

الكشاف

عَنْ حَقَائِقِ الشَّرَائِعِ عَيْنِ الْأَوَّلِيَّةِ فِي مَجْمُوعِ التَّأْوِيلِ

تأليف

أبي القاسم جارا لله محمود بن عمر الزنجشري الخوارزمي

٤٦٧-٥٣٨ هـ

وكتابه

الكافي في الشاف

في تخریج أماديب الكشاف

للإمام المحافظ أحمد بن حجر العسقلاني

المتوفى ٨٥٢ هـ

وبذيله

- ١- كتاب "الانصاف فيما تضمنه الكشاف من الاعتزال" للإمام ناصر الدين احمد بن النير لا سكندري المالكي
- ٢- مائشة الأستاذ الفاضل محمد عليان المرزوقي الشافعي من اكابر علماء الأزهر .
- ٣- مشاهد الانصاف على شواهد الكشاف

الجزء الثالث

دار المعرفة

بيروت - لبنان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الأنبياء مكية

وآياتها ١١٢ نزلت بعد سورة إبراهيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ ۝ مَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ مُّحَدَّثٍ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ ۝ لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ وَأَسْرَأُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ

(سورة الأنبياء مكية وهى مائة واثنى عشرة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) هذه اللام لا تخلو من أن تكون صلة لا تقرب أو تأكيداً لإضافة الحساب إليهم كقولك أزف للحي رحيلهم الأصل أزف رحيل الحى ثم أزف للحي الرحيل ثم أزف للحي رحيلهم ونحوه ما أورده سيوبه في باب ما يثنى فيه المستقر توكيذاً عليك زيد حريص عليك وفيك زيد راغب فيك ومنه قولهم لا بألك لأن اللام مؤكدة لمعنى الإضافة وهذا الوجه أغرب من الأول والمراد اقتراب الساعة وإذا اقتربت الساعة فقد اقتراب ما يكون فيها من الحساب والثواب والعقاب وغير ذلك ونحوه واقتراب الوعد الحق (فإن قلت) كيف وصف بالاقتراب وقد عدت دون هذا القول أكثر من خمسمائة عام (قلت) هو مقرب عند الله والدليل عليه قوله عز وجل "يستعجلونك بالعذاب ولن يخلف الله وعده وإن يوماً عند ربك كألف سنة مما تعدون ولأن كل آت وإن طالأت أوقات استقباله وترقبه قريب إنما البعيد هو الذى وجد وانقضى ولأن ما بقى في الدنيا أقصر وأقل مما سلف منها بدليل انبعث خاتم النبيين الموعود مبعثه في آخر الزمان وقال عليه السلام بعثت في نسمة الساعة وفي خطبة بعض المتقدمين ولت الدنيا حذاء ولم تبق إلا صباة كصباة الإناء وإذا كانت بقية الشيء وإن كثرت في نفسها قليلة بالإضافة إلى معظمه كانت خلقته بأن توصف بالقلّة وقصر الذرع وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن المراد بالناس المشركون وهذا من إطلاق اسم الجنس على بعضه للدليل القاطن وهو ما يتلوه من صفات المشركين ۝ وصفهم بالغفلة مع الإعراض على معنى أنهم غافلون عن حسابهم ساهون لا يتفكرون في عاقبتهم ولا يتفطنون لما ترجع إليه خاتمة أمرهم مع اقتضاء عقولهم أنه لا بد من جزاء للحسن والمسيء وإذا قرعت لهم العصا ونهوا عن سنة الغفلة وفطنوا لذلك بما يتلى عليهم من الآيات والنذر أعرضوا وسدوا أسماعهم ونفروا ۝ وقرر إعراضهم عن تنبيه المنية وإيقاظ الموقظ بأن الله يجدد لهم الذر وقتاً فوقتاً ويحدث لهم الآية بعد الآية والسورة بعد السورة ليكثر على أسماعهم التنبيه والموعظة لعلهم يتعظون فما يزيدهم استماع الآي والسور وما فيها من فتن المواقظ والبصائر التي هي أحق الحق وأجدأ لجد إلا لعباً وتلهياً واستسخاراً والذكر هو الطائفة النازلة من القرآن وقرأ ابن أبي عتبة (محدث) بالرفع صفة على المحل ۝ قوله (وهم يلعبون لاهية قلوبهم)

(قوله بعثت في نسمة الساعة) في الصحاح نسمة الريح أولها حين تقبل بلين قبل أن تشتد ومنه الحديث بعثت في نسمة

الساعة أى حين ابتدأت وأقبلت أوائلها والنسمة أيضاً جمع نسمة وهى النفس

أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَاءَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ۖ قَالَ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۖ بَلْ قَالُوا

حالان مترادفتان أو متداخلتان ومن قرأ لاهية بالرفع فالحال واحدة لأن لاهية قلوبهم خبر بعد خبر لقوله وهو اللاهية من لاهعته إذا ذهل وغفل يعني أنهم وإن فطنوا فهم في قلة جدوى فطنتهم كأنهم لم يفظنوا أصلاً وثبتوا على رأس غفلتهم وذوهم عن التأمل والتبصر بقلوبهم (فإن قلت) التجوى وهى اسم من التاجى لاتكون إلا خفية فامعنى قوله وأسروا (قلت) معناه وبالقوا في إخفاتها أو جعلوها بحيث لا يظن أحد لتأجيلهم ولا يعلم أنهم متاجون ۖ أبدل (الذين ظلموا) من واو وأسروا إشعاراً بأنهم الموصومون بالظلم الفاحش فيما أسروا به أو جاء على لغة من قال أكلوا البراغيث أو هو منصوب المحل على الذم أو هو مبتدأ خبره وأسروا التجوى قدم عليه والمعنى وهؤلاء أسروا التجوى فوضع المظهر موضع المضمرة تسجيلاً على فعلهم بأنه ظلم (هل هذا إلا بشر مثلكم أفأتأتون السحروا أنتم تبصرون) هذا الكلام كله في محل النصب بدلا من التجوى أى وأسروا هذا الحديث ويجوز أن يتعلق بقالوا مضمراً اعتقدوا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكون إلا ملكاً وأن كل من ادعى الرسالة من البشر وجاء بالمعجزة هو ساحر ومعجزته سحر فذلك قالوا على سبيل الإنكار أفحضرون السحر وأنتم تشاهدون وتعاينون أنه سحر (فإن قلت) لم أسروا هذا الحديث وبالقوا في إخفاته (قلت) كان ذلك شبه التشاور فيما بينهم والتحاور في طلب الطريق إلى هدم أمره وعمل المنصوبة في التثبيط عنه وعادة المتشاورين في خطب أن لا يشرکوا أعداءهم في شؤراهم ويتجاهدوا في طي سترهم عنهم ما أمكن واستطيع ومنه قول الناس استعينوا على حوائجكم بالكتبان ويرفع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يجوز أن يسروا بنحوهم بذلك ثم يقولوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين إن كان ما تدعونه حقاً فأخبرونا بما أسررنا (فإن قلت) هلا قيل يعلم السر لقوله وأسروا التجوى (قلت) القول عام يشمل السر والجهر فكان في العلم به العلم بالسر وزيادة فكان أكده في بيان الاطلاع على نحوهم من أن يقول يعلم السر كما أن قوله يعلم السر أكده من أن يقول يعلم سرهم ۖ ثم بين ذلك بأنه السميع العليم لذاته فكيف تخفى عليه خافية (فإن قلت) فلم ترك هذا الأكده في سورة الفرقان في قوله قل أنزله الذي يعلم السر في السموات والأرض (قلت) ليس بواجب أن يجيء بالأكده في كل موضع ولكن يجيء بالوكيد تارة وبالأكد أخرى كما يجيء بالحسن في موضع وبالأحسن في غيره ليفتن الكلام افتتاناً وتجمع

﴿القول في سورة الأنبياء﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قرله تعالى ۖ قال ربى يعلم القول فى السماء والأرض وهو السميع العليم، (قال إن قلت لم عدل عن قوله يعلم السر مع أن المتقدم وأسروا التجوى الخ) قال أحمد وهذا من اتباع القرآن للرأى نفوذ بالله من ذلك لا سيما رأى بنى صفات الكمال عن الله تعالى وما الذى دل عليه السميع العليم من نقي صفتى السمع والعلم فى تفسيرهما بذلك مع أنه لا يفهم فى اللغة سميع إلا بسمع ولا علم إلا بعلم فإنها صفات مشتقات من مصادر لا بد من فهمها وثبوتها أولاً ثم ثبوت ما اشتقت منه ومن أنكر السمع والعلم فقد سارع إلى إنكار السميع العليم وهو لا يشعر وليس غرضنا فى هذا المصنف سوى الإيقاظ لما انطوى عليه الكشف من غوائل البدع ليتجنبها الناظر وأما الأدلة الكلامية فنحنها تلتقى وحاله فيما يورده من أمثال هذه النزعات تختلف فرة يوردها عند كلام يتخيل فى ظاهره إشعاراً بغرضه فوظيفتنا معه حينئذ أن تنازع فى الظهور ثم قد تترقى إلى بيان ظهوره فى عكس مراده أو نوصيته حتى لا يحتمل ما يدعيه بوجه ما وقد يلجئنا إلى أنصاف إلى تسليم الظهور له فنذكر وجه التأويل الذى يرشد إليه دليل العقل ومرة يورد نبدأ من هذا الرأى عند كلام لا يحتمله ولا يشعر به بوجه وغرضه التعسف حتى لا يخفى شيئاً من كلامه من تعصب وإصرار على باطل فتنبه على ذلك أيضاً وما ذكره عند هذه الآية من قبيل ما يدل النص على عكس مراده فيه وقد أوضحناه

(قوله عمل المنصوبة فى التثبيط عنه) كأن فيه سقطاً وفى الصحاح نصبت لفلان نصبا إذا عادته

أَضَعْتُ أَحْلَمَ بَلْ أَفْتَرُهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ فَلْيَأْتِنَا بَيِّنَاتٍ كَمَا أَرْسَلْنَا الْأَوَّلُونَ * مَا آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ * وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَاسْتَلَوْا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ * وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَداً لَّا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ * ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ * لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَاباً فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ * وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ * فَلَمَّا أَحْسَرُوا بُأْسَنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ * لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَى مَا أُتْرِفْتُمْ

الغاية وما دونها على أن أسلوب تلك الآية خلاف أسلوب هذه من قبل أنه قدم ههنا أنهم أسروا النجوى فكأنه أراد أن يقول إن ربي يعلم ما أسروه فوضع القول موضع ذلك للبالغة وشم قصد وصف ذاته بأن إنزاله الذي يعلم السر في السموات والأرض فهو كقوله علام الغيوب عالم الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة * وقرئ (قال ربي) حكاية لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم اضربوا عن قولهم هو سحر إلى أنه تخالط أحلام ثم إلى أنه كلام مفترى من عنده ثم إلى أنه قول شاعر وهكذا الباطل للجلج والمبطل متحير رجاع غير ثابت على قول واحد. ويجوز أن يكون تنزيلا من الله تعالى لأقوالهم في درج الفساد وأن قولهم الثاني أفسد من الأول والثالث أفسد من الثاني وكذلك الرابع من الثالث * صحة التشبيه في قوله (كما أرسل الأولون) من حيث أنه في معنى كما أتى الأولون بالآيات لأن إرسال الرسل متضمن للإتيان بالآيات الأتري أنه لا فرق بين أن تقول أرسل محمد صلى الله عليه وسلم وبين قولك أتى محمد بالمعجزة (أفهم يؤمنون) فيه أنهم أعنى من الذين اقترحوا على أنبيائهم الآيات وعاهدوا أنهم يؤمنون عندها فلما جاءتهم نكثوا أو خالفوا فأهلكهم الله فلو أعطيناهم ما يقترحون لكانوا أنكث وأنكث * أمرهم أن يستعلموا أهل الذكر وهم أهل الكتاب حتى يعلموا أن رسل الله الموحى إليهم كانوا بشراً ولم يكونوا ملائكة كما اعتقدوا وإنما أحلهم على أولئك لأنهم كانوا يشايعون المشركين في معاداة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيراً فلا يكذبونهم فيما هم فيه رده لرسول الله صلى الله عليه وسلم (لأياكلون الطعام) صفة لجسد والمعنى وما جعلنا الأنبياء عليهم السلام قبله ذوى جسد غير طاعين ووحيد الجسد لإرادة الجنس كأنه قال ذوى ضرب من الأجساد وهذا رد لقولهم ما لهذا الرسول يأكل الطعام (فإن قلت) نعم قدرته إنكارهم أن يكون الرسول بشراً يأكل ويشرب بما ذكرت فماذا ردت من قولهم بقوله (وما كانوا خالدين) (قلت) يحتتمل أن يقولوا إنه بشر مثلنا يعيش كما نعيش ويموت كما نموت أو يقولوا هلا كان ملكا لا يطعم ويخلد إما معتقدين أن الملائكة لا يموتون أو مسمين حياتهم المتطاولة وبقاؤهم الممتد خلوداً (صدقناهم الوعد) مثل واختار موسى قومه والأصل في الوعد ومن قومه ومنه صدقهم القتال وصدقني سن بكره (ومن نشاء) هم المؤمنون ومن في بقائه مصلحة (ذكركم) شرفكم وصيتكم كما قال وإنه لذكر لك ولقومك أو موعظتكم أو فيه مكارم الأخلاق التي كنتم تطلبون بها الثناء أو حسن الذكر كحسن الجوار والوفاء بالعهد وصدق الحديث وأداء الأمانة والسخاء وما أشبه ذلك (وكم قصمنا من قرية) واردة من غضب شديد ومنادية على سحق عظيم لأن القصم أفضع الكسر وهو الكسر الذي يبين تلاؤم الأجزاء بخلاف القصم وأراد بالقرية أهلها ولذلك وصفها بالظلم وقال (قوما آخرين) لأن المعنى أهلكنا قوما وأنشأنا قوما آخرين وعن ابن عباس أنها حضور وهي وسحول قربتان باليمن تنسب إليهما

(قوله وهكذا الباطل للجلج والمبطل متحير) في الصحاح الحق أبلغ والباطل للجلج أى يردد من غير أن ينفذ
(قوله تطلبون بها الثناء أو حسن الذكر) لعله وحسن الذكر بالواو

فِيهِ وَمَسْكَنَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْأَلُونَ ۖ قَالُوا يَبْوِيلُنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ۖ فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ حَتَّىٰ جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خَمِيدِينَ ۖ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْنٍ ۖ لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْوًا لَّاتَّخَذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا إِنْ كُنَّا فَعَلِينَ ۖ بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ وَلَكُمُ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ ۖ وَلَهُ

الثياب وفي الحديث كفن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثوبين بخولين وروى حضوريين بعث الله إليهم نيا فقتلوه فسلط الله عليهم يختصر كما سلطه على أهل بيت المقدس فاستأصلهم وروى أنهم لما أخذتهم السيوف ونادى مناد من السماء بالثارات الأنبياء ندموا واعترفوا بالخطيئة وذلك حين لم ينفعهم الندم وظاهر الآية على الكثرة ولعل ابن عباس ذكر حضور بأنها إحدى القرى التي أرادها الله بهذه الآية ۖ فلما علموا شدة عذابنا وبطشنا علم حس و مشاهدة لم يشكوا فيها ركضوا من ديارهم والركض ضرب الدابة بالرجل ومنه قوله تعالى اركض برجلك فيجوز أن يركبوا دوابهم يركضونها هاربين منهزمين من قريتهم لما أدركتهم مقدمة العذاب ويجوز أن يشبهوا في سرعة عدوهم على أرجلهم بالراكبين الراكضين لدوابهم فليلهم (لا تركضوا) والقول محذوف (فإن قلت) من القائل (قلت) يحتمل أن يكون بعض الملائكة أو من ثم من المؤمنين أو يجعلوا خلفاء بأن يقال لهم ذلك وإن لم يقل أو يقوله رب العزة ويسمعه ملائكته لينفعهم في دينهم أو يلهمهم ذلك فيحدثوا به نفوسهم (وارجعوا إلى ما أنتم فيه) من العيش الرافه والحال الناعمة والإتراف لإبطار النعمة وهي الترفه (لعلكم تسألون) تهكم بهم وتوبيخ أي ارجعوا إلى نعيمكم ومساكنكم لعلكم تسألون غدا عما جرى عليكم ونزل بأموالكم ومساكنكم فتجيبوا السائل عن علم ومشاهدة أو ارجعوا واجلسوا كما كنتم في مجالسكم وترتّبوا في مراتبكم حتى يسألكم عبيدكم وحشمكم ومن تملكون أمره وينفذ فيه أمركم ونهيكم ويقول لكم بيم تأمرون وبماذا ترسمون وكيف نأتى ونذكركمادة المتعمين المخدمين أو يسألكم الناس في أنديتكم المعاونة في نوازل الخطوب ويستشيرونكم في المهمات والعوارض ويستشفون بتدابيركم ويستضيئون بآرائكم أو يسألكم الوافدون عليكم والطماع ويستمطرون سخائب أكفكم ويمترون أخلاف معروفكم وأيديكم إما لأنهم كانوا أنحيا ينفقون أموالهم رثاء الناس وطلب الثناء أو كانوا بخلاء فقيل لهم ذلك تهكما إلى تهكم وتوبيخا إلى توبيخ (ذلك) إشارة إلى يا ويلنا لأنها دهوى كأنه قيل فما زالت تلك الدعوى (دعواهم) والدهوى بمعنى الدهوة قال تعالى وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين (فإن قلت) لم سميت دهوى (قلت) لأن المولود كأنه يدعو الويل فيقول تعالى يا ويل فهذا وقتك وتلك مرفوع أو منصوب اسما أو خبرا وكذلك دعواهم ۖ الحصيد: الزرع المحصود أي جعلناهم مثل الحصيد شبههم به في استئصالهم واصطلامهم كما تقول جعلناهم رمادا أي مثل الرماد والضمير المنصوب هو الذي كان مبتدأ والمنصوبان بعده كانا خبرين له فلما دخل عليها جعل نصبها جميعا على المفعولية (فإن قلت) كيف ينصب جعل ثلاثة مفاعيل (قلت) حكم الاثنين الآخرين حكم الواحد لأن معنى قولك جعلته حلولا حامضا جعلته جامعا للطعمين وكذلك معنى ذلك جعلناهم جامعين لماثلة الحصيد والخود ۖ أي وما سويها هذا السقف المرفوع وهذا المهاد الموضوع وما بينهما من أصناف الخلائق مشحونة بضروب البدائع والعجائب كما تسوى الجبارة سقوفهم وفرشهم وسائر زخارفهم للهو واللعب وإنما سويها للفوائد الدينية والحكم الربانية لتكون مطارح افتكار واعتبار واستدلال ونظر لعبادنا مع ما يتعلق لهم بها من المنافع التي لاتعد والمرافق التي لاتحصى ۖ ثم بين أن السبب في ترك اتخاذ اللهو واللعب وانتفائه عن أفعالي هو أن الحكمة صارفة عنه وإلا فأننا قادر على اتخاذها إن كنت فاعلا لأنى على كل شيء قدير ۖ وقوله (لاتخذناه من لدنا) كقوله رزقا من لدنا أى من جهة قدرتنا وقيل اللهو الولد

(قوله ويمترون أخلاف معروفكم) في الصحاح الريح تمرى السحاب وتمتره أى تستدره وفيه أيضا الخلف بالكسر حلة ضرع الناقة (قوله في استئصالهم واصطلامهم) في الصحاح الاصطلام الاستئصال

مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ۖ يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ ۚ أَمْ اتَّخَذُوا إِلَهًا مِنَ الْأَرْضِ هُمْ يَنْشُرُونَ ۚ لَوْ كَانَ فِيهِمَا إِلَهٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ

بلغة اليمن وقيل المرأة وقيل من لدنا أى من الملائكة لامن الإنس رذاً لولادة المسيح وعزير (بل) إضراب عن اتخاذ اللهو واللعب وتنزيهه منه لذاته كأنه قال سبحاننا أن نتخذ اللهو واللعب بل من عادتنا وموجب حكمتنا واستغنائنا عن القبيح أن نغلب اللعب بالجسد وندحض الباطل بالحق واستعارة لذلك القذف والدمغ تصويراً لإبطاله وإهداره وبحقه فجعله كأنه جرم صلب كالصخرة مثلاً قذف به على جرم رخو أجوف قدمغه ثم قال (ولكم الويل لما تصفون) به مما لا يجوز عليه وعلى حكمته وقرئ فدمغه بالنصب وهو في ضعف قوله سأترك منزلى لبنى تميم ۖ وألحق بالحجاز فأستريحاً وقرئ فدمغه (ومن عنده) هم الملائكة والمراد أنهم مكرمون منزولون لكرامتهم عليه منزلة المقربين عند الملوك على طريق التمثيل والبيان لشرفهم وفضلهم على جميع خلقه ۖ (فإن قلت) الاستحسار مبالغة في الحسور فكان الأبلغ في وصفهم أن ينبي عنهم أدنى الحسور (قلت) في الاستحسار بيان أن ما هم فيه يوجب غاية الحسور وأقصاه وأنهم أحقاه لتلك العبادات الباهظة بأن يستحسروا فيما يفعلون ۖ أى تسيحهم متصل دائم في جميع أوقاتهم لا يتخلله فترة بفراغ أو شغل آخر ۖ هذه أم المقطعة الكاتنة بمعنى بل والهمزة قد آذنت بالإضراب عما قبلها والإنكار لما بعدها والمنكر هو اتخاذهم (إلهة من الأرض هم ينشرون) الموتى ولعمري أن من أعظم المنكرات أن ينشر الموتى بعض الموت (فإن قلت) كيف أنكر عليهم اتخاذ إلهة تنشر وما كانوا يدعون ذلك لآلهتهم وكيف وهم أبعد شيء عن هذه الدعوى وذلك أنهم

ۖ قوله تعالى لو أردنا أن نتخذ لهم آلهة لاتخذناهم من لدنا (قال معناه سبحاننا أن نتخذ لهم آلهة الخ) قال أحمدوله تحت قوله واستغنائنا عن القبيح دفين من البدعة والضلالة ولكنه من السكونز التي يحصى عليها في نارجهم وذلك أن القدرة يوجبون على الله تعالى رعاية المصالح وفعل ما يتوهمونه حسناً بمقولهم ويظنون أن الحكمة تقتضى ذلك فلا يستغنى الحكيم على زعمهم عن خلق الحسن على وفق الحكمة بخلاف القبيح فإن الحكمة تقتضى الاستغناء عنه فإلى ذلك يلوح الزخشرى وماهى إلا نزغة سبق إليها ضلال الفلاسفة ومن ثم يقولون ليس في الإمكان أكل من هذا العالم لأنه لو كان في القدرة أكل منه وأحسن ثم لم يخلق الله تعالى لكان بخلاينافى الجود أو عجزا ينافى القدرة حتى اتبعهم في ذلك من لانسيمه من أهل الملة عفا الله عنه إن كان هذا مما يدخل تحت ذيل العفو فالحق أن الله تعالى مستغن عن جميع الأفعال حسنة كانت أو غيرها مصلحة كانت أو مفسدة وأن له أن لا يخلق ما يتوهمه القدرة حسناً وله أن يفعل ما يتوهمونه في الشاهد قبيحاً وأن كل موجود من فاعل وفعل على الإطلاق بقدرته توجد فليس في الوجود إلا الله وصفاته وأفعاله وهو مستغن عن العالم بأسره وحسنه وقبحه فلو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم على أتقى قلب رجل منكم لم يرد ذلك في ملكه شيئاً ولو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم على أفر قلب رجل منكم لم ينقص ذلك من ملكه شيئاً اللهم ألهمنا الحق واستعملنا به عاد كلامه (قال وفي قوله تعالى بل نقذف بالحق على الباطل استعارة حسنة استعار القذف الخ) قال أحمد ومثل هذا التنيه من حسناته ولولا أن السيئة التي قبلها تتعلق بالعقيدة لتلوت إن الحسنات يذهبن السيئات والله أعلم ۖ قوله تعالى لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون (قال فيه إن قلت لم استعمل الاستحسار هنا في النفي الخ) قال أحمد ويمثله أجيب عن قوله تعالى وماربك بظلام للعبيد فانظره قوله تعالى أم اتخذوا إلهة من الأرض هم ينشرون (قال إن قلت كيف أنكر عليهم اتخاذ

(قوله على جرم رخو أجوف قدمغه) في الصحاح شجّه حتى بلغت الشجة الدماغ (قوله لشرفهم وفضلهم على جميع خلقه) هذا عند المعتزلة أماند أهل السنة فبعض البشر أفضل (قوله يوجب غاية الحسور وأقصاه) أى الكلال أفاده الصحاح (قوله هم ينشرون الموتى) الإنشار الإحياء بعد الموت أفاده الصحاح

كانوا مع إقرارهم لله عز وجل بأنه خالق السموات والأرض ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله وبأنه القادر على المقدورات كلها وعلى النشأة الأولى منكرين البعث ويقولون من يحيي العظام وهي رميم وكان عندهم من قبيل المحال الخارج عن قدرة القادر كثافي القديم فكيف يدعونه للجهاد الذي لا يوصف بالقدرة رأساً (قلت) الأمر كما ذكرت ولكنهم بادعائهم لها الإلهية يلزمهم أن يدعوا لها الإنشاء لأنه لا يستحق هذا الاسم إلا القادر على كل مقدور والإشارة من جملة المقدورات وفيه باب من التهم بهم والتوبيخ والتجهيل وإشعار بأن ما استبدوه من الله لا يصح استبعاده لأن الإلهية لما صحت صح معها الاقتدار على الإبداء والإعادة ونحو قوله (من الأرض) قولك فلان من مكة أو من المدينة تريد مكي أو مدني ومعنى نسبتها إلى الأرض الإيدان بأنها الأصنام التي تعبد في الأرض لأن الآلهة على ضربين أرضية وسماوية ومن ذلك حديث الأمة التي قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أين ربك فأشارت إلى السماء فقال إنها مؤمنة لأنه فهم منها أن مرادها نبي الآلهة الأرضية التي هي الأصنام لإثبات السماء مكانا لله عز وجل ويجوز أن يراد آلهة من جنس الأرض لأنها إما أن تحت من بعض الحجارة أو تعمل من بعض جواهر الأرض (فإن قلت) لا بد من نكتة في قوله (قلت) النكتة فيه إفادة معنى الخصوصية كأنه قيل أم اتخذوا آلهة لا يقدر على الإنشاء إلا هم وحدهم وقرأ الحسن بنشرون وهما لغتان أنشأ الله الموق ونشرها وصفت آلهة بالآلات وصف بغير لوقيل آلهة غير الله (فإن قلت) ما منعك من الرفع على البذل (قلت) لأن لو بمنزلة إن في أن الكلام معه موجب والبذل لا يسقغ إلا في الكلام غير الموجب كقوله تعالى ولا يلفت منكم أحد إلا امرأتك وذلك لأن أعم العام يصح نفيه ولا يصح إيجابه والمعنى لو كان يتولاها ويدبر أمرهما آلهة شتى غير الواحد الذي هو فاطرهما لفسدتا وفيه دلالة على أمرين أحدهما وجوب أن لا يكون مدبرهما إلا واحدا والثاني أن لا يكون ذلك الواحد إلا إياه وحده لقوله إلا الله (فإن قلت) لموجب الأمران (قلت) لعلنا أن الرعية تفسد بتدبير الملكين لما يحدث بينهما من التغالب والتناكر والاختلاف وعن عبد الملك بن مروان حين قتل عمرو بن سعيد الأشدق كان والله أعز علي من دم ناظري

آلهة الخ) قال أحمد فيكون المنكر عليهم صريح الدعوى ولازمها وهو أبلغ في الإنكار والله سبحانه وتعالى أعلم ع عاد كلامه (قال محمود إن قلت لا بد لقوله هم من فائدة وإلا فالكلام مستقل بدونها الخ) قال أحمد وفي هذه النكتة نظر لأن آلات الحصر مفقودة وليس ذلك من قبيل صديق زيد فإن المبتدأ في الآية أخص شيء لأنه ضمير وأيضاً فلا ينبغي على ذلك إلزامهم حصر الألوهية فيهم وتخصيص الإنشاء بهم ونفيه عن الله تعالى إذ هذا لا يناسب السياق فإنه قال عقبها لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا ومعناه لو كان فيهما إله غير الله شريكا لله لفسدتا وكان مقتضى ما قال الزخشرى أن يقال لو لم يكن فيهما آلهة إلا الأصنام لفسدتا وأما المتلو على خلاف ذلك فلا وجه لما قال الزخشرى وعندي أنه يحتمل والله أعلم أن تكون فائدة قوله هم الإيدان بأنهم لم يدعوا لها الإنشاء وأن قوله هم ينشرون استئناف إلزام لهم وكأنه قال اتخذوا آلهة مع الله عز وجل فهم إذن يحبون الموق ضرورة كونهم آلهة ثم لما انتظم من دعواهم الألوهية للأصنام وإلزامهم على ذلك أن يصفوهم بالقدرة الكاملة على إحياء الموق نظم في إبطال هذه الدعوى وما إلزامهم عليها دليل قوله تعالى لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا ع وأزيد هذا التقرير وضوحاً فأقول إن دليل التمانع المعترف من بحر هذه الآية المقتبس من نورها يورده المتكلمون على صورة التقسيم فيقولون لو وجد مع الله إله آخر ورهما قالوا لو فرضنا وجود إلهين فإما أن يكونا جميعاً موصوفين بصفات الكمال اللاتي يندرج فيها القدرة على إحياء الموق وإنشاءهم وغير ذلك من الممكنات أو لا يتصف بها واحداً منهما أو أحدهما دون الآخر ثم يحيلون جميع الأقسام وهو المسمى برهان الخلف وأدق الأقسام إبطالاً قسم اتصافهما جميعاً بصفات الكمال وماعدها فيبدي الرأي بطلان كيف اختار له تعالى إبطال هذا القسم الخفي البطلان فأوضح فساداً في أخصر أسلوب وأوجزه وأبلغ بديع الكلام ومعجزه وإنما ينتظم هذا على أن يكون المقصد من قوله هم ينشرون إلزامهم ادعاء صفات الألوهية لأنهم حتى يتحرى أنهم اختاروا القسم الذي أبطله الله تعالى ووكّل إبطال ماعده من الأقسام إلى ماركبه في عباده من العقول وكل خطب بعد بطلان هذا القسم جلال والله الموفق فتأمل هذا

رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ۚ لَا يُسْتَلُّ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْتَلُونَ ۚ أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلُوبًا بِرُءُوسِهِمْ
هَذَا ذِكْرٌ مَنْ مَعِيَ وَذِكْرٌ مَنْ قَبْلِي بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَهُمْ مُعْرِضُونَ ۚ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ
رَسُولٍ إِلَّا نُوْحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ۚ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ ۚ

ولكن لا يجتمع خلان في شول وهذا ظاهر وأما طريقة التمايع فلهذا تكمين فيها تجاول وطراد ولأن هذه الأفعال
محتاجة إلى تلك الذات المتميزة بتلك الصفات حتى تثبت وتستقر ۚ إذا كانت عادة الملوك والجبابرة أن لا يسألهم من في ملكهم
عن أفعالهم وعما يوردون ويصدرون من تدبير ملكهم تهيأ وإجلالا مع جواز الخطأ والزلل وأنواع الفساد عليهم كان
ملك الملوك وربّ الأرباب خالفهم ورازقهم أولى بأن لا يسئل عن أفعاله مع ما علم واستقر في العقول من أن ما يفعله كله
مفعول بدواعي الحكمة ولا يجوز عليه الخطأ ولا فعل القبائح (وهم يستلون) أي هم ملوك مستعبدون خطاؤون فما أخلقهم
بأن يقال لهم ففعلتم في كل شيء ففعلوه ۚ كرر (أم اتخذوا من دونه آلهة) استفظاعا لشأنهم واستعظاما لكفرهم أي وصفتم الله
تعالى بأن له شريكا فأتوا برهانكم على ذلك إما من جهة العقل وإما من جهة الوحي فإنكم لا تجدون كتابا من كتب الأولين
إلا وتوحيد الله وتنزيهه عن الانداد مدعو إليه والإشراك به منهي عنه متوعد عليه ۚ أي (هذا) الوحي الوارد في معنى
توحيد الله ونفي الشركاء عنه كما ورد على فقد ورد على جميع الأنبياء فهو ذكر أي عظة للذين معنى يعني أمته وذكر للذين من قبل
يريد أمم الأنبياء عليهم السلام وقرئ (ذكر من معنى وذكر من قبل) بالتثنية ومن مفعول منصوب بالذكر كقوله أو إطعام
في يوم ذي مسغبة يتما هو الأصل والإضافة من إضافة المصدر إلى المفعول كقوله غلبت الروم في أدنى الأرض وهم من بعد
غلبهم سيفلون وقرئ من معنى ومن قبل على من الإضافة في هذه القراءة وإدخال الجار على مع غربب والمذرفيه أنه اسم هو
ظرف نحو قبل وبعد وعند ولدن وما أشبه ذلك فدخل عليه من كما يدخل على أخواته وقرئ ذكر من معنى ذكر قبل ۚ كأنه قيل بل
عندهم ما هو أصل الشر والفساد كله وهو الجهل وفقد العلم وعدم التمييز بين الحق والباطل فن ثم جاء هذا الإعراض ومن هناك
ورد هذا الإنكاره وقرئ (الحق) بالرفع على تأكيد بين السبب والمسبب والمعنى أن إعراضهم بسبب الجهل هو الحق لا الباطل
ويجوز أن يكون المنصوب أيضا على هذا المعنى كما تقول هذا عبد الله الحق لا الباطل (يوحي) ونوحى مشهورتان وهذه الآية مقررة

الفصل بعين الإنصاف تجده أنفس الأنصاف والله المستعان قوله تعالى ۚ لا يسئل عما يفعل وهم يستلون ۚ (قال) لما بين
تعالى أنه رب الأرباب وخالفهم ومالكهم ناسب هذا التنبيه على ما يجب له تعالى على خلقه من الإجلال والإعظام فإن
آحاد الملوك تمنع مهايته أن يسئل عن فعله فما ظنك بخالق الملوك وربهم ثم إن آحاد الملوك يجوز عليهم الخطأ والزلل
وقد استقر في العقول أن أفعال الله تعالى كلها مفعولة بدواعي الحكمة ولا يجوز عليه الخطأ ولا فعل القبائح (قال أحمد)
سحفا لها من لفظة ما أسوأ أديها مع الله تعالى أعنى قوله دواعي الحكمة فإن الدواعي والصوارف إنما تستعمل في حق المحدثين
كقوله هو ما توفردواعي الناس إليه أو صوارفهم عنه وقوله لا يجوز عليه فعل القبائح قلت وهذا من الطراز الأول ولو أنه
في الذيل ۚ فقد نسيت وما بالعهد من قدم ۚ وبعد ما انقضى دليل التوحيد وإبطال الشرك من سمعك أيها الزمخشري وقلبك
رطب بتقريره فلم نكصب وانتكست أتقول أن أحدا شريك الله في ملكه يفعل ما يشاء من الأفعال التي تسميها قبائح ففعلها
عن قدرة الله تعالى وإرادته وما الفرق بين من يشرك الله ملكا من الملائكة وبين من يشرك نفسه بربه حتى يقول إنه يفعل
ويخلق لنفسه شاء الله أولم يشأ تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا والقدرية ارتضوا لأنفسهم شركا لأن غيرهم أشرك
بالملائكة وهم أشركوا بنفوسهم وبالشياطين والجن وجميع الحيوانات نعوذ بمالك الملك من مسالك الهلك قوله تعالى

(قوله ولكن لا يجتمع خلان في شول) في الصحاح الشول التوق التي خفت لبنها وارتفع ضرعها (قوله ولا يجوز
عليه الخطأ ولا فعل القبائح) هذا عند المعتزلة أتعاد أهل السنة فهو القائل للخير والشر كما بين في علم التوحيد

لَا يَسْقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ۖ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَىٰ وَهُمْ مِنَ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ ۖ وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَلَيْسَ بِنَذِيرٍ لَهُ ۚ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَجْزِي اللَّهُ شَرَّ مَا يَسْأَلُ ۚ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا ۖ إِنَّ السَّمُوتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا ۖ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ ۚ وَجَعَلْنَا

لما سبقها من آي التوحيد ۖ نزات في خزاعة حيث قالوا الملائكة بنات الله ۖ نزه ذاته عن ذلك ثم أخبر عنهم بأنهم عباد والعبودية تنافي الولادة إلا أنهم (مكرمون) مقربون عند مفضلون على سائر العباد لما هم عليه من أحوال وصفات ليست لغيرهم فذلك هو الذي غر منهم من زعم أنهم أولادى تعاليت عن ذلك علواً كبيراً وقرئ مكرمون و(لا يسبقونه) بالضم من سابقته فسبقته أسبقه والمعنى أنهم يتبعون قوله ولا يقولون شيئاً حتى يقوله فلا يسبق قولهم قوله والمراد بقولهم فأنيب اللام متاب الإضافة أى لا يتقدمون قوله بقولهم كما تقول سبقت بفرسى فرسه ۖ وكما أن قولهم تابع لقوله فعملهم أيضاً كذلك مبنى على أمره لا يعملون عملاً ما لم يؤمروا به وجميع ما يأتون ويذرون مما قدموا وأخروا بعين الله وهو مجازيهم عليه فلا حاطتهم بذلك يضبطون أنفسهم ويراعون أحوالهم ويعمرون أوقانهم ومن يحفظهم أنهم لا يجسرون أن يشفعوا إلا لمن ارتضاه الله وأهله للشفاعة في ازدياد الثواب والتعظيم ثم أنهم مع هذا كله من خشية الله (مشفقون) أى متوقعون من أماره ضعيفة كاثنون على حذر ورقبة لا يأمنون مكر الله وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى جبريل عليه السلام ليلة المعراج ساقطاً كالجلس من خشية الله وبعد أن وصف كرامتهم عليه وقرب منزلهم عنده وأثنى عليه وأضاف إليهم تلك الأفعال السنية والأعمال المرضية فأجاب بالوعيد الشديد وأنذر بعذاب جهنم من أشرك منهم إن كان ذلك على سبيل الفرض والتشيل مع إحاطة علمه بأنه لا يكون كما قال ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون فصد بذلك تفضيع أمر الشرك وتعظيم شأن التوحيد قرئ (المير) بغير واو و(رتقا) بفتح التاء وكلاهما معنى المفعول كالخلق والنقض أى كاتما متوقفتين (فإن قلت) الرق صالح أن يقع موقع متوقفتين لأنه مصدر فما بال الرق (قلت) هو على تقرير موصوف أى كاتما شيئاً رتقا ومعنى ذلك أن السماء كانت لاصقة بالأرض لافضاء بينهما أو كانت السموات متلاصقات وكذلك الأرض لا فرج بينهما ففتقها الله وفرج بينهما وقيل ففتقناهما بالمطر والنبات بعدما كانت مصمتة وإنما قيل كاتما دون كن لأن المراد جماعة السموات وجماعة الأرض ونحوه قولهم لقاحان سوداوان أى جماعتان فعل في المضمر نحو ما فعل في المظهر (فإن قلت) متى رأوهما رتقا حتى جاء تقريرهم بذلك (قلت) فيه وجهان أحدهما أنه وارد في القرآن الذى هو معجزة في نفسه فقام مقام المرقى المشاهد والثاني أن تلاصق الأرض والسماء وتباينهما كلاهما جائز في العقل فلا بد للباين دون التلاصق من مخصص وهو القديم سبحانه (وجعلنا) لا يخلو أن يتعدى إلى واحد أو اثنين فإن تعدى إلى واحد فالعنى خلقنا من الماء كل حيوان كقوله والله خلق كل دابة من ماء أو كأنما خلقناه من الماء لفرط احتياجه إليه وجه له وقلة صبره عنه كقوله تعالى خلق الإنسان من عجل وإن تعدى إلى اثنين فالعنى صيرنا كل شيء حتى يسبب من الماء لا بد له منه ومن هذا نحو من في قوله عليه السلام ما أنا من ددولا الدمنى وقرئ حيا وهو المفعول الثاني

سبحانه بل عباد مكرمون (قال معناه مكرمون مفضلون على سائر عباد الله) قال أحمد وهذا التفسير من جعل القرآن تبعاً للرأى فإنه لما كان يعتقد تفضيل الملائكة على الرسل نزل الآية على معتقده وليس غرضنا إلا بيان أنه حمل الآية مالا تحتمله وتناول منها مالا تعطيه لأنه ادعى أنهم مكرمون على سائر الخلق لاعلى بعضهم فدعواه

(قوله مفضلون على سائر العباد) هذا عند المعتزلة وبعض البشر أفضل منهم عند أهل السنة (قوله على حذر ورقبة لا يأمنون) بالكسر أى انتظار أفاده الصحاح (قوله كالجلس من خشية الله) بكسر فسكون أو بفتححتين كساء رقيق يكون تحت البرذعة أو تحت الرحل أفاده الصحاح (قوله إن كان ذلك على سبيل الفرض) لعله إذ كان (قوله ومن هنا) لعله ومن هنا (قوله عليه السلام ما أنا من دد) في الصحاح الدد اللهو واللعب

فِي الْأَرْضِ رَوَى أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سَبِيلًا لَّعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ۖ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ ۚ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ۚ وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ

والظرف لغو ۚ أى كراهة (أن تميد بهم) وتضطرب أولئلا تميد بهم فحذف لا واللام وإنما جاز حذف لالعدم الالتباس كما تزداد لذلك في نحو قوله لئلا يعلم وهذا مذهب الكوفيين ۚ الفج الطريق الواسع (فإن قلت) في الفجاج معنى الوصف فما لها قدمت على السبل ولم تؤخر كما في قوله تعالى لتسلكوا منها سبلا فجاجا (قلت) لم تقدم وهى صفة ولكن جعلت حالا كقوله ۚ لعزة موحشا طلل قديم ۚ (فإن قلت) ما الفرق بينهما من جهة المعنى (قلت) أحدهما الإعلام بأنه جعل فيها طرقا واسعة والثانى بأنه حين خلقها خلقها على تلك الصفة فهو يان لما أبهم ثمة محفوظا حفظه بالإمساك بقدرته من أن يقع على الأرض ويتزلزل أو بالشهب عن تسمع الشياطين على سكانه من الملائكة (عن آياتها) أى عما وضع الله فيها من الأدلة والعبر بالشمس والقمر وسائر النيرات ومسارها وطلوعها وغروبها على الحساب القويم والترتيب العجيب الدال على الحكمة البالغة والقدرة الباهرة وأى جهل أعظم من جهل من أعرض عنها ولم يذهب به وهمه إلى تدبرها والاعتبار بها والاستدلال على عظمة شأن من أوجدها عن عدم تدبرها ونصبها هذه النصبة وأودعها ما أودعها مما لا يعرف كنهه إلا هو عزت قدرته ولطف علمه وقرئ عن آيتها على التوحيد اكتفاء بالواحدة في الدلالة على الجنس أى هم متفطنون لما يرد عليهم من السماء من المنافع الدنيوية كالاستضاءة بقمرها والاهتداء بكواكبها وحياة الأرض والحيوان بأمطارها ۚ وهم عن كونها آية بيته على الخالق (معروضون) (كل) التنوين فيه عوض من المضاف إليه أى كلهم (في فلك يسبحون) والضمير للشمس والقمر والمراد بهما جنس الطوالع كل يوم وولية جعلوها متكاثرة لتكاثر مطالعها وهو السبب في جمهما بالشموس والآفار وإلا فالشمس واحدة والقمر واحد وإنما جعل الضمير أو العقلاء للوصف بفعلهم وهو السباحة (فإن قلت) الجملة ما محلها (قلت) محلها النصب على الحال من الشمس والقمر (فإن قلت) كيف استبد بهما دون الليل والنهار بنصب الحال عنهما (قلت) كما تقول رأيت زيدا وهنداً متبرجة ونحو ذلك إذا جئت بصفة يختص بها بعض ما يتعلق به العامل ومنه قوله تعالى في هذه السورة وهبنا له إسحق ويعقوب نافلة أولا محل لها لاستئنافها (فإن قلت) لكل واحد من القمرين فلك على حدة فكيف قيل جميعهم يسبحون في فلك (قلت) هذا كقولهم كساهم الأمير حلة وقدم سيفاً أى كل واحد

شاملة ودليله مطلق والله الموفق ۚ قوله تعالى وجعلنا في الأرض رواسى أن تميد بهم (قال معناه كراهة أن تميد بهم أو تكون لا محذوفة لآمن الإلباس) قال أحمد وأولى من هذين الوجهين أن يكون من قولهم أعددت هذه الخشبة أن تميل الحائط فأدعمه قال سيبويه ومعناه أن أدم الحائط إذا مال وإنما قدم ذكر الميل اهتماماً بشأنه ولأنه أيضاً هو السبب في الإدعام والإدعام سبب في إعداد الخشبة فعامل سبب السبب معاملة السبب وعليه حمل قوله تعالى أن تضل إحداهما فتذكر إحداهما الأخرى كذلك مانع فيه يكون الأصل وجعلنا في الأرض رواسى لأجل أن تثبتا إذا مادتا بهن فجعل الميد هو السبب كما جعل الميل في المثل المذكور سببا وصار الكلام وجعلنا في الأرض رواسى أن تميد فتثبتها ثم حذف قوله فتثبتها لآمن الإلباس إيجازا واختصارا وهذا التقرير أقرب إلى الواقع مما أول الزخشرى الآية عليه فإن مقتضى تأويله أن لا تميد الأرض بأهلها لأن الله كره ذلك ومكروه الله تعالى محال أن يقع كما أن مراده واجب أن يقع والمشاهد خلاف ذلك فكف من زلزلة مادتها لها الأرض وكادت تغلب عليها ساقطها وأما على تقريرنا فالمراد أن الله تعالى يثبت الأرض بالجبال إذا مادتها وهذا لا يابى وقوع الميد كما أن قوله أن تضل إحداهما فتذكر إحداهما الأخرى لا يابى وقوع الضلال والنسيان من إحداهما لكنه ميد يستعقبه التثبيت وكذلك الواقع من الزلازل إنما هو كاللمحة

(قوله يقع على الأرض ويتزلزل) لعله أو يتزلزل (قوله والعبر بالشمس والقمر) لعله كالشمس الخ كعبارة النسي

مَنْ قَبْلِكَ الْخَلْدُ أَفَإِنَّ مَتَّ فُهُمُ الْخَالِدُونَ * كُلِّ نَفْسٍ ذَا نَفْسٍ الْمَوْتِ وَنَبْلُوكُمْ بِالْفَرْ وَالْخَيْرِ قَتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ *
وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَن يَتَخَذُوا لَكُمْ آلِهَةً آخَرًا أَفَإِنَّ يَتَذَكَّرُونَ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَاتُ فَهُمْ لَا يَتَذَكَّرُونَ * وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ *

منهم أو كسأهم وقلدهم هذين الجنتين فاكنتي بما يدل على الجنس اختصاراً لأن الغرض الدلالة على الجنس * كانوا يقدرون أنه سيموت فيشمتون بموته فنى الله تعالى عنه الشئانة بهذا أى قضى الله أن لا يتخذ في الدنيا بشراً فلا أنت ولا هم إلا عرضة للموت فإذا كان الأمر كذلك فإن مت أنت أبقى هؤلاء وفي معناه قول القائل

قل للشامتين بنا أبقوا * سلبى الشامتون كما لقينا

أى نخبركم بما يجب فيه الصبر من البلايا وبما يجب فيه الشكر من النعم وإلينا مرجعكم فنجازيكم على حسب ما يوجد منكم من الصبر أو الشكر وإنما سمي ذلك ابتلاء وهو عالم بما سيكون من أعمال العالمين قبل وجودهم لأنه في صورة الاختبار و (فتنة) مصدر مؤكد لنبلوكم من غير لفظه الذكر يكون بخير وبخلافه فإذا دلت الحال على أحدهما أطلق ولم يقيد كقولك للرجل سمعت فلانا يذكر كذا فإن كان الذاكر صديقاً فهو ثناء وإن كان عدواً فذم ومنه قوله تعالى سمعنا فتى يذكرهم وقوله (أهذا الذى يذكر آلهتكم) والمعنى أنهم عاكفون على ذكر آلهتهم بهمهم وما يجب أن لا تذكر به من كونهم شفعاء وشهداء ويسوءهم أن يذكرها ذكر بخلاف ذلك وأما ذكر الله وما يجب أن يذكر به من الوحدانية فهم به كافرون لا يصدقون به أصلاً فهم أحق بأن يتخذوا هزواً منك فإنك محق وهم مبطلون وقيل معنى يذكر الرحمن قولهم ما نعرف الرحمن إلا مسيلة وقولهم وما الرحمن أنسجد لما تأمرنا وقيل يذكر الرحمن بما أنزل عليك من القرآن والجملة في موضع الحال أى يتخذونك هزواً وهم على حال هى أصل الهزء والسخرية وهى الكفر بالله * كانوا يستعجلون عذاب الله وآياته المليحة إلى العلم والإقرار (ويقولون متى هذا الوعد) فأراد نهيهم عن الاستعجال وزجرهم فقدم أولاً ذم الإنسان على إفراط العجلة وأنه مطبوع عليها ثم نهام وزجرهم كأنه قال ليس بيدك منهم أن تستعجلوا فإنكم مجبولون على ذلك وهو طبعكم وبجيتكم وعن ابن عباس رضى الله عنه أنه أراد بالإنسان آدم عليه السلام وأنه حين بلغ الروح صدره ولم يتبالح فيه أراد أن يقوم وروى أنه لما دخل الروح في عينه نظر إلى ثمار الجنة ولما دخل جوفه اشتهى الطعام وقيل خلقه الله تعالى في آخر النهار يوم الجمعة قبل غروب الشمس فأسرع في خلقه قبل مغيبها وعن ابن عباس رضى الله عنه أنه النضر بن الحرث والظاهر أن المراد الجنس وقيل العجل الطين بلغة حمير وقال شاعرهم والنخل

ثم يثبتها الله تعالى * قوله تعالى أهذا الذى يذكر آلهتكم (قال فيه الذكر يكون بخير وبخلافه فإذا دلت الحال على أحدهما أطلق بقيد القرينة فإن كان الذاكر صديقاً فهم منه الخير وإن كان عدواً فهم منه الذم) قال أحد وكذلك القول ومنه قول موسى عليه السلام أتقولون للحق لما جاءكم معناه أنعيون الحق لما جاءكم ثم ابتداء فقال أسحر هذا وإنما لم يجعله معمولاً للقول ومحكيأ به لأنهم قفوا القول بأنه سحر فقالوا إن هذا لسحر مبين ولم يشككوا أنفسهم ولا استفهموا وقد مضى فيه غير هذا وإنما أطلقوا في قولهم أهذا الذى يذكر آلهتكم ولم يقولوا هذا الذى يذكر آلهتكم بكل سواء لأنهم استغفطوا حكاية ما يقوله النبي من القدح في آلهتهم رمية بأنها لا تسمع ولا تبصر ولا تنفع ولا تضروا حاشوها من نقل ذمها مفصلاً فأومأوا إليه بالإشارة المذكورة كما يتحاشى المؤمن من حكاية كلمة الكفر فيومى إليها بلفظ يفهم المقصود بطريق التعريض فسبحان من أضلهم حتى تأدبوا مع الأوثان وأسأوا الأدب على الرحمن

لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْفُونُ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ ۖ بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً
فَتَنَبَّهُتَهُمْ فَلَا يُسْتَطِيعُونَ رَدِّهَا وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ۖ وَلَقَدْ اسْتَهْزَى بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ خَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا
بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۖ قُلْ مَن يَكْلُوْكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ بَلْ هُم عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُّعْرِضُونَ ۖ أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ
تَمْنَعُهُمْ مِّنْ دُونِنَا لَا يُسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ وَلَا هُمْ مِّنَّا يُصْحَبُونَ ۖ بَلْ مَتَّعْنَا هَؤُلَاءَ وَءَابَاءَهُمْ حَتَّى طَالَ
عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ ۖ قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُم بِالْوَحْيِ
وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ إِذَا مَا يُنْذَرُونَ ۖ وَلَكِنَّ مَسْئَلَهُمْ نَفْحَةً مِّنْ عَذَابِ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يَوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ۖ

ينبت بين الماء والعجل والله أعلم بصحته (فإن قلت) لم نهام عن الاستعجال مع قوله خلق الإنسان من عجل وقوله
وكان الإنسان هجولا ليس هذا من تكليف ما لا يطاق (قلت) هذا كإركب فيه الشهوة وأمره أن يغلبها أعطاه القدرة التي
يستطيع بها قمع الشهوة وترك العجلة وقرئ خلق الإنسان جواب لو محذوف وحين مفعول به ليعلم أى لو يعلمون الوقت
الذى يستعملون عنه بقولهم متى هذا الوعد وهو وقت صعب شديد تحيط بهم فيه النار من وراء وقدام فلا يقدرون على
دفعها ومنعها من أنفسهم ولا يجدون ناصراً ينصرهم لما كانوا بتلك الصفة من الكفر والاستهزاء والاستعجال ولكن
جهلهم به هو الذى هوته عندهم ويجوز أن يكون (يعلم) متروكا بلا تعدية بمعنى لو كان معهم علم ولم يكونوا جاهلين لما
كانوا مستعجلين وحين منصوب بمضمر أى حين (لا يكفون عن وُجُوهِهِمُ النَّارَ) يعلمون أنهم كانوا على الباطل ويفتنى عنهم
هذا الجهل العظيم أى لا يكفونها بل تفجؤهم فتغلبهم يقال للغلوب فى المحاجة مهوت ومنه فبت الذى كفر أى غلب إبراهيم عليه السلام
الكافر وقرأ الأعمش يأتهم فيهمهم على التذكير والضمير للوعد أو للحين (فإن قلت) فلازم يرجع الضمير المؤنث فى
هذه القراءة (قلت) إلى النار أو إلى الوعد لأنه فى معنى النار وهى التى وعدوها أو على تأويل العدة أو الموعدة أو إلى الحين لأنه فى
معنى الساعة أو إلى البغته وقيل فى القراءة الأولى الضمير للساعة وقرأ الأعمش بغته بفتح الغين (ولا هم ينظرون) تذكير
بإظهاره إياهم وإمهاله وتفسيح وقت التذكر عليهم أى لا يمهلون بعد طول الإمهال ۖ سلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن استهزائهم به بأن له فى الأنبياء عليهم السلام أسوة وأن ما يفعلونه به يحق بهم كإحراق المستهزين بالأنبياء عليهم
السلام ما فعلوا (من الرحمن) أى من بأسه وعذابه (بل هم) معرضون عن ذكره لا يخطر ببالهم فضلا أن يخافوا بأسه
حتى إذا رزقوا الكلاية منه عرفوا من الكالى وصلحوا للسؤال عنه والمراد أنه أمر رسوله عليه الصلاة والسلام بسؤالهم
عن الكالى ثم بين أنهم لا يصلحون لذلك لأعراضهم عن ذكر من يكلوهم ثم أضرب عن ذلك بمسألة أم من معنى بل
وقال (أم لهم آلهة تمنعهم) من العذاب تتجاوز معنا وحفظنا ۖ ثم استأنف فبين أن ما ليس بقادر على نصر نفسه ومنعها
ولا بمصحب من الله بالصبر والتأييد كيف يمنع غيره وينصره ۖ ثم قال بل ما هم فيه من الحفظ والكلاية إنما هو
منا لا من مانع يمنعهم من أهلاكنا وما كلاً ناهم وآباءهم الماضين لا تمتنع عليهم بالحياة الدنيا وإمهالها كما تمتنع غيرهم من
الكفار وأمهالناهم (حتى طال عليهم) الأمد وامتدت بهم أيام الروح والطمأنينة فحسبوا أن لا يزالوا على ذلك لا يغلبون
ولا ينزع عنهم ثوب أمتهم واستمتاعهم وذلك طمع فارغ وأمد كاذب (أفلا يرون أنا) ننقص أرض الكفر ودار
الحرب ونحذف أطرافها بتسليط المسلمين عليها وإظهارهم على أهلها وردمها دار إسلام (فإن قلت) أى فائدة فى قوله
(نأتى الأرض) (قلت) الفائدة فيه تصوير ما كان الله يجريه على أيدي المسلمين وأن عساكرهم وسراياهم كانت تغزو
أرض المشركين وتأتيا غالبه عليها ناقصة من أطرافها ۖ قرئ (ولا يسمع الصم) ولا تسمع الصم بالناء والياء أى لا تسمع

وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ ۝ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَآءً وَذَكَرْنَا لِلْمُتَّقِينَ ۝ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ ۝ وَهَذَا ذِكْرُ مُبَارَكٍ أَنْزَلْنَاهُ أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ۝ وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ ۝ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ ۝ قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا

أنت الصم ولا يسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يسمع الصم من أسمع (فإن قلت) الصم لا يسمعون دعاء المبشر كالأسمعون دعاء المذنب فكيف قيل (إذا ما يندرون) (قلت) اللام في الصم إشارة إلى هؤلاء المذنبين كائنه للعهد لا للجنس والأصل ولا يسمعون إذا ما يندرون فوضع الظاهر موضع المضمر للدلالة على تصامهم وسددهم أسماعهم إذا أذنبوا أي هم على هذه الصفة من الجريمة والجساسة على التصام من آيات الإنذار (ولئن مستهم) من هذا الذي يندرون به أدنى شيء لا ذعنوا وذلولوا وأقروا بأنهم ظلموا أنفسهم حين تصاموا وأعرضوا وفي المس والتفحة ثلاث مبالغات لأن الفح في معنى القلة والزارة يقال نفحته الدابة وهو رخ يسير ونفحه بعطية رضىحه ولبناء المرة ۝ وصفت (الموازين) بالقسط وهو العدل مبالغة كأها في أنفسها قسط أو على حذف المضاف أي ذوات القسط واللام في (ليوم القيامة) مثلها في قولك جثته لخمس ليال خلون من الشهر ومنه بيت النابغة ترسمت آيات لها فعرقتها ۝ لسته أعوام وهذا العام سابع وقيل لأهل يوم القيامة أي لأجلهم (فإن قلت) ما المراد بوضع الموازين (قلت) فيه قولان أحدهما إحصاء الحساب السوى والجزاء على حسب الأعمال بالعدل والنصفة من غير أن يظلم عباده مثقال ذرة فمثل ذلك بوضع الموازين لتوازن بها الموزونات والثاني أنه يضع الموازين الحقيقية ويوزن بها الأعمال عن الحسن هو ميزان له كفتان ولسان ويروى أن داود عليه السلام سأل ربه أن يربه الميزان فلما رآه غشى عليه ثم أفاق فقال يا إلهي من ذا الذي يقدر أن يملأ كفته حسنات فقال يا داود إني إذا رضيت عن عبدى ملأتها بتمرة (فإن قلت) كيف توزن الأعمال وإنما هي أعراض (قلت) فيه قولان أحدهما توزن صحائف الأعمال والثاني تجمل في كفة الحسنات جواهر يبيض مشرفة وفي كفة السيئات جواهر سود مظلمة ۝ وقرئ (مقال حبة) على كان التامة كقوله تعالى وإن كان ذو عسرة ۝ وقرأ ابن عباس ومجاهد (أتينا بها) وهي مفاعلة من الإتيان بمعنى المجازاة والمكافأة لأنهم أتوه بالأعمال وأتاهم بالجزاء ۝ وقرأ حميد أتينا بها من الثواب وفي حرف أتي جثنا بها وأنت ضمير المفعال لإضافته إلى الحبة كقولهم ذهب بهض أصابعه أي أتيناها (الفرقان) وهو التوراة (و) أتينا به (ضياء) وذكر المتقين) والمعنى أنه في نفسه ضياء وذكر أورا أتيناها بما فيه من الشرائع والمواظظ ضياء وذكر ابن عباس رضى الله عنهما الفرقان الفتح كقوله يوم الفرقان وعن الضحاك فاق البحر وعن محمد بن كعب المحرز من الشبهات وقرأ ابن عباس ضياء بغير واو وهو حال عن الفرقان والذكر الموعظة أو ذكر ما يحتاجون إليه في دينهم ومصالحهم أو الشرف محل (الذين) جر على الوصفية أو نصب على المدح أو رفع عليه (وهذا ذكر مبارك) هو القرآن وبركته كثرة منافعه وغزارة خيره الرشد والهدى لوجه الصلاح قال الله تعالى فإن أنتم رشدا فادفوا إليهم أمواهم وقرئ رشده والرشد كالعدم والعدم ومعنى إضافته إليه أنه رشد مثله وأنه رشده شأن (من قبل) أي من قبل موسى وهرون عليهما السلام ومعنى عليه به أنه علم منه أحوالاً بدعية وأسراراً عجيبة وصفات قدر ضيها وأحدهما حتى أهله لمخالته ومخالصته وهذا كقولك في خير من الناس أناعلم فلان

(قوله على النصارى من آيات الإنذار) لعله عن (قوله وهو رخ يسير ونفحة بعطية) في الصحاح رحمه الفرس والبغل والحصار إذا ضرب به برجله (قوله ترسمت آيات لها فعرقتها) يروى توسمت

لَهَا عِبْدِينَ ۖ قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاءُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۖ قَالُوا أَجِئْنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِبِينَ ۚ قَالَ
بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ وَأَنَا عَلَىٰ ذَلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ۚ وَنَالَهُ لَا كِيدَنَّ أَصْنَامُكُمْ
بَعْدَ أَنْ تُولُوا مُدَبِّرِينَ ۚ فَجَعَلَهُمْ جُذُذًا إِلَّا كَبِيرًا لَهُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ ۚ قَالُوا مِنْ فَعَلٍ هَذَا بَيَّاهَتَسَا إِنَّهُ

فكلامك هذا من الاحتواء على محاسن الأوصاف بمنزل (إذ) إيمان يتعلق بآيتنا أو برشده أو بمحنوف أى اذكر من
أوقات رشده هذا الوقت قوله (ما هذه التماثيل) نجاهل لهم وتقاب ليحقر آلهتهم ويصغر شأنها مع علمه بتعظيمهم
وإجلالهم لها لم ينولها كفين مفعولا وأجراه مجرى مالا يتعدى كقولك فاعلون العكوف لها أو واقفون لها (فإن قلت)
هلا قيل عليها عاكفون كقوله تعالى يعكفون على أصنامهم (قلت) لو قصد التعدية لعداء بصلته التى هى على ما أقبح التقليد
والقول المتقبل بغير برهان وما أعظم كيد الشيطان للمقلدين حين استدرجهم إلى أن قلدوا آباءهم فى عبادة التماثيل وغفروا لها
جباهم وهم معتقدون أنهم على شئ. وجادون فى نصره مذهبهم ومجادلون لأهل الحق عن باطلهم وكفى أهل التقليد سبة
أن عبدة الأصنام منهم (أنتم) من التأكيد الذى لا يصح الكلام مع الإخلال به لأن العطف على ضمير هو فى حكم بعض
الفعل يمتنع ونحوه اسكن أنت وزوجك الجنة أراد أن المقلدين والمقلدين جميعا منخرطون فى سلك ضلال لا يخفى على
من به أدنى مسكة لاستناد الفريقين إلى غير دليل بل إلى هوى متبع وشيطان مطاع لاستبعادهم أن يكون مأمم عليه ضلال
بقوا متعجبين من تضليله إياهم وحسبوا أن ما قاله إنما قاله على وجه المزاح والمداعبة لا على طريق الجد فقالوا له هذا
الذى جئتناه أهو جد وحق أم لعب وهزل الضمير فى (فطرهن) للسموات والأرض أو للتماثيل وكونه للتماثيل أدخل فى
تضليلهم وأثبت للاحتجاج عليهم وشهادته على ذلك إدلاؤه بالحجة عليه وتصحيحها كما تصح الدعوى بالشهادة كأنه قال
وأنا أبين ذلك وأرهن عليه كما تبين الدعوى بالبينات لا فى لست مثلكم فأقول مالا أقدر على إثباته بالحجة كالم تقدر
على الاحتجاج لمذهبكم ولم تزيدوا على أنكم وجدتم عليه آباءكم قرأ معاذ بن جبل بالله وقرئ نولوا بمعنى تولوا ويقويها
قوله فتولوا عنه مدبرين (فإن قلت) ما الفرق بين الباء والتاء (قلت) أن الباء هى الأصل والتاء بدل من الواو المدللة
منها وأن التاء فيها زيادة معنى وهو التعجب كأنه تعجب من تسهل الكيد على يده وتأتيه لأن ذلك كان أمرا مقنوطا منه
لصعوبته وتعذره ولعمري أن مثله صعب متعذر فى كل زمان خصوصا فى زمن نمروذ مع عتوه واستكباره وقوة سلطانه
وتهالكه على نصرته دينة ۖ ولكن إذا الله سنى عقد شئ تيسرا ۖ روى أن أزر خرج به فى يوم عيدهم فبدؤا ببيت الأصنام
فدخلوه وسجدوا لها ووضعوا بينها طعاما خرجوا به معهم وقالوا إلى أن ترجع بركت الآلهة على طعامنا فذهبوا ونقى
إبراهيم فطر إلى الأصنام وكانت سبعين صنما مصطفة وثم صنم عظيم مستقبل الباب وكان من ذهب وفى عينه جوهرتان
تضيئان بالليل فكسرها كلها بفأس فى يده حتى إذا لم يبق إلا الكبير علق الفأس فى عنقه عن قتادة قال ذلك سرا من
قومه وروى سميعة رجل واحد (جذاذا) قطاعا من الجذ وهو القطع وقرئ بالكسر والفتح وقرئ جذاذا جمع جذيد
وجذاذا جمع جذة وإنما استبقى الكبير لأنه غلب فى ظنه أنهم لا يرجعون إلا إليه لما تسامعوه من إنكاره لدينهم
وسبه لآلهتهم فيبكتهم بما أجاب به من قوله بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم وعن الكلبي (إليه) إلى كبيرهم ومعنى هذا
لعلهم يرجعون إليه كما يرجع إلى العالم فى حل المشكلات فيقولون له ما هؤلاء مكسورة ومالك صحيجا والفأس على
عاتقك قال هذا بناء على ظنه بهم لما جرب وذاق من مكابرتهم لعقولهم واعتقادهم فى آلهتهم وتعظيمهم لها أوقاله مع
عليه أنهم لا يرجعون إليه استهزاء بهم واستجهاالا وأن قياس حال من يسجد له ويؤله للعبادة أن يرجع إليه فى حل كل

(قوله إذا الله سنى عقد شئ تيسرا) فى الصحاح سنه أى فتحه وسهله (قوله ويؤله للعبادة أن يرجع إليه) لعله
ويؤهل بدون ضمير فتكون الأفعال الثلاثة مبنية للجهول ويكون الكلام فى المعبود لافى العابد

لَمَنِ الظَّالِمِينَ ۖ قَالُوا سَمِعْنَا قَتَىٰ يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ ۖ لِبَرَاهِيمَ ۖ قَالُوا فَاتُوا بِهِ عَلَىٰ عَيْنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ ۚ
قَالُوا ءَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِنَاهِتِنَا يَا بَرَاهِيمَ ۖ قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ ۖ فَرَجَعُوا
إِلَىٰ أَنفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ ۖ ثُمَّ نَكِسُوا عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ ۖ قَالَ

مشكل (فإن قلت) فإذا رجعوا إلى الصنم بمكابرتهم لعقولهم ورسوخ الإشراك في أعرافهم فأى فائدة دينية في رجوعهم إليه حتى يجعله إبراهيم صلوات الله عليه غرضاً (قلت) إذا رجعوا إليه تبين أنه عاجز لا ينفع ولا يضر وظهر أنهم في عبادته على جهل عظيم ۖ أى أن من فعل هذا الكسر والحطم لشديد الظلم معدود في الظلمة إما لجرأته على الآلهة الحقيقية عندهم بالتوقير والإعظام وإما لأنهم رأوا إفراطاً في حطها وتمادياً في الاستهانة بها ۖ (فإن قلت) ماحكم الفعلين بعد (سمعنا قاتى) وأى فرق بينهما (قلت) هما صفتان لفتى إلا أن الأول وهو (يذكُرهم) لا بد منه لسمع لأنك لا تقول سمعت زيداً وتسكت حتى تذكر شيئاً مما يسمع وأما الثانى فليس كذلك (فإن قلت) (إبراهيم) ما هو (قلت) قيل هو خبر مبتدا محذوف أو منادى والصحيح أنه فاعل يقال لأن المراد الاسم لا المسمى (على عين الناس) في محل الحال بمعنى معاًيناً مشاهداً أى برأى منهم ومنظر (فإن قلت) فامعنى الاستعلاء فى على (قلت) هو وارد على طريق المثل أى ثبت لإتيانه فى العين ويتمكن فيها ثبات الراكب على المركوب وتمكنه منه (لعلمهم يشهدون) عليه بما سمع منه وبما فعله أو يحضرون عقوبتنا له روى أن الخبر بلغ نمرود وأشرف قومه فأمرؤا بإحضاره هذا من معاريض الكلام ولطائف هذا النوع لا يتغلغل فيها إلا أذهان الراضة من علماء المعانى والقول فيه أن قصد إبراهيم صلوات الله عليه لم يكن إلا لأن ينسب الفعل الصادر عنه إلى الصنم وإنما قصد تقريره لنفسه وإثباته لها على أسلوب تعريضى يبلغ فيه غرضه من إلزامهم الحجة وتبكيتهم وهذا كما لو قال لك صاحبك وقد كتبت كتاباً بخط رشيق وأنت شهير بحسن الخط أنت كتبت هذا وصاحبك أتمى لا يحسن الخط ولا يقدر إلا على خرمشة فاسدة فقلت له بل كتبت أنت كأن قصدك بهذا الجواب تقريره لك مع الاستهزاء به لانه عكك وإثباته الأتمى أو المحرمش لأن إثباته والأمر دائرينكما للعاجز منكماً استهزأ به وإثبات للقادر ولقاتل أن يقول غاظته تلك الأصنام حين أبصرها مصطفة مرتبة وكان غيظ كبيرها أكبر وأشد لما رأى من زيادة تعظيمهم له فأسند الفعل إليه لأنه هو الذى تسبب لاستهانتها بها وحطها لها والفعل كما يسند إلى مباشره يسند إلى الحامل عليه ويجوز أن يكون حكاية لما يقود إلى تجويزه مذهبهم كأنه قال لم ماتنكرون أن يفعله كبيرهم فإن من حق من يعبد ويدعى لها أن يقدر على هذا وأشد منه ويحكى أنه قال فعله كبيرهم هذا غضب أن تعبد معه هذه الصغار وهو أكبر منها ۖ وقرأ محمد بن السميع فعله كبيرهم يعنى فعله أى فعل الفاعل كبيرهم ۖ فلبا ألقمهم الحجر وأخذ بمخانتهم رجعوا إلى أنفسهم فقالوا أنتم الظالمون على الحقيقة لامن ظلمتموه حين قلتم من فعل هذا بآلهتنا إنه لمن الظالمين ۖ نكسته قلبته فجعلت أسفله أعلاه وانتكس انقلب أى استقاموا حين رجعوا إلى أنفسهم وجاءوا بالفكرة الصالحة ثم انتكسوا وانقلبوا عن تلك الحالة فأخذوا فى المجادلة بالباطل والمكابرة وأن هؤلاء مع تقاصر حالها عن حال الحيوان الناطق آلهة معبودة مضارة منهم أو انتكسوا عن كونهم مجادلين لإبراهيم عليه السلام مجادلين عنه حين نقوا عنها القدرة على النطق أو قلبوا على رؤسهم حقيقة لفرط إطراقهم خجلاً وانتكساراً وانغزالاً عما بهتهم به إبراهيم عليه السلام فما أثاروا جواباً إلا ما هو حجة عليهم وقرئ نكسوا بالتشديد ونكسوا على لفظ ماسمى فاعله أى نكسوا أنفسهم على رؤسهم قرأه رضوان

(قوله ولا يقدر إلا على خرمشة فاسدة) الموجود فى الصحاح الخرش مثل الخدش والخراش سمته والخرشة خشبة يخط بها الخراز ولم يوجد فيه خرمشة بزيادة الميم

أَفَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ ؕ أَفَ لَا تَعْبُدُونَ مَنْ دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ؕ
 قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ؕ قُلْنَا يَنْتَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ؕ وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا
 فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ ؕ وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ ؕ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً
 وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ ؕ وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ

ابن عبدالمعبود (أف) صوت إذا صوت به علم أن صاحبه متعجب أضره ما رأى من ثباتهم على عبادتها بعد انقطاع عذرهم
 وبعد وضوح الحق وزهوق الباطل فتأفف بهم واللام لبيان التأفف به أى لكم ولآلهتكم هذا التأفف ؕ أجمعوا رأيهم لما
 غلبوا بإهلاكه وهكذا المبط إذا قرعت شبهته بالحجة وأفضح لم يكن أحداً يفض إليه من الحق ولم يبق له مفرع إلا مناصبته
 كما فعلت قريش برسول الله صلى الله عليه وسلم حين عجزوا عن المعارضة والذي أشار بإحراقه نمرود وعز ابن عمر رضى
 الله عنهما رجل من أعراب النجم يريد ألا كراد وروى أنهم حين هموا بإحراقه - حسبوه ثم بنوا بيتاً كالخظيرة بكروا وجمعوا
 شهراً أصناف الحشب العلاب حتى إن كانت المرأة لتمرض فقول إن عافاني الله لا جمعن - طياً لإبراهيم عليه السلام
 ثم أشعلوا ناراً عظيمة كادت الطير تحترق في الجوّ من وهجها ثم وضعوه في المنجنيق مقيداً مغلولاً فرموا به فيها فتأداها جبريل
 عليه السلام (يانار كوني برداً وسلاماً) ويحكى ما أحرقت منه إلا وثاقه وقال له جبريل عليه السلام حين رمى به
 هل لك حاجة فقال أما إليك فلا قال فسل ربك قال حسبي من سؤالي عليه بحى وعن ابن عباس رضى الله عنه
 إنما نجى بقوله حسبي الله ونعم الوكيل وأطل عليه نمرود من الصرح فإذا هو في روضة ومعه مجلس له من الملائكة فقال إني
 مقرب إلى إلهك فذبح أربعة آلاف بقرة وكف عن إبراهيم وكان إبراهيم صلوات الله وسلامه عليه إذ ذاك ابن ست عشرة سنة
 واختاروا المعاقبة بالنار لأنها أهول ما يعاقب به وأفظمه ولذلك جاء لا يعذب بالنار إلا غالفها ومن ثم قالوا (إن كنتم فاعلين)
 أى إن كنتم ناصرين آلهتكم نصرأ مؤزرأ فاختاروا له أهول المعاقبات وهى الإحراق بالنار وإلا فزطم في نصرتها ولهذا
 عظموا النار وتكلفوا في تشهير أمرها وتفخيم شأنها ولم يألو أجهداً في ذلك جعلت النار لطاوعاتها فعل الله وإرادته كما مورأمر
 بشئ فامتثلته والمعنى ذات برد وسلام فبأن في ذلك كأن ذاتها برد وسلام والمراد أبردى فيسلم منك إبراهيم أو أبردى برداً
 غير ضار وعن ابن عباس رضى الله عنه لولم يقل ذلك لأهلكته ببردها (فإن قلت) كيف بردت النار وهى نار (قلت) نزع الله
 عنها طبعها الذى طبعها عليه من الحز والإحراق وأبقاها على الإضاءة والإشراق والاشتعال كما كانت والله على كل شئ قدير
 ويجوز أن يدفع بقدرته عن جسم إبراهيم عليه السلام أذى حرها ويذيقه فيها نكس ذلك كما يفعل بخزنة جهنم ويدل عليه قوله
 (على إبراهيم) وأرادوا أن يكيدوه ويمكروا به فما كانوا إلا مغلولين مقهورين غالبوه بالجدال فغلبه الله ولقنه بالمبكت وفزعوا
 إلى القوة والجبروت فصره وقواه ؕ نجيا من العراق إلى الشام وبركاته الواصلة إلى العالمين إن أكثر الأنبياء عليهم السلام
 بعثوا فيه فانتشرت في العالمين شرائعهم وآثارهم الدينية وهى البركات الحقيقية وقيل بآرك الله فيه بكثرة الماء والشجر والنمر
 والخصب وطيب عيش الغنى والفقر وعن سفيان أنه خرج إلى الشام فقيل له إلى أين فقال إلى بلديلاً فيه الجراب بدرهم
 وقيل ما من ماء عذب إلا وينبع أصله من تحت الصخرة التى ببيت المقدس وروى أنه نزل بفلسطين ولوط بالمؤتسكة وبينهما
 مسيرة يوم وليلة ؕ النافلة ولد الولد وقيل سأل إسحق فأعطيه وأعطى يعقوب نافلة أى زيادة وفضلاً من غير سؤال (يهدون
 بأمرنا) فيه أن من صلح ليكون قدوة في دين الله فالهداية محتومة عليه مأمور هو بها من جهة الله ليس لأن يخل بها ويتناقل
 عنها وأول ذلك أن يهتدى بنفسه لأن الانتفاع بهداه أعم والنفوس إلى الاقتداء بالمهدى أميل (فعل الخيرات) أصله أن تفعل

وَكَانُوا لَنَا عَبِيدِينَ ۖ وَلَوْ طَآءَتَيْنِيهِ حُكْمًا وَعِلْمًا وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبِيثَاتِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَسَقِينَ ۖ وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ۖ وَنُوحًا إِذْ نَادَىٰ مِنْ قَبْلٍ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ۖ وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بَيِّنَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ۖ وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَخِجَّانَ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَشَتِ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لَحُكْمَهُمْ شَاهِدِينَ ۖ فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ ۖ وَكَلَّمَا آتَيْنَاهَا حُكْمًا وَعِلْمًا وَنَخْرَنَاهُ مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ وَكُنَّا فَاعِلِينَ ۖ وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ لَتَحْصِنَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ

الخيرات ثم فعلا الخيرات ثم فعل الخيرات ۖ وكذلك إقام الصلاة وإيتاء الزكاة (حكما) حكمة وهو ما يجب فعله أو فصلا بين الخصوص وقيل هو النبوة ۖ والقرية سدوم أى فى أهل رحمتنا أو فى الجنة ومنه الحديث هذه رحى أرحم بهامن أشاء (من قبل) من قبل هؤلاء المذكورين ۖ هو نصر الذى مطاوعه انتصرو سمعت هذلىنا يدعو على سارق اللهم انصرهم منه أى اجعلهم منتصرين منه ۖ والكرب الطوفان وما كان فيه من تكذيب قومه ۖ أى واذا كرهوا واذا بدل منهما والنفس الانتشار بالليل وجمع الضمير لانه أرادهما والمتحاكين إليهما وقرئ لحكما ۖ والضمير فى (فهمناها) للحكومة أو الفتوى وقرئ فأفهمناها حكم داود بالغنى لصاحب الحرث فقال سليمان عليه السلام وهو ابن إحدى عشرة سنة غير هذا أرفق بالفريقين فعزم عليه ليحكم فقال أرى أن تدفع الغنم إلى أهل الحرث ينتفعون بألبانها وأولادها وأصوافها والحرث إلى أرباب الشاء يقومون عليه حتى يعود كهفته يوم أفسد ثم يتراذان فقال القضاء ما قضيت وأمضى الحكم بذلك (فإن قلت) أحكما بوحى أم باجتهاد (قلت) حكما جميعا بالوحى إلا أن حكومة داود نسخت بحكومة سليمان عليهما السلام وقيل اجتهدا جميعا لجاء اجتهد سليمان عليه السلام أشبه بالصواب (فإن قلت) ما وجه كل واحدة من الحكومتين (قلت) أما وجه حكومة داود عليه السلام فلا أن الضرر لما وقع بالغنم سلمت بجنايتها إلى الجنى عليه كما قال أبو حنيفة رضى الله عنه فى العبد إذا جنى على النفس يدفعه المولى بذلك أو يفديه وعند الشافعى رضى الله عنه يبيعه فى ذلك أو يفديه ولعل قيمة الغنم كانت على قدر النقصان فى الحرث ووجه حكومة سليمان عليه السلام أنه جعل الاتفاح بالغنم يازاه ما فات من الاتفاح بالحرث من غير أن يزول ملك المسالك عن الغنم وأوجب على صاحب الغنم أن يعمل فى الحرث حتى يزول الضرر والنقصان مثاله ما قال أصحاب الشافعى فىمن غصب عبدا فأبى من يده أنه يضمن القيمة فينتفع بها المصوب منه بإزاء ما فوته الغاصب من منافع العبد فإذا ظهر ترادا (فإن قلت) فلو وقعت هذه الواقعة فى شريعتنا ما حكمها (قلت) أبو حنيفة وأصحابه رضى الله عنهم لا يرون فيه ضمانا بالليل أو بالهار إلا أن يكون مع البهيمة سائق أو قائد والشافعى رضى الله عنه يوجب الضمان بالليل وفى قوله فهمناها سليمان دليل على أن الأصوب كان مع سليمان عليه السلام وفى قوله (وكلا آتينا حكما وعلما) دليل على أنهما جميعا كانا على الصواب (يسبحن) حال بمعنى مسبحات أو استئناف كأن قائلا قال كيف سحرهن فقال يسبحن (والطير) إما معطوف على الجبال أو مفعول معه (فإن قلت) لم قدمت الجبال على الطير (قلت) لأن تسخيرها وتسييحها أعجب وأدل على القدرة وأدخل فى الإعجاز لأنها جماد والطير حيوان إلا أنه غير ناطق روى أنه كان يمر بالجبال مسبحا وهى تجاوبه وقيل كانت تسير معه حيث سار (فإن قلت) كيف تنطق الجبال وتسبح (قلت) بأن يخلق الله فيها الكلام كما خلقه فى الشجرة حين كلم موسى وجواب آخر وهو أن يسبح من رآها تسير بتسيير الله قلبا حملت على التسييح وصفت به (وكنا فاعلين) أى قادرين على أن نفعل هذا وإن كان عجبا عندكم وقيل وكنا نفعل بالأنبياء مثل ذلك ۖ اللبس اللباس قال ۖ اللبس لكل حالة لبوسها ۖ والمراد

(قوله كما خلقه فى الشجرة حين كلم موسى) هذا عند المعتزلة بناء على أن كلام الله حادث فلا يقوم بذاته تعالى أما عند أهل السنة فكلامه تعالى قديم قائم بذاته ويسمعه موسى عليه السلام بكشف الحجاب عنه

فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ * وَلَسْلَيْمَنْ الرِّيحَ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَالِمِينَ * وَمِنَ الشَّيْطَانِ مَنْ يَفْغُصُونَ لَهُ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ وَكُنَّا لَهُمْ حَفَظِينَ * وَيَأْيُوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّحِيمِينَ * فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَعِنْدَنَا وَذَكَرَىٰ لِلْعَالَمِينَ * وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِّنَ الصَّابِرِينَ * وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا

الدرع قال قتادة كانت صفائح فأول من سردها وحلقها داود فجُمعت الخفة والتحصين (لتحصنكم) قرئ بالنون والياء والتاء وتخفيف العباد وتشديدها فالنون لله عز وجل والتاء للصنعة أو للبوس على تأويل الدرع والياء لداود أو للبوس * قرئ الريح والرياح بالرفع والنصب فيهما فالرفع على الابتداء والنصب على العطف على الجبال (فإن قلت) وصفت هذه الرياح بالعصف تارة وبالرخاة أخرى فما التوفيق بينهما (قلت) كانت في نفسها رخیة طيبة كالنسيم فإذا مرت بكرسيه أبعدت به في مدة يسيرة على ما قال غنوها شهرورواحا شهر فكان جمعها بين الأمرين أن تكون رخاء في نفسها وعاصفة في عملها مع طاعتها لسلیمان وهبوبها على حسب ما يريد ويحكم آية إلى آية ومعجزة إلى معجزة وقيل كانت في وقت رخاء وفي وقت عاصفا لمحبوبها على حكم إرادته وقد أحاط علمنا بكل شيء فنجري الأشياء كلها على ما يقتضيه علمنا وحكمتنا أي بفغوصون له في البحار فيستخرجون الجواهر ويتجاوزون ذلك إلى الأعمال والمهن وبناء المداين والقصور واختراع الصنائع العجيبة كما قال يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل والله حافظهم أن يزيفوا عن أمره أو يبدلوا أو يغيروا أو يوجد منهم فساد في الجملة فيما هم مسخرون فيه أي ناداه بأني مسني الضر وقرئ إني بالكسر على إضمار القول أو لتضمن النداء معناه والضر بالفتح الضرر في كل شيء وبالضم الضرر في النفس من مرض وهزال فرق بين البنين لافتراق المعنيين ألطف في السؤال حيث ذكر نفسه بما يوجب الرحمة وذكر ربه بغاية الرحمة ولم يصرح بالمطلوب ويحكي أن عجوزا تعرضت لسلیمان بن عبد الملك فقالت بأمر المؤمنين مشيت جردان بیتی على العصی فقال لها ألطفت في السؤال لاجرم لآردنها تثب وثب الفهود ولأليتها حبا كان أيوب عليه السلام روميا من ولد إسمحق بن يعقوب عليهم السلام وقد استناب الله وبسط عليه الدنيا وكثر أهله وماله كان له سبعة بنين وسبع بنات وله أصناف الهائم وخمسمائة فدان يتبعها خمسمائة عبد لكل عبد امرأة وولدون خيل فابتلاه الله بذهاب ولده إنهم عليهم البيت فهلكوا وبذهاب ماله وبالمرض في بدنه ثمانی عشر سنة وعن قتادة ثلاث عشر سنة وعن مقاتل سبعا وسبعة أشهر وسبع ساعات وقالت له امرأته يوما لودعوت الله فقال لها كم كانت مدة الرخاء فقالت ثمانين سنة فقال أنا أستحي من الله أن أدعوه وما بلغت مدة بلأني مدة رخائي فلما كشف الله عنه أحياء ولده ورزقه مثلهم ونواقل منهم وروى أن امرأته ولدت بعد ستة وعشرين ابنا أي لرحمتنا العابدين وأنا نذكرهم بالإحسان لأنفسهم أو رحمة منا لأيوب وتذكروا لغيره من العابدين ليصبروا كما صبر حتى يثابوا كما أثيب في الدنيا والآخرة * قيل في ذي الكفل هو إلياس وقيل زكريا وقيل يوشع بن نون وكأنه سمي بذلك لأنه ذوا الحظ من

* قوله تعالى ولسليمان الريح عاصفة (قال إن قلت قد وصفت هذه الريح بأنها رخاء وبأنها عاصف فما وجه ذلك قلت ما هي إلا جمعتهما وكانت في نفسها رخاء طيبة وفي سرعة حركتها كالعاصف) قال أحمد وهذا كما ورد وصف عصا موسى تارة بأنها جان وتارة بأنها ثعبان والجان الرقيق من الحيات والثعبان العظيم الجافي منها ووجه ذلك أنها جمعت الوصفين فكانت في خفتها وفي سرعة حركتها كالجان وكانت في عظم خلقها كالثعبان ففي كل واحد من الريح والعصا على هذا التقرير

(قوله مشيت جردان بیتی على العصی) في الصحاح الجرذ ضرب من الفأر والجمع جردان
(قوله وخمسمائة فدان يتبعها خمسمائة عبد) في الصحاح الفدان القصر والفدان آله الثورين للعرث

لَهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ * وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغْضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ * فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ * وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَى رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ * فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَى وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَشِيعِينَ * وَالَّتِي أَحْصَنْتُ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا

الله والمجدود على الحقيقة وقيل كان له ضعف عمل الأنبياء في زمانه وضعف نواهم وقيل خمسة من الأنبياء ذور إسمين إسرائيل ويعقوب إلياس وذو الكفل عيسى والمسيح يونس وذو النون محمد وأحمد صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين (النون) الحوت فأضيف إليه برم بقومه لطول ماذ كرم فلم يذكروا وأقاموا على كفرهم فراغمهم وظن أن ذلك يسوغ حيث لم يفعله إلا غضبا لله وأنفة لدينه وبغضا للكفر وأمله وكان عليه أن يصابر وينظر الإذن من الله في المهاجرة عنهم فابتنى بطن الحوت * ومعنى مغاضبته لقومه أنه أغضبهم بفارقه لخوفهم حلول العقاب عليهم عندها وقرأ أبو شرف مغضبا * قرئ تقدر وتقدر مخففا ومثقلا ويقدر بالياء بالتخفيف ويقدر على البناء للفعول مخففا ومثقلا وفسرت بالتضييق عليه وبتقدير الله عليه عقوبة وعن ابن عباس أنه دخل على معاوية فقال لقد ضربتني أمواج القرآن البارحة ففرقت فيها فلم أجد لنفسى خلاصا إلا بك قال وماهى يا معاوية فقرأ هذه الآية وقال أويظن نبي الله أن لا يقدر عليه قال هذا من القدر لا من القدرة وانخفض يصح أن يفسر بالقدرة على معنى أن لن نعمل فيه قدرتنا وأن يكون من باب التمثيل بمعنى فكانت حاله ممثلة بحال من ظن أن لن نقدر عليه في مراغمته قومه من غير انتظار لأمر الله ويجوز أن يسبق ذلك إلى وهمه بوسوسة الشيطان ثم يردعه ويرده بالبرهان كما يفعل المؤمن المحقق بنزغات الشيطان وما يوسوس إليه في كل وقت ومنه قوله تعالى وتظنون بالله الظنونا والخطاب للمؤمنين (في الظلمات) أى في الظلمة الشديدة المتكاثفة في بطن الحوت كقوله ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات وقوله يخرجونهم من النور إلى الظلمات وقيل ظلمات بطن الحوت والبحر والليل وقيل ابتلع حوته حوت أكبر منه فحصل في ظلمتى بطنى الحوتين وظلمة البحر * أى بأنه (لا إله إلا أنت) أو بمعنى أى عن النبي صلى الله عليه وسلم ما من مكروب يدعو بهذا الدعاء إلا استجيب له وعن الحسن ما نجاه واقه إلا إقراره على نفسه بالظلم (تنجى) وتنجى ونجى والنون لاتدغم في الجيم ومن تحمل لصحته فجعله فعل وقال نجى النجاء المؤمنين فأرسل الياء وأسندته إلى مصدره ونصب المؤمنين بالنجاء فتعسف بارد التعسف * سأل ربه أن يرزقه ولدا يرثه ولا يذعه وحيدا بلا وارث ثم رد أمره إلى الله مستسلما فقال (وأنت خير الوارثين) أى إن لم ترزقنى من يرثنى فلا أبالى فإنك خير وارث * إصلاح زوجه أن جعلها صالحة للولادة بعد عقرها وقيل تحسين خلقها وكانت سيئة الخلق الضمير للذكورين من الأنبياء عليهم السلام يريد أنهم ما استحقوا الإجابة إلى طلباتهم إلا لمبادرتهم أبواب الخير ومساعدتهم في تحصيلها كما يفعل الراغبون في الأمور الجادون * وقرئ (رغبا ورهبا) بالإسكان وهو كقوله تعالى يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه (خاشعين) قال الحسن ذللا لأمر الله وعن مجاهد الخشوع الخوف الدائم في القلب وقيل متواضعين وسئل الأعشى فقال أما إنى سألت إبراهيم فقال ألا تدري قلت أفدنى قال بينه وبين الله إذا أرخى ستره وأغلق بابه فليار الله منه خيرا لعلك ترى أنه إن يأكل خشنا ويلبس خشنا ويأطاع رأسه (أحصنت فرجها) إحصانا كلياً من

معجزتان والله سبحانه وتعالى أعلم

(قوله والمجدود على الحقيقة) في الصحاح الجذ الحظ والبحت تقول جددت يافلان أى صرت ذا جد فأنت جديد حظيظ ومجدود محظوظ (قوله فأضيف إليه برم بقومه لطول ما) ستمهم وتبرم بهم أفاده الصحاح

وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ۚ إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُون ۚ وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ كُلَّ
إِلَيْنَا رَاجِعُونَ ۚ فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعِيهِ وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ ۚ وَحَرَّمَ عَلَى قَرْيَةٍ
أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ۚ حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ۚ وَقَاتَرَبَ

الحلال والحرام جميعاً كما قالت ولم يمسنى بشر ولم أك بغياً (فإن قلت) نفخ الروح في الجسد عبارة عن إحيائه قال الله تعالى فإذا سويته ونفخت فيه من روحي أى أحييته وإذا ثبت ذلك كان قوله (نفخنا فيها من روحنا) ظاهر الإشكال لأنه يدل على إحياء مريم (قلت) معناه نفخنا الروح في عيسى فيها أى أحييناه في جوفها ونحو ذلك أن يقول الزمار نفخت في بيت فلان أى نفخت في المزمارة في بيته ويجوز أن يراد وفعلنا النفخ في مريم من جهة روحنا وهو جبريل عليه السلام لأنه نفخ في جيب درعها فوصل النفخ إلى جوفها (فإن قلت) هلا قيل آيتين كما قال وجعلنا الليل والنهار آيتين (قلت) لأن حالهما بمجموعهما آية واحدة وهى ولادتها إياه من غير خلل الأمة الملة وهذه إشارة إلى ملة الإسلام أى أن ملة الإسلام هى ملتكم التى يجب أن تكونوا عليها لا تعرفون عنها يشار إليها ملة واحدة غير مختلفة (وأنا) إلهمكم إله واحد (فاعبدون) ونصب الحسن أمتكم على البدل من هذه ورفع أمة خبراً وعنه رفعهما جميعاً خبرين لهذه أو نوى للثاني مبتدأ والخطاب للناس كافة ۚ والأصل وتقطعتم إلا أن الكلام حرف إلى الغيبة على طريقة الالتفات كأنه بنى عليهم ما أفسدوه إلى آخرين ويقبح عندهم فعلهم ويقول لهم ألا ترون إلى عظيم ما ارتكب هؤلاء في دين الله والمعنى جعلوا أمر دينهم فيما بينهم قطعاً كما يتوزع الجماعة الشيء ويتقسمونه فيطير لهذا نصيب ولذا نصيب تمثيلاً لاختلافهم فيه وصيرورتهم فرقاً وأحزاباً شتى ۚ ثم توعدهم بأن هؤلاء الفرق المختلفة إليه يرجعون فهو محاسبهم ومجازيهم ۚ الكفران مثل في حرمان الثواب كما أن الشكر مثل في إعطائه إذا قيل الله شكور وقد نفي الجنس ليكون أبلغ من أن يقول فلان كفر سعيه (وإننا له كاتبون) أى نحن كاتبوا ذلك السعى ومثبته في صحيفة عمله ومانحن مثبته فهو غير ضائع ومثاب عليه صاحبه ۚ استعير الحرام للممتنع وجوده ومنه قوله عز وجل إن الله حرّمهما على الكافرين أى منعهما منهم وأبى أن يكونا لهم وقرئ حرّم وحرّم بالفتح والكسر وحرّم وحرّم ومعنى (أهلكناها) عزمنا على إهلاكها أو قدرنا إهلاكها ومعنى الرجوع الرجوع من الكفر إلى الإسلام والإيابة وبجاز الآية أن قوماً عزم الله على إهلاكهم غير متصور أن يرجعوا وينبؤوا إلى أن تقوم القيامة فيحنثون يرجعون ويقولون ياويلنا قد كنا في غفلة من هذا بل كنا ظالمين يعنى أنهم مطبوع على قلوبهم فلا يزالون على كفرهم ويموتون عليه حتى يروا العذاب وقرئ إنهم بالكسر وحق هذا أن يتم الكلام قبله فلا بد من تقدير محذوف كأنه قيل وحرام على قرية أهلكناها ذلك وهو المذكور في الآية المتقدمة من العمل الصالح والسعى المشكور غير المكفور ثم علل فقبل إنهم لا يرجعون عن الكفر فكيف لا يمتنع ذلك والقراءة بالفتح يصح حملها على هذا أى لأنهم لا يرجعون

ۚ قوله تعالى فنفخنا فيه من روحنا (قال إن قلت نفخ الروح في الجسد عبارة عن إحيائه وحينئذ يكون معناه فأحيينا مريم وبشكل إذ ذاك قلت معناه فنفخنا الروح في عيسى في مريم أى أحييناه في جوفها انتهى كلامه) قال أحمد وقد اختار الزمخشري في قوله عز وجل إذ أوحينا إلى أمك ما يوحى أن أقذفه في التابوت فاقدفيه في اليم فليلقه اليم بالساحل أن تكون الضمائر كلها راجعة إلى موسى أما الأول فلا إشكال فيه وأما التابوت إذا قذف في اليم وموسى فيه فقد قذف موسى في اليم وكذلك الثالث واختار غيره عود الضميرين الأخيرين إلى التابوت لأنه فهم من قوله فاقدفيه في اليم أن المراد التابوت وأما موسى فلم يقذف في اليم الزمخشري نزل قذف التابوت في اليم وموسى فيه منزلة قذفه في اليم وفي هذه الآية مصداق لما اختاره فإن الله تعالى نزل نفخ الروح في عيسى لكونه في جوف مريم منزلة نفخ الروح في مريم فعبر بما يفهم ظاهر هذا

الْوَعْدُ الْحَقُّ فَإِذَا هِيَ شَخَصَةٌ أَبْصَرُ الَّذِينَ كَفَرُوا يَوْمَئِذٍ قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ ۝ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَرَدُونَ ۝ لَوْ كَانَ هَؤُلَاءَ آلَ اللَّهِ مَا وَرَدُّوَهَا وَكُلَّ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ لَّهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُم مِّنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ۝ لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا وَهُمْ فِي مَا اشْتَهَتْ أَنفُسُهُمْ خَالِدُونَ ۝ لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ وَتَتَلَقَّهِمُ الْمَلَائِكَةُ هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي

ولاصلة على الوجه الأول (فإن قلت) بم تعلقت (حتى) واقعة غاية له وأية الثلاث هي (قلت) هي متعلقة بحرام وهي غالبة لأن امتناع رجوعهم لا يزول حتى تقوم القيامة وهي حتى التي يحكى بعدها الكلام والكلام المحكى الجملة من الشرط والجزاء أعني إذا وما في حيزها حذف المضاف إلى (بأجوج وماجوج) وهو سدّهما كما حذف المضاف إلى القرية وهو أهلها وقيل فتحت كما قيل أهلكنها وقرئ أجوج وهما قبيلتان من جنس الإنس يقال الناس عشرة أجزاء تسعة منها بأجوج وماجوج (وهم) راجع إلى الناس المسوقين إلى المحشر وقبلهم بأجوج وماجوج يخرجون حين يفتح السدّ الحذب النّشر من الأرض وقرأ ابن عباس رضي الله عنه من كل جدث وهو القبر الثام حجازة والفاء تيمية وقرئ (بنسلون) بضم السين ونسل وعسل أسرع و (إذا) هي المفاجأة وهي تقع في المجازاة سادة مسدّ الفاء كقوله تعالى إذا هم يقنطون فإذا جاءت الفاء معها تعاوتنا على وصل الجزاء بالشرط فيأكد ولوقيل إذا هي شاخصة أو فهي شاخصة كان سيدياً (هي) ضمير مبهم توضحه الأبصار وتفسره كما فسر الذين ظلّوا وأسروا (ياويلنا) متعلق بمحذوف تقديره يقولون ياويلنا ويقولون في موضع الحال من الذين كفروا (ما تعبدون من دون الله) يحتمل الأصنام وإبليس وأعوانه لأنهم بطاعتهم لهم واتباعهم خطوأتهم في حكم عبدتهم ويصدق ما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل المسجد وصناديد قريش في الحطيم وحول الكعبة ثلاثمائة وستون صنماً فجلس إليهم فعرض له النضر بن الحرث فكلّمه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أغمه ثم تلا عليهم إنكم وما تعبدون من دون الله آية فأقبل عبدالله بن الزبير فرآهم يتهايمون فقال فيم خوضكم فأخبره الوليد ابن المغيرة بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عبدالله أما والله لو وجدته لخصمته فدعوه فقال ابن الزبير أنت قلت ذلك قال نعم قال قد خصمك ورب الكعبة أليس اليهود عبدوا عزيراً والنصارى عبدوا المسيح وبنو مليح عبدوا الملائكة فقال صلى الله عليه وسلم بل هم عبدوا الشياطين التي أمرتهم بذلك فأنزل الله تعالى إن الذين سبقتم منا الحسنى الآية بمعنى عزيراً والمسيح والملائكة عليهم السلام (فإن قلت) لم قرنوا بألّهمهم (قلت) لأنهم لا يزالون لمقارنتهم في زيادة غمّ وحسرة حيث أصابهم ما أصابهم بسببهم والنظر إلى وجه العدم باب من العذاب ولأنهم قدروا أنهم يستشفعون بهم في الآخرة ويستنفعون بشفاعتهم فإذا صادفوا الأمر على عكس ما قدروا لم يكن شيء أبغض إليهم منهم (فإن قلت) إذا عني بما تعبدون الأصنام فامعني (لهم فيها زفير) (قلت) إذا كانوا هم وأصنامهم في قرن واحد جاز أن يقال لهم زفير وإن لم يكن الزفير إلا هم دون الأصنام للتغليب ولعدم الإلباس ۝ والحصب المحسوب به أي بحصب بهم في النار والحصب الرمي وقرئ بسكون الصاد وصفاً بالمصدر وقرئ حطب وحصب بالضاد متحركاً وساكناً ۝ وعن ابن مسعود يجعلون في توايت من نار فلا يسمعون ويجوز أن يصمهم الله كما يصمهم (الحسنى) الخصلة المفضلة في الحسن تأنيث الأحسن إنا السعادة وإما البشرية بالثواب وإما التوفيق للطاعة يروي أن علياً رضي الله عنه قرأ هذه الآية ثم قال أنا منهم وأبو بكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وسعد وسعيد وعبد الرحمن بن عوف ثم أقيمت الصلاة فقام يجزّدهاء وهو يقول (لا يسمعون حسيستها) والحسيس

(قوله السدّ الحذب النّشر من الأرض) في الصحاح النّشر المكان المرتفع (قوله كما فسر الذين ظلّوا وأسروا) لعله ضمير وأسروا أولعله واو وأسروا (قوله وأصنامهم في قرن واحد) جبل يقرن به البعيران أفاده الصحاح

كُنْتُمْ تُوعِدُونَ • يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجْلِ لِلْكِتَابِ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ • وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ • إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاغًا لِقَوْمٍ عَابِدِينَ • وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ • قُلْ إِنَّمَا يُوحِي إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُ الْهِدْيِ إِلَهُ وَاحِدٌ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ •

الصوت بحس • والشهوة طلب النفس اللذة • وقرئ (لا يحزنهم) من أحزن و(الفرع الأكبر) قيل النفخة الأخيرة لقوله تعالى يوم ينفخ في الصور ففزع من في السموات ومن في الأرض وعن الحسن الانصراف إلى النار وعن الضحاك حين يطبق على النار وقيل حين يذبح الموت على صورة كبش أملح أى تستقلهم (الملائكة) مهتئين على أبواب الجنة ويقولون هذا وقت ثوابكم الذى وعدكم ربكم قد حلّ العامل فى (يوم نطوى) لا يحزنهم أو الفرع أو تلقاهم وقرئ تطوى السماء على البناء المفعول (والسجل) بوزن العتل والسجل بلفظ الدلو وروى فيه الكسر وهو الصحيفة أى كما يطوى الطومار للكتابة أى ليكتب فيه أول ما يكتب فيه لأن الكتاب أصله المصدر كالبنا ثم يقع على المكتوب ومن جمع فعناه المكتوبات أى لما يكتب فيه من المعاني الكثيرة وقيل السجل ملك يطوى كتب بنى آدم إذا رفعت إليه وقيل كاتب كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم والكتاب على هذا اسم الصحيفة المكتوب فيها (أول خلق) مفعول نعيد الذى يفسره (نعيده) والكاف مكفوفة بما والمعنى نعيد أول الخلق كما بدأناه تشبيها للإعادة بالإبداء فى تناول القدرة لها على السواء (فإن قلت) وما أول الخلق حتى يعيده كما بدأه (قلت) أوله إيجاده عن العدم فكما أوجده أولاً عن عدم يعيده ثانياً عن عدم (فإن قلت) ما بال خلق منكرأ (قلت) هو كقولك هو أول رجل جافى تريد أول الرجال ولكنك وحدته ونكرته إرادة تفصيلهم رجلاً رجلاً فكذلك معنى أول خلق أول الخلق بمعنى أول الخلائق لأن الخلق مصدر لا يجمع ووجه آخر وهو أن ينتصب الكاف بفعل مضمر يفسره نعيده وما موصولة أى نعيد مثل الذى بدأناه نعيده وأول خلق ظرف لبدأناه أى أول ما خلق أو حال من ضمير الموصول الساقط من اللفظ الثابت فى المعنى (وعداً) مصدره مؤكداً لأن قوله نعيده عدة الإعادة (إنا كنا فاعلين) أى قادرين على أن نفعل ذلك عن الشعى رحمة الله عليه • زبور داود عليه السلام • والذكر التوراة وقيل اسم لجنس ما أنزل على الأنبياء من الكتب والذ كرام الكتاب يعنى اللوح أى يرثها المؤمنون بعد إجماع الكفار كقوله تعالى وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها قال موسى لقومه استعينوا بالله واصبروا إن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين وعن ابن عباس رضى الله عنه هى أرض الجنة وقيل الأرض المقدسة ترثها أمة محمد صلى الله عليه وسلم الإشارة إلى المذكور فى هذه السورة من الأخبار والوعود والوعيد والمواظب البالغة والبلاغ الكفافية وما تبلغ به البغية أرسل صلى الله عليه وسلم (رحمة للعالمين) لأنه جاء بما يسعدهم إن اتبعوه ومن خالف ولم يتبع فإنما

• قوله تعالى كما بدأنا أول خلق نعيده وعداً علينا إنا كنا فاعلين (قال فيه إن قلت ما أول الخلق حتى يعيده كما بدأه قلت أول الخلق إيجاده عن العدم وكما أوجده أولاً عن عدم يعيده ثانياً عن عدم) قلت هذا الذى ذكره ههنا فى المعاد قد عاد به إلى الحق ورجع عما قاله فى سورة مريم حيث فسر الإعادة بجمع المتفرق خاصة إلا أنه كذا صرفوا عتراه بالحق بتفسيره قوله إنا كنا فاعلين بالقدرة على الفعل ولا يلزم على هذا من القدرة على الفعل حصوله تحوياً على أن الموعود به ليس إعادة الأجسام عن عدم وإن كانت القدرة صالحة لذلك ولكن إعادة الأجزاء على صورها مجتمعة مؤلفة على ما تقدم له فى سورة مريم إلا أن يكون الباعث له على تفسير الفعل بالقدرة أن الله ذكر ماضياً والإعادة وقوعها مستقبل فتعين عنده من ثم حمل الفعل على القدرة فقد قارب ومع ذلك فالخلق بقاء الفعل على ظاهره لأن الأفعال المستقبلية التى علم الله وقوعها كالماضية فى التحقق فمن ثم عبر عن المستقبل بالماضى فى مواضع كثيرة من الكتاب العزيز والغرض الإيدان بتحقيق وقوعه والله أعلم

(قوله والسجل بوزن العتل والسجل) العتل الغليظ الجافى وقال تعالى (عتل بعد ذلك زنيم) والعتل أيضاً الرمح الغليظ ورجل عتل بالكسر بين العتل كذا فى الصحاح

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ ءَاذَنْتُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ وَإِنْ أَدْرَىٰ أَقْرَبَ أَمْ بَعِيدَ مَا تُوعِدُونَ ۖ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ۖ وَإِنْ أَدْرَىٰ لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لَّكُمْ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ۖ قُلْ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ ۝

أتى من عند نفسه حيث ضيع نصيبه منها ومثاله أن يفجر الله عينا غديقة فيسقى ناس زروعهم ومواسيهم بما فيها فيفلحوا ويبقى ناس مفرطون عن السقى فيضيعوا فالعين المفجرة في نفسها نعمة من الله ورحمة للفريقين ولكن الكسلان محنة على نفسه حيث حرما ما ينفعها وقيل كونه رحمة للفجار من حيث أن عقوبتهم أخرت بسببه وأمنوا به عذاب الاستئصال ۝ إنما لقصر الحكم على شيء أولقصر الشيء على حكم كقولك إنما زيد قائم وإنما يقوم زيد وقد اجتمع المثالان في هذه الآية لأن (إنما يوحى إلى) مع فاعله بمنزلة إنما يقوم زيدو (إنما إلهكم إله واحد) بمنزلة إنما زيد قائم وفائدة اجتماعهما الدلالة على أن الوحي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقصور على استئثار الله بالوحدانية وفي قوله فهل أتم مسلمون أن الوحي الوارد على هذا السنن موجب أن تخلصوا التوحيد لله وأن تخلصوا الأنداد وفيه أن صفة الوحدانية يصح أن تكون طريقها السمع وبجوز أن يكون المعنى أن الذى يوحى إلى فتكون ماموصولة ۝ آذن منقول من آذن إذا علم ولكنه كثر استعماله فى الجرى بجرى الإنذار ومنه قوله تعالى فأذنوا بحرب من الله ورسوله ۝ وقول ابن حنبل ۝ آذنتنا بيننا أسماء ۝ والمعنى أنى بعد توليكم وإعراضكم عن قبول ما عرض عليكم من وجوب توحيد الله وتنزيهه عن الأنداد والشركاء كرجل بينه وبين أعدائه هدنة فأحسن منهم بغدرة فبذل اليهم العهد وشهر النبذ وأشاعه وآذنتهم جميعا بذلك (على سواء) أى مستوين فى الإعلام به لم يطوه عن أحد منهم وكاشف كلهم وقشر العصا عن لحائها (ما توعدون) ۝ من غلبة المسلمين عليكم كأن لا محالة ولا بد من أن يلحقكم بذلك الذلة والصغار وإن كنت لا أدري متى يكون ذلك لأن الله لم يعلمنى عليه ولم يطلعنى عليه والله عالم لا يخفى عليه ما تجاهرون به من كلام الطعانين فى الإسلام و(ما تكتُمون) ۝ فى صدوركم من الإحن والاحقاد للمسلمين وهو يجازيكم عليه ۝ وما أدري لعل تأخير هذا الموعد امتحان لكم لينظر كيف تعملون أو تمتيع لكم (إلى حين) ليكون ذلك حجة عليكم وليقع الموعد فى وقت هو فيه حكمة ۝ قرئ (قل) وقال على حكاية قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و(رب احكم) على الاكتفاء بالكسرة ورب احكم على الضم وربى احكم على أفعل التفضيل وربى احكم من الأحكام أمر باستعجال العذاب لقومه فعذبوا ببدر ۝ ومعنى (بالحق) لانتهاجهم وشدد عليهم كما هو حقهم كما قال اشد وطأتك على مضر ۝ قرئ (تصفون) بالتمام والياء كانوا يصفون الحال على خلاف ما جرت عليه وكانوا يظلمون أن تكون لهم الشوكة والقلبة فكذب الله ظنونهم وخيب آمالهم ونصر رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وخذلهم ۝ عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ اقترب للناس حسابهم حسابه الله حسابا يسيرا وصاحفه وسلم عليه كل نبى ذكر اسمه فى القرآن

(قوله ولكن الكسلان محن على نفسه) لعله محن بجاء معجمة فنون وفى الصحاح أخنى عليه الدهر أى أقى عليه وأهلكه (قوله وقد اجتمع المثالان فى هذه الآية) لعله المثالان (قوله وقشر العصا عن لحائها) فى الصحاح اللحاء ممدود قشر الشجر

سورة الحج مدنية

إلا الآيات ٥٢ و ٥٣ و ٥٤ و ٥٥ فبين مكة والمدينة وآياتها ٧٨ نزلت بعد النور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ يَأَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ۝ يَوْمَ تَرَوُنَّهَا تُذْهِلُ كُلُّ مَرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَرَىٰ وَمَهُمُ بِسُكْرَىٰ وَلَسِكُنَّ عَذَابَ اللَّهِ

(سورة الحج مكة)

غير ست آيات وهي هذان خصمان إلى قوله إلى صراط الحميد وهي ثمان وسبعون آية

ه الزلزلة شدة التحريك والإزعاج وأن يضاعف زليل الأشياء عن مقارها ومراكزها ه ولا تخلو (الساعة) من أن تكون على تقدير الفاعلة لها كأنها هي التي تزلزل الأشياء على المجاز الحكيم فتكون الزلزلة مصدرا مضافا إلى فاعله أو على تقدير المفعول فيها على طريقة الاتساع في الطرف وإجرائه مجرى المفعول به كقوله تعالى بل مكر الليل والنهار وهي الزلزلة المذكورة في قوله إذا زلزلت الأرض زلزالها واختلف في وقتها فمن الحسن أنها تكون يوم القيامة وعن علقمة والشعبي عند طلوع الشمس من مغربها ه أمر بني آدم بالتقوى ثم علل وجوبها عليهم بذكر الساعة ووصفها بأهول صفة لينظروا إلى تلك الصفة يبصاثروا ويتصوروها بعقولهم حتى ييقوا على أنفسهم ويرحموها من شدة ذلك اليوم بامثال ما أمرهم به ربهم من التردى بلباس التقوى الذي لا يؤمنهم من تلك الأفراع إلا أن يتدوا به وروى أن هاتين الآيتين نزلتا ليلا في غزوة بني المصطلق فقراهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ير أكثر با كيا من تلك الليلة فلما أصبحوا لم يحطوا الدروج عن الدواب ولم يضربوا الخيام وقت النزول ولم يطبخوا قدرا وكانوا من بين حزين وبك ومفكر (يوم ترونها) منصوب بتذهل والضمير للزلزلة ه وقرئ تذهل كل مرضعة على البناء للمفعول وتذهل كل مرضعة أي تذهلها الزلزلة والذهول الذهاب عن الأمر مع دهشة ه (فإن قلت) لم قيل (مرضعة) دون مرضع (قلت) المرضعة التي هي في حال الإرضاع ملقمة ثديها الصبي والمرضع التي شأها أن ترضع وإن لم تبشر الإرضاع في حال وصفها به فقيل مرضعة ليدل على أن ذلك الهول إذا فوجئت به هذه وقد ألقمت الرضيع ثديها نزعتة عن فيه لما يلحقها من الدهشة (عما أرضعت) عن إرضاعها أو عن الذي أرضعته وهو الطفل وعن الحسن تذهل المرضعة عن ولدها لغير فطام وتضع الحامل مافي بطنها لغير تمام ه قرئ (وترى) بالضم من أريتك قائما أو رؤيتك قائما و (الناس) منصوب ومرفوع والنصب ظاهر ومن رفع جعل الناس اسم ترى وأنه على تأويل الجماعة ه وقرئ سكرى وبسكرى وهو نظير جوعى

(القول في سورة الحج)

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى يا أيها الناس اتقوا ربكم إن زلزلة الساعة شيء عظيم يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى (قال يقال مرضع على النسب ومرضعة على أصل اسم الفاعل) قال أحد والفرق بينهما أن وروده على النسب لا يلاحظ فيه حدوث الصفة المشتق منها ولكن مقتضاه أنه موصوف بها وعلى غير النسب يلاحظ حدوث الفعل وخروج الصفة عليه وكذلك هو في الآية

(سورة الحج)

(قوله وأن يضاعف زليل الأشياء) أي يكرر انحراف الأشياء وترزحها عن مواضعها وفي الصحاح تقول زللت يافلان بالفتح تزل زليلا إذا زل في طين أو منطق

شَدِيدٌ ۖ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَجِدُلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَبِيعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ ۖ كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَن تَوَلَّاهُ فَانَّهُ يَصْلُهُ

وعطشى في جوعان وعطشان وسكارى وبسكارى نحو كسالى وعجالي وعن الاعمش سكرى وبسكارى بالضم وهو غريب والمعنى وتراهم سكارى على التشبيه وما هم بسكارى على التحقيق ولكن مارهتهم من خوف عذاب الله هو الذي أذهب عقولهم وطير تمييزهم وزدهم في نحو حال من يذهب السكر بعقله وتميزه وقيل وتراهم سكارى من الخوف وما هم بسكارى من الشراب (فإن قلت) لم قيل أولاً ترون ثم قيل ترى على الأفراد (قلت) لأن الرؤية أولاً علفت بالزلزلة فجعل الناس جميعاً راين لها وهي معلقة أخيراً بكون الناس على حال السكر فلا بد أن يجعل كل واحد منهم رانياً لسائرهم قيل نزلت في النضر بن الحرث وكان جدلاً يقول الملائكة بنات الله والقرآن أساطير الأولين والله غير قادر على إحياء من بلى وصار تراباً وهي عامة في كل من تعاطى الجدال فيما يجوز على الله وما لا يجوز من الصفات والأفعال ولا يرجع إلى علم ولا يعص فيه بضرر قاطع وليس فيه اتباع للبرهان ولا نزول على النصفة فهو يخطط خطب عشواء غير فارق بين الحق والباطل (ويتبع) في ذلك خطوات (كل شيطان) عات علم من حاله وظهور وتبين أنه من جملة ولياً له لم تشر له ولايته إلا الإضلال عن طريق الجنة والهداية إلى النار وما أرى رؤساء أهل الأهواء والبدع والحشوية المتلقين بالإمامة في دين الله إلا داخلين تحت كل هذا دخولاً أولياً بل هم أشد الشياطين إضلالاً وأقطعهم لطريق الحق حيث دقنوا الضلال تدويناً ولقنوه أشياءهم تلقيناً وكأنهم ساطوه بلعومهم ودماهم وإياهم عني من قال :

ويارب مقفوا الخطابين قومه ۖ طريق نجاة عندهم مستونج ۖ ولوقروا في اللوح ما خط فيه من ۖ بيان اعوجاج في طريقته عجزوا اللهم ثبتنا على المعتقد الصحيح الذي رضيته لملائكتك في سمواتك وأنبيائك في أرضك وأدخلنا برحمتك في عبادك الصالحين ۖ والكتابة عليه مثل أى كأنما كتب إضلال من يتولاه عليه ورقم به لظهور ذلك في حاله ۖ وقرئ أنه فأنه بالفتح والكسر فمن فتح فلا ن الأول فاعل كتب والثاني عطف عليه ومن كسر فعلى حكاية المكتوب كاهو كأنما كتب عليه هذا الكلام كما تقول كتبت إن الله هو الغنى الحميد أو على تقدير قيل أو على أن كتب فيه معنى القول قرأ الحسن من البعث بالتحريك ونظيره الجلب والطرء في الجلب والطرء كأنه قيل إن ارتبتم في البعث فزبل ربيكم أن تنظروا في بده خلقكم الحلقة قطعة الدم الجامدة والمضغة للحمى الصغيرة قدر ما يمتنع والمخلقة المسواة للمساء من النقصان والعيب يقال خلق السواك والعود إذا سواه وملسه من قولهم صخرة خلقاء إذا كانت ملساء كأن الله تعالى يخلق المصغ متفاوتة منها ما هو كامل الحلقة أملىس

لقوله عما أوضحت فأخرج الصفة على الفعل والحقه التاء (قال وقوله وترى الناس سكارى وما هم بسكارى أثبت لهم أولاً السكر المجازى ثم نفي عنهم السكر الحقيقي) قال أحد العلماء يقولون إن من أدلة المجاز صدق نقيضه كقولك زيد حمار إذا وصفته بالبلادة ثم يصدق أن تقول وما هو بحمار فتني عنه الحقيقة فكذلك الآية بعد أن أثبت السكر المجازى نفي الحقيقي أبلغ نفي مؤكد بالباء والسر في تأكيد التنيه على أن هذا السكر الذي هو بهم في تلك الحالة ليس من المعهود في شيء وإنما هو أمر لم يعدوا قبله مثله والاستدراك بقوله ولكن عذاب الله شديد راجع إلى قوله وما هم بسكارى وكأنه تعليل لإثبات السكر المجازى كأنه قيل إذا لم يكونوا سكارى من الخمر وهو السكر المعهود فما هذا السكر الغريب وما سبه فقال سبه شدة عذاب الله تعالى ونقل عن جعفر بن محمد الصادق رضى الله عنه أنه قال هو الوقت الذي يقول كل من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فيه نفسى نفسى

(قوله من رأيتك قائماً أو رؤيتك قائماً) لعله أو رؤيت قائماً (قوله رؤساء أهل الأهواء) إن كان مراده أهل السنة كما هو عادته في الكتابة من التشنيع عليهم فينبغى مطالبته بالفرق بينهم وبين المعتزلة حتى استحقوا التشنيع دونهم (قوله وكأنهم ساطوه بلعومهم) خلطوه (قوله عجزوا اللهم ثبتنا على المعتقد الصحيح) أى صاحوا (قوله هو كأنما كتب عليه هذا الكلام) لعله أى كأنما

وَيَهْدِيهِ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ ۝ يَسْأَلُهَا النَّاسُ أَنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِّنْ نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِّنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّنْ مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُّخَلَّقَةٍ لِّبْنَيْنٍ لَّكُمْ وَنَقَرٌ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لَتَبَلُّغُوا أَشَدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَّنْ يَتُوفَىٰ وَمِنْكُمْ مَّنْ يَرُدُّ إِلَىٰ أَرْذَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مَن بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِن كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ۝ ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَأَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَن فِي الْقُبُورِ ۝

من العيوب ومنها ما هو على عكس ذلك فيتبع ذلك التفاوت تفاوت الناس في خلقهم وصورهم وطولهم وقصرهم وتمامهم ونقصهم وإنما نقلناكم من حال إلى حال ومن خلقه إلى خلقه (لبنين لكم) بهذا التدرج قدرتنا وحكمتنا وأن من قدر على خلق البشر من تراب أولانهم من نطفة ثانيا ولا تناسب بين الماء والتراب وقدر على أن يحمل النطفة علقه وبينهما تباين ظاهر ثم يجعل العلقه مضغاً والمضغ عظاماً قدر على إعادة ما بدأه بل هذا أدخل في القدرة من ذلك وأهون في القياس وورود الفعل غير معدي إلى المبين لإعلام بأن أفعاله هذه يقين بها من قدرته وعمله مالا يكتنه الذكرو لا يحيط به الوصف وقرأ ابن أبي عبلة لبين لكم ويقر بالياء وقرئ ونقر ونخرجكم بالنون والنصب ويقر ونخرجكم ويقر ونخرجكم بالنصب والرفع وعن يعقوب نقر بالنون وضم القاف من قر الماء إذا صبه فالقراءة بالرفع إخبار بأنه يقر (في الأرحام ما يشاء) أن يقره من ذلك (إلى أجل مسمى) وهو وقت الوضع آخر ستة أشهر أو تسعة أو سنتين أو أربع أو كإشياء وقدر ومالم يشأ إقراره بحجة الأرحام أو أسقطته والقراءة بالنصب لتعليل معطوف على تعليل ومعناه خلقناكم مدرجين هذا التدرج لغرضين أحدهما أن نبين قدرتنا والثاني أن نقر في الأرحام من نقر حتى يولدوا وينشؤا ويلبغوا حد التكليف فأكلفهم وبعض هذه القراءة قوله (ثم لتبلغوا أشدكم) وحده لأن الغرض الدلالة على الجنس ويحتمل نخرج كل واحد منكم طفلاً لا أشد كال القوة والعقل والتمييز وهو من ألفاظ الجوع التي لم يستعمل لها واحد كالأسدة والقنود والأباطيل وغير ذلك وكأنها شدة في غير شيء واحذفيت لذلك على لفظ الجمع وقرئ ومنكم من يتوفى أي يتوفاه الله (أرذل العمر) الهرم والخرف حتى يعود كهيئته الأولى في أو أن طفولته ضعيف البنية يخيف العقل قليل الفهم بين أنه كافدر على أن يرقه في درجات الزيادة حتى يبلغ حد التمام فهو قادر على أن يحطه حتى ينتهي به إلى الحالة السفلى (لكيلا يعلم من بعدهم شيئاً) أي ليصير نساء بحيث إذا كسب علماً في شيء لم ينشأ أن ينساه ويزل عنه عليه حتى يسأل عنه من ساعته يقول لك من هذا فنقول فلان فما يلبث لحظة إلا سألك عنه وقرأ أبو عمر والعمر بسكون الميم الهامدة الميتة اليابسة وهذه دلالة ثانية على البعث وظهورها وكونها مشاهدة معاينة كررها الله في كتابه (اهتزت وربت) تحركت بالنبات وانتفخت وقرئ ربأت أي ارتفعت ۝ البهيج الحسن السار الناظر اليه ۝ أي ذلك الذي ذكرنا من خلق بني آدم وإحياء الأرض مع ما في تضاعيف ذلك من أصناف الحكم واللطائف حاصل بهذا وهو السبب في حصوله ولولاه لم يتصور كونه وهو (أن الله هو الحق) أي الثابت الموجود وأنه قادر على إحياء الموتى وعلى كل مقدور وأنه حكيم لا يخلف ميعاده وقد وعد

(قوله من ألفاظ الجمع التي لم يستعمل) الذي في الصحاح السد بالفتح واحد الأسدة وهي العيوب (قوله لها واحد كالأسدة والقنود والأباطيل) مثلي العمى والصمم والبكم على غير قياس وكان قياسه سدود والقنود خشب الرحل وجمعه قنود وأقناد والباطل ضد الحق والجمع أباطيل على غير قياس كأهم جمعوا إبطيلاً وفيه أيضاً قوله تعالى (حتى يبلغ أشده) أي قوته وهو واحد جاء على بنا الجمع مثل إنك وهو الأسرب ولا نظير لها ويقال له جمع لا واحد له من لفظه مثل أسال وأبايل وعباديد ومذاكير

وَمَنْ النَّاسُ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ * ثَانِي عَطْفُهُ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنَذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ * ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَكَ وَإِنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَمٍ لِلْعَبِيدِ * وَمَنْ النَّاسُ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ * يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَمَا لَا يَضُرُّهُمْ * إِنَّ اللَّهَ يَدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

الساعة والبعث فلا بد أن يفي بما وعد . عن ابن عباس أنه أبوجهل ابن هشام وقيل كرر كما كررت سائر الأفاضل وقيل الأول في المقادين وهذا في المقلدين * والمراد بالعلم العلم الضروري وبالهدى الاستدلال والنظر لأنه يهدي إلى المعرفة وبالكتاب المنير الوحي أى يجادل بظن وتخمين لا بأحد هذه الثلاثة وتقي العطف عبارة عن الكبر والخيلاء كتصغير الخذل ولي الجيد وقيل عن الإعراض عن الذكر وعن الحسن ثاني عطفه بفتح العين أى مانع أى عطفه (ليضل) تعليل للمجادلة قرئ بضم الياء وفتحها (فإن قلت) ما كان غرضه من جداله الضلال (عن سبيل الله) فكيف علل به وما كان أيضاً مهتدياً حتى إذا جادل خرج بالجidal من الهدى إلى الضلال (قلت) لما أدى جداله إلى الضلال جعل كأنه غرضه ولما كان الهدى معرضاً لفرقه وأعرض عنه وأقبل على الجدال بالباطل جعل كالخارج من الهدى إلى الضلال وخزيه ما أصابه يوم بدر من الصغار والقتل والسبب فيما منى به من خزي الدنيا وعذاب الآخرة هو ما قدمت يدها وعدل الله في معاقبته الفجار وإثابته الصالحين (على حرف) على طرف من الدين لافى وسطه وقلبه وهذا مثل لكونهم على قلق واضطراب في دينهم لا على سكون وطمأنينة كالذى يكون على طرف من العسكر فإن أحس بظفر وغنيمة قروا طمأن وإلا قروا طار على وجهه ، قالوا نزلت في أعراب قدموا المدينة وكان أحدهم إذا أصبح بدنه وتجت فرسه مهرأسرياً وولدت امرأته غلاماً سوياً وكثر ماله وماشيته قال ما أصبت منذ دخلت في ديني هذا إلا خير أو اطمأن وإن كان الأمر بخلافه قال ما أصبت إلا شر أو انقلب وعن أبي سعيد الخدري أن رجلاً من اليهود أسلم فأصابته مصائب فتشامم بالإسلام فألقى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ألقى فقال إن الإسلام لا يقال فنزلت * المصاب بالمحنة بترك التسليم لقضاء الله والخروج إلى ما يسيخط الله بجامع على نفسه محتئين إحداهما ذهاب ما أصيب به والثانية ذهاب ثواب الصابرين فهو خسران الدارين وقرئ خاسر الدنيا والآخرة بالنصب والرفع فالنصب على الحال والرفع على الفاعلية ووضع الظاهر موضع الضمير وهو وجه حسن أو على أنه خبر مبتدأ محذوف * استعير (الضلال البعيد) من ضلال من أبعد في التيه ضالاً فطالت وبعدت مسافة ضلالته (فإن قلت) الضرر والنفع منفيان عن الأصنام مثبتان لها في الآيتين وهذا تناقض (قلت) إذا حصل المعنى ذهب هذا الوم وذلك أن الله تعالى سفه الكافر بأنه يعبد جماداً لا يعلى ضراً ولا نفعاً وهو يعتقد فيه بجهله وضلاله أنه يستنفع به حين يستشفع به ثم قال يوم القيامة يقول هذا الكافر بدعاء وصراخ حين يرى استضراره بالأصنام ودخوله النار بعبادتها ولا يرى أثر الشفاعة التي ادعاها لها (لمن ضره أقرب من نفعه لبئس المولى ولبئس العشير) أو كثر يدعو كأنه قال يدعو يدعو من دون الله ما لا يضره وما لا ينفعه ثم قال لمن ضره بكونه معبوداً أقرب من نفعه بكونه شقيقاً لبئس المولى وفي حرف عبد الله من ضره بغير لام * المولى الناصر ، والعشير الصاحب كقوله لبئس القرين * هذا كلام قد دخله اختصار والمعنى أن الله ناصر رسوله في الدنيا والآخرة فمن كان يظن من حاسديه وأعادييه أن الله يفعل خلاف ذلك ويطمع فيه ويغظه أنه يظفر بطلوبه فليستقص وسعه وليستفرغ مجهوده في إزالة ما يغظه بأن يفعل ما يفعل من بلغ منه الغيظ كل مبلغ حتى مد جبلاً إلى سماء بيته فاخترق فليظفر وليصور في نفسه أنه إن فعل ذلك هل يذهب نصر الله الذي يغظه

جَنَّتْ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ۚ مَنْ كَانَ يَظُنْ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لْيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَ كَيْدَهُ مَا يَغِيظُ ۚ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ آيَاتٍ يَسِّرَاتٍ ۖ وَإِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ ۚ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا ۖ إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۚ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ

• وسمى الاختناق قطعاً لأن المختنق يقطع نفسه بحبس مجاربه ومنه قيل للهر القطع • وسمى فعله كيداً لأنه وضعه موضع الكيد حيث لم يقدر على غيره أو على سبيل الاستهزاء لأنه لم يكده بحسوده إنما كاد به نفسه والمراد ليس في يده إلا ما ليس بمذهب لما يغظه • وقيل فليمدد بجبل إلى السماء المظلة وليصعد عليه فليقطع الوحي أن ينزل عليه • وقيل كان قوم من المسلمين لشدة غيظهم وحنقهم على المشركين يستبطون ما وعد الله رسوله من النصر وآخرون من المشركين يريدون اتباعه ويخشون أن لا يثبت أمره فهزلت • وقد فسر النصر بالرزق وقيل معناه أن الأرزاق بيد الله لا تنال إلا بمشيئته ولا بد للعبد من الرضا بقسمته فمن ظن أن الله غير رازقه وليس به صبر واستسلام فليبلغ غاية الجزع وهو الاختناق فإن ذلك لا يقلب القسمة ولا يردّه مرزوقاً • أي ومثل ذلك الإزال أنزلنا القرآن كله (آيات بينات و) (لأن الله يهدي) به الذين يعلم أنهم يؤمنون أو يثبت الذين آمنوا ويزيدهم هدى أنزله كذلك مبيناً • الفصل مطلقاً يحتمل الفصل بينهم في الأحوال والآما كن جميعاً فلا يجازيهم جزاء واحداً بغير تفاوت ولا يجمعهم في موطن واحد وقيل الأديان خمسة أربعة للشيطان وواحد للرحمن جعل الصابثون مع النصارى لأنهم نوع منهم وقيل يفصل بينهم يقضى بينهم أى بين المؤمنين والكافرين وأدخلت أن على كل واحد من جزأى الجملة لزيادة التوكيد ونحوه قول جرير

إن الخليفة أن الله سربله • سربال ملك به ترجى الخواتم

سميت مطاوعتها فيما يحدث فيها من أفعاله ويجريها عليه من تدييره وتسخيره لها سجوداً له تشبهاً لمطاوعتها بإدخال أفعال المكلف في باب الطاعة والانقياد وهو السجود الذى كل خضوع دونه (فإن قلت) فأتصنع بقوله (وكثير من الناس) وبما فيه من الاعتراضين أحدهما أن السجود على المعنى الذى فسرت به لا يسجده بعض الناس دون بعض والثانى أن السجود قد أسند على سبيل العموم إلى من فى الأرض من الإنس والجن أولاً فإسناده إلى كثير منهم آخرأ مناقضة (قلت) لا أنظم كثيراً فى المفردات المتناسقة الداخلة تحت حكم الفعل وإنما أرفعه بفعل مضمر يدل عليه قوله يسجد أى ويسجد كثير من الناس بسجود طاعة وعبادة ولم أقل أفسر يسجد الذى هو ظاهر بمعنى الطاعة والعبادة فى حق هؤلاء لأن اللفظ الواحد لا يصح استعماله فى حالة واحدة على معنيين مختلفين أو أرفعه على الابتداء والخبر محذوف وهو مثالب لأن خبر مقابله يدل عليه وهو قوله حق عليه العذاب ويجوز أن يجعل من الناس خبراً له أى من الناس الذين هم الناس على الحقيقة وهم الصالحون والمقنون ويجوز أن يبالغ فى تكثير المحقوقين بالعذاب فيعطف كثير على كثير ثم يخبر عنهم بحق عابهم العذاب كأنه قيل وكثير وكثير من الناس حق عليهم العذاب • وقرئ حق بالضم وقرئ حقاً أى حق عليهم العذاب حقاً • ومن أهانه الله بأن كتب عليه الشقاوة لما سبق فى عله من كفره أو فسقه فقد بقى مهاناً لن تجده له مكراً

(قوله ومنه قيل للهر القطع) أى تابع النفس أفاده الصحاح (قوله من كفره أو فسقه فقد بقى مهاناً) مبنى على أن الفاسق واسطة بين المؤمن والكافر وأنه يخلد فى النار كالكافر وهو مذهب المعتزلة والحق عند أهل السنة أنه مؤمن وإن دخل النار يخرج منها بالشفاعة أو بمجرد فضله تعالى

وَمَنْ يَنْ أَلَّهِ فَا لَهُ مِنْ مُكْرَمٍ إِنَّ اللَّهَ يَقْعُلُ مَا يَشَاءُ * هَذَانِ خَصْمَانِ أَخْتَصَمَا فِي رِبِّهِمَا فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ * يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ * وَلَهُمْ مَقَمِعٌ مِنْ حَدِيدٍ * كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ * إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ * وَهُدُوءٌ إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهُدُوءٌ إِلَى صِرَاطٍ مُجِيدٍ * إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ يُلْحَاقْ بِظُلْمٍ نُذِقُهُ مِنْ

وقرئ مسكرم بفتح الراء بمعنى الإكرام إنه (يفعل ما يشاء) من الإكرام والإهانة ولا يشاء من ذلك إلا ما يقتضيه عمل العاملين واعتقاد المعتقدين . الخصم صفة وصف بها الفوج أو الفريق فكأنه قبل هذان فوجان أو فريقان مختصمان وقوله هذان للفظ واختصما للمعنى كقوله ومنهم من يستمع إليك حتى إذا خرجوا ولوقيل هؤلاء خصمان أو اختصما جاز راد المؤمنين والكافرون قال ابن عباس رجع إلى أهل الأديان الستة (فرهم) أى فى دينه وصفاته وروى أن أهل الكتاب قالوا للمؤمنين نحن أحق بالله وأقدم منكم كتابا ونبينا قبل نبيكم وقال المؤمنون نحن أحق بالله آمنا بحمد وآمننا بنبيكم وبما أنزل الله من كتاب وأنتم تعرفون كتابنا ونبينا ثم تركتموه وكفرتكم به حسداً فهذه خصومتهم فى ربهم (فالذين كفروا) هو فصل الخصومة المعنى بقوله تعالى وإن الله يفصل بينهم يوم القيامة، وفى رواية عن الكسائى خصمان بالكسرة وقرئ قطعت بالتخفيف كأن الله تعالى يقدر لهم نيرانا على مقادير جثثهم تشتمل عليهم كما تقطع الثياب الملبوسة ويجوز أن تظاهر على كل واحد منهم تلك النيران كالثياب المظاهرة على اللابس بعضها فوق بعض ونحوه سرايلهم من قطران (الحيم) الماء الحار عن ابن عباس رضى الله عنه لوسقطت منه نقطة على جبال الدنيا لا ذابتها (يصبر) يذاب وعن الحسن بتشديد الهاء للبالغة أى إذا صب الحيم على رؤسهم كان تأثيره فى الباطن نحو تأثيره فى الظاهر فيذيب أحشائهم وأمعاءهم كما يذيب جلودهم وهو أبغ من قوله وسقوا ماء حميما فقطع أمعاءهم ، والمقامع : السياط . فى الحديث : لو وضعت مقمعة منها فى الأرض فاجتمع عليها الثقلان ما أقولها . وقرأ الأعشى ردوا فيها والإعادة والرد لا يكون إلا بعد الخروج فالمعنى كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم فخرجوا أعيدوا فيها ومعنى الخروج ما يروى عن الحسن أن النار تضربهم بلهبها فتفعهم حتى إذا كانوا فى أعلاها ضربوا بالمقامع فهووا فيها سبعين خريفاً (و) قيل لهم (ذوقوا عذاب الحريق) والحريق الغليظ من النار المنتشر العظيم الإهلاك (يحلون) عن ابن عباس من حليت المرأة فهى حال (ولوئذ) بالنصب على ويؤتون لوئذ كقوله وحوراً عينا ولوئذ بقلب الهمزة الثانية وأوأ ولوليا بقلبهما وأوين ثم تقلب الثانية ياء كأدل ولول كأدل فيمن جز ولولئ وليليا بقلبهما ياء عن ابن عباس وهداهم الله وألهمهم أن يقولوا الحمد لله الذى صدقنا وعده وهداهم إلى طريق الجنة يقال فلان يحسن إلى الفقراء وينمش المضطهدين لا يراد حال ولا استقبال وإنما يراد استمرار وجود الإحسان منه والنعشة فى جميع أزمنته وأوقاته ومنه قوله تعالى (ويصدون عن سبيل الله) أى الصدود منهم مستمر دائم (للناس) أى الذين يقع عليهم اسم الناس من غير فرق بين حاضرو باد وتانى وطارئ ومكى وآفاق وقد استشهد به أصحاب أبى حنيفة قائلين إن المراد بالمسجد الحرام مكة على امتناع جواز بيع دور مكة وإجارتها عند الشافعى لا يمتنع ذلك وقد حاور إسحق بن راهويه فاحتج بقوله الذين أخرجوا

(قوله من حليت المرأة فهي حال) الذي في الصحاح حليت المرأة أى صارت ذات حلى فهي حلية وحالية
(قوله بين حاضر وباء وتانى وطارئ) في الصحاح تنأت بالبلد تنوءاً فطنته والتانى من ذلك

عَذَابِ أَلِيمٍ * وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهَّرَ بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ
السُّجُودِ * وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ * لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ

من ديارهم وقال أنسب الديار إلى مالكيها أو غير مالكيها واشترى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه دار السجين من مالكيه
أو غير مالكيه (سواء) بالنصب قراءة حفص والباقون على الرفع ووجه النصب أنه ثانی مفعول جعلناه أي جعلناه مستويا
(العاكف فيه والباد) وفي القراءة بالرفع الجملة مفعول ثان الإلحاد العدول عن القصد وأصله إلحاد الحافر وقوله (بالإلحاد بظلم)
حالان مترادفتان ومفعول يرد متروك ليتناول كل متناول كأنه قال ومن يرد فيه مراداً ما عاد لا عن القصد ظالمًا (نذقه من عذاب
أليم) يعني أن الواجب على من كان فيه أن يضبط نفسه ويسلك طريق السداد والعدل في جميع ما يهيم به ويقصده وقيل الإلحاد
في الحرم منع الناس عن عمرته وعن سعيد بن جبير الاحتكار وعن عطاء قول الرجل في المبايعه لا والله وبلى والله وعن عبادة
ابن عمر أنه كان له فسطاطان أحدهما في الحل والآخر في الحرم فإذا أراد أن يعاتب أهله عاتبهم في الحل فقيل له فقال
كنا نحدث أن من الإلحاد فيه أن يقول الرجل لا والله وبلى والله وقرئ يرد بفتح الباء من الورود ومعناه من أتى فيه بالإلحاد ظالمًا
وعن الحسن ومن يرد إلحاده بظلم أراد الإلحاد فيه فأضافه على الاتساع في الظرف كسكر الليل ومعناه من يرد أن يلحد فيه ظالمًا
وخبر إن محذوف لدلالة جواب الشرط عليه تقديره إن الذين كفروا ويصدون عن المسجد الحرام فذيقهم من عذاب أليم
وكل من ارتكب فيه ذنبا فهو كذلك عن ابن مسعود الهمة في الحرم تكتب ذنبا * واذكر حين جعلنا (لإبراهيم مكان البيت)
مباعدة أي مرجعاً يرجع إليه للعبادة والعبادة رفع البيت إلى السماء أيام الطوفان وكان من ياقوته حمراء فأعلم الله إبراهيم مكانه
بريح أرسلها يقال لها الخجوج كنت ماحولة فبناه على أسه القديم * وإن هي المفسرة (فإن قلت) كيف يكون النهي عن
الشرك والأمر بتطهير البيت تفسيراً للتبوءة (قلت) كانت التبوءة مقصودة من أجل العبادة فكأنه قيل تعبدنا إبراهيم قلنا له
(لا تشرك بي شيئاً وطهر بیتی) من الأصنام والأوثان والافتذار أن تطرح حوله وقرئ يشرك بالياء على الغيبة (وأذن في الناس)
ناد فيهم وقرأ ابن محيصن وأذن والنداء بالحج أن يقول حجوا وعليكم بالحج وروى أنه صعداً بأقيس فقال يا أيها الناس حجوا
بيت ربكم وعن الحسن أنه خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أن يفعل ذلك في حجة الودع (رجالاً) مشاة جمع
راجل كفأثم وقيام وقرئ رجالاً بضم الراء مخفف الجيم ومثقله ورجالي كعجالي عن ابن عباس (وعلى كل ضامر) حال
معطوفة على حال كأنه قتل رجالاً وركبانا (يأتين) صفة لكل ضامر لأنه في معنى الجمع وقرئ يأتون صفة الرجال
والركبان والعميق البعيد وقرأ ابن مسعود عميق يقال بشر بعيدة العمق والمعق نكر المنافع لأنه أراد منافع مختصة بهذه
العبادة دينية ودنيوية لا توجد في غيرها من العبادات وعن أبي حنيفة رحمه الله أنه كان يفضل بين العبادات قبل أن يحج
قلبا حجاً فضل الحج على العبادات كلها لما شاهد من تلك الخصائص وكفى عن النحر والذبح بذكر اسم الله لأن
أهل الإسلام لا ينفكون عن ذكر اسمه إذا نَحَرُوا أو ذَبَحُوا وفيه تنبيه على أن الغرض الأصلي فيما يتقرب به إلى أن يذكر
اسمه وقد حسن الكلام تحسیناً بينا أن جمع بين قوله ليذكروا اسم الله وقوله على ما رزقهم ولو قيل لينحروا في أيام
معلومات هيمة الأنعام لم تر شيئاً من ذلك الحسن والروعة * الأيام المعلومات أيام العشر عند أبي حنيفة وهو قول الحسن
وقادة وعند صاحبيه أيام النحر الهيمة مهمة في كل ذات أربع في البر والبحر فينت بالأنعام وهي الإبل والبقر والضأن
والمعهز * الأمر بالانكسار منها أمر إباحة لأن أهل الجاهلية كانوا لا يأكلون من نساء نكحهم ويجوز أن يكون ندباً لمسا فيه من
مساواة الفقراء ومواساتهم ومن استعمال التواضع ومن ثمة استحباب الفقهاء أن يأكل الموسع من أخصيته مقدار الثلث وعن
ابن مسعود أنه بعث يهدي وقال فيه إذا نحرته فكل وتصدق وأبعث منه إلى عتبة يعني ابنه وفي الحديث كلوا وأخروا واتجروا

(قوله من الأصنام والأوثان والافتذار) في الصحاح الون الصنم (قوله بعيدة العمق والمعق) في الصحاح المعق قلب العمق
والإمعاق مثل الإعماق وهو ما بعد من أطراف المفاوز (قوله كلوا وأخروا واتجروا) الظاهر أن المراد اطلبوا الأجر بالصدقة

لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَوْصِيَاءَ اللَّهِ الْقَوِيَّةَ ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ * ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمِ حُرْمَتَ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَإِصْلَاحُ لَكُمْ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا بَتَلَى عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ *

(البائس) الذي أصابه بؤس أى شدة و (الفقير) الذى أضعفه الإفسار قضاء التفث : قص الشارب والأظفار وتنف الإبط والاستعداد ، والتفث الوسخ فالمراد قضاء إزالة التفث وقرئ وليوفوا بشديد الفاء (نذورهم) مواجب حجهم أو ما عسى يندرونه من أعمال البر في حجهم (وليطوفوا) طواف الإفاضة وهو طواف الزيارة الذى هو من أركان الحج ويقع به تمام التحال وقيل طواف الصدر وهو طواف الوداع (العتيق) القديم لانه أول بيت وضع للناس عن الحسن وعن قتادة أعتق من الجبابرة كم من جبار سار إليه لهدمه ففعله الله وعن مجاهد لم يملك قط وعنه أعتق من الغرق وقيل بيت كريم من قهرهم عتاق الخيل والطير (فإن قلت) قد تسلط عليه الحجاج فلم يمنع (قلت) ما قصد التسلط على البيت وإنما تحصن به ابن الزبير فاحتال لإخراجه ثم بناء لما قصد التسلط عليه أبرهه فعل به ما فعل (ذلك) خبر مبتدأ محذوف أى الأمر والشأن ذلك كما يقدم الكاتب جملة من كتابه في بعض المعاني ثم إذا أراد الخوض في معنى آخر قال هذا وقد كان كذا والحزمة ما لا يحل هتكه وجميع ما كلفه الله تعالى بهذه الصفة من مناسك الحج وغيرها فيجتمل أن يكون عاما في جميع تكاليفه ويحتمل أن يكون خاصا فيما يتعلق بالحج وعن زيد بن أسلم الحرمات خمس الكعبة الحرام والمسجد الحرام والبلد الحرام والشهر الحرام والمحرم حتى يحل (فهو خير له) أى فالتعظيم خير له ومعنى التعظيم العلم بأنها واجبة المراعاة والحفظ والقيام بمراعاتها * المتلو لا يستثنى من الأنعام ولكن المعنى (إلا ما بتلى عليكم) آية تحريمه وذلك قوله في سورة المائدة حرمت عليكم الميتة والدم والمعنى أن الله قد أحل لكم الأنعام كلها إلا ما استثناه في كتابه لحافظوا على حدوده وإياكم أن تحرموا مما أحل شيئا كتحرير عبدة الأوثان البهيرة والسائبة وغير ذلك وأن تحلوا ما حرم الله كاحلالهم أكل الموقودة والميتة وغير ذلك * لما حث على تعظيم حرمانه وأحمد من يعظمها أتبعه الأمر باجتنب الأوثان وقول الزور لأن توحيد الله ونفى الشركاء عنه وصدق القول أعظم الحرمات وأسبغها خطوا وجمع الشرك وقول الزور في قرآن واحد وذلك أن الشرك من باب الزور لأن المشرك زاعم أن الوثن تحق له العبادة فكانه قال فاجتنبوا عبادة الأوثان التى هى رأس الزور واجتنبوا قول الزور كله لاتقربوا شيئا منه لتماديته في القبح والسباجة وما ظنك بشيء من قبيله عبادة الأوثان * وسعى الأوثان رجسا وكذلك الخمر والميسر والأزلام على طريق التشبيه يعنى أنكم كما تفرون بطباعكم عن الرجس وتجتنبونه فعليكم أن تفروا عن هذه الأشياء مثل تلك النفرة ونبه على هذا المعنى بقوله رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه جعل العلة في اجتنابه أنه رجس والرجس يجنب (من الأوثان) بيان للرجس وتمييز له كقولك عندى عشرون من الدراهم لأن الرجس منهم يتناول غير شيء كأنه قيل فاجتنبوا الرجس الذى هو الأوثان * والزور من الزور والازورار وهو الانحراف كما أن الإفك من إفكه إذا صرفه وقيل قول الزور قولهم هذا حلال وهذا حرام وما أشبه ذلك من افتراءهم وقيل شهادة الزور عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى الصبح فلما سلم قام قائما واستقبل الناس بوجهه وقال عدلت شهادة الزور والإشراك بالله عدلت شهادة الزور الإشراك بالله عدلت شهادة الزور الإشراك بالله وتلا هذه الآية وقيل الكذب والبهتان وقيل قول أهل الجاهلية في تليتهم لبيك لا شريك لك إلا شريك هو لك تملكه وما ملك * يجوز في هذا التشبيه أن يكون

* قوله تعالى ومن يشرك بالله فكأنما خبز من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح في مكان سحيق (قال) يجوز في

(قوله وأحمد من يعظمها) في الصحاح أحمدته وجدته محمودا موافقا مرضيا

حُنَفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ ۚ ذَلِكَ وَمَنْ يُعَظِّمَ شَعَثَةَ اللَّهِ فَاِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ ۚ لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ

من المركب والمفرق فإن كان تشبيها مركبا فكأنه قال من أشرك بالله فقد أهلك نفسه إهلاكا ليس بعده نهاية بأن صور حاله بصورة حال من خر من السماء فاختطفته الطير ففرق مزعا في حواصلها أو عصفت به الريح حتى هوت به في بعض المطاوح البعيدة وإن كان مفرقا فقد شبه الإيمان في علوه بالسماء والذي ترك الإيمان وأشرك بالله بالسافط من السماء والأهواء التي تنوزع أفكاره بالطير المختطفة والشيطان الذي يطوح به في وادي الضلالة بالريح التي تهوى بما عصفت به في بعض المهاوى المتلفة ۚ وقرئ تختطفه وبكسر الخاء والطاء وبكسر التاء مع كسرهما وهي قراءة الحسن وأصلها تختطفه ۚ وقرئ الرياح ۚ تعظيم الشعائر وهي الهدايا لأنها من معالم الحج أن يختارها عظام الأجرام حساما سمنا غالبة الأثمان ويترك المكاس في شرائها فقد كانوا يغالون في ثلاث ويكرهون المكاس فيهن الهدى والأضحية والرقبة وروى ابن عمر عن أبيه رضى الله عنهما أنه أهدى نجية طلبت منه بثلاثمائة دينار فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيعها ويشتري بشئها بدنا فنهاه عن ذلك وقال بل أهدها وأهدى رسول الله

هذا التشبيه أن يكون مركبا ومفرقا فإن كان مركبا فكأنه قال من أشرك بالله فقد أهلك نفسه إهلاكا ليس بعده نهاية بأن صور حاله بصورة من خر من السماء فاختطفته الطير فصيرته مزعا في حواصلها أو عصفت به الريح حتى هوت به في بعض المطاوح البعيدة وإن كان مفرقا فقد شبه الإيمان في علوه بالسماء والذي ترك الإيمان وأشرك بالله بالسافط من السماء وشبه الأهواء التي تنوزع أفكاره بالطير المختطفة والشيطان الذي يطوح به في وادي الضلالة بالريح تهوى بما عصفت به في بعض المهاوى المتلفة (قال أحمد) أما على تقدير أن يكون مفرقا فيحتاج تأويل تشبيه المشرک بالمهاوى من السماء إلى التنبية على أحد أمرين إما أن يكون الإشراك المراد رده فإنه حينئذ كمن علا إلى السماء بإيمانه ثم هبط بارتداده وإما أن يكون الإشراك أصليا فيكون قد تعدد تمكن المشرک من الإيمان ومن العلو به ثم عدوله عنه اختيارا بمنزلة من علا إلى السماء ثم هبط كما قال تعالى والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات، فعدم مخرجين من النور وما دخلوه قط ولكن كانوا متمكنين منه وقد مضى تقرير هذا المعنى بأبسط من هذا وفي تقريره تشبيه الأفكار المتوزعة للكافر بالطير المختطفة وفي تشبيه تطويج الشيطان بالمهاوى مع الريح في مكان سحيق نظر لأن الأمرين ذكرا في سياق تقسيم حال الكافر إلى قسمين فإذا جعل الأول مثلا لاختلاف الأهواء والأفكار والثاني مثلا لنوع الشيطان فقد جعلهما شيئا واحدا لأن توزع الأفكار واختلاف الأهواء مضاف إلى نزغ الشيطان فلا يتحقق التقسيم المقصود والذي يظهر في تقرير التشبيهين غير ذلك فنقول لما انقسمت حال الكافر إلى قسمين لا مزيد عليهما الأول منهما المتذبذب والمتماذى على الشك وعدم التصميم على ضلالة واحدة فهذا القسم من المشرکين مشبه بمن احتطفته الطير ونوزعته فلا يستولى طائر على مزعة منه إلا انتهبها منه آخر وذلك حال المذبذب لا يلوح له خيال إلا اتبعه ونزل عما كان عليه والثاني مشرك مصمم على معتقد باطل لو نشر بالمناشير لم يكع ولم يرجع لاسيلا إلى تشكيكه ولا مطمع في نقله عما هو عليه فهو فرح مبهج لضلالته فهذا مشبه في إقراره على كفره باستقرار من هوت به الريح إلى الواد سافل فاستقر فيه ونظير تشبيهه بالاستقرار في الوادي السحيق الذي هو أبعد الأخباء عن السماء وصف ضلاله بالبعد في قوله تعالى وأولئك في بعيد، ووصلوا ضلالا بعيدا أى صموا على ضلالهم فبعد رجوعهم إلى الحق فهذا تحقّق القسمين والله أعلم

(قوله ففرق مزعا في حواصلها) مفردة مزعة بالضم أى قطعة لحم كافي الصحاح والمطاوح المقاذف وطاح يطوح ويطيح هلك وسقط وطوحته الطوايح قد فقه القواذف كذا في الصحاح أيضا

مَحَلَّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ ۖ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِّيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِّنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ ۖ فَإِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ فَلَهُ أَسْلِمُوا وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ ۝ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَالصَّابِرِينَ عَلَىٰ مَا أَصَابَهُمُ وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ وَمِمَّا رَزَقْنَهُمْ يُنْفِقُونَ ۝ وَالْبَدَنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِّنْ شَعِيرٍ ۖ اللَّهُ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ ۖ فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ ۚ كَذَلِكَ سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝

صلى الله عليه وسلم مائة بدنة فيها جل لآلئ جهل في أنفه برة من ذهب وكان ابن عمر يسوق البدن مجللة بالقباطى فيصدق بلحومها وبجلالها ويعتقد أن طاعة الله في التقرب بها وإهدائها إلى بيته المعظم أمر عظيم لا بد أن يقام به ويسارع فيه (فإنها من تقوى القلوب) أى فإن تعظيمها من أفعال ذوى تقوى القلوب فحذفت هذه المضافات ولا يستقيم المعنى إلا بتقديرها لأنه لا بد من راجع من الجزاء إلى من ليرتبط به وإنما ذكرت القلوب لأنها مرا كرت التقوى التي إذا ثبتت فيها وتمكنت ظهر أثرها في سائر الأعضاء (إلى أجل مسمى) إلى أن تنحر ويتصدق بلحومها ويؤكل منها ۝ و (ثم) التراخي في الوقت فاستعيرت للتراخي في الأحوال والمعنى أن لكم في الهدايا منافع كثيرة في دنياكم ودينكم وإنما يعتد الله بالمنافع الدينية قال سبحانه يريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة وأعظم هذه المنافع وأبعدها شوطاً في النفع (محلهما إلى البيت) أى وجوب نحرها أو وقت وجوب نحرها في الحرم منتهية إلى البيت كقوله هديا يانغ الكعبة والمراد نحرها في الحرم الذى هو في حكم البيت لأن الحرم هو حريم البيت ومثل هذا في الانساع قولك بلغنا البلد وإنما شارفتموه واتصل مسيركم بحوده وقيل المراد بالشعائر المناسك كلها ومحلهما إلى البيت العتيق يأباه ۝ شرع الله لكل أمة أن ينسكوا له أى يذبحوا لوجهه على وجه التقرب وجعل العلة في ذلك أن يذكر اسمه تقديست أسماؤه على الناسك ۝ وقرئ (منسكا) بفتح السين وكسرها وهو مصدر بمعنى الذنك والمكسور يكون بمعنى الموضع (فله أسلموا) أى أخلصوا له الذكر خاصة واجعلوه لوجهه سالماً أى خالصة لا تشوبه بإشراك المخبتون المتواضعون الخاشعون من الخبت وهو المظلم من الأرض وقيل هم الذين لا يظلمون وإذا ظلموا لم ينتصروا وقرأ الحسن (والمقيمى الصلاة) بالنصب على تقدير التوهم وقرأ ابن مسعود والمقيمى الصلاة على الأصل (البدن) جمع بدنة سميت أعظم بدنها وهى الإبل خاصة ولأن رسول الله صلى الله عليه وسلم ألحق البقر بالإبل حين قال البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة فجعل البقر في حكم الإبل صارت البدنة في الشريعة متناولة للجنسين عند أبى حنيفة وأصحابه وإلا فالبدن هى الإبل وعليه تدل الآية وقرأ الحسن والبدن بضمين كشم في جمع ثمرة وان أبى إسحق بالضمين وتشديد التوهم على لفظ الوقوف وقرئ بالنصب والرفع كقوله والقمر قدرناه (من شعائر الله) أى من إلام الشريعة التي شرعها الله وإضافتها إلى اسمه تعظيم لها (لكم فيها خير) كقوله لكم فيها منافع ومن شأن الحاج أن يحصر على شيء فيه خير ومنافع بشهادة الله عن بعض السلف أنه لم يملك إلا تسعة دنائير فاشتري بها بدنة فقبل له في ذلك فقال سمعت ربي يقول لكم فيها خير وعن ابن عباس دنيا وآخرة وعن إبراهيم من احتاج إلى ظهرها ركب ومن احتاج إلى لبنها شرب وذكر اسم الله أن يقول عند انحر الله أكبر لا إله إلا الله والله أكبر اللهم منك وإليك (صواف) قائمات قد صففن أيديهن وأرجلهن وقرئ صوافن من صفون الفرس وهو أن يقوم على ثلاث وينصب الرابعة على طرف سنبله لأن البدنة تعقل إحدى يديها فتقوم على ثلاث وقرئ صوافى أى خواص لوجه الله وعن عمرو بن عبيد صوافنا بالتوهم عوضاً من حرف الإطلاق عند الوقوف وعن بعضهم صواف نحو مثل العرب أعط القوس باريها يسكون الياء وجوب الجنوب وقوعها على

(قوله مجللة بالقباطى) فى الصحاح القبط أهل مصر والقبطية ثياب بيض رفاق من كتان تتخذ بمصر والجمع قباطى
(قوله وعن بعضهم صواف نحو مثل العرب) لعله صوافى بالسكون

لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دَمَهَا وَلَكِنَّ يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتَكْبِرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَاكُمْ
وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ ۝ إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ ۝ أَذُنَ الَّذِينَ يَقْتُلُونَ بِأَنَّهُمْ
ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ۝ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ

الأرض من وجب الحائط وجبة إذا سقطت ووجبت الشمس وجبة غربت والمعنى فإذا وجبت جنوبها وسكنت نساؤها حل لكم
الأكل منها والإطعام (القانع) السائل من قنعت إليه وكنت إذا خضعت له وسألته قنوعاً (والمعتر) المعترض بغير
سؤال أو القانع الراضى بما عنده وبما يعطى من غير سؤال من قنعت قنوعاً وقناعة والمعتر المعترض بسؤال وقرأ
الحسن والمعترى وعزه وعراه واعتراه واعتد به معنى وقرأ أبو رجاء القنع وهو الراضى لا غير يقال قنع فهو قنع وقانع ۝ من
الله على عباده واستحمد اليهم بأن سخر لهم البدن مثل التسخير الذى رأوا وعلموا يأخذونها منقاداً للأخذ طبعه فيعقلونها
ويحبسونها صافة قوائمها ثم يطعنون في لبانها ولولا تسخير الله لم تطلق ولم تكن بأعجز من بعض الوحوش التى هى أصغر
منها جرماً وأقل قوة وكفى بما يتأبد من الإبل شاهداً وعبرة ۝ أى لن يصيب رضا الله اللعوم المتصدق بها ولا الدماء
المهراقة بالنحر والمراد أصحاب اللحوم والدماء والمعنى لن يرضى المضجون والمقربون ربهم إلا بمرعاة الثنية والإخلاص
والاحتفاظ بشروط التقوى فى حل ما قرب به وغير ذلك من المحافظات الشرعية وأوامر الورع فإذا لم يراعوا ذلك
لم تغن عنهم التضحية والتقريب وإن كثرت ذلك منهم وقرئ لن تنال الله ولكن تناله بالتاء والياء وقيل كان أهل الجاهلية
إذا نحرروا البدن نضحوا الماء حول البيت ولطخوه بالدم فلما حج المسلمون أرادوا مثل ذلك فنزلت ۝ كررت ذكر
النعمة بالتسخير ثم قال لتشكروا الله على هدايته إياكم لإعلام دينه ومناسك حجه بأن تكبروا وتململوا فاختصر الكلام
بأن ضمن التكبير معنى الشكر وعدى تعديته ۝ خص المؤمنين بدفعه عنهم ونصرته لهم كما قال إننا لننصر رسلنا والذين
آمنوا وقال إنهم لهم المنصورون وقال وأخرى تجوبها نصرته الله وفتح قريب وجعل العلة فى ذلك أنه لا يحب أضدادهم
وهم الخونة الكفرة الذين يخونون الله والرسول ويخونون أماناتهم ويكفرون نعم الله ويغضبونها ومن قرأ يدافع فعناه
يبالغ فى الدفع عنهم كما يبالغ من يغالب فيه لأن فعل المغالب يحى أقوى وأبلغ ۝ أذن ويقاثلون قرئاً على لفظ المبني
للفاعل والمفعول جميعاً والمعنى أذن لهم فى القتال لخذف المأذون فيه لدلالة يقاثلون عليه (بأنهم ظنوا) أى بسبب كونهم
مظلومين وهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مشركوا مكة يؤذونهم أذى شديداً وكانوا يأتون رسول الله
صلى الله عليه وسلم من بين مضروب ومشجوج يتظلمون إليه فيقول لهم اصبروا فإنى لم أؤمر بالقتال حتى هاجر فأُنزلت
هذه الآية وهى أول آية أذن فيها بالقتال بعد ما نهى عنه فى نيف وسبعين آية وقيل نزلت فى قوم خرجوا مهاجرين
فاعترضهم مشركو مكة فأذن لهم فى مقاتلتهم ۝ والأخبار بكونه قادراً على نصرته عده منه بالنصر واردة على سنن كلام
الجبارة ومامر من دفعه عن الذين آمنوا مؤذن بمثل هذه العدة أيضاً (أن يقولوا) فى محل الجز على الإبدال من حق أى
بغير موجب سوى التوحيد الذى ينبغى أن يكون موجب الإقرار والتكفين لا موجب الإخراج والتسير ومثله هل
تقومون منا إلا أن آمنا بالله ۝ دفع الله بعض الناس ببعض إظهاره وتسليطه المسلمين منهم على الكافرين بالمجاهدة ولولا
ذلك لاستولى المشركون على أهل الملل المختلفة فى أزمتهم وعلى متعبداتهم فهدموها ولم يتركوا للتصارى بيعاً ولا لربانهم
صوامع ولا لليهود صلوات ولا للمسلمين مساجد أو أغلب المشركون من أمة محمد صلى الله عليه وسلم على المسلمين وعلى
أهل الكتاب الذين فى ذمتهم وهدموا متعبدات الفريقين وقرئ دفاع ولهدمت بالتخفيف وسميت الكنيسة صلاة لأنه

(قوله وسكنت نساؤها) فى الصحاح النسيسة والنسيس الإيكال بين الناس والنسائس النسائم والنسيس بقية الروح
وفيه أيضاً الإيكال بين الناس السعى بينهم (قوله ويغضبونها) أى يحقرونها

اللَّهُ النَّاسُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ هُدًى وَبَعْضٌ ضَلَالٌ ۚ وَبِيعَ وَصَلُوتٌ وَمَسْجِدٌ يُذَكِّرُ فِيهَا أَسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ۚ الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَرُوا بِالمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ ۚ وَاللَّهُ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ۚ وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودٌ وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ ۚ وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ وَكَذَّبَ مُوسَى فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ۚ فَكَانَ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَبُتْرٌ مَعْطَلَةٌ وَقَصْرٌ مَشِيدٌ ۚ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي

يصلى فيها وقيل هي كلمة معربة أصلها بالعبرانية صلوتا (من ينصره) أى ينصر دينه وأوليائه هو أخبار من الله عز وجل بظهر الغيب عما ستكون عليه سيرة المهاجرين رضى الله عنهم أن مكنتهم في الأرض وبسط لهم في الدنيا وكيف يقومون بأمر الدين وعن عثمان رضى الله عنه هذا والله ثناء قبل بلاء يريد أن الله قد أتى عليهم قبل أن يحدثوا من الخير ما أحدثوا وقالوا فيه دليل على صحة أمر الخلفاء الراشدين لأن الله لم يعط التمكنين ونفاذ الأمر مع السيرة العادلة غيرهم من المهاجرين لاحظ في ذلك الأنصار والطلقاء وعن الحسن هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم وقيل الذين منصوب بدل من قوله من ينصره والظاهر أنه مجرور تابع للذين أخرجوا (ولله عاقبة الأمور) أى مرجعها إلى حكمه وتقديره وفيه تأكيد لما وعده من إظهار أوليائه وإعلاء كلمتهم يقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم تسليلا له لست بأوحدى في التكذيب فقد كذب الرسل قبلك أقوامهم وكفأك بهم أسوة (فإن قلت) لم قيل (وكذب موسى) ولم يقل وقوم موسى (قلت) لأن موسى ما كذبه قومه بنو إسرائيل وإنما كذبه غير قومه وهم القبط وفيه شيء آخر كأنه قيل بعد ما ذكرتك تكذيب كل قوم رسولهم وكذب موسى أيضا مع وضوح آياته وعظم معجزاته فإظنك بغيره ۚ التكثير بمعنى الإنكار والتغيير حيث أبدلهم بالنعمة محنة وبالحياة هلاكا وبالعامة خرابا ۚ كل مرتفع أظلك من سقف بيت أو خيمة أو ظلة أو كرم فهو عرش ۚ والخواوى الساقط من خوى النجم إذا سقط أو الخالى من خوى المنزل إذا خلا من أهله وخوى بطن الحامل وقوله (على عروشها) لا يخلو من أن يتعلق بخاوية فيكون المعنى أنها ساقطة على سقوفها أى خرت سقوفها على الأرض ثم تهدمت حيطانها فسقطت فوق السقوف أو أنها ساقطة أو خالية مع بقاء عروشها وسلامتها وإما أن يكون خبرا بعد خبر كأنه قيل هي خالية وهي على عروشها أى قائمة مظلة على عروشها على معنى أن السقوف سقطت إلى الأرض فصارت في قرار الحيطان وبقيت الحيطان مائلة فهي مشرفة على السقوف الساقطة (فإن قلت) ما محل الجملتين من الإعراب أعنى وهي ظالمة فهي خاوية (قلت) الأولى في محل النصب على الحال والثانية لآحل لها لأنها معطوفة على أهلكتناها وهذا الفعل ليس له محل قرأ الحسن معطلة من أعطله بمعنى عطله ومعنى المعطلة أنها عامرة فيها الماء ومعها آلات الاستقاء إلا أنها

ۚ قوله تعالى فقد كذبت قبلهم إلى قوله وكذب موسى فأمايت للكافرين ثم أخذتهم (قال فإن قلت) لم قيل وكذب موسى ولم يقل وقوم موسى بدون تكرير التكذيب قلت لأن قوم موسى هم بنو إسرائيل ولم يكذبوه وإنما كذبه القبط أولئك آيات موسى كانت باهرة ظاهرة فكانه (قال وكذب موسى أيضا على ظهور آياته) قال أحمد ويحتمل عندي والله أعلم أنه لما صدر الكلام بحكاية تكذيبهم ثم عدد أصناف المكذبين وطوائفهم ولم ينته إلى موسى إلا بعد طول الكلام حسن تكريره ليل قوله فأمايت للكافرين فيتصل المسبب بالسبب كما قال في آية ق بعد تعديدهم كل كذب الرسل الحق وعيده فربط العقاب

(قوله مع بقاء عروشها وسلامها) السلام الحجارة واحدا سلة بكسر اللام أفاده الصحاح (قوله وبقيت الحيطان مائلة) أى منتصبه قائمة أفاده الصحاح

الْأَرْضَ فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ
الَّتِي فِي الصُّدُورِ ۖ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلَفَ اللَّهُ وَعْدُهُ وَإِنْ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مَّا تَعُدُّونَ
وَكَأَيِّن مِّن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ لِّهَا وَلَمْ تُحِثْ بِهَا ۖ قُلْ يَسْأَلُهَا النَّاسُ عَنْهَا لَكُم نَذِيرٌ مِّبِينٌ ۖ

عطلت أى تركت لا يستقي منها هلاك أهلها والمشيء المحض أو المرفوع البين والمعنى كم قرية أهلكتنا وكم بشر عطلنا عن
سقاتها وقصر مشيداً خلتها عن ساكنيه فترك ذلك لدلالة معطلة عليه وفي هذا دليل على أن على عروشها بمعنى مع أوجه
روى أن هذه بشر نزل عليها صالح عليه السلام مع أربعة آلاف نفر من آمن به ونجاهم الله من العذاب وهى بحضرموت
وإنما سميت بذلك لأن صالحاً حين حضرها مات وثمة بلدة عند البئر اسمها حضرموت وأمرها عليهم جلس
ابن جلاس وأقاموا بها زماناً ثم كفروا وعبدوا صنماً وأرسل الله إليهم حنظلة بن صفوان نبياً فقلوه فأهلكهم الله وعطل
بشرهم وخرّب قصورهم يحتمل أنهم لم يسافروا فحوا على السفر ليرى مصارع من أهلكتهم الله بكفرهم ويشاهدوا آثارهم
فيستنبهوا وأن يكونوا قد سافروا ورأوا ذلك ولكن لم يعتبروا فجعلوا كأنهم يسافروا ولم يروا وقرئ (فيكون لهم قلوب)
بالياء أى يعقلون ما يجب أن يعقل من التوحيد ويسمعون ما يجب سماعه من الوحى (فإنها) الضمير ضمير الشأن والقصة
يجب مذكراً ومؤثراً وفي قراءة ابن مسعود فإنه ويجوز أن يكون ضميراً مبهماً يفسره (الابصار) وفي معنى ضمير راجع إليه
والمعنى أن أبصارهم صحيحة سالمة لا عيب بها وإنما العيب بقلوبهم أولاً يعتد بعيب الابصار فكانه ليس بعيب بالإضافة إلى عيب
القلوب (فإن قلت) أى فائدة في ذكر الصدور (قلت) الذى قد تعورف واعتقد أن العيب على الحقيقة مكانه البصر وهو أن
تصاب الحدة بما يطمس نورها واستعماله في القلب استعارة ومثل فلما أريد إثبات ما هو خلاف المعتقد من نسبة العيب
إلى القلوب حقيقة ونفيه عن الابصار احتاج هذا التصوير إلى زيادة تعيين وفضل تعريف ليتقرر أن مكان العيب هو القلوب
لا الابصار كما تقول ليس المضاء لل سيف ولكنه للسانك الذى بين فكيك فقولك الذى بين فكيك تقرير لما ادعيت له لسانه
وتثبيت لأن محل المضاء هو لا غير وكأنك قلت ما نفيت المضاء عن السيف وأثبتته للسانك فلتة ولا سهواً منى ولكن تعمدت
به إياه بعينه تعمداً ۖ أنكر استعجالهم بالتوعد به من العذاب العاجل أو الآجل كأنه قال ولم يستعجلون به كأنهم يحوزون
القوت وإنما يحوز ذلك على ميعاد من يحوز عليه الخلف والله عز وعلا لا يخلف الميعاد وما وعده ليعينهم ولو بعد حين
وهو سبحانه حليم لا يعجل ومن حله ووقاره واستقصاره المدد الطوال أن يوماً واحداً عنده كألف سنة عندهم وقيل
معناه كيف يستعجلون بعذاب من يوم واحد من أيام عذابه في طول ألف سنة من سنينكم لأن أيام الشدائد مستطالة وكأن
ذلك اليوم الواحد لشدة عذابه كألف سنة من سنى العذاب وقيل وإن يخلف الله وعده في النظرة والإمهال وقرئ تعدون بالناء
والياء ثم قال وكم من أهل قرية كانوا مثلكم ظالمين قد أنظرتهم حيناً ثم أخذتهم بالعذاب والمرجع إلى وإلى حكى
(فإن قلت) لم كانت الأولى معطوفة بالقاء وهذه بالواو (قلت) الأولى وقعت بدلاً عن قوله «فكيف كان نكير»
وأما هذه فحكى حكم ما تقدمها من الجملتين المعطوفتين بالواو أعنى قوله ولن يخلف الله وعده وإن يوماً عند ربك كألف
سنة يقال سمعت في أمر فلان إذا أصلحه أو أفسده بسعيه وعاجزه سابقه لأن كل واحد منهما في طلب إنجاز الآخر
عن الحاق به فإذا سبقه قيل أعجزه وعجزه والمعنى سعوا في معانها بالفساد من الطعن فيها حيث سموها سحراً وشعراً وأساطير

والوعد ووصلها بالكذب بعد أن جدد ذكره والله أعلم ۖ قوله تعالى «وإن يوماً عند ربك كألف سنة مما تعدون» (قال
فيه إنذار بحلم الله تعالى ووقاره واستقصاره الأمد الطويل حتى إن يوماً واحداً عنده كألف سنة) قال أحمد الوقار المقرون
بالحلم يفهم لغة الشكون وطمأنينة الأعضاء عند المزججات والأناة والتؤدة ونحو ذلك مما لا يطلق على الله تعالى إلا بتوقيف
وأما الوقار في قوله تعالى مالكم لا ترجون لله وقاراً فقد فسر بالعظمة فليس من هذا وعلى الجملة فهو موقوف على ثبت في النقل

فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۝ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ۝ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ۝ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادِ الَّذِينَ آمَنُوا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً

ومن تثبیط الناس عنهما سابقين أو مسابقين في زعمهم وتقديرهم طامعين أن كيدهم الإسلام يتم لهم (فإن قلت) كأن القياس أن يقال إنما أنا لكم بشيرو نذير لذكر الفريقين بعده (قلت) الحديث مسوق إلى المشركين ويأبى الناس نداء لهم وهم الذين قيل فيهم أقلم يسيروا في الأرض ووصفوا بالاستعجال وإنما أقلم المؤمنين وثوابهم ليغاطوا (من رسول ولاني) دليل بين على تغاير الرسول والنبي وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن الأنبياء فقال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً ففك الرسل منهم قال ثلثمائة وثلاثة عشر جماعاً غيراً والفرق بينهما أن الرسول من الأنبياء من جمع إلى المعجزة الكتاب المنزل عليه والنبي غير الرسول من لم ينزل عليه كتاب وإنما أمر أن يدعو الناس إلى شريعة من قبله والسبب في نزول هذه الآية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أعرض عنه قومه وشاقوه وخالفه عشيرته ولم يشايعوه على ما جاء به تمنى لفرط ضجره من إعراضهم ولحرصه وتهالكه على إسلامهم أن لا ينزل عليه ما ينفرهم لعله يتخذ ذلك طريقاً إلى استئناسهم واستزاجهم عن غيهم وعنادهم فاستمر به ماتمناه حتى نزلت عليه سورة والنجم وهو في نادى قومه وذلك التمنى في نفسه فأخذ يقرؤها فلما بلغ قوله ومنها الثالثة الأخرى (ألقي الشيطان في أمنيته) التي تمنّاها أي وسوس إليه بما شيعها به فسبق لسانه على سبيل السهو والغلط إلى أن قال تلك الغرائق العلى وإن شفاعتني لترجي وروى الغرائقة ولم يفتن له حتى أدركته العصمة فذبه عليه وقيل نبه جبريل عليه السلام أو تكلم الشيطان بذلك فأسمعه الناس فلما سجد في آخرها سجد معه جميع من في النادى وطابت نفوسهم وكان تمكين الشيطان من ذلك محنة من الله وابتلاء زاد المنافقون به شكاً وظلمة والمؤمنون نوراً وإيقاناً والمعنى أن الرسل والأنبياء من قبلك كانت هجراهم كذلك إذا تمنوا مثل ما تمنيت مكن الله الشيطان ليلقي في أمانهم مثل ما ألقى في أمنيته إرادة امتحان من حولهم والله سبحانه له أن يمتحن عباده بما شاء من صنوف المحن وأنواع الفتن ليضاعف ثواب الثابتين ويزيد في عقاب المذبذبين وقيل تمنى قرأ وأنشد :

تمنى كتاب الله أول ليلة ۝ تمنى داود الزبور على رسل

وأمنيته قراءته وقيل تلك الغرائق إشارة إلى الملائكة أي هم الشفعاء لا الأصنام (فينسخ الله ما يلقى الشيطان) أي يذهب به ويبطله (ثم يحكم الله آياته) أي يثبتها ۝ والذين (في قلوبهم مرض) المنافقون والشاكرون (والقاسية قلوبهم) المشركون المكذبون (وإن الظالمين) يريد وإن هؤلاء المنافقين والمشركين وأصله وإنهم فوضع الظاهر موضع الضمير قضاء عليهم بالظلم (أنه الحق من ربك) أي ليعلموا أن تمكين الشيطان من الإلقاء هو الحق من ربك والحكمة (وإن الله لهادى الذين آمنوا إلى) أن يتأولوا ما يشابه في الدين بالتأويلات الصحيحة ويطلبوا لما أشكل منه المحمل الذي تقتضيه الأصول المحكمة والقوانين الممهدة حتى لا تلحقهم حيرة ولا تعترهم شبهة ولا تنزل أقدامهم وقرئ لهادى الذين آمنوا بالتأويل ۝ الضمير في (مربة منه) للقرآن أو الرسول صلى الله عليه وسلم ۝ اليوم العقيم يوم بدر وإنما وصف يوم الحرب بالعقيم لأن أولاد النساء يقتلون فيه فيصرون كأنهن عقم لم يلدن أولاً لأن المقاتلين يقال لهم أبناء الحرب فإذا قتلوا وصف يوم الحرب بالعقيم على سبيل المجاز وقيل هو الذي لا خير فيه يقال ربح عقيم إذا لم تنشئ طراً ولم تلحق شجراً وقيل لا مثل له في عظم أمره لقتال الملائكة عليهم السلام فيه وعن الضحاك أنه يوم القيامة وأن المراد بالساعة مقدماته ويجوز أن يراد بالساعة ويوم عقيم يوم القيامة

أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمَ عَقِيمٍ * الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ لَّيْسَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ *
وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ * وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا
لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا وَإِنَّ اللَّهَ لَهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ * لَيَدْخُلُنَّهُمْ مَدْخَلًا يَرْضَوْنَهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ * ذَلِكَ
وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لَيَنْصُرَنَّهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ * ذَلِكَ بَانَ اللَّهُ يُوجِلُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ
وَيُوجِلُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ * ذَلِكَ بَانَ اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ وَأَنْ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنَّ
اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ * أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ *

وكانه قيل حتى تأتيتهم الساعة أو يأتيتهم عذابها فوضع يوم عقيم موضع الضمير (فإن قلت) التنوين في (يومئذ) عن أى جملة ينوب (قلت) تقديره الملك يوم يؤمنون أو يوم تزول مربهم لقوله ولا يزال الذين كفروا في مرية منه حتى تأتيتهم الساعة لما جمعهم المهاجرة في سبيل الله سوى بينهم في الموعد وأن يعطى من مات منهم مثل ما يعطى من قتل تفضلا منه وإحسانا * والله عليم بدرجات العاملين ومراتب استحقاقهم (حليم) عن تفریط المفرط منهم بفضلهم وكرمه روى أن طوائف من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضى عنهم قالوا يا نبي الله هؤلاء الذين قتلوا قد علنا ما أعطاهم الله من الخير ونحن نجاهد معك كما جاهدوا فإنا إن متنا معك فأنزل الله هاتين الآيتين * تسمية الابتداء بالجزاء للملابسته له من حيث أنه سبب وذاك مسبب عنه كما يحملون النظر على النظر والنقيض على النقيض للملابسة * (فإن قلت) كيف طابق ذكر العفو الغفور هذا الموضع (قلت) المعاقب مبعوث من جهة الله عز وجل على الإخلال بالعقاب والعفو عن الجاني على طريق التنزيه لا التحريم ومندوب إليه ومستوجب عند الله المدح إن أثر ما ندب إليه وسلك سبيل التنزيه لحين لم يؤثر ذلك وانتصر وعاقب ولم ينظر في قوله تعالى فن عفا وأصلح فأجره على الله وأن تعفوا أقرب للتقوى ولتن صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الأمور فإن الله لعفو غفور أى لا يلومه على ترك ما بعثه عليه وهو ضامن لنصره في كرتة الثانية من إخلاله بالعفو وانتقامه من الباغي عليه ويجوز أن يضمن له النصر على الباغي ويعرض مع ذلك بما كان أولى به من العفو ويلوح به بذكر هاتين الصفتين أو دلّ بذكر العفو والمغفرة على أنه قادر على العقوبة لأنه لا يوصف بالعفو إلا القادر على ضده (ذلك) أى ذلك النصر بسبب أنه قادر * ومن آيات قدرته البالغة أنه (يوجّل الليل في النهار ويوجّل النهار في الليل) أو بسبب أنه خالق الليل والنهار ومصرفهما فلا يخفى عليه ما يجري فيهما على أيدي عباده من الخير والشر والبنى والإنصاف وأنه (سميع) لما يقولون (بصير) بما يفعلون (فإن قلت) ما معنى إيلاج أحد الملوك في الآخر (قلت) تحصيل ظلة هذا في مكان ضياء ذاك بغيوبة الشمس وضياء ذاك في مكان ظلة هذا بطلوها كما يضئ السرب بالسراج ويظلم بفقدته وقيل هو زيادته في أحدهما ما ينقص من الآخر من الساعات * وقرئ (تدعون) بالناء والياء وقرأ الباقون وإن ما يدعون بلفظ لمبني للفعول والواو راجعة إلى مالاته في معنى الآلهة أى ذلك الوصف يخلق الليل والنهار والإحاطة بما يجري فيهما وإدراك كل قول وفعل بسبب أنه الله الحق الثابت إلهيته وإن كل ما يدعى إلها دونه باطل الدعوة وأنه لا شيء أعلى منه شأنا وأكبر سلطانا * قرئ (مخضرة) أى ذات خضر على مفعلة كبقلة ومسبعة (فإن قلت) هلا قيل فأصبحت ولم صرف إلى لفظ المضارع (قلت) لنسكته فيه وهى إفادة بقاء أثر المطر زما ما بعد زمان

(قوله كما يضئ السرب بالسراج) السرب بالفتح الطريق والسرب بالتحريك بيت في الأرض أفاده الصحاح

(قوله بسبب أنه الله الحق الثابت) لعله أن الله كعبارة النسق

لَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۚ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ وَالْفُلْكَ تَجْرَى فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرْءُوفٌ رَحِيمٌ ۚ وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ ۚ لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ فَلَا يُنْزِعُ عَنْكَ فِي الْأَمْرِ وَاوَدْعُ إِلَى رَبِّكَ إِنَّكَ لَعَلَى هُدًى مُسْتَقِيمٍ ۚ وَإِنْ جَادُلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ۚ اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ۚ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ

كما تقول أنعم على فلان عام كذا فأروح وأغدوشا كراهه ولو قلت فرحت وغدوت لم يقع ذلك المرفع (فإن قلت) فإله رفع ولم ينصب جوا بالاستفهام (قلت) لو نصب لأعطى ما هو عكس الغرض لأن معناه إثبات الأخضرارفة قلب بالنصب إلى نفي الأخضرار مثاله أن تقول لصاحبك ألم تر أني أنعمت عليك فتشكر إن نصبتة فأنت ناف لشكره شاك تفرطه فيه وإن رفعته فأنت مثبت للشكر وهذا وأمثاله مما يجب أن يرغب له من التسم بالعلم في علم الإعراب وتوقير أهله (لطيف) وأصل علمه أوفضله إلى كل شيء (خبير) بمصالح الخلق ومنافعهم (ما في الأرض) من البهائم مذلة للركوب في البر ومن المراكب جارية في البحر وغير ذلك من سائر المسخرات ۚ وقرئ (والفلك) بالرفع على الابتداء (أن تقع) كراهة أن تقع (إلا) بمشيئته (أحياءكم) بعد أن كنتم جمادا ترابا ونطفة وعلقة ومضغة (لكفور) لاجود لما أفاض عليه من ضروب النعم ۚ هو نهي لرسول الله صلى الله عليه وسلم أي لا تلتفت إلى قولهم ولا تمنكنهم من أن ينازعوك أو هو زجر لهم عن التعرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالمنازعة في الدين وهم جهال لا علم عندهم وهم كفار خزاعة روى أن بديل بن ورقاء وبشر بن سفيان الخزاعيين وغيرهما قالوا للمسلمين مالكم تأكلون ما قتلتم ولانا كلون ما قتل الله يعنون الميتة وقال الزجاج هو نهي له صلى الله عليه وسلم عن منازعتهم كما تقول لا يضاربك فلان أي لا تضاربه وهذا جائز في الفعل الذي لا يكون إلا بين اثنين (في الأمر) في أمر الدين وقيل في أمر النساءك وقرئ فلا ينزعك أي أثبت في دينك ثباتا لا يطمعون أن يجذبوك ليزيلوك عنه والمراد زيادة التثبيت للنبي صلى الله عليه وسلم بما يهيج حمية ويلهب غضبه لله ولدينه ومنه قوله ولا يصدنك عن آيات الله ولا تكون من المشركين فلا تكون ظهيرا للكافرين وهيئات أن ترتع همة رسول الله صلى الله عليه وسلم حول ذلك الحمى ولكنه وارد على ما قلت لك من إرادة التهيج والإلهاب وقال الزجاج هو من نازعته فزاعته أنزعه أي غلبته أي لا يغلبك في المنازعة ۚ (فإن قلت) لم جاءت نظيرة هذه الآية معطوفة بالواو وقد نزع عن هذه (قلت) لأن تلك وقعت مع ما يدانيها ويناسبها من الآي الواردة في أمر النساءك فعطفت على أخواتها وأما هذه فواقعة مع أباعد عن معناها فلم تجد معطفا ۚ أي وإن أبوا للجاجهم إلا المجادلة بعد اجتهدك أن لا يكون بينك وبينهم تنازع فادفعهم بأن الله أعلم بأعمالكم وبقبحها وبما تستحقون عليها من الجزاء فهو مجازيكم به وهذا وعيد وإذار ولكن برفق ولين (الله يحكم بينكم) خطاب من الله للمؤمنين والكافرين أي يفصل بينكم بالثواب والعقاب ومسلاة للنبي صلى الله عليه وسلم بما كان يلقي منهم وكيف يخفي عليه

ۚ قوله تعالى وإن جادلوك فقل الله أعلم بما تعملون (قال فيه معناه أن الله عالم بالذات لا يتعذر عليه تعلق بمعلوم) قال أحمد وقد تقدم مثله وأنكرنا عليه تحميلة القرآن ما لا يحتمله فإن الأعلم في اللغة ذوالعلم الزائد المفضل على علم غيره فكيف يفسر بما ينفي صفة العلم البتة هب أن الأدلة العقلية لا وجود لها والله الموفق للصواب

(قوله فإن قلت لم جاءت نظيرة) هي قوله تعالى ولكل أمة جعلنا منسكا ليدذكروا اسم الله الخ

ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۖ وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانٌ وَمَا لَيْسَ لَهُم بِهِ عِلْمٌ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِن نَّصِيرٍ ۖ
وَإِذَا تَتَلَا عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ يَكَادُونَ يَسْطُونِ بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ
آيَاتُنَا قُلْ أَفَأَنْتُمْ بِشِرِّ مَن ذَلِكُمُ النَّارُ وَعَدَهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَبَشِ الْأَمْصِيرَ ۖ يَأْسِيهَا النَّاسُ ضَرْبٌ مِّثْلُ
فَاسْتَمِعُوا لَهُ ۚ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَن يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِن يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا
لَّا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ ۚ مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ۚ اللَّهُ يَصْطَفِي مَنِ

ما يعملون ومعلوم عند العلماء بالله أنه يعلم كل ما يحدث في السموات والأرض وقد كتبه في اللوح قبل حدوثه ۖ والإحاطة بذلك وإثباته وحفظه عليه (يسير) لأن العالم الذات لا يتعذر عليه ولا يتمتع بتعلق بمعلوم (ويعبدون) ما لم يتمسكوا في صحة عبادته ببرهان سماوي من جهة الوحي والسمع ولا الجأهم إليها علم ضروري ولا حملهم عليها دليل عقلي (وما) للذين ارتكبوا مثل هذا الظلم من أحد ينصرهم ويصوب مذهبهم (المنكر) القطيع من النجهم والبسور أو الإنكار كالمكرم بمعنى الإكرام ۖ وقرئ يعرف والمنكر ۖ والسطو الوثب والبطش ۖ قرئ (النار) بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف كأن قاتلاً قال ما هو قبل النار أي هو النار وبالنصب على الاختصاص وبالجزء على البدل من شر من ذلك من غيظكم على التالين وسطوكم عليهم أو مما أصابكم من الكراهة والضجر بسبب ما نلت عليكم (وعدها الله) استئناف كلام ويحتمل أن تكون النار مبتدأ ووعدها خبراً وأن يكون حالاً عنها إذا نصبتها أو جررتها بإضمار قد ۖ (فإن قلت) الذي جاء به ليس بمثل فكيف سماه مثلاً (قلت) قد سميت الصفة أو القصة الرائعة الملتقاة بالاستحسان والاستغراب مثلاً تشبيهاً لها ببعض الأمثال المسيرة لكونها مستحسنة مستغربة عندهم ۖ قرئ (تدعون) بالياء والياء ويدعون مبنياً للمفعول (لن) أخت لافي نفي المستقبل إلا أن لن تنفيه نفياً مؤكداً وتأكيداً هنا الدلالة على أن خلق الذباب منهم مستحيل مناف لأحوالهم كأنه قال حال أن يخلقوا (فإن قلت) ما محل (ولو اجتمعوا له) (قلت) النصب على الحال كأنه قال مستحيل أن يخلقوا الذباب مشروطاً عليهم اجتماعهم جميعاً لخلقهم وتعاونهم عليه وهذا من أبلغ ما أنزله الله في تجهيل قريش واستركاك عقولهم والشهادة على أن الشيطان قد خزمهم بخزائمه حيث وصفوا بالآلوية التي تقتضي الافتداز على المقدورات كلها والإحاطة بالمعلومات عن آخرها صوراً وتمائيل يستحيل منها أن تقدر على أقل ما خلقه وأذله وأصغره وأحقره ولو اجتمعوا لذلك وتساندوا وأدل من ذلك على عجزهم وانتفاء قدرتهم أن هذا الخلق الأقل الأذل لو اختطف منهم شيئاً فاجتمعوا على أن يستخلصوه منه لم يقدروا ۖ وقوله (ضعف الطالب والمطلوب) كالتسوية بينهم وبين الذباب في الضعف ولو حققت وجدت الطالب أضعف وأضعف لأن الذباب حيوان وهو جماد وهو غالب وذاك مغلوب وعن ابن عباس أنهم كانوا يطلونها بالزعفران ورؤسها بالعسل ويفلقون عليها الأبواب فيدخل الذباب من الكوى فيأكله (ماقدروا الله حق قدره) أي ما عرفوه حق معرفته حتى لا يسموه باسمه من هو منسلخ عن صفاته بأسرها ولا يؤهلوه للعبادة ولا يتخذوه شريكاً له إن الله قادر غالب فكيف يتخذ العاجز المغلوب شيئاً به ۖ هذا رد لما أنكروه من أن يكون الرسول من البشر وبيان أن رسل الله على ضربين ملائكة وبشر ۖ ثم ذكر أنه تعالى دراك للبدركات عالم بأحوال المكلفين مامضى منها وما غير لا تخفى عليه منهم خافية ۖ وإليه مرجع الأمور كلها والذي هو

(قوله القطيع من النجهم والبسور) كل منهما كروح الوجه أفاده الصحاح (قوله) وتأكيداً كيداً هنا الدلالة على أن خلق الذباب منهم مستحيل) لعله للدلالة كعبارة النسفي (قوله) إن الشيطان قد خزمهم بخزائمه (في الصحاح) خزمت البعير بالخزامة وهي حلقة من شعر تجعل في وترة أنفه يشد فيها الزمام

الْمَلَكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ * يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ *
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ * وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ
جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِّلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي
هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا
بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ *

هذه الصفات لا يسأل عما يفعل وليس لاحد أن يعترض عليه في حكمه وتدابيره واختيار رسله * للذكر شأن ليس
لغيره من الطاعات وفي هذه السورة دلالات على ذلك فمن ثمة دعا المؤمنين أولا إلى الصلاة التي هي ذكر خالص ثم إلى
العبادة بغير الصلاة كالصوم والحج والغزو ثم عم بالحث على سائر الخيرات وقيل كان الناس أول ما أسلموا يسجدون
بلا ركوع ويركعون بلا يسجد فامروا أن تكون صلاتهم بركوع وسجود وقيل معنى (واعبدوا ربكم) افسدوا بركوعكم
وسجودكم وجه الله وعن ابن عباس في قوله (وافعلوا الخير) صلة الأرحام ومكارم الأخلاق (لعلكم تفلحون) أى افعلوا
هذا كله وأنتم راجون للفلاح طامعون فيه بغير مستيقنين ولا تتكلموا على أعمالكم وعن عقبة بن عامر رضى الله عنه
قال قلت يا رسول الله في سورة الحج يسجدتان قال نعم إن لم تسجد هما فلا تقرأهما وعن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما
فضلت سورة الحج بسجدة واحدة وبذلك احتج الشافعي رضى الله عنه فرأى يسجدتين في سورة الحج وأبو حنيفة وأصحابه رضى
الله عنهم لا يرون فيها إلا سجدة واحدة لأنهم يقولون قرأ السجود بالركوع فدل ذلك على أنها سجدة صلاة لا بسجدة تلاوة
(وجاهدوا) أمر بالغزو وبمجاهدة النفس والهوى وهو الجهاد الأكبر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه رجع من بعض
غزواته فقال رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر (في الله) أى في ذات الله ومن أجله * يقال هو حق عالم وجد
عالم أى عالم حقا وجدادومنه (حق جهاده) (فإن قلت) ما وجه هذه الإضافة وكان القياس حق الجهاد فيه أو حق جهادكم
فيه كما قال وجاهدوا في الله (قلت) الإضافة تكون بأدنى ملازمة واختصاص فلما كان الجهاد مخصصا بالله من حيث أنه
مفعول لوجهه ومن أجله صحت إضافته إليه ويجوز أن يتسع في الظرف كقوله ويوم شهدناه سليما وعامرا (اجتباكم)
اختاركم لدينه ولنصرته (وما جعل عليكم في الدين من حرج) فتح باب التوبة للمجرمين وفسح بأنواع الرخص والكفارات
والديات والأروش ونحوه قوله تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وإمامة محمد صلى الله عليه وسلم هي الأمة المرحومة
الموسومة بذلك في الكتب المتقدمة * نصب الملة بمضمون ما تقدمها كأنه قيل وسع دينكم توسعة ملة أبيكم ثم حذف
المضاف وأقام المضاف إليه مقامه أو على الاختصاص أى أعنى بالدين ملة أبيكم كقولك الحمد لله الحميد (فإن قلت) لم يكن
(إبراهيم) أبا الأمة كلها (قلت) هو أبو رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان أبا لأمته لأن أمة الرسول في حكم أولاده
(هو) يرجع إلى الله تعالى وقيل إلى إبراهيم ويشهد للقول الأول قراءة أبي بن كعب الله سماكم (من قبل وفي هذا) أى من
قبل القرآن في سائر الكتب وفي القرآن أى فضلكم على الأمم وسماكم بهذا الاسم الأكرم (ليكون الرسول شهيدا عليكم)
أنه قد بلغكم (وتكونوا شهداء على الناس) بأن الرسل قد بلغتهم * وإذ خصكم بهذه الكرامة والآخرة فاعبدوه وتقوا به
ولا تطلبوا النصرة والولاية لإمامته فهو خير مولى وناصر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحج أعطى
من الأجر كحجة حجها وعمره اعتمرها بعدد من حج واعتمر فيما مضى وفيما بقي

سورة المؤمنين مكية

وآياتها ١١٨ نزلت بعد الانبياء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ * الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ * وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ اللَّغْوِ

﴿سورة المؤمنين مكية وهي مائة وتسع عشرة آية وثماني عشرة عند السكوفيين﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (قد) نقيضة لما هي تثبت المتوقع ولما تنفيه ولا شك أن المؤمنين كانوا متوقعين لمثل هذه البشارة وهي الإخبار بثبات الفلاح لهم فخرطوا بمادل على ثبات ما توقعوه * الفلاح الظفر بالمراد وقيل البقاء في الخير و(أفلح) دخل في الفلاح كأبشر دخل في البشارة ويقال أفلحه أصاره إلى الفلاح وعليه قراءة طلحة بن مصرف أفلح على البناء للمفعول وعنه أفلحو على أكلوني البراغيث أو على الإيهام والفسير وعنه أفلح بضمة بغير وا واجتزأ بها عنها كقوله فلو أن الأطباء كان حولى * (فإن قلت) ما المؤمن (قلت) هو في اللغة المصدق وأما في الشريعة فقد اختلف فيه على قولين أحدهما أن كل من نطق بالشهادتين مواطأ قلبه لسانه فهو مؤمن والآخر أنه صفة مدح لا يستحقها إلا البرّ التقى دون الفاسق الشقي * الخشوع في الصلاة خشية القلب والباد البصر عن قتادة وهو إلزامه موضع السجود وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يصلي رافعاً بصره إلى السماء فلما نزلت هذه الآية رمى بصره نحو مسجد وكان الرجل من العلماء إذا قام إلى الصلاة هاب الرحمن أن يشد بصره إلى شيء أو يحدث نفسه بشأن من شأن الدنيا وقيل هو جمع المهمة لها والإعراض عما سواها ومن الخشوع أن يستعمل الآداب فيتوقى كفت الثوب والعبث بجسده وثيابه والالتفات والتطلي والتثاؤب والتغميض وتغطية الفم والسدل والفرقة والتشيك والاختصار وتقلب الحصى . روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أبصر رجلاً يعبث بلحيته في الصلاة فقال ولو خشع قلبه خشعت جوارحه ونظر الحسن إلى رجل يعبث بالحصى وهو يقول اللهم زوجني الخور العين فقال بئس الخاطب أنت تخطب وأنت تعبث (فإن قلت) لم أضيفت الصلاة إليهم (قلت) لأن الصلاة دائرة بين المصلي والمصلى له فالمصلي هو المنتفع بها وحده وهي عذته وذخيرته فهي صلاته وأما المصلى له فغنى متعال عن الحاجة إليها والانتفاع بها * اللغو ما لا يعينك من قول أوفعل كاللعب والهزل وما توجب المروءة إلغاء وإطراحه يعني أن بهم من الجد ما يشغلهم عن الهزل * لما وصفهم بالخشوع في الصلاة أتبعه الوصف بالإعراض عن اللغو ليجمع لهم الفعل والترك الشاقين على

﴿القول في سورة المؤمنين﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (قوله تعالى قد أفلح المؤمنون الآية) قال اختلف في الإيمان على قولين أحدهما أن كل من نطق بالشهادتين مواطأ قلبه لسانه فقد اتصف بالإيمان والآخر أنه صفة مدح لا يستحقها إلا البرّ التقى دون الفاسق الشقي (قال أحمد والأوزل مذهب الأشعرية والثاني مذهب المعتزلة والموحد الفاسق عندهم لا مؤمن ولا كافر ولو لم يكن المعتزلة على هذا المعتقد تحريم الجنة على الموحد الفاسق بناء على أنه لا يندرج في وعد المؤمنين لكان البحث معهم لفظياً ولكن رتبوا على ذلك أمراً عظيماً أصول الدين وقواعده وقد نقل القاضي عنهم في رسالة الإيمان خطاط طويلاً فنقل عن قدمائهم كهـمـرو بن عبيد وطبقته أن الإيمان هو التصديق بالقلب وجميع فرائض الدين فعلاً وتركاً وتهازل عن أبي الهذيل العلاف أن الإيمان هو جميع فرائض الدين ونوافله ومختصر دليل القاضي لأهل السنة أن الإيمان لغة هو مجرد التصديق اتفاقاً فوجب أن يكون كذلك شرعاً عملاً بقوله تعالى وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه مع سلامته عن معارضة النقل فإنه لو كان لنبيه عليه الصلاة والسلام ولو بينه لنقل لأنه لما يبنى عليه قاعدة الوعد والوعيد ولم ينقل لأن النقل إما أحاد أو تواتر إلى آخر مادته

مُعْرُضُونَ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ۝ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ
أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ۝ فَمَنْ أَبْغَىٰ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رِعُونَ ۝
وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ۝ أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ۝ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ وَلَقَدْ

الأنفس الذين هما قاعدتا بناء التكليف ۝ الزكاة اسم مشترك بين عين ومعنى فالعين القدر الذي يخرج منه المزكى من النصاب إلى الفقير والمعنى فعل المزكى الذي هو التزكية وهو الذي أراده الله لجعل المزكين فاعلين له ولا يسوغ فيه غيره لأنه مامن مصدر إلا يعبر عن معناه بالفعل ويقال لمحدثه فاعل تقول للضارب فاعل الضرب وللقاتل فاعل القتل وللمزكى فاعل التزكية وعلى هذا الكلام كله والتحقيق فيه أنك تقول في جميع الحوادث من فاعل هذا فيقال لك فاعله الله أو بعض الخلق ولم يمنع الزكاة الدالة على العين أن يتعلق بها فاعلون لخروجها من صحة أن يتناولها الفاعل ولكن لأن الخلق ليسوا بفاعليها وقد أنشد لامية ابن أبي الصلت المطعمون الطعام في السنة لا زمة والفاعلون للزكوات

ويجوز أن يراد بالزكاة العين ويقدر مضاف محذوف وهو الأداء وحمل البيت على هذا أصبح لأنها فيه مجموعة (على أزواجهم) في موضع الحال أى الآتالين على أزواجهم أو قوامين عليهن من قولك كان فلان على فلانة فأت منها غلف عليها فلان ونظيره كان زياد على البصرة أى والياً عليها ومنه قولهم فلانة تحت فلان ومن ثمة سميت المرأة فراشاً والمعنى أنهم لفروجهم حافظون في كافة الأحوال إلا في حال تزوجهم أو تسريحهم أو تعلق على بمحذوف يدل عليه غير ملومين كأنه قيل يلامون إلا على أزواجهم أى يلامون على كل مباشر إلا على ما أطلق لهم فإنهم غير ملومين عليه أو تجعله صلة لحافظين من قولك احفظ على عنان فرسى على تضمينه معنى النفي كما ضمن قولهم نشدتك بالله إلا فعلت معنى ما طلبت منك إلا فعلك (فإن قلت) هلا قيل من ملكك (قلت) لأنه أريد من جنس العقلاء ما يجري مجرى غير العقلاء وهم الإناث ۝ جعل المستثنى حداً أوجب الوقوف عنده ثم قال فمن أحدث ابتغاء وراء هذا الحد مع فسحته واتساعه وهو إباحة أربع من الحرائر ومن الإمام ما شئت (فأوائك هم) الكاملون في العدوان المتناهون فيه (فإن قلت) هل فيه دليل على تحريم المتعة (قلت) لا لأن المنكحة نكاح المتعة من جملة الأزواج إذا صح النكاح ۝ وقرئ لاماتهم سى الشيء المؤمن عليه والمعاهد عليه أمانة وعهداً ومنه قوله تعالى إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها وقال وتحنونوا أماناتكم وإنما تؤدى العيون لا المعاني ويحان المؤمن عليه لا الأمانة في نفسها ۝ والراعى القائم على الشيء بحفظ وإصلاح كراعى الغنم وراعى الرعية ويقال من راعى هذا الشيء أى متوليه وصاحبه ويحتمل العموم في كل ما اتسموا عليه وعوهدوا من جهة الله تعالى ومن جهة الخلق والخصوص فيما حلوه من أمانات الناس وعهودهم ۝ وقرئ (على صلاتهم) (فإن قلت) كيف كثر ذكر الصلاة أولاً وآخرأ (قلت) هما ذكران مختلفان فليس بتكرير، وصفوا أولاً بالخشوع في صلاتهم وآخرأ بالمحافظة عليها وذلك أن لا يسهوا عنها ويؤدوها في أوقاتها وقيموا أركانها ويوكلوا نفوسهم بالاهتمام بها وبما ينبغى أن تتم به أو صافها وأيضاً فقد وجدت أولاً ليفاد الخشوع في جنس الصلاة أى صلاة كانت وجمعت آخرأ لتفاد المحافظة على أعدادها وهى الصلوات الخمس والوتر

۝ قوله تعالى ۝ والذين هم للزكاة فاعلون ۝ (قال) الزكاة تطلق ويراد بها العين المخرجة وتطلق ويراد بها فعل المزكى الذى هو التزكية ويتعين ههنا أن يكون المراد التزكية لقوله فاعلون إذ الذين المخرجة لم يفعلها المزكى ثم ضبط المصدر على الإطلاق بأنه الذى يصدق عليه أنه فعل الفاعل فعلى هذا تكون العين المخرجة مصدراً بالنسبة إلى الله تعالى وكذلك السموات والأرض وكل مخلوق من جوهر وعرض قال فجميع الحوادث إذ قيل من فاعلها فيقال الله أو بعض الخلق (قال أحمد) ويقول السنى فاعل جميعها هو الله وحده لا شريك له ولا سكن إذا سئل بصيغة مشتقة من الفعل على طريقة اسم الفاعل مثل أن يقال له من القائم من القاعد أجاب بمن خلق الله الفعل على يديه وجعله محلاله كزيد وعمرو

خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ * ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ * ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا * ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَبَارَكُ اللَّهُ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ * ثُمَّ إِنَّا بَعَدَ ذَلِكَ لَمِيَّتُونَ * ثُمَّ إِنَّا نَكَّمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تَبْعُونَ * وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ * وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَّاهُ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لَقَدِيرُونَ * فَأَنشَأْنَا لَكُمْ

والسنن المرتبة مع كل صلاة وصلاة الجمعة والعيد والجنائز والاستسقاء والكسوف والخسوف وصلاة الضحى والتهجد وصلاة التسبيح وصلاة الحاجة وغيرها من النوافل * أى (أولئك) الجامعون لهذه الأوصاف (هم الوارثون) الاحكام بأن يسموا ورثادون من عداهم ثم ترجم الوارثين بقوله (الذين يرثون الفردوس) فجاء بفخامة وجزالة لإبراهيم لا تخفى على الناظر ومعنى الإرث ما مر في سورة مريم * أنت الفردوس على تأويل الجنة وهو البستان الواسع الجامع لأصناف الثمر روى أن الله عز وجل بنى الجنة الفردوس لبنة من ذهب ولبنة من فضة وجعل خلالها المسك الأذفر وفى رواية ولبنة من مسك مذكرى وغرس فيها من جيد الفاكهة وجيد الرمان * السلالة الخلاصة لأنها تسلك من بين الكدور وفعالة بناء للقلعة كالقلامة والقمامة وعن الحسن ماء بين ظهراني الطين (فإن قلت) ما الفرق بين من ومن (قلت) الأول الابتداء والثاني للبيان كقوله من الأوثنان (فإن قلت) ما معنى (جعلنا) الإنسان (نطفة) (قلت) معناه أنه خلق جوهر الإنسان أولاً طيناً ثم جعل جوهره بعد ذلك نطفة * القرار المستقر والمراد الرحم وصفت بالمكانة التي هي صفة المستقر فيها كقولك طريق سائر أو بمكانتها في نفسها لأنها مكنت بحيث هي وأحرزت * قرئ عظاما فكسونا العظم وعظاما فكسونا العظام وعظاما فكسونا العظام وعظاما فكسونا العظام وضع الواحد مكان الجمع لوال اللبس لأن الإنسان ذو عظام كثيرة (خلقاً آخر) أى خلقاً مابين الخلق الأول مباينة ما بعدهما حيث جعله حيواناً وكان جماداً وناطقاً وكان أبكم وسميماً وكان أصم وبصيراً وكان أكمه وأودع باطنه وظاهره بل كل عضو من أعضائه وكل جزء من أجزائه عجائب فطرة وغرائب حكمة لا تدرك بوصف الواسع ولا تبلغ بشرح الشارح وقد احتج به أبو حنيفة فيمن غصب بيضة فأفرخت عنده قال يضمن البيضة ولا يرد الفرخ لأنه خلق آخر سوى البيضة (فتبارك الله) فتعالى أمره في قدرته وعلمه (أحسن الخالقين) أى أحسن المقدرين تقديره فترك ذكر المميز لدلالة الخالقين عليه ونحوه طرح المأذون فيه في قوله أذن للذين يقاتلون لدلالة الصلة وروى عن عمر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبلغ قوله خلقاً آخر قال فتبارك الله أحسن الخالقين وروى أن عبد الله بن سعد بن أبي سرح كان يكتب للنبي ﷺ فطلق بذلك قبل إملائه فقال له النبي ﷺ اكتب هكذا نزلت فقال عبد الله إن كان محمد نبياً يوحى إليه فأنا نبي يوحى إلي فلحق بمكة كافراً ثم أسلم يوم الفتح * قرأ ابن أبي عتبة وابن محيصن لمائتون والفرق بين الميت والمائت أن الميت كالحى صفة ثابتة وأنا المائت فبدل على الحدوث تقول زيد مائت الآن ومائت غداً كقولك يموت ونحوهما ضيق وضائق في قوله تعالى «وضائق به صدرك» جعل الإمامة التي هي إعدام الحياة والبعث الذى هو إعادة ما يفنيه ويعدمه دليلين أيضاً على اقتدار عظيم بعد الإنشاء والاختراع (فإن قلت) فإذا أحياء لإحياء الإنشاء وحياة البعث (قلت) ليس في ذكر الحياتين نفي الثالثة وهي حياة القبر كما لو ذكرت ثلثي ما عندك وطويت ذكر ثلثه لم يكن دليلاً على أن الثالث ليس عندك وأيضاً فالغرض ذكر هذه الأجناس الثلاثة الإنشاء والإمامة والإعادة والمطوى ذكرها من جنس الإعادة * الطرائق السموات لأنها تطوق بعضها فوق بعض كطارقة النعل وكل شيء فوقه مثله فهو طريقة أولاً لأنها طرق الملائكة ومتقلباتهم وقيل الأفلاك لأنها طرائق الكواكب فيها مسيرها * أراد بالخلق السموات كأنه قال خلقناهم فوقهم (وما كنا) عنها (غافلين) وعن حفظها وإمسائها أن تقع فوقهم بقدرتنا أو أراد به الناس وأنه إنما خلقها فوقهم ليفتح عليهم الأرزاق والبركات منها ويتفهم بأنواع منافعها وما كان غافلاً عنهم وما يصلحهم (بقدر) بتقدير يسلبون معه من المضرة ويصلون إلى المنفعة

بِهَ جَنَّاتٍ مِّنْ نَّحِيلٍ وَأَعْنَبٍ لَّكُمْ فِيهَا فَوْكٌ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ۝ وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورٍ سَيْنَاءَ تَنْبُتُ
بِالدَّهْنِ وَصَبْغٍ لِّلْأَكْلَيْنِ ۝ وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُّسْقِيكُم مِّمَّا فِي بُطُونِهَا وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا
تَأْكُلُونَ ۝ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ۝ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَّقُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ
غَيْرِهِ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۝ فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ

أو بمقدار ما علمناه من حاجاتهم ومصالحهم (فأسكناه في الأرض) كقوله فسلكه ينابيع في الأرض وقيل جعلناه
ثابتاً في الأرض وقيل لأنها خمسة أنهار سيحون نهر الهند وجيحون نهر بلخ ودجلة والفرات نهر العراق والنيل نهر مصر
أنزلها الله من عين واحدة من عيون الجنة فاستودعها الجبال وأجراها في الأرض وجعل فيها منافع للناس في أصناف
معاشهم ۝ وكما قدر على إنزاله فهو قادر على رفعه وإزالته وقوله (على ذهاب به) من أوقع التكرات وأحرها للفصل
والمعنى على وجه من وجوه الذهب به وطريق من طرقه وفيه إيذان باقتدار المذهب وأنه لا يتعابا عليه شيء إذا أراد
وهو أبلغ في الإبعاد من قوله قل أرأيتم إن أصبح ماؤكم غوراً فمن يأتيكم بماء معين فعلى العباد أن يستعظموا النعمة
في الماء ويقيدوها بالشكر الدائم ويخافوا فقارها إذا لم تشكروا خص هذه الأنواع الثلاثة لأنها أكرم الشجور وأفضلها
وأجمعها للمنافع ووصف النخل والعنب بأن ثمرهما جامع بين أمرين بأنه فاكهة يتفكه بها وطعام يؤكل رطباً ويابساً
رطباً وعنباً وتمرّاً وزيتوناً بأن دهنه صالح للاستصباح والاصطباح جميعاً ويجوز أن يكون قوله ومنها تأكلون
من قولهم يأكل فلان من حرقه يجترقها ومن ضيعة يغتلبها ومن تجارة يترج بها يعنون أنها طعمته وجهته التي منها يحصل
رزقه كأنه قال وهذه الجنات وجوه أرزاقكم ومعاشكم منها ترتزقون وتعيشون (وشجرة) عطف على جنات وقرئت
مرفوعة على الابتداء أي ومما أنشئ لكم شجرة (طور سيناء) وطور سينين لا يخلو إما أن يضاف فيه الطور إلى بقعة
اسمها سيناء وسينون وإما أن يكون اسماً للجبل مركباً من مضاف ومضاف إليه كأمري القيس وكعبلك فيمن أضاف
فمن كسر سين سيناء فقد منع الصرف للتعريف والعجمة أو التأنيث لأنها بقعة وفلام لا يكون ألفه للتأنيث كعبلباء
وحرباء ومن فتح فلم يصرف لأن الألف للتأنيث كصحراء وقيل هو جبل فلسطين وقيل بين مصر وأيلة ومنه نودي
موسى عليه السلام وقرأ الأعشى سينا على القصر (بالدهن) في موضع الحال أي تبت وفيها الدهن وقرئ تبت وفيه
وجهاً أحدهما أن أنبت بمعنى نبت وأنشد لزمير رأيت ذوى الحاجات حول بيوتهم ۝ قطينا لهم حتى إذا أنبت البقل
والثاني أن مفعوله محذوف أي تبت زيتونها وفيه الزيت وقرئ تبت بضم التاء وفتح الباء وحكمه حكم تبت وقرأ ابن
مسعود تخرج الدهن وصبغ الآكلين وغيره تخرج بالدهن وفي حرف أبي ثمر بالدهن وعن بعضهم تبت بالدهان وقرأ
الأعشى وصبغاً وقرئ وصباغ ونحوهما ديبغ وديباغ والصيغ الخمس للائتمام وقيل هي أول شجرة نبتت بعد الطوفان ووصفها
الله تعالى بالبركة في قوله توقد من شجرة مباركة ۝ قرئ تسقيكم بماء مفتوح أي تسقيكم الأنعام (ومنها تأكلون) أي تتعلق
بها منافع من الركوب والحمل وغير ذلك كما تتعلق بما لا يؤكل لحمه من الخيل والبغال والخيول وفيها منفعة زائدة وهي الأكل
الذي هو انتفاع بذواتها والقصد بالأنعام إلى الإبل لأنها هي المحمول عليها في العادة وقرنها بالفلك التي هي السفائن
لأنها سفائن البر قال ذو الرمة ۝ سفينة برّ تحت خدي زمامها ۝ يريد صيدها (غيره) بالرفع على المحل وبالجر على اللفظ
والجمله استئناف تجري مجرى التعليل للأمر بالعبادة (أفلا تتقون) أفلا تخافون أن ترفضوا عبادة الله الذي هو ربكم وخالقكم
ورازقكم وشكر نعمته التي لا تحصى وأجب عليكم ثم تذهبوا فعبدوا غيره مما ليس من استحقاق العبادة في شيء (أن

وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً مَّا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَاءِ ثَنَا الْأَوَّلِينَ ۖ إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جَنَّةٌ مَقَرٌّ يَنْصَوِرُ ۚ
 حِينَ ۖ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَبُونَ ۖ فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعْ الْقُلُوكَ بِأَعْيُنِنَا ۖ وَوَحَيْنَا إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ
 التَّنُورُ فَاسْلُكْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ وَلَا تُخَاطَبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا
 إِنَّهُمْ مُعْرِقُونَ ۖ فَإِذَا أُسْتَوِيَتْ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْقُلُوكَ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي نَجَّيْنَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۖ

يفضل عليكم) أن يطلب الفضل عليكم ويرأسكم كقوله تعالى وتكون لكما الكبرياء في الأرض (بهذا) إشارة إلى نوح
 عليه السلام أو إلى ما كلهم به من الحق على عبادة الله أي ماسمعنا بمثل هذا الكلام أو بمثل هذا الذي يدعى وهو بشر أنه رسول الله
 وما أعجب شأن الضلال لم يرضوا للنبوّة ببشر وقد رضوا الإلهية بحجر وقولهم ماسمعنا بهذا يدل على أنهم وآباؤهم كانوا في فترة
 متطاولة أو تكذبوا في ذلك لانهما كهم في الغي وتشمرهم لأن يدفعا الحق بما أمكنهم وبما عن لهم من غير تمييز منهم بين صدق
 وكذب الأتراح كيف جنتوه وقد علموا أنه أرجح الناس عقلا وأوزنهم قولا والجنة الجنون والجن أي به جن يخلون به (حتى حين)
 أي احتملوه واصبروا عليه إلى زمان حتى يتجلى أمره عن عاقبة فإن أفاق من جنونه وإلا قتلتموه ۖ في نصرته إهلا كهم فكانه قال
 أهلكهم بسبب تكذيبهم إياي أو انصُرني بدل ما كذبوني كما تقول هذا ذاك أي بدل ذاك ومكانه والمعنى أبدلني من غم تكذيبهم
 سلوة النصر عليهم أو انصُرني بانجاز ما وعدتهم من العذاب وهو ما كذبوه فيه حين قال لهم إني أخاف عليكم عذاب يوم
 عظيم (بأعيننا) بحفظنا وكلاءنا كان معه من الله حفاظا يكثره بعبودهم لئلا يتعرض له ولا يفسد عليه مفسد عمله ومنه قولهم
 عليه من الله عين كآلة (ووحينا) أي تأمرك كيف تصنع ونفعلك روى أنه أوحى إليه أن يصنعها على مثال جوجو
 الطائر ۖ روى أنه قيل لنوح عليه السلام إذا رأيت الماء يفور من التنور فاركب أنت ومن معك في السفينة فلما نبع
 الماء من التنور أخبرته امرأته فركب وقيل كان تنور آدم عليه السلام وكان من حجارة فصار إلى نوح واختلف
 في مكانه فمن الشعبي في مسجد الكوفة عن يمين الداخل مما يلي باب كندة وكان نوح عمل السفينة وسط المسجد
 وقيل بالشام بموضع يقال له عين وردة وقيل بالهند وعن ابن عباس رضى الله عنه التنور وجه الأرض وعن قتادة
 أشرف موضع في الأرض أي أعلاه وعن علي رضى الله عنه فار التنور طلع الفجر وقيل معناه أن فوران التنور كان
 عند تنوير الفجر وقيل هو مثل كقولهم حتى الوطيس والقول هو الأول ۖ يقال سلك فيه دخله وسلك غيره وأسلكه
 قال ۖ حتى إذا سلكوهم في قنائة (من كل زوجين) من كل أمتي زوجين وهما أمة الذكر وأمة الأنثى كالجبال والنوق
 والحصن والرمك (اثنين) واحد من مزدوجين كالجبل والناقة والحصان والرمكة روى أنه لم يحمل إلا ما يلد ويبيض وقرئ
 من كل بالتونين أي من كل أمة زوجين واثنين تأكيد وزيادة بيان ۖ جرى بعلى مع سبق الضار كما جرى باللام مع سبق
 النافع قال الله تعالى «إن الذين سبقتم منا الحسنى» «ولقد سبقتم كلمتنا لعبادنا المرسلين» ونحوه قوله تعالى «لها ما كسبت
 وعليها ما كتسبت» وقول عمر رضى الله عنه ليتها كانت كفافا لآلئى ولالى ۖ (فإن قلت) لم نهاه عن الدعاء لهم بالنجاة
 (قلت) لما تضمنته الآية من كونهم ظالمين وإيجاب الحكمة أن يغرقوا بالحالة لما عرف من المصلحة في إغراقهم والمفسدة
 في استبقائهم وبعد أن أملى لهم الدهر المتطاوّل فلم يزيدوا إلا ضلالا ولزمهم الحجة البالغة لم يبق إلا أن يجعلوا عبرة
 للعتبرين ولقد بالغ في ذلك حيث أتبع النهى عنه الأمر بالحد على هلاكهم والنجاة منهم كقوله فقطع دابر القوم الذين
 ظلموا والحمد لله رب العالمين ۖ ثم أمره أن يدعوهم بدعاء هو أهم وأنفع له وهو طلب أن ينزله في السفينة أو في الأرض
 عند خروجه منها منزلا يبارك له فيه ويعطيه الزيادة في خير الدارين وأن يشفع الدعاء بالثناء عليه المطابق لمسلته وهو

(قوله حتى إذا أسلكوهم في قنائة) في الصحاح قنائة اسم عقة أي في طريق قنائة

وَقُلْ رَبِّ انْزِلْنِي مُنزَلًا مُبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ۝ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ ۝ ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَوْمًا آخَرِينَ ۝ فَارْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ۝ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۝ وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ۝ الْآخِرَةُ وَآخِرَتُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ ۝ وَلَكِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا لَخَسِرُونَ ۝ أَعِدُّوا لَهُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُمْ وَكُنْتُمْ تَرَابًا وَعِظْمًا أَنْكُمْ مَخْرُجُونَ ۝ هِيَئَاتِ هِيَئَاتِ لِمَا تُوعَدُونَ ۝ إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا

قوله (وأنت خير المنزّلين) (فإن قلت) هلا قيل فقولوا لقوله فإذا استويت أنت ومن معك لأنه في معنى فإذا استويت (قلت) لأنه نبيهم وإمامهم فكان قوله قولهم مع ما فيه من الإشعار بفضل النبوة وإظهار كبرياء الربوبية وأن رتبة تلك المخاطبة لا يترقى إليها إلا ملك أو نبي ۝ وقرئ منزلاً بمعنى إنزالاً أو موضع إنزال كقوله : ليدخلهم مدخلا يرضونه (إن) هي الخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة بين النافية وبينها في المعنى وإن الشأن والقصة (كنالمبتلين) أي مصيدين قوم نوح ببلاء عظيم وعقاب شديد أو مختبرين بهذه الآيات عبادنا لننظر من يعتبر ويدكر كقوله تعالى : ولقد تركناها آية فهل من مدكر (قرنا آخرين) هم عاد قوم هود عن ابن عباس رضي الله عنهما وتشهد له حكاية الله تعالى قول هود واذكروا إذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح وبجىء قصة هود على أثر قصة نوح في سورة الأعراف وسورة هود والشعراء (فإن قلت) حق أرسل أن يعدي إلى كآخواته التي هي وجهه وأنفذ وبعث فما باله عدى في القرآن إلى تارة وبقي أخرى كقوله كذلك أرسلناك في أمة وما أرسلنا في قرية من نذير (فأرسلنا فيهم رسولاً) أي في عاد وفي موضع آخر وإلى عاد أخاهم هوداً (قلت) لم يعد بنى كعادى إلى ولم يجعل صلة مثله ولكن الأمة أو القرية جعلت موضعاً للإرسال كما قال رؤبة ۝ أرسلت فيها مصعباً ذا إقحام وقد جاء بعث على ذلك في قوله ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيراً (أن) مفسرة لأرسلنا أي قلنا لهم على لسان الرسول (اعبدوا الله) (فإن قلت) ذكر مقال قوم هود في جوابه في سورة الأعراف وسورة هود بغير واو قال الملائكة الذين كفروا من قومه إنا لنراك في سفاهة قالوا يا هود ما جئتنا ببينة وههنا مع الواو فأى فرق بينهما (قلت) الذي بغير واو على تقدير سؤال سائل قال فما قال قومه فقيل له قالوا كيت وكيت وأما الذي مع الواو فعطف لما قالوه على ما قاله ومعناه أنه اجتمع في الحصول هذا الحق وهذا الباطل وشأن ما هما (بلقاء الآخرة) بقاء ما فيها من الحساب والثواب والعقاب كقولك يا حبذا جوار مكة أي جوار الله في مكة حذف الضمير والمعنى من مشروبكم أو حذف منه لدلالة ما قبله عليه (إذا) واقع في جزاء الشرط وجواب الذين قالوهم من قومهم أي تخسرون عقولكم وتغبنون في آرائكم ۝ ثنى (أنكم) للتوكيد وحسن ذلك لفصل ما بين الأول والثاني بالظرف ومخرجون خبر عن الأول أو جعل إنكم مخرجون مبتدأ وإذا تم خبراً على معنى إخراجكم إذا تمتم ثم أخبر بالجملة عن أنكم أو رفع أنكم مخرجون بفعل هو جزاء للشرط كأنه قيل إذا تمتم وقع إخراجكم ثم أرفعت الجملة الشرطية خبراً عن إنكم وفي قراءة ابن مسعود أعيذك إذا تمتم ۝ قرئ (هيئات) بالفتح والكسر والضم كلها يتنوين وبلا توين وبالسكون على لفظ الوقف (فإن قلت) ماتوعدون هو المستبعد ومن حقه أن يرتفع بهيات كما ارتفع في قوله ۝ فهيات هيئات العقيق وأهله ۝ فهاذه اللام (قلت) قال الزجاج في تفسير البعد لما توعدون أو بعد لما توعدون فيمن نون فزله منزلة المصدر وفيه وجه آخر وهو أن يكون اللام لبيان المستبعد ما هو بعد التصويت بكلمة الاستبعاد كما جاءت اللام في هيئت لك لبيان الهيئته به هذا ضمير لا يعلم ما يعنى به إلا بما يتلوه من بيانه وأصله إن الحياة (إلا حياتنا الدنيا) ثم وضع هي موضع الحياة لأن الخبر يدل عليها وبينها ومنه هي النفس تتحمل ما حملت وهي العرب تقول ما شامت والمعنى لا حياة إلا هذه الحياة لأن إن النافية دخلت على هي التي

وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ۝ إِنَّ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ ۝ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَبُونَ ۝ قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لَّيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ ۝ فَاخَذَتْهُمْ الصَّيْحَةُ بِالْحَقِّ فَجَعَلْنَاهُمْ غَشَاءً فَبِعْدَا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخَرِينَ ۝ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجْلَهَا وَمَا يَسْتَخِرُونَ ۝ ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا كُلٌّ مَّا جَاءَ أُمَّةً رُسُلُهَا كَذَبُوهُ فَاتَّبَعْنَاهُمْ بِعُضَا وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ فَبِعْدَا لِقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ۝ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ ۝ فَقَالُوا أَنُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عِبَدُونَ ۝ فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ ۝ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ

في معنى الحياة الدالة على الجنس ففتها فوازنت لا التي نفت ما بعدها في الجنس (نوت ونحي) أي يموت بعض ويولد بعض ينقرض قرن ويأتي قرن آخر ثم قالوا ما هو إلا مفتر على الله فيما يدعيه من استنبأه وفيما يعدنا من البعث وما نحن بمصدقين (قليل) صفة الزمان كقديم وحديث في قولك ما رأيته قديما ولا حديثا وفي معناه عن قريب وما تؤكد قلة المدة وقصرها (الصيحة) صيحة جبريل عليه السلام صاح عليهم فدمرهم (بالحق) بالوجوب لأنهم قد استوجبوا الهلاك أو بالعدل من الله من قولك فلان يقضى بالحق إذا كان عادلا في قضايه شههم في دمارهم بالغناء وهو حمل السيل بما بلى واسود من العيدان والورق ومنه قوله تعالى فجعله غثاء أحوى وقد جاء مشددا في قول امرئ القيس ۝ من السيل والغناء فلسكه مغزل ۝ بعدا وسخما ودفرا ونحوها مصادر موضوعة مواضع أفعالها وهي من جملة المصادر التي قال سيويه نصبت بأفعال لا يستعمل إظهارها ومعنى بعدا بعدوا أي هلكوا يقال بعد بعدا وبعدا نحو رشد رشدا ورشدا و(للقوم الظالمين) بيان لمن دعى عليه بالبعد نحو هيت لك ولما توعدون (قرونا) قوم صالح ولوط وشعيب وغيرهم وعن ابن عباس رضى الله عنهما بنى إسرائيل (أجلها) الوقت الذي حد لها كها وكتب (تترى) فعلى الألف للتأنيث لأن الرسل جماعة وقرئ تترى بالتووين والتاء بدل من الواو كافي توج وتيقور أي متواترين واحدا بعدواحد من الوتر وهو الفرد أضاف الرسل إليه تعالى وإلى أهمهم ولقد جاءتهم رسالنا بالبينات ولقد جاءتهم رسالهم بالبينات لأن الإضافة تكون بالملابسة والرسول ملابس المرسل والمرسل إليه جميعا (فأتبعنا) الأم أو القرون (بعضهم بعضا) في الإهلاك (وجعلناهم) أخبارا يسمر بها ويتعجب منها الأحاديث تكرر اسم جمع للحديث ومنه أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وتسكون جمعا للأحذوثة التي هي مثل الاضطحكة والالعبوبة والاشجوبة وهي مما يتحدث به الناس تلها وتعجبا وهو المراد ههنا (فإن قلت) ما المراد بالسلطان المبين (قلت) يجوز أن تراد العصا لأنها كانت أم آيات موسى وأولها وقد تعلق بها معجزات شتى من انقلابها حية وتلقفها ما أفكته السحرة وانفلاق البحر وانفجار العيون من الحجر يضرهما بها وكرنها حارسا وشمعة وشجرة خضراء مشمرة ودلوا ورشاه جعلت كأنها ليست بعضها لما استبدت به من الفضل فلذلك عطف عليها كقبوله تعالى وجبريل وميكال ويجوز أن تراد الآيات أنفسها أي هي آيات وحجة بينة (عالين) متكبرين وإن فرعون علا في الأرض، ولا يريدون علوا في الأرض، أو متطاولين على الناس قاعرين بالبغي والظلم البشر يكون واحدا وجمعا. بشرا سويا. لبشرين فإما تترى من البشر. ومثل وغير بوصف بهما الاثنان والجمع والمذكر والمؤنث إنكم إذا مثلهم. ومن الأرض مثلهم. ويقال أيضا هاهما مثلهما وهم أمثاله: إن الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم (وقومهما)

(قوله بعدا وسخما ودفرا ونحوها) في الصحاح دفراله أي تننا (قوله كافي توج وتيقور أي متواترين) التولج كناس الوحش الذي يلج فيه قال سيويه التاء مبدلة من الواو وهو فوع كذا في الصحاح وفيه أيضا التيقور والوقار وأصله ويقور قلبت الواو تاء أه فوزنه فيقول

لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ • وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَآةً وَأَوْيَيْنَهُمَا إِلَى رُبُوبَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ • يَسَاءَ مَا يَرْسُلُ كُلُّوا
مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ • وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّةٌ وَاحِدَةٌ وَأَنَارُكُمْ فَاتَّقُونِ •
فَقُتِّلُوا فِي مَبْنِيهِمْ زُبْرًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ • فَذَرْنُهُمْ فِي غَمَرَتِهِمْ حَتَّىٰ حِينٍ • أَيْحَسِبُونَ أَنَّمَا يُنذِرُهُمْ

يعنى بنى إسرائيل كأنهم يعبدوننا خضوعاً وتذللاً وأولاً أنه كان يدعى الإلهية فادعى للناس العبادة وأن طاعتهم له عبادة على الحقيقة
(موسى الكتاب) أى قوم مرسى النوراة (المعلم) يعملون بشرائهم ومواعظها كما قال على خوف من فرعون وملئهم
يريد آل فرعون وكما يقولون هاشم ونقيف وتميم ويراد قومهم ولا يجوز أن يرجع الضمير في لعلمهم إلى فرعون وملئه لأن التوراة
إنما ألوتها بنو إسرائيل بعد اغراق فرعون وملئه ولقد آتينا موسى الكتاب من بعد ما هلكنا القرون الأولى (فإن قلت)
لو قيل آتين هل كان يكرن له وجهه (قلت) نعم لأن مريم ولدت من غير مسيس وعيسى روح من الله ألقى إليها وقد تكلم
في المهد وكان يحيى الموتى مع معجزات أخر فكان آية من غير وجه واللفظ محتمل للثنية على تقدير (وجعلنا ابن مريم) آية
(وآمة) ثم حذفت الأولى للدلالة الثانية عليها • الربوة والرباوة في رانها الحركات وقربى ربوة ورباوة بالضم ورباوة
بالكسر وهى الأرض المرتفعة قيل هى إيليا أرض بيت المقدس وأنها كبد الأرض وأقرب الأرض إلى السماء بثمانية عشر
ميلاً عن كعب وقيل دمشق وغوطتها وعن الحسن فلسطين والرملة وعن أبي هريرة الزموا هذه الرملة رملة فلسطين فإنها
الربوة التى ذكرها الله وقيل مصر • والقرار المستقر من أرض مستوية منبسطة وعن قتادة ذات ثمار وماء يعنى أنه
لأجل الثمار يستقر فيها ساكنوها • والمعين الماء الظاهر الجارى على وجه الأرض وقد اختلفت في زيادة ميمه وأصله
فوجه من جعله مفعولاً أنه مدرك بالعين لظهوره من عانه إذا أدركه بعينه نحو ركه إذا ضرب به بركته ووجه من جعله فيلماً
أنه نفاع بظهوره وجريه من الماعون وهو المنفعة • هذا النداء والخطاب ليسا على ظاهرهما وكيف والرسول إنما أرسلوا
متفرقين في أزمنة مختلفة وإنما المعنى الإعلام بأن كل رسول في زمانه نودى لذلك ووصى به ليعتقد السامع أن أمراً
نودى له جميع الرسل ووصوا به تحقيقاً أن يؤخذه ويعمل عليه • والمراد بالطيبات ماحل وطاب وقيل طيبات الرزق
حلال وصاف وقوام للحلال الذى لا يعصى الله فيه والصالح الذى لا ينسى الله فيه والقوام ما يمسك النفس ويحفظ العقل
أو أريد ما يستطاب ويستلذ من المآكل والفواكه ويشهد له مجيئه على عقب قوله وآويناها إلى ربوة ذات قرار ومعين
ويجوز أن يقع هذا الإعلام عند إيواء عيسى ومريم إلى الربوة فذكر على سبيل الحكاية أى آريناهما وقلنا لهما هذا أى
أعلمناهما أن الرسل كلهم خوطبوا بهذا فكلاماً رزقنا كما واعملوا صالحاً اقتداء بالرسول • قرئ وإن بالكسر على
الاستثاف وأن بمعنى ولأن وأن مخففة من الثقيلة و (أمتكم) مرفوعة معها وقرئ (زبرا) جمع زبور أى كتباً مختلفة
يعنى جعلوا دينهم أدباً وزبراً قطعاً استعيرت من زبر الفضة والحديد وزبراً مخففة الباء كرسل فى رسل أى كل فرقة
من فرق هؤلاء المختلفين المتقطعين دينهم فرح بباطله مطمئن النفس معتقد أنه على الحق الغمرة الماء الذى يغمر القامة

• وقوله عز وجل • يأياها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً (قال محمود هذا النداء والخطاب ليسا على ظاهرهما
وكيف والرسول إنما أرسلوا متفرقين في أزمنة مختلفة وإنما المعنى الإعلام بأن كل رسول في زمانه نودى بذلك) قال
أحمد هذه نعمة اعتزالية فإن مذهب أهل السنة أن الله تعالى متكلم أمرناه ألا ولا يشترط تحقق الأمر وجود المخاطب
فعلى هذا قوله كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً على ظاهره وحقيقته عند أهل الحق وهو ثابت ألا على تقدير وجود
المخاطبين فيما لا يزال متفرقين كما في هذا الخطاب أو مجتمعين كما في زعمه والمعتزلة لما ابت اعتقاد قدم الكلام زلت بهم
القدم حتى حملوا هذه الآية وأمثالها على المجاز وخلاف الظاهر وما بال الزمخشري خص هذه الآية بأنها على خلاف
الظاهر ومعتقده يوجب حمل مثل قوله تعالى أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وجميع الأوامر العامة في الأئمة على خلاف الظاهر

بِهِ مِنْ مَّالٍ وَبَيْنَ * نُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ * إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ *
وَالَّذِينَ هُمْ بِنِائِتٍ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ * وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ * وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ
أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ * أُولَئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ رَبُّهُمُ لَهَا سَبِيقُونَ * وَلَا نُنَكِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَلَدَيْنَا
كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ * بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِنْ هَذَا وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِنْ دُونِ ذَلِكَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ *

فَضَرِبْتُ مَثَلًا لِمَا هُمْ مَغْمُورُونَ فِيهِ مِنْ جُلُومٍ وَعَمَائِهِمْ أَوْ شَبَّهُوا بِاللَّاعِبِينَ فِي غَمْرَةِ الْمَاءِ لِمَا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْبَاطِلِ قَالَ
كَأَنِّي ضَارِبٌ فِي غَمْرَةٍ لَعِبٍ وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي غَمْرَاتِهِمْ (حَقٌّ حِينَ) إِلَى أَنْ يَقْتُلُوا أَوْ يَمُوتُوا سَلَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ وَنَهَى عَنِ الاسْتِعْجَالِ بِعَذَابِهِمْ وَالْجَزْعِ مِنْ تَأْخِيرِهِ وَقَرِئَ يَمْذَمُّ وَيُسَارِعُ وَيُسْرِعُ بِالْيَاءِ وَالْفَاعِلُ اللَّهُ
سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَيَجُوزُ فِي يُسَارِعُ وَيُسْرِعُ أَنْ يَتَضَمَّنَ ضَمِيرَ الْمَذْمُومِ وَيُسَارِعُ مَبْنًى بِالْفِعُولِ وَالْمَعْنَى أَنَّ هَذَا الْإِمْدَادَ
لَيْسَ إِلَّا اسْتِدْرَاجًا لَهُمْ إِلَى الْمَعَاصِي وَاسْتِجْرَارًا إِلَى زِيَادَةِ الْإِثْمِ وَهُمْ يَحْسِبُونَهُ مَسَارَعَةً لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ وَفِيمَا لَهُمْ فِيهِ نَفْعٌ
وَأِكْرَامٌ وَمَعَاجِلَةٌ بِالثَّوَابِ قَبْلَ وَقْتِهِ وَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ فِي جَزَاءِ الْخَيْرَاتِ كَمَا يَفْعَلُ بِأَهْلِ الْخَيْرِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَ(بَلْ) اسْتِدْرَاجٌ
لِقَوْلِهِ يُحْسِبُونَ يَعْنِي بَلْ هُمْ أَشْبَاهُ الْبَهَائِمِ لَا فِطْنَةَ بِهِمْ وَلَا شُعُورَ حَتَّى يَتَأَمَّلُوا وَيَتَفَكَّرُوا فِي ذَلِكَ أَهْوَا اسْتِدْرَاجٍ أَمْ مَسَارَعَةٍ
فِي الْخَيْرِ (فَإِنْ قُلْتَ) أَيْنَ الرَّاجِعُ مِنْ خَيْرِ أَنْ إِلَى اسْمِهَا إِذَا لَمْ يَسْتَكَنْ فِيهِ ضَمِيرُهُ (قُلْتَ) هُوَ مَحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ نُسَارِعُ بِهِ
وَيُسَارِعُ بِهِ وَيُسَارِعُ اللَّهُ بِهِ كَقَوْلِهِ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ أَيْ إِنَّ ذَلِكَ مِنْهُ وَذَلِكَ لَاسْتِطَالَةِ الْكَلَامِ مَعَ أَمْنِ الْإِلْبَاسِ
(يُؤْتُونَ مَا آتَوْا) يَعْطُونَ مَا عَطَوْا وَفِي قِرَاءَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَاشِيَةٌ يَأْتُونَ مَا آتَوْا أَيْ يَفْعَلُونَ مَا فَعَلُوا وَأَوْعَاهَا
أَنَّهُ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ هُوَ الَّذِي يَزْنِي وَيَسْرِقُ وَيَشْرِبُ الْخَمْرَ وَهُوَ عَلَى ذَلِكَ يَخَافُ اللَّهُ قَالَ لَا يَا بَنَاتِ الصَّدِيقِ وَلَكِنْ هُوَ الَّذِي
يَصَلِّيُ وَيُصُومُ وَيَتَصَدَّقُ وَهُوَ عَلَى ذَلِكَ يَخَافُ اللَّهُ أَنْ لَا يَقْبَلَ مِنْهُ (يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ) يَحْتَمِلُ مَعْنِيْنِ أَحَدُهُمَا أَنْ يَرَادَ يَرْغَبُونَ
فِي الطَّاعَاتِ أَشَدَّ الرِّغْبَةِ فَيُضَادُّونَهَا وَالثَّانِي أَنَّهُمْ يَتَعَجَّلُونَ فِي الدُّنْيَا الْمُنَافِعَ وَوَجْهَهُ الْإِكْرَامُ كَمَا قَالَ فَأَتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحَسَنَ
ثَوَابِ الْآخِرَةِ وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَلَئِنْ فِي الْآخِرَةِ لَمِنْ الصَّالِحِينَ لِأَنَّهُمْ إِذَا سُرِعَ بِهِمْ لَمْ يَفْعَلُوا فِي نَيْلِهَا وَتَعَجَّلُوا
وَهَذَا الْوَجْهَ أَحْسَنُ طَبَاقِ الْآيَةِ الْمُتَقَدِّمَةِ لِأَنَّ فِيهِ إِثْبَاتَ مَا نَفَى عَنِ الْكُفَّارِ لِلْمُؤْمِنِينَ وَقَرِئَ يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ (لَهَا سَابِقُونَ)
أَيْ فَاغْلِبُونَ السَّبْقَ لِأَجْلِهَا أَوْ سَابِقُونَ النَّاسَ لِأَجْلِهَا أَوْ لِأَيَّاهَا سَابِقُونَ أَيْ يَنْالُونَهَا قَبْلَ الْآخِرَةِ حَيْثُ عَجَلَتْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَيَجُوزُ
أَنْ يَكُونَ لَهَا سَابِقُونَ خَيْرًا بَعْدَ خَيْرٍ وَمَعْنَى وَهُمْ لَهَا كَعْنَى قَوْلِهِ * أَنْتَ لَهَا أَحْمَدُ مِنْ بَيْنِ الْبَشَرِ * يَعْنِي أَنَّ هَذَا الَّذِي وَصَفَ
بِهِ الصَّالِحِينَ غَيْرُ خَارِجٍ مِنْ حُدِّ الْوَسْعِ وَالطَّاقَةِ وَكَذَلِكَ كُلُّ مَا كَلَفَهُ عِبَادُهُ وَمَا عَمِلُوهُ مِنَ الْأَعْمَالِ فَغَيْرُ ضَائِعٍ عِنْدَهُ بَلْ هُوَ مُثَبَّتٌ
لَدَيْهِ فِي كِتَابٍ يَرِيدُ اللُّوحَ أَوْ صَحِيفَةَ الْأَعْمَالِ نَاطِقٌ بِالْحَقِّ لَا يَقْرَأُونَ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا مَا هُوَ صَدَقَ وَعَدَلُ لَزِيَادَةِ فِيهِ
وَلَا نَقْصَانٍ وَلَا يَظْلَمُ مِنْهُمْ أَحَدٌ أَوْ أَرَادَ أَنْ لَا يَكْلِفُ إِلَّا الْوَسْعَ فَإِنْ لَمْ يَبْلُغِ الْمَكْلَفَ أَنْ يَكُونَ عَلَى صِفَةِ هَؤُلَاءِ السَّابِقِينَ بَعْدَ أَنْ
يَسْتَفْرِغَ وَسْعَهُ وَيَبْذُلَ طَاقَتَهُ فَلَا عَلَيْهِ وَلَدَيْنَا كِتَابٌ فِيهِ عَمَلُ السَّابِقِ وَالْمُقْتَصِدِ وَلَا نَظْلَمُ أَحَدًا مِنْ حَقِّهِ وَلَا نَخْطِئُهُ دُونَ دَرَجَتِهِ *
بَلْ قُلُوبُ الْكُفَرَةِ فِي غِلْظَةٍ غَاسِرَةٍ لَهَا (مِنْ هَذَا) أَيْ مَعَالِيهِ هَؤُلَاءِ الْمَوْصُوفُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (وَلَهُمْ أَعْمَالٌ) مُتَجَاوِزَةٌ مُتَخَطِئَةٌ
لِذَلِكَ أَيْ لِمَا وَصَفَ بِهِ الْمُؤْمِنُونَ (هُمْ لَهَا) مُعْتَادُونَ وَبِهَاضَاتِهِمْ لَا يَفْطَمُونَ عَنْهَا حَتَّى يَأْخُذَهُمُ اللَّهُ بِالْعَذَابِ * وَحَقُّ هَذِهِ هِيَ الَّتِي
يَبْتَدَأُ بِهَا الْكَلَامَ وَالْكَلَامَ الْجُمْلَةَ الشَّرْطِيَّةَ وَالْعَذَابَ قَلْبُهُمْ يَوْمَ بَدْرًا وَالْجُوعَ حِينَ دَعَا عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطَأَتَكَ عَلَى مُضَرٍّ وَاجْعَلْهَا عَلَيْهِمْ سِتِينَ كَسْنَى يُوسُفَ فَابْتَلَاهُمُ اللَّهُ بِالْفَقْطِ حَتَّى أَكَلُوا الْجِيْفَ وَالْكَلَابَ وَالْعِظَامَ
الْمَحْتَرَقَةَ وَالْقَدِّ وَالْأَوْلَادَ * الْجُؤَارَ الصَّرَاحَ بِاسْتِغَاثَةٍ قَالَ * جَارَ سَاعَاتِ النَّيَامِ لِرَبِّهِ * أَيْ يَقَالُ لَهُمْ حِينَئِذٍ (لَا تَجَارُوا)

حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِم بِالْعَذَابِ إِذِاهُمْ يُجْتَرُونَ * لَا تَجْتَرُوا يَوْمَ الْيَوْمِ إِنَّكُمْ مِنَّا لَا تُتْرُونَ * قَدْ كَانَتْ آيَاتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ آعْقَابِكُمْ تَنَكُّصُونَ * مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سِمَرَآ تَهْجُرُونَ * أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ * أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ * أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَاءَهُم بِالْحَقِّ وَأَكْثَرُهُم لِلْحَقِّ كَارِهُونَ * وَلَوْ أَتَبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَن فِيهِنَّ

فإن الجوار غير نافع لكم (من لا تصرون) لا تغاثون ولا تمنعون منا ومن جهتنا لا يلحقكم نصر ومغرة قالوا الضمير في (به) للبيت العتيق أول الحرم كانوا يقولون لا يظهر علينا أحد لأننا أهل الحرم والذي سوغ هذا الإضمار شهرتهم بالاستكبار بالبيت وأنه لم تكن لهم مغفرة إلا أنهم ولا نه والقائمون به ويجوز أن يرجع إلى آياتي لأنه ذكر لانهائي معنى كتابي ومعنى استكبارهم بالقرآن تكذيبهم به استكباراً ضمن مستكبرين معنى مكهنيين فعدي تعديته أو يحدث لكم استماعه استكباراً أو عتواً فأنتم مستكبرون بسببه أو تتعلق الباء بسامراً أي تسمرون بذكر القرآن وبالطعن فيه وكانوا يجتمعون حول البيت بالليل يسمرون وكانت عامة سمرهم ذكر القرآن وتسميته سحرأ وشعرأ وسب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو يتهجرون والسمار نحو الحاضر في الإطلاق على الجمع وقرئ سمرأ وسمارأ وتهجرون وتهجرون من أهر في منطقته إذا أخش والهجر بالضم الفحش ومن هجر الذي هو مبالغة في هجر إذا هذى والهجر بالفتح الهذيان (القول) القرآن يقول أفلم يتدبوه ليعلموا أنه الحق المبين فيصدقوا به ومن جاء به بل أ (جاءهم ما لم يأت آباهم) فلذلك أنكروه واستبدعوه كقوله : لتنذر قوما ما نذر آبائهم فهم غافلون . أوليخافوا عند تدبر آياته وأفاصيحه مثل ما نزل بمن قبلهم من المكذبين أم جاءهم من الأمان ما لم يأت آباهم حين خافوا الله فأمنوا به وبكتبه ورسله وأطاعوه وآباؤهم لإسماعيل وأعاقبه من عدنان وقحطان وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا تسبوا مضر ولا ريعة فإنهما كانا مسلمين ولا تسبوا قسا فإنه كان مسلماً ولا تسبوا الحرث بن كعب ولا أسد بن خزيمه ولا تميم بن مر فإنهم كانوا على الإسلام وما شككتهم فيه من شيء فلا تشكوا في أن تبعاً كان مسلماً وروى في أن ضبة كان مسلماً وكان على شرطة سليمان بن داود (أم لم يعرفوا) محمد أو صحة نسب وحلوله في سطة هاشم وأمانته وصدقه وشهامته وعقله واتسامه بأنه خير فتان قريش والخطبة التي خطبها أبو طالب في نكاح خديجة بنت خويلد كفي برغائهم نادياه الجنة الجنون وكانوا يعلمون أنه برى منها وأنه أرجحهم عقلاً وأتقهم ذهنًا ولكنه جاءهم بما خالف شهواتهم وأهواءهم ولم يوافق ما نشؤوا عليه وسيط بلحومهم ودمائهم من اتباع الباطل ولم يجدوا له مردًا ولا مدفعًا لأنه الحق الأباغ والصراط المستقيم فأخذوا إلى البهت وعولوا على الكذب من النسبة إلى الجنون والسحر والشعر (فإن قلت) قوله (وأكثرهم) فيه أن أقلهم كانوا لا يكرهون الحق (قلت) كان فيهم من يترك الإيمان به أنفة واستسكافاً من توبيخ قومه وأن يقولوا صبا وترك دين آبائهم لا كراهة للحق كما يحكى عن أبي طالب (فإن قلت) يزعم بعض الناس أن أبا طالب صح إسلامه

ه قوله تعالى بل جاءهم بالحق وأكثرهم للحق كارهون (قال فإن قلت أكثرهم يعطى أن أقلهم لا يكره الحق وكيف ذلك والكل كفره قلت فيهم من أبي الإسلام حذرا من مخالفة آباءه ومن أن يقال صبا كأي طالب لا كراهة للحق) قال أحمد وأحسن من هذا أن يكون الضمير في قوله وأكثرهم على الجنس للناس كافة ولما ذكر هذه الطائفة من الجنس بني الكلام في قوله وأكثرهم على الجنس بمجمله كقوله إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وكقوله وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين وبدل على ذلك قوله تعالى بل جاءهم بالحق والنبي صلى الله عليه وسلم جاء الناس كلهم وبعث إلى الكافة ويحتمل أن يحمل إلا أكثر على الكل كما حمل القليل على النفي والله أعلم وأما قول الزنجشري إن من تمادى على الكفر وآثر

بَلْ آتَيْنَاهُم بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ * أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا نَخْرَاجُ رَبَّكَ خَيْرٌ وَهُوَ خَيْرُ الرَّزَاقِينَ * وَإِنَّكَ تَدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ * وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنُكَيِّبُنَ * وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ

(قلت) يا سبحان الله كأن أباطالب كان أدخل أعمام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يشتهر إسلام حمزة والعباس رضي الله عنهما ويخفى إسلام أبي طالب * دل بهذا على عظم شأن الحق وأن السموات والأرض ما قامت ولا من فيهن إلا به فلو اتبع أهواهم لاقلب باطلا ولذهب ما يقوم به العالم فلا يبقى له بعده قوام أو أراد أن الحق الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم وهو الإسلام لو اتبع أهواهم وانقلب شركا لجاء الله بالقيامة ولاهلك العالم ولم يؤخر وعن قتادة أن الحق هو الله ومعناه ولو كان الله إنما يتبع أهواهم ويأمر بالشرك والمعاصي لما كان لها ولكان شيطانا ولما قدر أن يمسك السموات والأرض (بذكرهم) أي بالكتاب الذي هو ذكرهم أي وعظهم أو وصيتهم ونحرمهم أو بالذكر الذي كانوا يتمنونه ويقولون لو أن عندنا ذكرا من الأولين لكننا عباد الله المخلصين وقرئ بذكرهم * قرئ خراجا نخرج وخرجا نخرج وخرجا نخرج وهو ما نخرجه إلى الإمام من زكاة أرضك وإلى كل عامل من أجرته وجعله وقيل الخرج ما تبرعت به والخراج مال زمك أداؤه والوجه أن الخرج أخص من الخراج كقولك خراج القرية وخرج الكردية زيادة اللفظ لزيادة المعنى ولذلك حسنت قراءة من قرأ خراجا نخرج ربك يعني أم تسألهم على هدايتك لهم قليلا من عطلة الخلق فالكثير من عطاء الخالق خير . قد أزمهم الحجة في هذه الآيات وقطع معاذيرهم وهلمهم بأن الذي أرسل إليهم رجل معروف أمره وحاله مخبور سره وعلمه خفي بأن يجتنب مثله للرسالة من بين ظهرانيهم وأنه لم يعرض له حتى يدعى بمثل هذه الدهوى العظيمة بباطل ولم يجعل ذلك سلبا إلى التلبس من دنياهم واستعطاء أمواهم ولم يدعهم إلا إلى دين الإسلام الذي هو الصراط المستقيم مع إبراز الممكنون من أدوائهم وهو إخلالهم بالتدبر والتأمل واستهتارهم بدين الآباء الضلال من غير برهان وتلههم بأنه يجنون بعد ظهور الحق وثبات التصديق من الله بالمعجزات والآيات النيرة وكرامتهم للحق وإعراضهم عما فيه حظهم من الذكر يحتمل أن هؤلاء وصفتهم أنهم لا يؤمنون بالآخرة (لنا كيون) أي عادلون عن هذا الصراط المذكور وهو قوله إلى صراط مستقيم وأن كل من لا يؤمن بالآخرة فهو عن القصد ناكب لما أسلم ثمامة بن أنال الحنفي ولحق بالثمامة ومنع الميرة من أهل مكه وأخذهم الله بالسنين حتى أكلوا العلهز جاء أبو سفيان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له أنشدك الله والرحم ألسنت تزعم أنك بعثت رحمة للعالمين فقال بلى فقال قلت لآباء بالسيف والابناء بالجوع والمعنى

البقاء عليه تقليدا لآبائه ليس كارها للحق فردود فإن من أحب شيئا كره ضده فإذا أحبوا البقاء على الكفرة فقد كرهوا الانتقال عنه إلى الإيمان ضرورة والله أعلم ثم انجر الكلام إلى استبعاد إيمان أبي طالب وتحقيق القول فيه أنه مات على الكفر ووجه ذلك بأنه أشهر عمومة النبي صلى الله عليه وسلم فلو كان قد أسلم لاشتهر إسلامه كما اشتهر إسلام العباس وحمزة وأجدد لأنه أشهر وللقائل بإسلامه أن يعتذر عن عدم شهرته بأنه إنما أسلم قبيل الاحتضار فلم يظهر له مواقف في الإسلام يشتهر بها كما ظهر لغيره من عمومته عليه الصلاة والسلام هذا والظاهر أنه لم يسلم وحسبك دليلا على ذلك قوله عليه الصلاة والسلام سألت الله تعالى فيه وأنه بعد ذلك لني شخصاض من نار يغلي رأسه من قدميه فإن قيل لا يلزم من ذلك موته على الكفر لأن كثيرا من عصاة الموحدين يعذب بأكثر من ذلك قلنا من أثبت إسلامه ادعى أن ذلك كان قبيل الاحتضار فالإسلام جب ما قبله وتلك الدقيقة التي صار فيها من المسلمين لا تحتمل من المعاصي ما يوجب ذلك والله أعلم

(قوله وإنه لم يعرض له حتى يدعى) لعلهم يعرض له جنون حتى يدعى (قوله واستهتارهم بدين الآباء الضلال) في الصحاح فلان مستهتر بالشراب أي مولى به لا يبالى ما قيل فيه (قوله حتى أكلوا العلهز) في الصحاح العلهز بالسكسر طعام كانوا يتخذونه من الدم ووبر البعير في سنى المجاعة

وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلْجُؤِ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ * وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُم بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ

لو كشف الله عنهم هذا الضرّ وهو الهزال والفقط الذي أصابهم برحمته عليهم ووجدوا الخصب لارتدوا إلى ما كانوا عليه من الاستكبار وعداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وإفراطهم فيها ولذهب عنهم هذا الإبلاس وهذا التماق بين يديه يسترحونه واستشهد على ذلك بأننا أخذناهم أولاً بالسيوف وبما جرى عليهم يوم بدر من قتل صناديدهم وأسرم فما وجدت منهم بعد ذلك استكانة ولا تضرع حتى فتحنا عليهم باب الجوع الذي هو أشد من الأسر والقتل وهو أطم العذاب فألبسوا الساعة وخضعت رقابهم وجاء أعتامهم وأشدهم شكيمة في العناد يستعطفك أو مخانهم بكل محنة من القتل والجوع فما روى فيهم لين مقادة وهم كذلك حتى إذا عذبوا بنار جهنم حينئذ يلبسون كبقوله ويوم تقوم الساعة يلبس المجرمون لا يفترون عنهم وهم فيه ملبسون . والإبلاس اليأس من كل خير وقيل السكوت مع التحير (فإن قلت) ما وزن استكان (قلت) استفعل من السكون أى انتقل من كون إلى كون كما قيل استحال إذا انتقل من حال إلى حال ويجوز أن يكون افتعل من السكون أشبعت فتحة عينه كما جاء بمنزاح (فإن قلت) هلا قيل وما تضرعوا أو فما يستكينون (قلت) لأن المعنى مخانهم فما وجدت منهم عقيب المحنة استكانة وما من عادة هؤلاء أن يستكينوا ويتضرعوا حتى يفتح عليهم

• قوله تعالى فما استكانوا لربهم وما يتضرعون (قال استكان استفعل من السكون أى انتقل من كون إلى كون كما يقال استحال إذا انتقل من حال إلى حال) قال أحمد هذا التأويل أسلم وأحق من تأويل من اشتقه من السكون وجعله افتعل ثم أشبعت الفتحة فتولدت الألف كتولدها في قوله • ينباع من دفر غضوب جرة فإن هذا الإشباع ليس بفصيح وهو من ضرورات الشعر فينبغي أن ترفع منزلة القرآن عن ورود مثله فيه لكن نظير الزخشرى له باستحال وهم فإن استكان على تأويله أحد أقسام استفعل الذى معناه التحول كقولهم استحجر الطين واستنوق الجبل وأما استحال فثلاثه حال حول إذا انتقل من حال إلى حال وإذا كان الثلاثى يفيد معنى التحول لم يبق لصيغة استفعل فيها أثر فليس استحال من استفعل للتحول ولكنه من استفعل بمعنى فعل وهو أحد أقسامه إذ لم يرد السداسى فيه على الثلاثى معنى والله أعلم ثم نفود إلى تأويله فنقول المعنى عليه فما انتقلوا من كون التكبر والتجبر والاعتياص إلى كون الخضوع والضراعة إلى الله تعالى • ولقائل أن يقول استكان يفيد على التأويل المذكور الانتقال من كون إلى كون فليس حمله على أنه انتقال عن التكبر إلى الخضوع بأولى من العكس وترى هذه الصيغة لا تفهم إلا أحد الانتقالين فلو كانت مشتقة من مطلق السكون لكانت بحالة محتالة للانتقالين جميعاً • والجواب أن أصلها كذلك على الإطلاق ولكن غلب العرف على استعمالها في الانتقال الخاص كما غلب في غيرها والله أعلم وكان جدى أبو العباس أحمد بن فارس الفقيه الوزير رحمه الله يذكر لى أنه لما دخل بغداد زمن الإمام الناصر رضى الله عنه أظهر من جملة كراماته له أن جمع له الوزير جميع علماء بغداد وعقد بهم محفلاً للنظرة وكان يذكر لى أن مما انجر الكلام إليه حينئذ هذه الآية وأن أحدهم وكان يعرف بالاجل اللغوى خصه الوزير بالسؤال عنها فقال هو مشتق من قول العرب كنت لك إذا خضعت وهى لغة هذلية فاستحسن منه ذلك • قال أحمد وقد وقعت عليها بعد ذلك فى غريب أبى عبيد المروى وهو أحسن محامل الآية وأصلها والله أعلم وعلى هذا يكون من استفعل بمعنى فعل كقولهم استقر واستعلى وحال واستحال على ما مر وقد قال لى بعضهم يوماً لم لا تجعله على هذا التأويل من استفعل المبني للمبالغة مثل استحسر واستعصم من حسر وعصم فقلت لا يسعنى ذلك لأن المعنى يأباه وذلك أنها جاءت فى النفي والمقصود منها ذم هؤلاء بالجفوة والقسوة وعدم الخضوع مع ما يوجب نهاية الضراعة من أخذهم بالعذاب فلو ذهبت إلى جعلها للمبالغة أفادت نقص المبالغة لأن نفي الأبلغ أدنى من نفي الأدنى وكأنهم على ذلك ذموا نفي الخضوع الكثير وأنهم ما بلغوا فى الضراعة نهايتها وليس الواقع فإنهم ما تسموا بالضراعة ولا بلطمة منها فكيف تنفى عنهم النهاية الموهمة لحصول البداية والله أعلم

(قوله كما جاء بمنزاح) أى فى قوله وأنت من القوائى حين ترمى • وعن ذم الرجال بمنزاح

وَمَا يَتَضَرَّعُونَ • حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ إِذْأُفْم فِيهِ مُبْسُونَ • وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْتِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ • وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ • وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتَلَفَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ أَفَلَا تَعْقِلُونَ • بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ • قَالُوا أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا إِذَا نَلْبَعُوثُونَ • لَقَدْ وَعَدْنَا نَحْنُ وَآبَاءُ نَا هَذَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ • قُلْ لِّمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ • سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ • قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ • سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ • قُلْ مَنْ يَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ • سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ • بَلْ أَتَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ • مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ سُبْحَنَ اللَّهُ عَمَّا يُصِفُونَ •

باب العذاب الشديد وقرئ فتحنا إنما خصّ السمع والابصار والافتدة لانه يتعلق بها من المنافع الدينية والدنيوية ما لا يتعلق بغيرها ومقدمة منافعها أن يعملوا أسماءهم وأبصارهم في آيات الله وأفعاله ثم ينظروا ويستدلوا بقلوبهم ومن لم يعملها فيها خلقت له فهو بمنزلة عادمها كما قال تعالى فإغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفتدئهم من شيء إذ كانوا يحجدون بآيات الله ومقدمة شكر النعمة فيها الإقرار بالمنعم بها وأن لا يجعل له ند ولا شريك أى تشكرون شكر أقليل (وما) مزيدة للأن كيد بمعنى حقاً (ذراً كم) خلقكم وبشكم بالتناسل (وليه) تجمعون يوم القيامة بعد تفرقكم (وله اختلاف الليل والنهار) أى هو مختص به وهو متولى ولا يقدر على تصرفهما غيره وقرئ يعقلون بالياء عن أبى عمرو أى قال أهل مكة كما قال الكفار قبلهم • الاساطير جمع أسطار جمع سطر قال رؤية • إني وأسطار سطور سطرأ •

وهى ما كتبه الأولون مما لاحتقيقه • وجمع أسطورة أرفق • أى أجيونى عما استعملتكم منه إن كان عندكم فيه علم وفيه استهانة بهم وتجريز لفرط جهالتهم بالديانات أن يحجلوا مثل هذا الظاهر البين • وقرئ تذكرون بحذف التاء الثانية ومعناه أفلات تذكرون فتعلموا أن من فطر الأرض ومن فيها اختراعاً كان قادراً على إعادة الخلق وكان حقيقاً بأن لا يشرك به بعض خلقه فى الربوبية • قرئ الأول باللام لا غير والآخر باللام وهو هكذا فى مصاحف أهل الحرمين والكوفة والشام وبغير اللام وهو هكذا فى مصاحف أهل البصرة وباللام على المعنى لأن قولك من ربه ولمن هو فى معنى واحد وبغير اللام على اللفظ • ويجوز قراءة الأول بغير لام ولكنها لم تثبت فى الرواية (أفلات تقون) أفلات تخافونه فلا تشركوا به وتعصوا رسله • أجرت فلان على فلان إذا أغتته منه ومنته يعنى وهو يغىث من يشاء من يشاء ولا يغىث أحدهم أحد (تسحرون) تخدعون عن توحيده وطاعته والحادع هو الشيطان والهوى • وقرئ أتيتهم وأتيتهم بالفتح والضم (بالحق) بأن نسبة الولد إليه محال والشرك باطل (وإنهم لكاذبون) حيث يدعون له ولداً ومعه شريكاً (لذهب كل إله بما خلق) لا نفر دكل واحد من الآلهة بخلقه الذى خلقه واستبد به ولرايتهم ملك كل واحد منهم متميزاً من ملك الآخرين ولغلب بعضهم بعضاً كما ترون حال ملوك الدنيا فمالكم متميزة وهم متغالبون وحين لم تروا أثراً لتمايز الممالك وللتغالب فاعلموا أنه إله واحد يده ملكوت كل شيء (فإن قلت) إذا لا تدخل إلا على كلام هو جزاء وجواب فكيف وقع قوله لذهب جزاء وجواباً ولم

(قوله عما استعملتكم منه) لعله عنه (قوله وقرئ تذكرون بحذف التاء الثانية) يفيد أن القراءة المشهورة تذكرون بالتشديد

عَلِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَلَّىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۖ قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرَبِّئِي مَا يُوعَدُونَ ۖ رَبِّ فَلَا تُجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ
الظَّالِمِينَ ۖ وَإِنَّا عَلَىٰ أَنْ نُزِيكَ مَا نَعِدُهُمْ لَقَدِيرُونَ ۖ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ ۖ

يتقدمه شرط ولاسؤال سائل (قلت) الشرط محذوف تقديره ولو كان معه آلهة وإنما حذف لدلالة قوله وما كان معه من آله عليه وهو جواب لمن معه الحاجة من المشركين (عما يصفون) من الأنداد والأولاد (عالم الغيب) بالجر صفة لله وبالرفع خبر مبتدأ محذوف ما والنون مؤكدتان أى إن كان لا بد من أن تربئى ما تعدهم من العذاب في الدنيا أوفى الآخرة (فلا تجعلني) قريناهم ولا تعذبني بعذابهم عن الحسن أخبره الله أن له في أمته نقمة ولم يخبره فى حياته أم بعد موته فأمره أن يدعو بهذا الدعاء (فإن قلت) كيف يجوز أن يجعل الله نبيه المعصوم مع الظالمين حتى يطلب أن لا يجعله معهم (قلت) يجوز أن يسأل العبد ربه ما علم أنه يفعله وأن يستعذبه بما علم أنه لا يفعله لإظهارا للعبودية وتواضعا لربه وإخباتا له واستغفاره صلى الله عليه وسلم إذا قام من مجلسه سبعين مرة أو مائة مرة لذلك وما أحسن قول الحسن فى قول أبى بكر الصديق رضى الله عنهما وليتكم ولست بخيركم كان يعلم أنه خيرهم ولكن المؤمن يهضم نفسه ۖ وقرئ إما تربئهم بالهمز مكان تربئى كما قرئ فيما تترنن وتترنن الجحيم وهى ضعيفة وقوله رب مرتين قبل الشرط وقبل الجزاء حث على فضل تضرع وجوار كانوا يشكرون الموعد بالعذاب ويضحكون منه واستعجالهم لذلك فقبل لهم إن الله قادر على إنجاز ما وعد إن تأملتم فما وجه هذا الإنكار ۖ هو أبلغ من أن يقال بالحسنة السيئة لما فيه من التفضيل كأنه قال ادفع بالحسنى السيئة والمعنى الصفح عن إساءتهم ومقابلتها بما أمكن من الإحسان حتى إذا اجتمع الصفح والإحسان وبذل الاستطاعة فيه كانت حسنة مضاعفة بإزاء سيئة وهذه قضية قوله بالتي هى أحسن وعن ابن عباس رضى الله عنهما هى شهادة أن لا إله إلا الله والسيئة الشرك وعن مجاهد السلام يسلم عليه إذا لقيه وعن الحسن الإغضاء والصفح وقيل هى منسوخة بآية السيف وقيل بحكمة لأن المداواة بحوث عليها مالم تؤد إلى ظلم دين وإزراء بمروءة (بما يصفون) بما يذكرونه من أحوالك بخلاف صفتها أو بوصفهم لك وسوء ذكركم والله أعلم بذلك منك وأقدر على جزائهم ۖ الهمز النخس والهمزات جمع المزة منه ومنه مهماز الرأض

قوله تعالى ادفع بالتي هى أحسن السيئة (قال) فيه هذا أبلغ من أن يقال ادفع بالحسنة السيئة لما فيه من التفضيل كأنه قال ادفع بالحسنى السيئة والمعنى الصفح عن إساءتهم ومقابلتها بما أمكن من الإحسان حتى إذا اجتمع الصفح والإحسان وبذل الاستطاعة فيه كانت حسنة مضاعفة بإزاء سيئة وهذه قضية قوله بالتي هى أحسن (قال أحمد) ما ذكره تقريراً للفاضلة عبارة عن الاشتراك فى أمر والتمييز بغيره ولا اشتراك بين الحسنه والسيئة فإنهما ضدان متقابلان فكيف تتحقق المفاضلة ۖ قلت المراد أن الحسنه من باب الحسنات أزيد من السيئة من باب السيئات فتجىء المفاضلة بما هو أعم من كون هذه حسنة وهذه سيئة وذلك شأن كل مفاضلة بين ضدین كقولهم العسل أحلى من الخل يعنون أنه فى الأصناف الحلوة أميز من الخل فى الأصناف الحامضة وليس لأن بينهما اشتراكا خاصا ومن هذا القبيل ما يحكى عن أشعب الماجن أنه قال نشأت أنا والأعشى فى حجر فلان فما زال يعلو وأسفل حتى استويانا بمعنى أنهما استويا فى بلوغ كل منهما الغاية أشعب بلغ الغاية على السفلة والأعشى بلغ الغاية على العلية هذا تفسير كلامه عن نفسه ونعود إلى الآية فنقول هى تحتمل وجهاً آخر من التفضيل أقرب متاولا وهو أن تكون المفاضلة بين الحسنات التى تدفعها السيئة فإنها قد تدفع بالصفح والإغضاء ويقنع فى دفعها بذلك وقد يزداد على الصفح الإكرام وقد تبلغ غايته ببذل الاستطاعة فهذه الأنواع من الدفع كلها دفع بحسنة ولكن أحسن هذه الحسنات فى الدفع هى الأخيرة لاشتغالها على عدد من الحسنات فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بأحسن الحسنات فى دفع السيئة فعلى هذا تجرى المفاضلة على حقيقة أنها من غير حاجة إلى تأويل والله أعلم فتأمل فإنه حسن جدا

(قوله وقرئ إما تربئهم بالهمز) فى نسخة أخرى إما تربئى بالهمز كما قرئ الخ

وَقُلْ رَبِّ أَعْرِضْ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ ۖ وَأَعُوذُ بِكَ رَبَّ أَنْ يَحْضُرُونِ ۚ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ۚ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَىٰ يَوْمِ

والمعنى أن الشياطين يحثون الناس على المعاصي ويغرونهم عليها كما تهمز الراضة الدواب حثالها على المشي ونحو الهمز الازي في قوله تعالى تؤزهم أزا أمر بالتعوذ من نخساتهم بلفظ المبتهل إلى ربه المكترر لدائه وبالتعوذ من أن يحضروه أصلا ويحوموا حوله وعن ابن عباس رضى الله عنهما عند تلاوة القرآن وعن عكرمة عند النزاع (حتى) يتعلق بصنفون أى لا يزالون على سوء الذكر إلى هذا الوقت والآية فاصلة بينهما على وجه الاعتراض والتأكيد الإغضاء عنهم مستعينا بالله على الشيطان أن يستزله عن الحلم ويغريه على الانتصار منهم أو على قوله وإنهم لكاذبون ۚ خطاب الله بلفظ الجمع للتعظيم كقوله ۚ فإن شئت حرمت النساء سواكم ۚ وقوله ۚ ألا فارحوني يا الله محمد ۚ إذا أيقن بالموت واطلع على حقيقة الأمر أدركته الحسرة على ما فرط فيه من الإيمان والعمل الصالح فيه فسأل ربه الرجعة وقال (لعلى أعمل صالحاً) في الإيمان الذى تركته والمعنى لعلنى آتى بما تركته من الإيمان وأعمل فيه صالحاً كما تقول لعلنى أبنى على أس تريد أسس أساً وأبنى عليه وقيل فيما تركت من المال وعن النبي صلى الله عليه وسلم إذا عاين المؤمن الملائكة قالوا نرجعك إلى الدنيا فيقول إلى دار الهموم والأحزان بل قدوماً إلى الله وأما الكافر فيقول رب ارجعون (كلا) ردع عن طلب الرجعة وإنكار واستبعاد ۚ والمراد بالكلمة الطائفة من الكلام المنتظم بعضها مع بعض وهى قوله لعلنى أعمل صالحاً فيما تركت (هو قائلها) لا محالة لا يخلها ولا يسكت عنها لاستيلاء الحسرة عليه وتسليط الندم أو هو قائلها وحده لا يجاب إليها ولا تسمع منه (ومن ورائهم برزخ) والضمير للجماعة أى أمامهم حائل بينهم وبين الرجعة إلى يوم البعث وليس المعنى أنهم يرجعون يوم البعث وإنما هو إقناط كللى لما علم أنه لا رجعة يوم البعث إلا إلى الآخرة ۚ الصور بفتح الواو عن الحسن والصور بالكسر والفتح عن أبي رزين وهذا دليل لمن فسر الصور بجمع الصورة ونفى الأنساب يحتمل أن التقاطع يقع بينهم حيث يتفرقون معاقبين ومثابين ولا يكون التواصل بينهم والتألف إلا بالأعمال قتلوا الأنساب وتبطل وأنه لا يعتد بالأنساب لزوال التعاطف والتراحم بين الأقارب إذ يفترق المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبه وبنه وعن ابن مسعود ولا يتساءلون بإدغام التاء في السين (فإن قلت) قد ناقض هذا ونحو قوله ولا يستل حياً حياً قوله وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون وقوله يتعارفون بينهم فكيف التوفيق بينهما (قلت) فيه جوابان أحدهما أن يوم القيامة مقداره خمسون ألف سنة فبها أزمة وأحوال مختلفة يتساءلون ويتعارفون في بعضها وفي بعضها لا يفتنون لذلك لشدة الهول والفرع والثاني أن التناكر يكون عند النفخة الأولى فإذا كانت الثانية قاموا فتعارفوا وتساءلوا عن ابن عباس الموازين جمع موزون وهى الموزونات من الأعمال الصالحات التى لها

ۚ قوله تعالى ۚ فإذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون ۚ (قال إن قلت قد ناقض هذا قوله فأقبل بعضهم على بعض يتساءلون) قال أحمد يجب أن لا يسلك هذا المسلك في إيراد الأسئلة عن فوائد الكتاب العزيز الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد وسؤال الأدب أن يقال قصر فهمى عن الجمع بين هاتين الآيتين فواجهه ولو سأل سائل عمر بن الخطاب رضى الله عنه عن شئ من كتاب الله تعالى بهذه الصيغة لأوجع ظهره بالدرة ۚ عاد كلامه إلى جواب السؤال (قال وجه الجمع بينهما أن يحمل ذلك على اختلاف موقف القيامة) قال أحمدو كثير ما ينهز الزمخشري الفرصة في إنكار الشفاعة ويشمر ذيله للرد على القائلين بها إذا انتهى إلى مثل قوله: ولا تنفعها شفاعة . لا يبع فيه ولا خلة ولا شفاعة . ويتغافل حيثئذ عن طريق الجمع بين مآظهم نفي الشفاعة وبين مآظهم ثبوتها بحمل الأمر على اختلاف الأحوال في القيامة والله الموفق

(قوله أو على قوله وإنهم لكاذبون) لعله عطف على المعنى فكأنه قال فيما مر حقرة على قوله يصنفون فقال هنا أو على قوله وإنهم لكاذبون

يَسْعَوْنَ ۖ فَإِذَا تَفْسَحَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ ۖ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَإِنَّكَ هُمُ الْمَفْلُحُونَ ۖ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَإِنَّكَ لَإِلَى الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ۖ تَلْفَحُ وُجُوهُهُمُ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ ۖ أَلَمْ تَكُنْ أَتَيْنِي تَتْلِي عَلَيَّكُمْ فَكُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ۖ قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ ۖ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ ۖ قَالَ اخْسَوْا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُوا ۖ إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا ءَامَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ۖ فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سَخِرِيًّا حَتَّىٰ أَنسَوَكُمْ ذِكْرِي وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ ۖ إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفَآئِزُونَ ۖ قُلْ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ ۖ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَسْئَلُ الْعَآدِثِينَ ۖ قُلْ إِنْ لَّبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَّوْ أَنْتُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۖ الْحَسِبْتُمْ أَنَّكُمْ خُلِقْتُمْ

وزن وقدر عند الله تعالى من قوله تعالى « فلا تقم لهم يوم القيامة وزنا » (في جهنم خالدون) بدل من خسروا أنفسهم ولا محل للبدل والمبدل منه لأن الصلة لا محل لها أو خبر بعد خبر لاوائك أو خبر مبتدأ محذوف (تلفح) تسفع وقال الزجاج التلفح والتفح واحد إلا أن التلفح أشد تأثيراً والكلوح أن تقاص الشفتان وتتشمرا عن الأسنان كما ترى الرأس المشوية وعن مالك بن دينار كان سبب توبة عبدة الغلام أنه مر في السوق برأس أخرج من التور فغشي عليه ثلاثة أيام ولياليهن روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال تشويه الأرفق قص شفته العليا حتى تبلغ وسط رأسه رسترخي شفته السفلى حتى تبلغ سرته وقرئ كالحون (غلبت علينا) ملكتنا من قولك غلبني فلان على كذا إذا أخذه منك وأملكه ۖ والشقاوة سوء العاقبة التي علم الله أنهم يستحقونها بسوء أعمالهم قرئ (شقوتنا) وشقاوتنا بفتح الشين وكسر هاء فيهما (اخسؤا فيها) ذلوا فيها وانزجروا كما تنزجر الكلاب إذا زجرت يقال خسا الكلب وخسا نفسه (ولا تكلمون) في رفع العذاب فإنه لا يرفع ولا يخفف قبل هو آخر كلام يتكلمون به ثم لا كلام بعد ذلك إلا الشهيق والزفير والعواء كدواء الكلاب لا يفهمون ولا يفهمون وعن ابن عباس إن لهم ست دعوات إذا دخلوا النار قالوا ألف سنة ربنا أبصرنا وسمعنا فيجأون حق القول في فينادون ألفاً ربنا أمتنا اثنتين فيجأون ذلكم بأنه إذا دعى الله وحده كفرتم فينادون ألعيا يا مالك ليقض علينا ربك فيجأون إنكم ما كثون فينادون ألفاً ربنا أخرنا فيجأون أولم تكونوا فينادون ألعيا ربنا أخرنا فعمل صالحا فيجأون أولم نعمركم فينادون ألفاً ربنا أرجعوني فيجأون اخسؤا فيها ۖ في حرف أبي أنه كان فريق بالفتح بمعنى لانه ۖ السخري بالضم والكسر مصدر سخر كالسخر إلا أن في ياء النسب زيادة قوة في الفعل كما قيل الخصوصية في الخصوص وعن الكسائي والفراء أن المكسور من الهزء والمضموم من السخرة والعبودية أى تسخروهم واستعبدهم والأول مذهب الخليل وسيبويه قيل هم الصحابة وقيل أهل الصفة خاصة ومعناه اتخذتموهم هزواً وتشاغلتهم بهم ماخرين (حتى أنسوكم) بتشاكلهم بهم على تلك الصفة (ذكرى) فتركتهم وهى تركتم أن تذكروني فتخافوني في أوليائي ۖ وقرئ (أنهم) بالفتح فالكسر استئناف أى قد فازوا حيث صبروا الجزوا بصبرهم أحسن الجزاء والفتح على أنه مفعول جزيتهم كقولك جزيتهم فوزهم (قال) في مصاحف أهل الكوفة وقل في مصاحف أهل الحرمين والبصرة والشام في قال ضمير الله أو المأمور بسؤالهم من الملائكة وفي قل ضمير الملك أو بعض رؤساء أهل النار ۖ استقصروا مدة لبثهم في الدنيا بالإضافة إلى خلودهم ولما هم فيه من عذابها لأن الممتحن يستطيل أيام محنته ويستقصر مآمر عليه من أيام الدعة إليها أولانهم كانوا في سرور وأيام السرور قصار أولان المقضى في حكم ما لم يكن وصدقهم الله في تقاليم لسن لبثهم في الدنيا وبخهم على غفلتهم التي كانوا عليها ۖ وقرئ (فسل العادين) والمعنى لا نعرف من عدد تلك السنين إلا أنا نستقله ونحسبه يوماً أو بعض يوم

(قوله يقال خسا الكلب) في الصحاح خسات الكلب وخسا بنفسه يتعدى ولا يتعدى

عَبَا وَأَنْتُمْ إِلَيْنَا لَاتَرْجِعُونَ ۚ فَعَلَى اللَّهِ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ ۚ وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ۚ وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ

لما نحن فيه من العذاب وما فينا أن نعدا فسل من فيه أن يعد ومن يقدر أن يلقى إليه فكره وقيل فسل الملائكة الذين يعدون أعمار العباد ويحصون أعمالهم وقرئ العادين بالتخفيف أى الطلبة فإنهم يقولون كما تقول وقرئ العادين أى القدماء المعمرين فإنهم يستقصونها فكيف بمن دونهم وعن ابن عباس أناسهم ما كانوا فيه من العذاب بين النفختين ۚ (عبا) حال أى عابثين كقوله لا عين أو مفعول له أى ما خلقناكم للعبث ولم يدعنا إلى خلقكم إلا حكمة اقتضت ذلك وهى أن تعبدكم وتكلفكم المشاق من الطاعات وترك المعاصي ثم ترجعكم من دار التكليف إلى دار الجزاء فثيب المحسن ونعاقب المسيء (وأنكم إلينا لاترجعون) معطوف على أننا خلقناكم ويجوز أن يكون معطوفا على عبأ أى للعبث ولتركم غير مرجوعين وقرئ ترجعون بفتح التاء (الحق) الذى يحق له الملك لأن كل شيء منه وإليه أو الثابت الذى لا يزول ولا يزول ملكه وصف العرش بالكرم لأن الرحمة تنزل منه والخير والبركة أولسبته إلى أكرم الأكرمين كما يقال بيت كريم إذا كان ساكنه كراما وقرئ الكريم بالرفع ونحوه ذو العرش المجيد (لا برهان له به) كقوله ما لم ينزل به سلطانا وهى صفة لازمة نحو قوله يطير بجناحيه جىء بها للتوكيد لأن يكون فى الآلهة ما يجوز أن يقوم عليه برهان ويجوز أن يكون اعتراضا بين الشرط والجزاء كقولك من أحسن إلى زيد لأحق بالإحسان منه فالتثنية وقرئ أنه لا يفلح بفتح الهزة ومعناه حسابه بهدم الفلاح والأصل حسابه أنه لا يفلح هو فوضع الكافرون موضع الضمير لأن من يدع فى معنى الجمع وكذلك حسابه أنه لا يفلح فى معنى حسابهم أنهم لا يفلحون جعل فاتحة السورة قد أفلح المؤمنون وأورد فى خاتمتها أنه لا يفلح الكافرون فشتان ما بين الفاتحة والخاتمة . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المؤمنون بشرته الملائكة بالروح والريحان وما تقر به عينه عند نزول ملك الموت وروى أن أول سورة قد أفلح وآخرها من كنوز العرش من عمل ثلاث آيات من أولها واتعظ بأربع آيات من آخرها فقد نجا وأفلح وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه الوحي يسمع عنده دوى كدوى النحل فكثافتا مستقبل القبلة ورفع يده وقال اللهم زدنا ولا تنقصنا وأكرمنا ولا تهنا وأعطنا ولا تحرمنا وآثرنا ولا تؤثر علينا وارض عنا وأرضنا ثم قال لقد أنزلت على عشر آيات من أقامهن دخل الجنة ثم قرأ قد أفلح المؤمنون حتى ختم العشر

• قوله عز وجل ومن يدع مع الله آلهة أخرى لا برهان له به (قال فيه لا برهان له به إما صفة لازمة أو كلام معترض لأن فى الصفة إفهاما لأن إلهاسوى الله يمكن أن يكون به برهان) قال أحمد إن كان صفة فالمقصود بها التهم بمذعى إله مع الله كقوله بل أشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا فتنبى إنزال السلطان به وإن لم يكن فى نفس الأمر سلطان لا منزل ولا غير منزل ومن جنس مجيء الجملة بعد النكرة وصرفها عن أن تكون صفة لها ما قدمه عند قوله تعالى فاجعل بيننا وبينك موعدا لا نخلفه نحن ولا أنت حيث أعرب الزمخشري موعدا مصدرأ ناصبا لمكانأسوى واعترضه بأن المصدر الموصوف لا يعمل إلا على كره واعتذرت عنه بصرف الجملة عن أن تكون صفة وجعلها معترضة مؤكدة لمعنى الكلام والله أعلم

(قوله وقرئ ترجعون بفتح التاء) عبارة النسق بفتح التاء وكسر الجيم

سورة النور مدنية

وآياتها ٦٤ نزلت بعد الحشر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا فِيهَا آيَاتٌ يَتَذَكَّرُونَ ۝ الزَّانِيَةُ
وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ

﴿سورة النور مدنية﴾

وهي ثنتان وستون آية وقيل أربع وستون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (سورة) خبر مبتدا محذوف (أنزلناها) صفة أو هي مبتدا موصوف والخبر محذوف أي فيما أوحينا إليك سورة أنزلناها وقرئ بالنصب على زيد اضربه ولا عمل لأنزلناها لأنها مفسرة للبضمر فكانت في حكمه أو على دونك سورة أو اتل سورة وأنزلناها صفة ومعنى (فرضناها) فرضنا أحكامها التي فيها وأصل الفرض القطع أي جعلناها واجبة مقطوعا بها والتشديد للبالغة في الإيجاب وتوكيده أو لأن فيها فرائض شتى وأنت تقول فرضت الفريضة وفرضت الفرائض أو لكثرة المفروض عليهم من السلف ومن بعدهم (تذكرون) بتشديد الذال وتخفيفها رفعهما على الابتداء والخبر محذوف عند الخليل وسيبويه على معنى فيما فرض عليكم الزانية والزاني أي جلدهما ويجوز أن يكون الخبر فاجلدوا وإنما دخلت الفاء لتكون الالف واللام بمعنى الذي وتضمنته معنى الشرط تقديره التي زنت والذي زنى فاجلدوها كما تقول من زنى فاجلدوه وكقوله والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم وقرئ بالنصب على إضمار فعل يفسره الظاهر وهو أحسن من سورة أنزلناها لاجل الأمر وقرئ والزاني بلا ياء والجلد ضرب الجلد يقال جلده كقولك ظهره وبطنه ورأسه (فإن قلت) أم هذا حكم جميع الزناة والزواني أم حكم بعضهم (قلت) بل هو حكم من ليس بمحصن منهم فإن المحصن حكمه الرجم وشرائط الإحصان عند أبي حنيفة ست الإسلام والحرية والعقل والبلوغ والتزوج بنكاح صحيح والدخول إذا فقدت واحدة منها فلا إحصان وعند الشافعي الإسلام ليس بشرط لما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم رجم يهوديين زنيا وحجة أبي حنيفة قوله صلى الله عليه وسلم من أشرك بالله فليس بمحصن (فإن قلت) اللفظ يقتضي تعليق الحكم بجميع الزناة والزواني لأن قوله الزانية والزاني عام في الجميع يتناول المحصن وغير المحصن (قلت) الزانية والزاني يدلان على الجنسيتين المنافيتين لجنسي العفيف والعفيفة دلالة مطلقة والجنسية قائما في الكل والبعض جميعا فأيهما قصد المتكلم فلا عليه كما يفعل

﴿القول في سورة النور﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلد (ذكر) في الرفع وجهين أحدهما الابتداء والخبر محذوف وهو إعراب الخليل وسيبويه والتقدير وفيما فرض عليكم الزانية والزاني أي جلدهما . الثاني أن يكون الخبر فاجلدوا ودخلت الفاء لتكون الالف واللام بمعنى الذي وقد ضمن معنى الشرط (قال أحمد) وإنما عدل سيبويه إلى هذا الذي نقله عنه لوجهين لفظي ومعنوي أما اللفظي فلأن الكلام أمر وهو يخيل اختيار النصب ومع ذلك قراءة العامة فلو جعل فعل الأمر خبرا وبني المبتدأ عليه لكان خلاف المختار عند الفصحاء فالتجأ إلى تقدير الخبر حتى لا يكون المبتدأ مبني على الأمر فخاص من مخالفة الاختيار وقد مثلهما سيبويه في كتابه بقوله تعالى مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار الآية ووجه التمثيل أنه صدر الكلام بقوله مثل الجنة ولا يستقيم جزما أن يكون قوله فيها أنهار خبره فعين تقدير خبره محذوفا وأصله فيما نقص عليكم مثل الجنة ثم لما كان هذا إجمالا لذكر المثل فصل المجلد بقوله فيها أنهار إلى آخرها فكذلك ههنا كأنه قال وفيما فرض عليكم شأن الزانية والزاني ثم فصل هذا المجلد بما ذكره من أحكام

وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ

بالاسم المشترك ۝ وقرئ ولا يأخذكم بالأمور أمة بفتح الهمزة ورافة على فعالة والمعنى أن الواجب على المؤمنين أن يتصلبوا في دين الله ويستعملوا الحد والمناة فيه ولا يأخذهم اللين والموادة في استيفاء حدوده وكفى برسول الله صلى الله عليه وسلم أسوة في ذلك حيث قال لو سرقت فاعلمة بنت محمد لقطعت يدها وقوله (إن كنتم تؤمنون بالله واليوم والآخر) من باب النهي وإهاب الغضب لله ولدينه وقيل لا تترحموا عليهما حتى لا تعطلوا الحدود أو حتى لا نوجهوهما ضربا وفي الحديث يؤتى بوال ننص من الحد سوطاً فيقول رحمة لعبادك فيقال له أنت أرحم بهم مني فيؤمر به إلى النار ويؤتى بمن زاد سوطاً فيقول لينتهوا عن معاصيك فيؤمر به إلى النار وعن أبي هريرة إقامة حد بأرض خبر لاهلها من مطر أربعين ليلة وعلى الإمام أن ينصب للحدود رجلا عالما بصيرا يعقل كيف يضرب والرجل يجلد قائما على مجزده ليس عليه إلا إزاره ضربا وسطا لا مبرحا ولا هيبا مفترقا على الأعضاء كلها لا يستثنى منها إلا ثلاثة الوجه والرأس والفرج وفي لفظ الجلد إشارة إلى أنه لا ينبغي أن يتجاوز الألم إلى اللحم والمرأة تجلد قاعدة ولا ينزع من ثيابها إلا الحشو والمرو وهذه الآية استشهد أبو حنيفة على أن الجلد حد غير المحصن بلا تغريب وما احتج به الشافعي على وجوب التغريب من قوله صلى الله عليه وسلم البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام وما يروى عن الصحابة أنهم جلدوا ونفوا منسوخ عنده وعند أصحابه بالآية أو محمول على وجه التعزير والتأديب من غير وجوب وقول الشافعي في تغريب الحز واحد وله في العبد ثلاثة أقاويل يغرب سنة كالحز ويغرب نصف سنة كما يجلد خمسين جلدة ولا يغرب كما قال أبو حنيفة وهذه الآية نسخ الحبس والأذى في قوله تعالى فأمسكوهن في البيوت وقوله تعالى فأذوهما ۝ قيل تسميته عذابا دليل على أنه عقوبة ويجوز أن يسمى عذابا لأنه يمنع من المعاودة كما سمي نكالا ۝ الطائفة الفرقة التي يمكن أن تكون حلقة وأقلها ثلاثة أو أربعة وهي صفة غالبية كأنها الجماعة الحاققة حول الشيء وعن ابن عباس في تفسيرها أربعة إلى أربعين رجلا من المصدقين بالله وعن الحسن عشرة وعن قتادة ثلاثة فصاعدا وعن عكرمة رجلان فصاعدا وعن مجاهد الواحد فافوقه وفضل قول ابن عباس لأن الأربعة هي الجماعة التي يثبت بها هذا الحد والصحيح أن هذه الكبيرة من أمتهات الكبائر ولهذا قرن الله بالشرك وقتل النفس في قوله ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاما وقال ولا تقربوا الزنا لأنه كان فاحشة وساء سبيلا وعن النبي صلى الله عليه وسلم يامعشر الناس اتقوا الزنا فإن فيه ست خصال ثلاث في الدنيا وثلاث في الآخرة فأما اللاتي في الدنيا فيذهب البهاء ويورث الفقر وينقص العمر وأما اللاتي في الآخرة فيوجب للسخطة وسوء الحساب والخلود في النار ولذلك وفي الله فيه عقد المائة بكاله بخلاف حد القذف وشرب الخمر وشرع فيه القتل المولدة وهي الرجم ونهى المؤمنين عن الرافة على المجلود فيه وأمر بشهادة الطائفة للتشهير فوجب أن تكون طائفة يحصل بها التشهير والواحد والاثنتان ليسوا بتلك المثابة واختصاصه المؤمنين لأن ذلك أفصح والفاسق بين صلحاء قومه أخجل ويشهد له قول ابن عباس رضي الله عنهما إلى أربعين رجلا من المصدقين بالله ۝ الفاسق الحديث الذي من

الجلد ويناسب هذا ترجمة الفقهاء في كتبهم حيث يقولون مثلا الصلاة الزكاة السرقة ثم يذكرون في كل باب أحكامه يريدون بما يصف فيه ويوجب عليه الصلاة وكذلك غيرها فهذا بيان المقتضى عند سيويبه لاختيار حذف الخبر من حيث الصناعة اللفظية وأما من حيث المعنى فهو أن المعنى أتم وأكمل على حذف الخبر لأنه يكون قد ذكر حكم الزانية والزاني مجمل حيث قال الزانية والزاني وأراد وفيما فرض عليكم حكم الزانية والزاني فلما تشوف السامع إلى تفصيل هذا الجمل ذكر حكمهما مفصلا فهو أوقع في النفس من ذكره أول وهلة والله أعلم

(قوله قائما على مجزده ليس عليه إلا إزاره) في الصحاح فلان حسن المجزود أى المعزى اه أى المكشوف عن الثياب (قوله وهذه الآية نسخ الحبس الأذى) لعله والأذى كما في عبارة النسفي

أَوْ شَرِكٍ وَحَرَّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ۖ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً

شأنه الزنا والتجب لا يرغب في نكاح الصوايح من النساء واللاتي على خلاف صفته وإنما يرغب في فاسقة خبيثة من شكله أو في مشركة والفاسقة الخبيثة المساخة كذلك لا يرغب في نكاحها الصلحاء من الرجال وينفرون عنها وإنما يرغب فيها من هو من شكلها من الفسقة أو المشركين ونكاح المؤمن الممدوح عند الله الزانية ورغبته فيها وانخراطه بذلك في سلك الفسقة المتسمين بالزنا محرم عليه محذور لما فيه من التشبه بالفساق وحضور موقع التهمة والتسبب لسوء القالة فيه والذنية وأنواع المفاسد ومجالسة الخطائين كم فيها من التعرض لاقتراف الآثام فكيف بمزاوجة الزواني والفتاح وقد نبه على ذلك بقوله وانكحوا الإيامى منكم والصلحين من عبادكم وإمائكم وقيل كان بالمدينة موسرات من بغايا المشركين فرغب فقراء المهاجرين في نكاحهن فاستأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فتركت وعن عائشة رضى الله عنها أن الرجل إذا زنى بامرأة ليس له أن يتزوجها لهذه الآية وإذا باشرها كان زانياً وقد أجازاه ابن عباس رضى الله عنهما وشبهه بمن سرق ثم شجرة ثم اشتراه وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن ذلك فقال أوله سفاح وآخره نكاح والحرام لا يحرم الحلال وقيل المراد بالنكاح الوطء وليس بقول لامرئ أحدهما أن هذه الكلمة أينما وردت في القرآن لم ترد إلا في معنى العقد والثاني فساد المعنى وأدأوه إلى قولك الزانى لا يزنى إلا بزانية والزانية لا يزنى بها إلا زاناً وقيل كان نكاح الزانية محرماً في أول الإسلام ثم نسخ والناسخ قوله : وانكحوا الإيامى منكم . وقيل الإجماع وروى ذلك عن سعيد بن المسيب رضى الله عنه (فإن قلت) أى فرق بين معنى الجملة الأولى ومعنى الثانية (قلت) معنى الأولى صفة الزانى بكونه غير راغب في العفاف ولكن في الفواحش ومعنى الثانية صفة الزانية بكونها غير مرغوب فيها للأعفاء ولكن للزناة وهما معنيان مختلفان (فإن قلت) كيف قدمت الزانية على الزانى أولاً ثم قدم عليها ثانياً (قلت) سبقت تلك الآية لعقوبتهما

قوله تعالى الزانى لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زاناً أو مشرك (قال إن قلت أى فرق بين الجملتين في المعنى قلت معنى الأولى صفة الزانى بكونه غير راغب في العفاف ولكن في الفواحش ومعنى الثانية صفة الزانية بكونها غير مرغوب فيها للأعفاء ولكن للزناة وهما معنيان مختلفان) قال أحدو ليس فيما ذكره إيضاح (طابق الجملتين ونحن نوضحه فنقول الأقسام أربعة : الزانى لا يرغب إلا في زانية . الزانية لا ترغب إلا في زان . العفيف لا يرغب إلا في عفيفة . العفيفة لا ترغب إلا في عفيف . وهذه الأقسام الأربعة مختلفة المعاني وحاصرة للقسم فتقول اختصرت الآية من هذه الأربعة قسمين واقتصرت على قسمين أخرى من المسكوت عنهما لجملات مختصرة جامعة فالقسم الأول صريح في القسم الأول ويفهم الثالث والقسم الثاني صريح في القسم الثاني ويفهم الرابع والقسم الثالث والرابع متلازمان من حيث أن المقضى لا ينحصر رغبة العفيف في العفيفة هو اجتماعهما في الصفة وذلك بعينه مقتضى لا ينحصر رغبته فيه ثم يقصر التعبير عن وصف الزناة والأعفاء بما لا يقل عن ذكر الزناة وجوداً وسلباً فإن معنى الأول الزانية لا ينكحها عفيف ومعنى الثاني العفيفة لا ينكحها زان والسرى في ذلك أن الكلام في أحكامهم فذكر الأعفاء بسبب نقائصهم حتى لا يخرج بالكلام عما هو المقصود منه ثم بينه في إسناد النكاح في هذين القسمين للذكور دون الإناث بخلاف قوله الزانية والزانى فإنه جعل لكل واحد منهما ثم استقلالاً وقدم الزانية على الزانى والسبب فيه أن الكلام الأول في حكم الزنا والأصل فيه المرأة لما يبدو منها من الإيماض والإطاع والكلام الثاني في نكاح الزناة إذا وقع ذلك على الصحة والأصل في النكاح الذكور وهم المبتدئون بالخطبة فلم يستند إليهم لهذا وإن كان الغرض من الآية تنفير الأعفاء من الذكور والإناث من مناعة الزناة ذكوراً وإناثاً جرأهم عن الفاحشة ولذلك قرن الزنا والشرك ومن ثم كره مالك رحمه الله مناعة المشهورين بالفاحشة وقد نقل بعض أصحابه الإجماع في المذهب على أن للمرأة أولاً من قام من أوليائها ففسخ نكاح الفاسق ومالك أبعد الناس من اعتبار الكفاءة إلا في الدين وأما في النسب فقد بلغه أنهم فروا بين عربية ومولى فاستعظمه وتلاه يأيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم .

وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۖ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِن بَعْدِ ذَٰلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ

على ما جنينا والمرأة هي المادة التي منها نشأت الجنابة لأنها لو لم تطمع الرجل ولم تومض له ولم تمكنه لم يطمع ولم يتمكن فلما كانت أصلاً وأولاً في ذلك بدئ بذكرها وأما الثانية فسوقة لذكر النكاح والرجل أصل فيه لأنه هو الراغب والمخاطب ومنه يبدأ الطلب وعن عمرو بن عبيد رضى الله عنه لا ينكح بالجزم على النهى والمرفوع فيه أيضاً معنى النهى ولكن أبلغ وأكد كما أن رحك الله ورحكك أبلغ من ليرحك ويجوز أن يكون خيراً محضاً على معنى أن عادتهم جارية على ذلك وعلى المؤمن أن لا يدخل نفسه تحت هذه العادة ويتصون عنها ۖ وقرئ وحرم بفتح الحاء ۖ القذف يكون بالزنا وبغيره والذي دل على أن المراد قذفن بالزنا شيان : أحدهما : ذكر المحصنات عقيب الزواني . والثاني اشتراط أربعة شهداء لأن القذف بغير الزنا يكفي فيه شاهدان والقذف بالزنا أن يقول الحز العاقل البالغ لمحصة يازانية أو لمحصن يازانى يابن الزانى يابن الزانية ياولد الزنا لست لأبيك لست لرشدة والقذف بغير الزنا أن يقول يا آكل الربا يا شارب الخمر يا يهودى يا مجوسى يا فاسق يا خبيث يا ماص بظر أمه فعليه التعزير ولا يبلغ به أدنى حد العيب وهو أربعون بل ينقص منه وقال أبو يوسف يجوز أن يبلغ به تسعة وسبعون وقال للامام أن يعزr إلى المائة وشروط إحصان القذف خمسة الحرية والبلوغ والعقل والإسلام والعفة ۖ وقرئ بأربعة شهداء بالتوين وشهداء صفة (فإن قلت) كيف يشهدون مجتمعين أو متفرقين (قلت) الواجب عند أبى حنيفة وأصحابه رضى الله عنهم أن يحضروا في مجلس واحد وإن جاؤا متفرقين كانوا قذفة وعند الشافعى رضى الله عنه يجوز أن يحضروا متفرقين (فإن قلت) هل يجوز أن يكون زوج المذنوبة واحداً منهم (قلت) يجوز عند أبى حنيفة خلافاً للشافعى (فإن قلت) كيف يجلد القاذف (قلت) كما جلد الزانى إلا أنه لا ينزع عنه من ثيابه إلا ما ينزع عن المرأة من الحشو والفرو والقاذفة أيضاً كالزانية وأشد الضرب ضرب التعزير ثم ضرب الزنا ثم ضرب شرب الخمر ثم ضرب القاذف قالوا لأن سبب عقوبته محتمل للصدق والكذب إلا أنه عوقب صيانة للأعراض وردعا عن هتكها (فإن قلت) فإذا لم يكن المذنوب محصناً (قلت) يعزr القاذف ولا يحد إلا أن يكون المذنوب معروفاً بما قذف به فلا حد ولا تعزير ۖ رد شهادة القاذف معلق عند أبى حنيفة رضى الله عنه باستيفاء الحد فإذا شهد قبل الحد أو قبل تمام استيفائه قبل شهادته فإذا استوفى لم تقبل شهادته أبداً وإن تاب وكان من الأبرار الأتقياء وعند الشافعى رضى الله عنه يتعلق رد شهادته بنفس القذف فإذا تاب عن القذف بأن رجع عنه عاد مقبول الشهادة وكلاهما متمسك بالآية فأبو حنيفة رضى الله عنه جعل جزاء الشرط الذى هو الرمى الجلد ورد الشهادة عقيب الجلد على التأييد فكانوا مردودى الشهادة عنده في أبدهم وهو مدة حياتهم وجعل قوله (وأولئك هم الفاسقون) كلاماً مستأنفاً غير داخل في جزاء الشرط كأنه حكاية حال الرامين عند الله بعد انقضاء الجملة الشرطية و(إلا الذين تابوا) استثناء من الفاسقين ويدل عليه قوله (فإن الله غفور رحيم) والشافعى رضى الله عنه جعل جزاء الشرط الجلتين أيضاً غير أنه صرف الأبد إلى مدة كونه قاذفاً وهى تنتهى بالتوبة والرجوع عن القذف وجعل الاستثناء متعلقاً بالجملة الثانية وحق المستثنى عنده أن يكون مجروراً بدلاً من هم في لهم وحقه عند أبى حنيفة رضى الله عنه أن يكون منصوباً لأنه عن موجب والذى يقتضيه ظاهر الآية ونظمها أن تكون الجمل الثلاث بمجموعهن جزاء الشرط كأنه قبل ومن قذف المحصنات فأجلدوهن وردوا شهادتهن وفسقوهن أى فاجمعوا لهم الجلد والرد والتفسيق إلا الذين تابوا عن القذف وأصلحوا فإن الله يغفر لهم فيقبلون غير مجلودين ولا مردودين ولا مفسقين (فإن قلت) الكافر يقذف فيتوب عن الكفر فقبل شهادته بالأجاص والقاذف من المسلمين يتوب عن القذف فلا تقبل شهادته عند أبى حنيفة رضى الله عنه كأن القذف مع الكفر أهون من القذف مع الإسلام (قلت) المسلمين لا يعزr بسبب الكفار لأنهم شهروا بعداوتهم والطعن فيهم بالباطل فلا يلحق المذنوب بقذف الكافر من

(قوله وقرئ وحرم بفتح الحاء القذف يكون) لعله بفتح الحاء والراء

رَحِيمٌ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُن لَّهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنفُسُهُمْ فَشَهَدُوا أَحَدُهُمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ

الشين والشنار ما يلحقه بقذف مسلم مثله فشدد على القاذف من المسلمين ردعا وكفا عن إلحاق الشنار (فإن قلت) هل للمقذوف أو للإمام أن يعفو عن حد القاذف (قلت) لها ذلك قبل أن يشهد الشهود ويثبت الحد والمقذوف مندوب إلى أن لا يرفع القاذف ولا يطالبه بالحد ويحسن من الإمام أن يحمل المقذوف على كظم الغيظ ويقول له أعرض عن هذا ودعه لوجه الله قبل ثبات الحد فإذا ثبت لم يكن لواحد منهما أن يعفو عنه لأنه خالص حق الله ولهذا لم يصح أن يصالح عنه بمال (فإن قلت) هل يورث الحد (قلت) عند أبي حنيفة رضي الله عنه لا يورث لقوله صلى الله عليه وسلم الحد لا يورث وعند الشافعي رضي الله عنه يورث وإذا تاب القاذف قبل أن يثبت الحد سقط وقيل نزلت هذه الآية في حسان بن ثابت رضي الله عنه حين تاب عما قال في عائشة رضي الله عنها * قاذف امرأته إذا كان مسلما حرا بالغا عاقلا غير محدود في القذف والمرأة بهذه الصفة مع العفة صح اللعان بينهما إذا قذفها بصريح الزنا وهو أن يقول لها يا زانية أوزيت أورايتك تزنين وإذا كان الزوج عبدا أو محدودا في قذف والمرأة محصنة حد كما في قذف الأجنبية ومالم ترافعه إلى الإمام لم يجب اللعان واللعان أن يبدأ الرجل فيشهد أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين فيما رماها به من الزنا ويقول في الخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين فيما رماها به من الزنا ويقول المرأة أربع مرات أشهد بالله إنه لمن الكاذبين فيما رمانى به من الزنا ثم تقول في الخامسة أن غضب الله عليها إن كان من الصادقين فيما رمانى به من الزنا وعند الشافعي رضي الله عنه يقام الرجل قائما حتى يشهد والمرأة قاعدة وتقام المرأة والرجل قاعد حتى تشهدو يأمر الإمام من يضع يده على فيه ويقول له إني أخاف إن لم تكن صادقا أن تبوء بلعنة الله وقال اللعان بمكة بين المقام والبيت وبالمدينة على المنبر وبيت المقدس في مسجده ولعان المشرک في الكنيسة وحيث يعظم وإذا لم يكن له دين فقي مساجدنا إلا في المسجد الحرام لقوله تعالى إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام ثم يفرق القاضي بينهما ولا تقع الفرقة بينهما إلا بتفريقه عند أبي حنيفة وأصحابه رضي الله عنهم إلا عند زفر فإن الفرقة تقع باللعان وعن عثمان البتي لا فرقة أصلا وعند الشافعي رضي الله عنه تقع بلعان الزوج وتكون هذه الفرقة في حكم التطليقة الباتة عند أبي حنيفة ومحمد رضي الله عنهما ولا يتأبد حكمها فإذا أكذب الرجل نفسه بعد ذلك فحد جاز أن يتزوجها وعند أبي يوسف وزفر والحسن بن زياد والشافعي رضي الله عنهم هي فرقة بغير طلاق توجب تحريما مؤبدا ليس لها أن يجتمعا بعد ذلك بوجه وروى أن آية القذف لما نزلت قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر فقام عاصم بن عدى الأنصاري رضي الله عنه فقال جعلني الله فداك إن وجد رجل مع امرأته رجلا فأخبر جلد ثمانين وردت شهادته أبدا وفسق وإن ضربه بالسيف قتل وإن سكت سكت على غيظ وإلى أن يجيء بأربعة شهداء فقد قضى الرجل حاجته ومضى اللهم افتح وخرج فاستقبله هلال بن أمية أو عويم فقال ما وراءك قال شر وجدت على بطن امرأتي خولة وهي بنت عاصم شريك بن سحاء فقال هذا والله سؤال ما أسرع ما ابتليت به فرجعا فأخبر عاصم رسول الله صلى الله عليه وسلم فحكم خولة فقالت لأدري الغيرة أدر كته أم بخلا على الطعام وكان شريك نزيلهم وقال

(قوله من الشين والشنار ما يلحقه بقذف) في الصحاح الشنار العيب والعار (قوله فقام ابن عدى الأنصاري رضي الله عنه) لعنه عاصم بن عدى وفي الخازن سبب نزول هذه الآية ماروى عن سهل بن سعد الساعدي أن عويم العجلاني جاء إلى عاصم بن عدى فقال لعاصم أرايت لو أن رجلا وجد مع امرأته رجلا أيقضه فقتلونه أم كيف يفعل سل لي رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه أيضا عن ابن عباس أن هلال بن أمية قذف امرأته عند النبي صلى الله عليه وسلم بشريك بن سحاء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم البينة أوحث في ظهرك فقال يا رسول الله إذا رأى أحدنا على امرأته رجلا ينطلق يلتمس البينة فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول البينة أوحث في ظهرك فزل جبريل بقوله تعالى والذين يرمون أزواجهم الآية

الْصَّادِقِينَ ۝ وَالْخَمْسَةَ أَنْ لَعَنَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ۝ وَيَدْرُؤُا عَنْهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ۝ وَالْخَمْسَةَ أَنْ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۝ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ ۝ إِنْ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ لَا نَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ لِنُكْلِ أَمْرٍ مِّنْهُمْ مَا كُتِبَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ

هلال لقد رأيته على بطنها فتزلت ولاعن بينهما وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند قوله وقولها أن لعنة الله عليه إن غضب الله عليها آمين وقال القوم آمين وقال لها إن كنت ألممت بذنب فاعترفي به فالرجم أهون عليك من غضب الله إن غضبه هو النار وقال تخينوا بها الولادة فإن جامت به أصيب أثيبج يضرب إلى السواد فهو لشريك وإن جامت به أورك جمدا جماليا خدج الساقين فهر لغير الذي رميت به قال ابن عباس رضى الله عنهما فجاءت بأشبه خلق الله لشريك فقال صلى الله عليه وسلم لولا الايمان لكان لى ولها شأن ۝ وقرئ ولم تكن التاء لأن الشهداء جماعة أو لانهم فى معنى الانفس التى هى بدل ووجه من قرأ أربع أن يتصب لانه فى حكم المصدر والعامل فيه المصدر الذى هو شهادة أحدهم وهى مبتدأ محذوف الخبر تقديره فواجب شهادة أحدهم أربع شهادات بالله وقرئ أن لعنة الله وأن غضب الله على تخفيف أن ورفع ما بعدها وقرئ أن غضب الله على فعل الغضب وقرئ بنصب الخماسين على معنى وتشهد الخامسة (فإن قلت) لم خصت الملاعة بأن تخمس بغضب الله (قلت) تغليظاً عليها لأنها هى أصل الفجور ومتبعه بخلافتها وإطاعها ولذلك كانت مقدمة فى آية الجلد ويشهد لذلك قوله صلى الله عليه وسلم لحولة فالرجم أهون عليك من غضب الله ۝ الفضل التفضل وجواب لولا متروك وتركه دال على أمر عظيم لا يكتفه ورب مسكوت عنه أبلغ من منطوق به ۝ الإفك أبغ ما يكون من الكذب والافتراء وقيل هو البهتان لا تشعر به حتى يفجأك وأصله الأفك وهو القلب لانه قول مأفوك عن وجهه والمراد مأفك به على عائشة رضى الله عنها ۝ والعصبة الجماعة من العشرة إلى الأربعين وكذلك العصابة واعصوبوا اجتمعوا وهم عبد الله بن أبى رأس النفاق وزيد بن رفاعه وحسان بن ثابت ومسطح بن أثامة وحمزة بنت جحش ومن ساعدهم ۝ وقرئ كبره بالضم والكسر وهو عظمه والذى تولاه عبد الله لإيمانه فى عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وانتهازه الفرص وطلبه سبيلا إلى الغميرة ۝ أى يصيب كل غائض فى حديث الإفك من تلك العصبة نصيبه من الإثم على مقدار خوضه ۝ والعذاب العظيم لعبد الله لأن معظم الشركان منه يحكى أن صفوان رضى الله عنه من يهودجها عليه وهو فى ملأ من قومه فقال من هذه فقالوا عائشة رضى الله عنها فقال والله ما نجت منه ولا نجا منها وقال امرأة نبيكم باتت مع رجل حتى أصبحت ثم جاء يقودها ۝ والخطاب فى قوله (هو خير لكم) لمن ساءه ذلك من المؤمنين وخاصة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى بكر وعائشة وصفوان بن المعطل رضى الله عنهم ومعنى كونه خيراً لهم أنهم اكتسبوا فيه الثواب العظيم لأنه كان بلاء مينا ومحنة ظاهرة وأنه نزلت فيه ثمانى عشرة آية كل واحدة منها مستقلة بما هو تعظيم لشأن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتسليته له وتنزيه لآثم المؤمنين رضوان الله

(قوله فإن جامت به أصيب أثيبج) فى الصحاح الصهبة الشقرة فى شعر الرأس والرجل أصيب وفيه ثيبج كل شىء وسطه والاثيبج العريض الثيبج ويقال الناقى الثيبج اه وما فى الحديث تصغيرها وفيه أيضاً الخدجلة بتشديد اللام المرأة الممتثة الذراعين والساقين (قوله وقرئ بنصب الخماسين على معنى) فى النسفى أنه لاخلاف فى رفع الخامسة الأولى على المشهور (قوله ومتبعه بخلافتها) فى الصحاح الخلافة الخديعة باللسان (قوله بالضم والكسر وهو عظمه) فى الصحاح عظم الشىء أكثره ومعظمه

بأنفسهم خيراً وقالوا هَذَا إِفْكٌ مُّبِينٌ ۚ لَوْلَا جَاءَ وَعَالِيَهُ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ فَاعْلَمَ الْإِفْكُ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الَّذِي فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لِمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۚ إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِالنِّسْبَةِ وَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ ۚ

عليها وتطهير لاهل البيت وتمويل لمن تكلم في ذلك أو سمع به فلم تمجده أذناه وعدة الطاف للسامعين والتأني إلى يوم القيامة وفوائد دينية وأحكام وآداب لا تخفى على متأملها (بأنفسهم) أى بالذين منهم من المؤمنين والمؤمنات كقوله ولا تلهووا أنفسكم وذلك نحو ما يروى أن أبا أيوب الأنصاري قال لأم أيوب ألا ترين ما يقال فقالت لو كنت بدل صفوان أكنت تظن بحرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم سوا قال لا قالت ولو كنت أنا بدل عائشة رضى الله عنها ماكنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعائشة خير مني وصفوان خير منك (فإن قلت) هلا قيل لولا إذ سمعتموه ظنتم بأنفسكم خيراً أو قلتم ولم عدل عن الخطاب إلى الغيبة وعن الضمير إلى الظاهر (قلت) ليبالغ في التوبيخ بطريقة الالتفات وليصرح بلانظر الإيمان دلالة على أن الاشتراك فيه مقتضى أن لا يصدق مؤمن على أخيه ولا مؤمنة على أختها قول غائب ولا طاعن برفيه تنبيه على أن حق المؤمن إذا سمع قاله في أخيه أن يبنى الأمر فيها على الظن لا على الشك وأن يقول بمل فيه بناء على ظنه بالمؤمن الخير (هذا الإفك مبين) هكذا بلفظ المصرح ببرائة ساحته كما يقول المستيقن المطلع على حقيقة الحال وهذا من الأدب الحسن الذي قل القائم به والحافظ له وليتك تجد من يسمع فيسكت ولا يشيع ما سمعه بأخوات ۚ جعل الله التفصلة بين الرمي الصادق والكاذب ثبوت شهادة الشهود الأربعة وانتفاءها والذين رموا عائشة رضى الله عنها لم تكن لهم بينة على قولهم فقامت عليهم الحجة وكانوا (عند الله) أى في حكمه وشريعته كاذبين وهذا توبيخ وتعنيف المذنبين سمعوا الإفك فلم يجتدوا في دفعه وإنكاره واحتجاج عليهم بما هو ظاهر مكشوف في الشرع من وجوب تكذيب الفاذب بغير بينة والتنكيل به إذا ذف أمراً محصنة من عرض نساء المسلمين فكيف بأهم المؤمنين الصديقة بنت الصديق حرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم وحيية حبيب الله ۚ لولا الأولى للنجس وهذه لامتناع الشيء لوجود غيره والمعنى ولولا أني قضيت أن أنفضل عليكم في الدنيا بضروب النعم التي من جملتها الإمهال للثبوت وأن أترحم عليكم في الآخرة بالعفو والمغفرة لعاجلتكم بالعقاب على ما خضتم فيه من حديث الإفك ۚ يقال أفاض في الحديث وأذفع وهضب وخاض (إذ) ظرف لمسكم أو لأفضتم (تلقونه) يأخذه بعضهم من بعض يقال تلقى القول وتلقفه وتلقفه منه قوله تعالى فتلقى آدم من ربه كلمات ۚ وقرئ على الأصل تتلقونه وإذ تلقونه بإدغام الذال في التاء وتلقونه من لقيه بمعنى لقفه وتلقونه

ۚ قوله تعالى لولا إذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيراً (قال معناه ظنوا بالذين منهم من المؤمنين والمؤمنات كقوله تعالى ولا تلهووا أنفسكم) قال أحمد والسري في هذا التعبير تعطيف المؤمن على أخيه وتوبيخه على أن يذكره بسوء وتصوير ذلك بصورة من أخذ يقذف نفسه ويرميها بما ليس فيها من الفاحشة ولا شيء أشنع من ذلك والله أعلم ۚ عاد كلامه (قال ونقل أن أبا أيوب الأنصاري قال لا مرأته ألا ترين مقالة الناس قالت له لو كنت بدل صفوان أكنت تخون في حرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم سراً قال لا قالت ولو كنت أنا بدل عائشة ماكنت وصفوان خير منك وعائشة خير مني) قال أحمد ولقد ألهمت بنور الإيمان إلى هذا السر الذي انطوى عليه التعبير عن الغير من المؤمنين بالنفس فإنها نزلت زوجها منزلة صفوان ونفسها منزلة عائشة ثم أثبتت لنفسها ولزوجها البراءة والأمانة حتى أثبتتها لصفوان وعائشة بطريق الأولى رضى الله عنها ويحتمل والله أعلم خلاف ما قاله الرخشي وهو أن يكون التعبير بالأنفس حقيقة والمقصود إلزام سيء الظن بنفسه لأنه لم يعتد بوازع الإيمان في حق غيره وألغاه واعتبره في حق نفسه وادعى لها البراءة قبل معرفته بحكم الهوى لا بحكم الهدى والله أعلم

(قوله وإذ تلقونه بإدغام الذال) لعل رسمه هكذا وانتقونه إلا أن يعتبر ما قبل الإدغام

وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ ۚ يَعِظُكُمْ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۚ وَيُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۚ إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ

من إلقاءه بعضهم على بعض وتلقونه وتلقونه من الولي والأتق وهو الكذب وتلقونه بحكمة عن عائشة رضي الله عنها وعن سفيان سمعت أبا ترقأ إذ تلقفونه وكان أبوها يقرأ بحرف تبدل الله بن مسعود رضي الله عنه (فإن قلت) ما معنى قوله (بأفواهكم) والقول لا يكون إلا بالهم (قلت) معناه أن الشيء المعلوم يكون وعلمه في القلب فيترجم عنه اللسان وهذا الإفك ليس إلا قولاً يجري على ألسنتكم ويدور في أفواهكم من غير ترجمة عن علم به في القلب كقوله تعالى يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم ۚ أي تحسبونه صغيرة وهو عند الله كبيرة موجبة وعن بعضهم أنه جزع عند الموت فقيل له فقال أخاف ذنباً لم يكن مني على بال وهو عند الله عظيم وفي كلام بعضهم لا تقولون لشيء من سيئاتك حقيراً فعلمه عند الله نخلة وهو عندك نقيير وصفهم بارتكاب ثلاثة آثام وعلق مس العذاب العظيم بها أحدها تاتى الإفك ألسنتهم وذلك أن الرجل كان يلقي الرجل فيقول له ما وراءك فيحدثه بحديث الإفك حتى شاع وانتشر فلم يبق بيت ولا ناد إلا طار فيه والثاني التكلم بما لا علم لهم به والثالث استصغارهم لذلك وهو عظيمة من العظائم (فإن قلت) كيف جاز الفصل بين لولا وقلتم (قلت) للظروف شأن وهو تنزلها من الأشياء منزلة أنفسها لوقوعها فيها وإنها لا تنفك عنها فلذلك يتسع فيها ما لا يتسع في غيرها (فإن قلت) فأى فائدة في تقديم الظرف حتى أوقع فاصلاً (قلت) الفائدة فيه بيان أنه كان الواجب عليهم أن يتفادوا أول ما سمعوا بالإفك عن التكلم به فلما كان ذلك الوقت أهم وجب التقديم (فإن قلت) فما معنى يكون والكلام بدونه مثلث لو قيل مالنا أن نتكلم بهذا (قلت) معناه معنى ينبغي ويصح أى ما ينبغي لنا أن نتكلم بهذا وما يصح لنا ونحرمه ما يكون لى أن أقول ما ليس لى بحق (وسبغ نك) للتعجب من عظم الأمر (فإن قلت) ما معنى التعجب في كلمة التسييح (قلت) الأصل في ذلك أن يسبح الله عند رؤية العجيب من صنائعه ثم كثر حتى استعمل في كل متعجب منه أولنزيه الله تعالى من أن تكون حرمة نبيه عليه السلام فاجرة (فإن قلت) كيف جاز أن تكون امرأة النبي كافرة كامرأة نوح ولوط ولم يجز أن تكون فاجرة (قلت) لأن الأنبياء مبعوثون إلى الكفار ليدعوم ويستعطفوهم فيجب أن لا يكون معهم ما ينفرهم ولم يكن الكفر عندهم ما ينفرهم وأما الكشخنة فمن أعظم المنفرات ۚ أى كراهة (أن تعودوا) أو في أن تعودوا من قولك وعظت فلانا في كذا فتركه ۚ وأبدى ماداموا أحياء مكلفين (وإن كنتم مؤمنين) فيه تهيج لهم ليتعظوا وتذكير بما يوجب ترك العود وهو اتصافهم بالإيمان الصاد عن كل مقبح

قوله تعالى « وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم » (قال إن قلت القول لا يكون إلا بالأفواه فما فائدة ذكرها قلت المراد أن هذا القول لم يكن عبارة عن علم قام بالقلب وإنما مجرد قول اللسان) قال أحمد ويحتمل أن يكون المراد المبالغة أو تعريضاً بأنه ربما يتمشدد ويقضى تمشدد جازم عالم وهذا أشد وأقطع وهو السر الذي أنبأ عنه قوله تعالى قد بدت البغضاء من أفواههم والله أعلم ۚ قوله تعالى سبحانك هذا بهتان عظيم (قال) معناه التعجب من عظيم الأمر وأصله أن الإنسان إذا رأى عجيبة من صنائع الله تعالى سبحه ثم كثر حتى استعمل عند كل متعجب منه ۚ ثم أوردنا هنا سؤالاً على توبيخهم على ترك التعجب فقال إن قلت لم جاز أن تكون زوجة النبي كافرة كامرأة نوح ولوط ولم يجز أن تكون فاجرة ولم يكن كفرها متعجباً منه وفجورها متعجب منه قلت لأن الأنبياء مبعوثون إلى الكفار ليدعوم ويتزلفوا اليهم وكفر الزوجة غير مانع ولا منفر بخلاف الكشخنة (قال أحمد) وما أورد عليه أبرد من هذا السؤال كأن أحداً يشكك عليه أن ينسب الفاحشة إلى مثل عائشة مما ينكره كل عاقل ويتعجب منه كل لبيب والله الموفق

(قوله سمعت أبا ترقأ إذ تلقفونه) وفي نسخة تلقفونه بمعنى تتبعونه وكلا النسختين قراءة (قوله وهو عند الله كبيرة موجبة) لعله موجبة للعقاب (قوله والكلام بدونه مثلث) لعله محرف وأصله مستتب وفي الصحاح استتب الأمر تهياً واستقام (قوله وأما الكشخنة فمن أعظم المنفرات) كأنها الديانة

فَالَّذِينَ ءَامَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ
وَأَنَّ اللَّهَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ۝ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوتِ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ
يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنْ
يَشَاءُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ وَلَا يَأْتِلْ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ
الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لَعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنُهُمْ

وبين الله لكم الدلالات على علمه وحكمته بما ينزل عليكم من الشرائع ويعلمكم من الآداب الجميلة ويعظكم به من المواظ
الشفافية والله عالم بكل شيء فاعل لما يفعله بدواعي الحكمة ۝ المعنى يشيعون الفاحشة عن قصد إلى الإشاعة وإرادة
ومحبة لها وعذاب الدنيا الحد ولقد ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم عبدالله بن أبي وحسانا ومسطحا وقعدصفوان
لحسن فضربه ضربة بالسيف وكفّ بصره وقيل هو المراد بقوله والذي تولى كبره منهم (والله يعلم) مافى القلوب من
الامرار والضمائر (وأنتم لاتعلمون) يعنى أنه قد علم محبة من أحب الإشاعة وهو معاقبه عليها ۝ وكثر المنة بترك المعالجة
بالعقاب حاذفا جواب لولا كما حذفه ثمة وفي هذا التكرير مع حذف الجواب مبالغة عظيمة وكذلك فى التواب والرؤف
والرحيم ۝ الفحشاء والفاحشة ما أفرط قبحه قال أبو ذؤيب ۝ ضرائر حرى تفاحش غارها ۝ أى أفرطت غيرتها والمنكر
ماتسكرة النفوس فتفر عنه ولا ترتضيه ۝ وقرئ خطوات بفتح الطاء وسكونها وزكى بالتشديد والضمير لله تعالى ولولا
أن الله فضل عليكم بالثوبة المحمصة لما طهر منكم أحد آخر الدهر من دنس إثم الإفك ولكن الله يطهر الثانيتين
بقبول توبتهم إذا محضوها وهو (سميع) لقولهم (عليم) بضمائرهم وإخلاصهم وهو من أثلى إذا حلف افتعال من الآلية
وقيل من قولهم ما ألوت جهدا إذا لم تدخر منه شيئا ويشهد الأول قراءة الحسن ولا يتأل والمعنى لا يخلفوا على أن لا يحسنوا
إلى المستحقين للإحسان أولا يقصروا فى أن يحسنوا إليهم وإن كانت بينهم وبينهم شخاء لجنابة أقرتوها فليعودوا عليهم
بالعفو والصفح وليفعلوا بهم مثل ما يرجون أن يفعل بهم ربهم مع كثرة خطاياهم وذنوبهم نزلت فى شأن مسطح وكان
ابن خالة أبى بكر الصديق رضى الله عنهم وكان فقيرا من فقراء المهاجرين وكان أبوبكر ينفق عليه فلما فرط منه ما فرط
آلى أن لا ينفق عليه وكفى به داعيا إلى المجاملة وترك الاشتغال بالمكافأة للسمى وبروى أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قرأها على أبى بكر فقال بلى أحب أن يغفر الله لى ورجع إلى مسطح نفقته وقال والله لا أنزعها أبدا وقرأ أبو حنيفة
وابن قطيب أن توتوا بالناء على الالتفات وبعضه قوله ألا تحبون أن يغفر الله لكم (الغافلات) السليكات الصدور
القيات القلوب اللاتى ليس فيهن دهاء ولا مكر لأنهن لم يجربن الأمور ولم يرزن الأحوال فلا يفتن لما تفتن له
المجربات العرافات قال ولقد هوت بطفلة مبالغة ۝ بلهاء تطلعن على أسرارها

وكذلك البله من الرجال فى قوله عليه الصلاة والسلام أكثر أهل الجنة البله ۝ وقرئ يشهد بالياء والحق بالنصب صفة
للدين وهو الجزاء وبالرفع صفة لله ولو فليت القرآن كله وقتشت عما أوعده به العصاة لم تر الله تعالى قد غلظ فى شيء
تغليظه فى إفك عائشة رضوان عليها ولا أنزل من الآيات القوارع المشحونة بالوعيد الشديد والعتاب البليغ والجزر
العنيف واستعظام ماركب من ذلك واستفطاع ما أقدم عليه ما أنزل فيه عن طرق مختلفة وأساليب مفتنة كل واحد منها كاف
فى بابه ولو لم ينزل إلا هذه الثلاث لكفى بها حيث جعل القذفة ملعونين فى الدارين جميعا وتوعدهم بالعذاب العظيم فى

وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۖ يَوْمَئِذٍ يُوفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ۚ
الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ

الآخرة وبأن السنتهم وأيديهم وأرجلهم تشهد عليهم بما أفكوا وسمتوا وأنه يوفيههم جزاءهم الحق الواجب الذي هم أهله حتى يعلموا عند ذلك (أن الله هو الحق المبين) فأوجز في ذلك وأشبع وفصل وأجل وأكد وكرر وجاء بما لم يقع في عهد المشركين عبدة الأوثان إلا ما هو دونه في الفظاعة وما ذاك إلا لأمر وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه كان بالبصرة يوم عرفة وكان يسأل عن تفسير القرآن حتى سئل عن هذه الآيات فقال من أذن ذنباً ثم تاب منه قبلت توبته إلا من غاض في أمر عائشة وهذه منه مبالغة وتعظيم لأمر الإفك ولقد برأ الله تعالى أربعة بأربعة برأ يوسف بلسان الشاهد وشهد شاهداً من أهلها وبرأ موسى من قول اليهود فيه بالحجر الذي ذهب بثوبه وبرأ مريم بإنطاق ولد هاجين نادى من حجرها إن عبد الله وبرأ عائشة بهذه الآيات العظام في كتابه المعجز المنلو على وجه الدهر مثل هذه التبرئة بهذه المبالغات فانظر كم بينها وبين تبرة أولئك وما ذاك إلا لإظهار علو منزلة رسول الله صلى الله عليه وسلم والتبذير على إنافه محل سيد ولد آدم وخيرة الأولين والآخرين وحجة الله على العالمين ومن أراد أن يتحقق عظمة شأنه صلى الله عليه وسلم وتقدم قدمه وإحرازه لقصب السبق دون كل سابق فليشتق ذلك من آيات الإفك وليتأمل كيف غضب الله له في حرمة وكيف بالغ في نفي التهمة عن حجابها (فإن قلت) إن كانت عائشة هي المرادة فكيف قيل المحصنات (قلت) فهو وجهان أحدهما أن يراد بالمحصنات أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن يخصن بأن من قذفهن فهذا الوعيد لاحق به وإذا أردن وعائشة كبراهن منزلة وقرينة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت المرادة أولاً والثاني أنها أم المؤمنين لجمعت إرادة لها ولبناتها من نساء الأمة الموصوفات بالإحصان والغفلة والإيمان كما قال ۚ قذف من نصر الخبيثين قذف ۚ أراد عبد الله بن الزبير وأشياعه وكان أعدؤه يكنونه بخيب ابنه وكان مضعوفاً وكنيته المشهورة أبوبكر إلا أن هذا في الاسم وذلك في الصفة (فإن قلت) ما معنى قوله هو الحق المبين (قلت) معناه ذو الحق البين أي العادل الظاهر العدل الذي لا ظلم في حكمه والحق الذي لا يوصف بباطل ومن هذه صفته لم تسقط عنده إسائة مسيء ولا إحسان محسن لحق مثله أن يتقى ويحتب محارمه ۚ أي (الخبيثات) من القول يقال أو تعد (للخبيثين) من الرجال والنساء (والخبيثون) منهم يتعرضون (للخبيثات) من القول وكذلك الطيبات والطيبون (وَأُولَئِكَ) إشارة إلى الطيبين وإنهم مبرؤون مما يقول الخبيثون من خبيثات الكلم وهو كلام جار مجرى المثل لعائشة وما ربيت به من قول لا يطابق حالها في النزاهة والطيب ويجوز أن يكون أولئك إشارة إلى أهل البيت وأنهم مبرؤون مما يقول أهل الإفك وأن يراد بالخبيثات والطيبات النساء أي الخبيثات

ۚ قوله تعالى ۚ إن الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات ، الآية (قال إن كانت عائشة هي المرادة فلم جمع قلت المراد إما أزواج النبي صلى الله عليه وسلم حتى يكون هذا الوعيد لاحقاً بقاذفهن وإما عائشة وجمعت إرادة لها ولبناتها كما قال : ۚ قذف من نصر الخبيثين قذف ۚ يعني عبد الله بن الزبير وأتباعه وكان يكنى أبا خبيب) قال أحمد والأظهر أن المراد عموم المحصنات والمقصود بذكرهن على العموم وعيد من وقع في عائشة على أبلغ الوجوه لأنه إذا كان هذا وعيد قاذف آحاد المؤمنات فما الظن بوعيد من قذف سيدتهن وزوج سيد البشر صلى الله عليه وسلم على أن تعمم الوعيد أبلغ وأقطع من تخصيصه وهذا معنى قول زليخا ما جزاء من أراد بأهلك سوء إلا أن يسجن أو عذاب أليم فعممت وأرادت يوسف تهويلاً عليه وإرجافاً والمعصوم من عصمه الله تعالى ۚ قوله تعالى ۚ الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات ، الآية (قال) تحتل الآية أمرين أحدهما أن يكون المراد الكلمات الخبيثة للخبيثين والمراد الإفك ومن أفاض فيه وعكسه في الطيبات والطيبين الثاني أن يكون المراد بالخبيثات النساء وبالخبيثين الرجال (قال أحمد) إن كان الأمر على التأويل الثاني فهذه الآية تفصيل لما أجمله

(قوله وكان مضعوفاً) في الصحاح أضعفت الشيء فهو مضعوف على غير قياس

لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۝ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْنِسُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَىٰ

يتزوّجن الخبايا والخبايا الخبايا وكذلك أهل الطيب ۝ وذكر الرزق الكريم هاهنا مثله في قوله وأعدنا لها رزقا كريما وعن عائشة لقد أعطيت تسعاً ما أعطيتن امرأة لقد نزل جبريل عليه السلام بصورتي في راحته حين أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتزوّجنى ولقد تزوّجنى بكر أو ماتزوج بكر أخرى ولقد توفي وإن رأسه لاني حجري ولقد رف في بيتي ولقد حفته الملائكة في بيتي وإن الوحي لينزل عليه في أهله فيتفرقون عنه وإن كان لينزل عليه وأنا معه في لحافه وإن لآبنة خليفته وصديقه ولقد نزل عذري من السماء ولقد خلقت طيبة عند طيب ولقد وعدت مغفرة ورزقا كريما (تستأنسوا) فيه وجهان أحدهما أنه من الاستئناس الظاهر الذي هو خلاف الاستبحاش لأن الذي يطرق باب غيره لا يدرى أيؤذن له أم لا فهو كالمتوشح من خفاء الحال عليه فإذا أذن له استأنس فالمعنى حتى يؤذن لكم كقوله لا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ، وهذا من باب الكناية والإرداف لأن هذا النوع من الاستئناس يردف الإذن فوضع موضع الإذن والثاني أن يكون من الاستئناس الذي هو الاستعلام والاستكشاف استفعال من أنس الشيء إذا أبصره ظاهرا مكشوفاً والمعنى حتى تستعلموا وتستكشفوا الحال هل يراد دخولكم أم لا ومنه قولهم استأنس هل ترى أحدا واستأنست فلم أر أحدا أى تعرفت واستعلمت ومنه بيت السابغة . على مستأنس واحد . ويجوز أن يكون من الإنس وهو أن يتعرف هل ثمة إنسان وعن أبي أيوب الأنصاري رضى الله عنه قلنا يا رسول الله ما الاستئناس قال يتكلم الرجل بالتيبحة والتكيرة والتحميدة ويتنحج يؤذن أهل البيت ۝ والتسليم أن يقول السلام عليكم أدخل ثلاث مرات فإن أذن له وإلا رجع وعن أبي موسى الأشعري أنه أتى باب عمر رضى الله عنهما فقال السلام عليكم أدخل قالها ثلاثا ثم رجع وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الاستئذان ثلاثا واستأذن رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألبج فقال صلى الله عليه وسلم لا امرأة يقال لها روضة قومي إلى هذا فعليه فإنه لا يحسن أن يستأذن قولى له يقول السلام عليكم أدخل فسمعا الرجل فقالها فقال ادخل وكان أهل الجاهلية يقول الرجل منهم إذا دخل بيتا غير بيته حيثهم صباحا وحيثهم مساء ثم يدخل فرميا أصاب الرجل مع امرأته في لحاف واحد فصّد الله عن ذلك وعلم الأحسن والأجل وكمن باب من أبواب الدين هو عند الناس كالشريعة المنسوخة قد تركوا العمل به وباب الاستئذان من ذلك بينا أنت في بيتك إذا رعى عليك الباب

قوله تعالى الزانية لا ينكحها إلا إزنان وقد بينا أنها مشتملة على هذه الأقسام الأربعة تصريحاً وتضميناً فجاءت هذه الآية مصرحة بالجميع وقد اشتملت على فائدة أخرى وهى الاستشهاد على براءة أم المؤمنين بأنها زوجة أطيب الطيبين فلا بد وأن تكون طاهرة طيبة مبرأة مما أفكت به وهذا التأويل الثاني هو الظاهر فإن بعد الآية لهم مغفرة ورزق كريم وبهذا وعد أزواجه عليه السلام في قوله تعالى « نؤتها أجراها مرتين وأعدنا لها رزقا كريما » والله أعلم عاد كلامه (قال ونقل عن عائشة أنها قالت لقد أعطيت تسعاً ما أعطيتن امرأة فذكرت منهن أنها خلقت طيبة عند طيب) قال أحمد وهذا أيضا يحق ما ذكرته من أن المراد بالطيبات والطيبين النساء والرجال وأن المراد بذلك إظهار براءة عائشة بأنها زوج أطيب الطيبين فيلزم أن تكون طيبة وفاء بقوله « والطيبون للطيبات » والله أعلم قوله تعالى « لا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْنِسُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَىٰ أَهْلِهَا » (قال فيه وجهان أحدهما أنه من الاستئناس الذى هو ضد الاستبحاش أى حتى يؤذن لكم فتستأنسوا عبر بالشئ عما هو رادف له الثاني أن يكون من الاستعلام من أنس إذا أبصر والمعنى حتى تستكشفوا الحال هل يراد دخولكم أم لا وذكرا أيضا وجهها بعيدا وهو أن المراد حتى تعلموا هل فيها إنسان أم لا (قال أحمد) فيكون على هذا الأخير بنى من الإنس استفعال والوجه الأول هو البين وسر التجوز فيه والعدول اليه عن الحقيقة ترغيب المخاطبين فى الاتيان بالاستئذان بواسطة

(قوله إذا رعى عليك الباب) فى الصحاح رعى الرجل إذا خرج الدم من أنفه ورعى الفرس إذا سبق وتقدم فكان ما هنا مجاز على وجه التشبيه

أَهْلَهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ * فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكَى لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ * لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ * قُلِ لِلَّذِينَ يَغُضُّونَ مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا

بواحد من غير استئذان ولا تحية من تحايا إسلام ولا جاهلية وهو عن سماع ما أنزل الله فيه وما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن أين الأذن الواعية وفي قراءة عبد الله حتى تسلموا على أهلها وتستأذنوا وعن ابن عباس وسعيد بن جبير إنما هو حتى تستأذنوا فأخطأ الكاتب ولا يقول على هذه الرواية وفي قراءة أنى حتى تستأذنوا (ذلكم) الاستئذان والتسليم (خير لكم) من تحية الجاهلية والدمور وهو الدخول بغير إذن واشتقاقه من الدمار وهو الهلاك كأن صاحبه دامر لعظم ما ارتكب وفي الحديث من سبقت عينه استئذانه فقد دمر وروى أن رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم أأستأذن على أى قال نعم قال إنها ليس لها خادم غيرى أأستأذن عليها كلما دخلت قال أنحب أن تراها عريانة قال الرجل لا قال فاستأذن (لعلكم تذكرون) أى أنزل عليكم أو قيل لكم هذا إرادة أن تذكروا وتعتظوا وتعملوا بما أمرتم به في باب الاستئذان * يحتمل (فإن لم تجدوا فيها أحدا) من الآذنين (فلا تدخلوها) واصبروا حتى تجدوا من يأذن لكم ويحتمل فإن لم تجدوا فيها أحدا من أهلها ولكم فيها حاجة فلا تدخلوها إلا بإذن أهلها وذلك أن الاستئذان لم يشرع لئلا يطلع الدامر على عوزة ولا تسبق عينه إلى ما لا يحل النظر إليه فقط وإنما شرع لئلا يوقف على الأحوال التي يطويها الناس في العادة عن غيرهم ويتحفظون من إطلاع أحد عليها ولائنه تصرف في ملك غيرك فلا بد من أن يكون برضاه وإلا أشبه الغصب والتغلب (فارجعوا) أى لا تلحقوا في إطلاق الإذن ولا تلجروا في تسهيل الحجاب ولا تنفقوا على الأبواب منتظرين لأن هذا مما يجلب الكراهة ويقدر في قلوب الناس خصوصا إذا كانوا ذوى مروءة ومرئاضين بالأداب الحسنة وإذا نهى عن ذلك لأدائه إلى الكراهة وجب الانتهاء عن كل ما يؤدى إليها من قرع الباب بعنف والتصيح بصاحب الدار وغير ذلك مما يدخل في عادات من لم يتهذب من أكثر الناس وعن أبي عبيد ماقرعت بابا على عالم قط وكفى بقصة بنى أسد زاجرة وما نزل فيها من قوله إن الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون (فإن قلت) هل يصح أن يكون المعنى وإن لم يؤذن لكم وأمرتم بالرجوع فامثلوا ولا تدخلوا مع كراهتهم (قلت) بعد أن جزم اللهى عن الدخول مع فقد الإذن وحده من أهل الدار حاضرين وغائبين لم تبق شبهة في كونه منهيا عنه مع انضمام الأمر بالرجوع إلى فقد الإذن (فإن قلت) فإذا عرض أمر في دار من حريق أو هجوم سارق أو ظهورا منكرا يجب إنكاره (قلت) ذلك مستثنى بالدليل * أى الرجوع أطيب لكم وأظهر لمصافيه من سلامة الصدر والبعد من الريبة أو أنفع وأمنى خيرا * ثم أورد المخاطبين بذلك بأنه عالم بما يأتون وما يبدون مما خاطبوا به ففرف جزاه عليه * واستثنى من البيوت التي يجب الاستئذان على داخلها ما ليس بمسكون منها وذلك نحو الفنادق وهى الخانات والربط وحواليت البياعين * المتاع المنفعة كالاستئذان من الحز والبرد وإيواء الرحال والسلع والشراء والبيع ويروى أن أبا بكر رضى الله عنه قال يا رسول الله إن الله تعالى قد أنزل عليك آية في الاستئذان وإنما تختلف في تجارتنا فنزل هذه الخانات أفلا ندخلها إلا بإذن فنزلت رقى الخربات تبرز فيها والمتاع التبرز (والله يعلم ما تبدون وما تكتمون) وعيد للذين يدخلون الخربات والدير الخالية من أهل الريبة * من التبعية والمراد غص البصر عما يحرم والاقتصار به على ما يحل وجوز الاختش أن تكون مزيدة وأباه مبدويه (فإن قلت) كيف دخلت في غص البصر دون حفظ الفروج (قلت) دلالة على أن أمر النظر أوسع ألا ترى أن المحارم لا بأس بالظر إلى شعوره وصدوره وتدين وأعضاده وأسوقه وأقدامه وكذلك الجوارى المستعرضات والأجنبية بنظر

ذكر فإن له فائدة وثمرة تمل النفوس اليها وتفر من ضدها وهو الاستيحاش الحاصل بتقدير عدم الاستئذان ففيه تهيض

فَرُوجُهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ۖ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَرِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ

إلى وجهها وكفيها وقدميها في إحدى الروايتين وأما أمر الفرج فضيق وكفاك فراق أن أبيع النظر إلا ما استثنى منه وحظر الجماع إلا ما استثنى منه ويجوز أن يراد مع حفظها عن الإفضاء إلى ما لا يحل حفظها عن الإبداء وعن ابن زيد كل ما في القرآن من حفظ الفرج فهو عن الزنا إلا ما فإنه أراد به الاستتار ۖ ثم أخبر أنه (خير) بأفعالهم وأحوالهم وكيف يحيلون أبصارهم وكيف يصنعون بسائر حواسهم وجوارحهم فعلمهم إذ عرفوا ذلك أن يكونوا منه على تقوى وحذرى كل حركة وسكون ۖ النساء ما مورات أيضاً بغض الأبصار ولا يحل للمرأة أن تنظر من الأجانب إلى ما تحت سرتة إلى ركبته وإن اشتت غشت بصرها رأساً ولا تنظر من المرأة إلا إلى مثل ذلك وغضا بصرها من الأجانب أصلاً أولى بها وأحسن ومنه حديث ابن أم مكتوم عن أم سلمة رضي الله عنها قالت كسفت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده ميمونة فأقبل ابن أم مكتوم وذلك بعد أن أمرنا بالحجاب فدخل علينا فقال احتجبا فقلنا يا رسول الله أليس أعمى لا يبصرنا قال أفعميا وإن أتينا ألتستأبصرانه (فإن قلت) لم قدم غش الأبصار على حفظ الفروج (قلت) لأن النظر بريد الزنا ورائد الفجور والبلوى فيه أشد وأكث ولا يكاد يقدر على الاحتباس منه ۖ الزينة ما زينت به المرأة من حللى أو خضاب فما كان ظاهراً منها كالخاتم والفتحة والكحل والخضاب فلا بأس بإبدائه للأجانب وما خفى منها كالسوار والخلخال والدماج والقلادة والإكليل والوشاح والقرط فلا تبديه إلا لهؤلاء المذكورين وذكر الزينة دون مواقعها للمبالغة في الأمر بالنصون والتستر لأن هذه الزين واقعة على مواضع من الجسد لا يحل النظر إليها لغير هؤلاء وهى الذراع والساق والعنق والصدر والرأس والصدر والأذن فهى عن إبداء الزين نفسها ليعلم أن النظر إذا لم يحل إليها لم لا يستها تلك المواقع بدليل أن النظر إليها غير ملائمة لها لا مقال في حله كان النظر إلى المواقع أنفسها متمكنة في الحظر ثابت القدم في الحرمة شاهداً على أن النساء حقن أن يحطن في سترها ويتقن الله في الكشف عنها (فإن قلت) ما تقول في القراميل هل يحل نظر هؤلاء إليها (قلت) نعم (فإن قلت) أليس موقعها الظهور ولا يحل لهم النظر إلى ظهورها وبطنها وربما ورد الشعر فوقت القراميل على ما حاذى ماتحت السرة (قلت) الأمر كما قلت ولكن أمر القراميل خلاف أمر سائر الحلى لأنه لا يقع إلا فوق اللباس ويجوز النظر إلى الثوب الواقع على الظهر والبطن للأجانب فضلاً عن هؤلاء إلا إذا كان يصف لرقته فلا يحل النظر إليه فلا يحل النظر إلى القراميل واقعة عليه (فإن قلت) ما المراد بموقع الزينة ذلك العضو كله أم المقدار الذى تلبسه الزينة منه (قلت) الصحيح أنه العضو كله كما فسرت مواقع الزينة الخفية وكذلك مواقع الزينة الظاهرة الوجه موقع الكحل في عينيه والخضاب بالوسمة في حاجبيه وشاربيه والغرة في خديه والكف والقدم موقع الخاتم والفتحة والخضاب بالحناء (فإن قلت) لم سوح مطلقاً في الزينة الظاهرة (قلت) لأن سترها فيه حرج فإن المرأة لا تجد بدناً من مزاوله الأشياء يدها ومن الحاجة إلى كشف وجهها خصوصاً في الشهادة والمحاكمة والنكاح وتضطر إلى المشى في الطرقات وظهور قدميها وخاصة الفقيرات منهن وهذا معنى قوله (إلا ما ظهر منها) يعنى إلا ما جرت العادة والجلبة على ظهوره والأصل فيه الظهور وإنما سوح في الزينة الخفية أولئك المذكورون لما كانوا مختصين به من الحاجة المضطرة إلى مداخلهم

للدواعى على سلوك هذا الأدب والله سبحانه وتعالى أعلم ۖ قوله تعالى ولا يبدين زينتهن إلا ما ظهر منها (قال المراد النهى عن إبداء مواضع الزينة فليس النهى عن إظهار الزينة مقصوداً أمينه ولكن جعل نفسها كناية عن الهى عن إبداء مواقعها بطريق الأولى) قال أحمد وقوله تعالى عقيب ذلك ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن محقق أن

(قوله كالخاتم والفتحة والكحل والخضاب) في الصحاح الفتحة بالتحريك حلقة من فضة لا فص فيها فإذا كان فيها فص فهو الخاتم وربما جعلها المرأة في أصابع رجليها وفيه الإكليل شبه عصابة تزين بالجواهر ويسمى الناج إكليلاً (قوله فإن قلت ما تقول في القراميل) في الصحاح القراميل ما تشده المرأة في شعرها (قوله والخضاب بالوسمة في حاجبيه)

أَوْ آبَاءَهُنَّ أَوْ أَبْنَاءَهُنَّ أَوْ إِخْوَانَهُنَّ أَوْ إِخْوَاتَهُنَّ أَوْ نِسَاءَهُنَّ أَوْ مَمْلُوكَاتِكُنَّ أَوْ تَبَعَاتِكُنَّ أَوْ أَوْلِيَ الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوْ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى

ومخالطتهم واقلة توقع الفتنة من جهاتهم ولما في الطباع من البفرة عن ماسة القرائب ونحتاج المرأة إلى صحبتهم في الأسفار للنزول والركوب وغير ذلك . كانت جيوبهم واسعة تبدو منها نحورهم وصدورهم ومآحواليها وكن يسدلن الخمر من برائهن فتبقى مكشوفة فأمرن بأن يسدلن من قدامهن حتى يغطيها ويجوز أن يراد بالجيوب الصدور تسمية بما يليها ويلابسها ومنه قولهم ناصح الجيب وقولك ضربت بخمارها على جيبها كقولك ضربت يدي على الحائط إذا وضعتها عليه وعن عائشة رضي الله عنها ما رأيت نساء خيراً من نساء الانصار لما نزلت هذه الآية قامت كل واحدة منهن إلى مرطها المرحل فصعدت منه صدعة فاخترن فأصبحن كأن على رؤسهن الغربان وقرئ جيوبهن بكسر الجيم لاجل الياء وكذلك بيوتا غير بيوتكم قيل في نسائهن من المؤمنات لأنه ليس للمؤمنة أن تتجرد بين يدي مشركة أو كناية عن ابن عباس رضي الله عنهما والظاهر أنه عني بنسائهن وماملكت أيمانهن من في صحبتهن وخدمتهن من الحرائر والاماء والنساء كلهن سواء في حل نظر بعضهن إلى بعض وقيل ماملكت أيمانهن هم الذكور والإناث جميعاً وعن عائشة رضي الله عنها أنها أباحت النظر إليها لعبدها وقالت لذكوان إنك إذا وضعتني في القبر وخرجت فأنت حز وعن سعيد بن المسيب مثله ثم رجع وقال لا تغرنكم آية النور فإن المراد بها الاماء وهذا هو الصحيح لأن عبد المرأة بمنزلة الأجنبي منها خصياً كان أو غلاماً وعن ميسون بنت بحدل الكلالية أن معاوية دخل عليها ومعه خصي ففتنت منه فقال هو خصي فقالت يا معاوية أنرى أن المثلة به تحلل ما حرم الله وعند أبي حنيفة لا يحل استخدام الخصبان وإمساكهم وبيعهم وشراؤهم ولم ينقل عن أحد من السلف إمساكهم (فإن قلت) روى أنه أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم خصي فقبله (قلت) لا يقبل فيما نعم به البلوى إلا حديث مكشوف فإن صح فاعله قبله ليعتقه أو لسبب من الأسباب (الإربة) الحاجة قيل هم الذين يتبعونكم ليصيبوا من فضل طعامكم ولا حاجة لهم إلى النساء لأنهم بله لا يعرفون شيئاً من أمرهن أو شيوخ صلحاء إذا كانوا معهم غضوا أبصارهم وأوبهم عانة وقرئ غير بالنصب على الاستثناء أو الحال والجزء على الوصفية . وضع الواحد موضع الجمع لأنه يفيد الجنس ويبين ما بعده أن المراد به الجمع ونحوه نخر جكم طفلاً (لم يظهروا) إقامن ظهر على الشيء إذا اطلع عليه أى لا يعرفون ما العورة ولا يميزون بينها وبين غيرها وإقامن ظهر على فلان إذا قوى عليه وظهر على القرآن أخذه وأطاقه أى لم يبلغوا أو أن القدرة على الوطء وقرئ عورات وهي لغة هذيل (فأرقات) لم يذكروا الله الأعمام والأخوال (قلت) سئل الشعبي عن ذلك فقال لثلاث يصفها العم عند ابنه والحال كذلك ومعناه أن سائر القربان يشرك الأب والابن في المحرمية إلا العم والحال وأباهما فإذا رآها الأب فرمى وصفها لابنه وليس بمحرم فيداني تصوّره لها بالوصف نظره إليها وهذا أيضاً من الدلالات البليغة على وجوب الاحتياط عليهن في التستر . كانت المرأة تضرب الأرض برجلها ليتقعقع خلخالها فيعلم أنها ذات خلخال وقيل كانت تضرب بأحدى رجلها الأخرى ليعلم أنها ذات خلخالين وإذا نهين عن إظهار صوت الحلي بعد ما نهين عن إظهار الحلي علم بذلك أن النهي عن إظهار مواضع الحلي أبلغ وأبلغ

إبداء الزينة بعينه مقصود بالنهي لأنه قد نهى عما هو ذريعة إليه خاصة إذ الضرب بالارجل لم يعمل النهي به إلا ليعلم أن المرأة ذات زينة وإن لم تظهر فضلاً عن مواضعها والله أعلم

في الصحاح الوسم بكسر السين المظم يختضب به وتسكينها لغة وفيه العظم نبت يصبغ به وفيه أيضاً الغمرة طلاء يتخذ من الورس (قوله قامت كل واحدة منهن إلى مرطها) في الصحاح المرط كساء من صوف أو خز كان يؤتر به وفيه أيضاً مرط مرحل إذا خز فيه علم (قوله يشترك الأب والابن في المحرمية) الرابط محذوف أى يشترك بها الأب والخ

عَوْرَتِ النِّسَاءِ وَلَا يَضْرِبْنَ بَأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهُ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ * وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُعْطِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ

* أوامر الله ونواهيه في كل باب لا يكاد العبد الضعيف يقدر على مراعاتها وإن ضبط نفسه واجتهد ولا يخلو من تقصير يقع منه فلهذا وصى المؤمنين جميعاً بالتوبة والاستغفار وبناء على الفلاح إذا تابوا واستغفروا وعن ابن عباس رضي الله عنهما توبوا مما كنتم تفعلونه في الجاهلية لعلكم تسعدون في الدنيا والآخرة (فإن قلت) قد صحت التوبة بالاسلام والاسلام يجب ما قبله فما معنى هذه التوبة (قلت) أراد بها ما يقوله العلماء إن من أذنب ذنباً ثم تاب عنه يلزمه كلما يذكره أن يحدد عنه التوبة لأنه يلزمه أن يستمر على ندمه وعزمه إلى أن ياتي ربه وقرئ آية المؤمنين بضم الهاء ووجه أنها كانت مفتوحة لوقوعها قبل الألف فلما سقطت الألف لالتقاء الساكنين أتبعنا حركتها حركة ما قبلها (الأيامى) واليتامى أصلهما أيامهم ويتامهم قلبها والأيام للرجل والمرأة وقدم وآمت وتأيما إذا لم يتزوجا بكرين كانا أو ثنيين قال فإن تنكحى أنكح وإن تنأى *

وإن كنت أفتى منكم أنأيام وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم إنا نفوذ بك من العيمة والغيمة والأيمة والكزيم والقرم والمراد أنكحو من تأيم منكم من الأحرار والحرائر ومن كان فيه صلاح من غلمانكم وجواريتكم وقرئ من عبيدكم وهذا الأمر للدب لما علم من أن النكاح أمر مندوب إليه وقد يكون للوجوب في حق الأولياء عند طلب المرأة ذلك وعند أصحاب الظواهر النكاح واجب وما يدل على كونه مندوباً إليه قوله صلى الله عليه وسلم من أحب فطرقى فليستن بسنتي وهى النكاح وعنه عليه الصلاة والسلام من كان له ما يتزوج به فلم يتزوج فليس منا وعنه عليه الصلاة والسلام إذا تزوج أحدكم عيج شيطانه ياويله عصم ابن آدم منى ثنى دينه وعنه عليه الصلاة والسلام يا عياض لا تزوجن عجزاً ولا عافراً فإني مكاثراً والاحاديث فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم والآثار كثيرة وربما كان واجب الترك إذا أدى إلى معصية أو مفسدة وعن النبي صلى الله عليه وسلم إذا أتى على أفتى مائة وثمانون سنة فقد حلت لهم العزبة والعزلة والترهب على رؤس الجبال وفي الحديث يأتي على الناس زمان لاتنال المعيشة فيه إلا بالمعصية فإذا كان ذلك الزمان حلت العزوبة (فإن قلت) لم خص الصالحين (قلت) ليحصن دينهم ويحفظ عليهم صلاحهم ولأن الصالحين من الأرقاء هم الذين مواليتهم يشفقون عليهم وينزلونهم منزلة الأولاد في الأثرة والمودة فكانوا مظنة للتوصية بشأهم والاهتمام بهم وتقبل الوصية فيهم وأما المفسدون منهم فالحكم عند مواليتهم على عكس ذلك أو أريد بالصلاح القيام بحقوق النكاح * ينبغي أن تكون شريطة الله غير منسية في هذا الموعد ونظائره وهى مشيئة ولا يشاء

* قوله تعالى وأنكحو الأيامى منكم الآية (قال هذا أمر والمراد به الذنب ثم ذكر أحاديث تدل على ذلك وأدرج فيها قوله عليه الصلاة والسلام من وجد نكاحاً فلم ينكح فليس منا) قال أحمد وهذا بأن يدل على الوجوب أولى ولكن قد ورد مثله في ترك السنن كثيراً وكان المراد من لم يستن بسنتنا على أنه قد ورد في الواجب كقوله من غشنا فليس منا ومجانبة الغش واجبة ومن شهر السلاح في فتنه فليس منا ومثله كثير * عاد كلامه قوله إن يكونوا فقراء يعطهم الله من فضله (قال فيه ينبغي أن تكون شريطة

(قوله من العيمة والغيمة والأيمة والكزيم والقرم) في الصحاح العيمة شهوة اللبن وفيه الغيم العطش وحز الجوف اه وهو يفيد أن الغيمة المزة من ذلك وفيه الأيامى الذين لا أزواج لهم من الرجال والنساء وآمت المرأة من زوجها فقيم أئمة وفيه كزيم الشئ بمقدم فيه أى كسره واستخرج ما فيه وفيه قرم الصبي والبهم قرما وهو أكل ضعيف فى أول ما يأكل والقرم بالتحريك شدة شهوة اللحم اه ويروى في الحديث القدم بالذال بدل الراء في الصحاح القدم على وزن المجهج الشديد وفيه أيضا الهجف من النعام ومن الناس الجافى الثقيل قال السكيت : هو الأضبط الهواس فينا شجاعه وفيمن يعاديه الهجف المثقل ولا يستقيم الوزن إلا بتشديد الفاء وفيه الهواس الأسد (قوله إذا تزوج أحدكم عيج شيطانه) أى صاح

الحكيم إلا ما اقتضته الحكمة وما كان مصلحة ونحوه «و من يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب» وقد جاءت الشريعة منصوصة في قوله تعالى «وإن خفتن عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله إن شاء إن الله عليم حكيم» ومن لم ينس هذه الشريعة لم ينتصب معترضا بعزب كان غنيا فأقره النكاح وبفاسق تاب واتفق الله وكان له شيء ففتى وأصبح مسكينا وعن النبي صلى الله عليه وسلم التمسوا الرزق بالنكاح وشكا إليه رجل الحاجة فقال عليك بالبائة وعن عمر رضي الله

الحكمة والمصلحة غير منسية واستشهد على ذلك بقوله «وإن خفتن عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله إن شاء» قال أحمد بن حنبل للمعتد العاصي تمتع عليه الصواب فإن معتقده وجوب رعاية المصالح على الله تعالى فمن شرط الحكمة والمصلحة محجرا وأسمعا من فضل الله تعالى ثم استشهد على ذلك بما يشهد عليه لاله فإن قوله تعالى في الآية الأخرى إن شاء يقتضي أن وقوع الغنى مشروط بالمشيئة خاصة وهذا معتقد أهل الحق فطاح اشتراط الحكمة عن محل الاستدلال تعالى من الإيجاب رب الأرباب لكن ينبغي التنبيه لنكتة تدعو الحاجة إلى التنبيه عليها ليم نفعها ويعظم وقعها إن شاء الله وذلك أنا إذا بينا على أن شرطنا محذوف لا بد من تقديره ضرورة صدق الخبر إذ لو اعتقدنا أن الله تعالى يغني كل متزوج على الإطلاق مع أننا شاهد كثيرا ممن استمر به الفقر بعد النكاح بل زاد للزم خلف الوعد تقدس الله وتعالى عن ذلك فقد ثبت الاضطرار إلى تقدير شرط للجمع بين الوعد والواقع فالقدريه يقولون المراد إن اقتضت الحكمة ذلك فكل من لم يغنه الله بأثر الزوج فهو بمن لم تقتض الحكمة إغناؤه وقد ابطالنا أن يكون هذا الشرط هو المقدر وحتمنا أن المقدر شرط المشيئة كما ظهر في الآية الأخرى وحيث فكل من لم يستغن بالنكاح فذلك لأن الله تعالى لم يشأ إغناؤه فلقائل أن يقول إذا كانت المشيئة هي المعتبرة في غنى المتزوج فهي أيضا المعتبرة في غنى الأعزب فما وجه ربط وعد الغنى بالنكاح مع أن حال النكاح منقسم في الغنى على حسب المشيئة فمن مستغنى به ومن فقير كما أن حال غير النكاح كذلك منقسم وليس هذا كإضرار شرط المشيئة في الغفران للموحد العاصي فإن الوعد ثم له ارتباط بالتحديد وإن ارتبط بالمشيئة أيضا من حيث أن غير الموحد لا يغفر الله له حتما ولا يستطيع أن يقول وغير النكاح لا يغنيه الله حتما لأن الواقع يأباه فالجواب وبالله التوفيق أن فائدة ربطه الغنى بالنكاح أنه قد ركز في الطباع السكون إلى الأسباب والاعتماد عليها والغفلة عن المسبب جل وعلا حتى غلب الوهم على العقل فخل أن كثرة العيال سبب يوجب الفقر حتما وعدمها سبب يوجب توفير المال جزما وإن كان واحد من هذين السببين غير مؤثر فيما ربطه الوهم به فأريد قلع هذا الخيال المتمكن من الطبع بالإيدان بأن الله تعالى قد يوفر المال وينمي مع كثرة العيال التي هي سبب في الأوهام لنفاد المال وقد يقدر الإملاق مع عدمه الذي هو سبب في الإكثار عند الأوهام والواقع يشهد لذلك بلامراء فدل ذلك قطعاً على أن الأسباب التي يتوهمها البشر مرتبطات بمسبباتها ارتباطاً لا ينفك ليست على ما يزعمونه وإنما يقدر الغنى والفقر مسبب الأسباب غير موقوف تقدير ذلك إلا على مشيئة خاصة وحيث لا ينفك العاقل المتيقظ من النكاح لأنه قد استقر عنده أن لأثره في الإقتار وأن الله تعالى لا يمنعه ذلك من إغناؤه ولا يؤثر أيضاً الخلو عن النكاح لأجل التوفير لأنه قد استقر أن لأثره فيه وأن الله تعالى لا يمنعه مانع أن يقتر عليه وأن العبد إن تعاطى سبباً فلا يكن ناظراً إليه ولكن إلى مشيئة الله تعالى وتقدس فمعنى قوله حيث إن يكونوا فقراء الآية أن النكاح لا يمنعه الغنى من فضل الله فعبء عن نفي كونه مانعاً من الغنى بوجوده معه ولا تبطل المسانعة إلا بوجود ما يتوهم ممنوعاً مع ما يتوهم مانعاً ولو في صورة من الصور على أثر ذلك فمن هذا الوادي أمثال قوله تعالى «فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض» فإن ظاهر الآية مرطاب الانتشار عند انقضاء الصلاة وليس ذلك بمراحقة ولكن الغرض تحقيق زوال المانع وهو الصلاة وبيان أن الصلاة متى قضيت فلا مانع فعبء عن نفي المانع بالانتشار بما يفهم تقاضى الانتشار مبالغة في تحقيق المعنى عند السامع والله أعلم فأمثل هذا الفصل واتخذ عضداً حيث الحاجة إليه

(قوله إلا ما اقتضته الحكمة وما كان مصلحة) كأنه مبنى على أنه تعالى يجب عليه فعل الصلاح وهو مذهب المعتزلة وعند أهل السنة لا يجب على الله شيء (قوله فقال عليك بالبائة) في الصحاح سمي النكاح باء وبائة لأن الرجل يتبأ من أهله أي يستمكن منها كما يتبأ من داره وفيه أيضاً الرايح من الإبل الهالك هذا إلا أنه فإن كان مختصاً بالإبل فقد يتوسع فيه إلى غيرها

فَضْلَهُ وَاللَّهُ وَسِعَ عَلَيْهِ ۖ وَلَيْسْتَغْفِرَ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ الْكِتَابَ بِمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا وَءَاتُوهُمْ مِّنْ مَّالِ اللَّهِ الَّذِي ءَاتَاكُمْ وَلَا تُكْرِهُوا أَقْسِيَّتَكُمْ

عنه عجب لمن لا يطلب الغنى بالبائة ولقد كان عندنا رجل رازح الحال ثم رأته بعد سنين وقد اتعشت حاله وحسنت فسانته فقال كنت في أول أمرى على ما علمت وذلك قبل أن أرزق ولذا فلما رزقت بكر ولدى تراخيت عن الفقر فلما ولدى الثانى زدت خيرا فلما تاهوا ثلاثة صب الله على الخير صبا فأصبحت إلى مارتى (والله واسع) أى غنى ذو سعة لا يبرزوه إغناء الخلائق ولكنه (علم) يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر (وليس تغفر) وليجتهد فى العفة وظلف النفس كأن المستغفر طالب من نفسه العفاف وحاملها عليه (لا يجدون نكاحا) أى استطاعة تزوج ويجوز أن يراد بالنكاح ما ينكح به من المال (حتى يغنيهم الله) ترجية المستغفرين وتقدمة وعد بالفضل عليهم بالغنى ليكون انتظار ذلك وتأمله لطفاهم فى استغفارهم وربطاه على قلوبهم وليظهر بذلك أن فضله أولى بالإعفاء وأدنى من الصلحاء وما أحسن مراتب هذه الأوامر حيث أمر أولا بما يعصم من الفتنة ويبعد من مواقف المعصية وهو غرض البصر ثم بالنكاح الذى يحصن به الدين ويقع به الاستغناء بالحلال عن الحرام ثم بالحل على النفس الامارة بالسوء وعزفها عن الطموح إلى الشهوة عند العجز عن النكاح إلى أن يرزق القدرة عليه (والذين يبتغون) مرفوع على الابتداء أو منصوب بفعل مضمر يفسره فكاتبوهم كقولك زيدا فاضربه ودخلت الفاء لتضمن معنى الشرط والكتاب والمكاتبة كالعتاب والمعاتبة وهو أن يقول الرجل لمملوكه كاتبتك على ألف درهم فإن أداها عتق ومعناه كتبت لك على نفسى أن تعتقنى إذا وفيت بالمال وكتبت لى على نفسك أن تفي بذلك أو كتبت عليك الوفاء بالمال وكتبت على العتق ويجوز عند أبى حنيفة رضى الله عنه جالواؤه وجلا ومنجما وغير منجم لأن الله تعالى لم يذكر التنجيم وقياسا على سائر العقود وعند الشافعى رضى الله عنه لا يجوز إلاؤه جلا ومنجما ولا يجوز عنده بنجم واحد لأن العبد لا يملك شيئا فمعه حالا منع من حصول الغرض لأنه لا يقدر على أداء البدل عاجلا ويجوز عقده على مال قليل وكثير وعلى خدمة فى مدة معلومة وعلى عمل معلوم مؤقت مثل حفر بئر فى مكان بعينه معلومة الطول والعرض وبناء دار قد أراه أجرها وجصها وما يبنى به وإن كاتبه على قيمته لم يحز فإن أداها عتق وإن كاتبه على وصيف جاز لقلة الجهالة ووجب الوسط وليس له أن يبطأ المكاتبه وإذا أدى عتق وكان ولاؤه لمولاه لأنه جاد عليه بالكسب الذى هو فى الأصل له وهذا الأمر للندب عند عامة العلماء وعن الحسن رضى الله عنه ليس ذلك بعزم إن شاء كاتب وإن شاء لم يكاتب وعن عمر رضى الله عنه هى عزمة من عز مات الله وعن ابن سيرين مثله وهو مذهب داود (خيرا) قدرة على أداء ما يفارقون عليه وقيل أمانة وتسكبلو عن سلمان رضى الله عنه أن مملوكا له ابتغى أن يكاتبه فقال أعندك مال قال لا قال أنأمرنى أن آكل غسالة أيدي الناس (وآتوهم) أمر المسلمين على وجه الوجوب بإعانة المكاتبين وإعطائهم سهمهم الذى جعل الله لهم من بيت المال كقوله تعالى وفى الرقاب عند أبى حنيفة وأصحابه رضى الله عنهم (فإن قلت) هل يحل لمولاه إذا كان غنيا أن يأخذ ما تصدق به عليه (قلت) نعم وكذلك إذا لم تف الصدقة بجميع البدل وعجز عن أداء الباقي طاب للدولى ما أخذه لأنه لم يأخذه بسبب الصدقة ولكن بسبب عقد المكاتبه كمن اشترى الصدقة من الفقير أو ورثها أو وهبت له ومنه قوله صلى الله عليه وسلم فى حديث بريرة هو لها صدقة ولنا هدية وعند الشافعى رضى الله عنه هو إيجاب على المولى أن يحطوا لهم من مال الكتابة وإن لم يفعلوا أجبروا وعن على رضى الله عنه يحط له الربع وعن ابن عباس رضى الله عنهما يرضخ له من كتابته شيئا وعن عمر رضى

(قوله لا يبرزوه إغناء الخلائق) أى لا ينقصه (قوله وليجتهد فى العفة وظلف النفس) فى الصحاح ظلف نفسه عن الشيء أى منعها وظلفت نفسى عن كذا بالكسر أى كفت (قوله وعزفها عن الطموح إلى الشهوة) فى الصحاح عزفت نفسى عن الشيء زهدت فيه وانصرفت عنه (قوله وإن كاتبه على وصيف جاز) الوصيف الخادم غلاما كان أو جارية كذا فى الصحاح

عَلَى الْبَغَاءِ إِنْ أَرَدْتَ تَحَصُّنًا لِّتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا وَمَنْ يُكْرِهْنِ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُبِينَاتٍ وَمَثَلًا مِّنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِكُمْ وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ۝ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ

الله عنه أنه كاتب عبد الله يكنى أبا أمية وهو أول عبد كوثب في الإسلام فأناه بأول نجم فدفعه إليه عمر رضي الله عنه وقال استعن به على مكاتبك فقال لو أخرته إلى آخر نجم فقال أخاف أن لا أدرك ذلك وهذا عند أبي حنيفة رضي الله عنه على وجه الدنب وقال إنه عقد معاوضة فلا يجر على الخطيئة كالبيع وقبل معنى وآتوم أسلفوهم وقبل أنفقوا عليهم بعد أن يؤدوا ويعتقوا وهذا كله مستحب وروى أنه كان لحويطب بن عبد العزى مملوك يقال له الصبيح سأل مولاه أن يكتبه فأبى فنزلت ۝ كانت إمام أهل الجاهلية يساعين على مواليهم وكان لعبد الله بن أبي رأس التفاق ست جوار معاوضة ومسيكة وأميمة وعمرة وأروى وقيلة يكرههن على البغاء وضرب عليهن ضرائب فشكت ثنتان منهن إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت ۝ ويكنى بالفتى والفتاة عن العبد والأمة وفي الحديث ليقل أحدكم فتاى وفتاى ولا يقل عبدى وأمتى ۝ والبغاء مصدر البغى (فإن قلت) لم أقم قوله (إن أردن تحصنا) (قلت) لأن الإكراه لا يتأتى إلا مع إرادة التحصن وأمر الطبيعة الموالية للبغاء لا يسمى مكرها ولا أمره إكراها وكلمة إن وإيثارها على إذا إيذان بأن المساعيات كن يفعلن ذلك برغبة وطواعية منهن وأن ما وجد من معاوضة ومسيكة من حيز الشاذ النادر (غفور رحيم) لهم أولهن أولهم ولهن إن تابوا وأصلحوا وفي قراءة ابن عباس لهن غفور رحيم (فإن قلت) لا حاجة إلى تعليق المغفرة بهن لأن المسكره على الزنا بخلاف المسكره عليه في أنها غير آثمة (قلت) لعل الإكراه أن دون ما اعتبرته الشريعة من إكراه بقتل أو بما يخاف منه التلف أو ذهاب العضو من ضرب عفيف أو غيره حتى تسلم من الإثم وربما نصرت عن الحد الذي تعذر فيه فتكون آثمة (مبينات) هي الآيات التي بينت في هذه السورة وأوضحت في معاني الأحكام والحدود ويجوز أن يكون الأصل مبنا فيها فانتسج في الظرف وقرئ بالكسر أى بينت هي الأحكام والحدود جعل الفعل لها على المجاز أو من بين بمعنى تبين ومنه المثل قد بين الصبح لذى عينين (ومثلا من) أمثال من (قبلكم) أى قصة عجيبة من قصصهم كقصة يوسف ومريم يعنى قصة عائشة رضي الله عنها (وموعظة) ما وعظ به في الآيات والمثل من نحو قوله ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله لولا إذ سمعتموه . ولولا إذ سمعتموه . يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبدا ۝ نظير قوله (الله نور السموات والأرض) مع قوله مثل نوره . ويهدى الله لنوره : قولك زيد كرم وجود ثم تقول ينش الناس بكرمه وجوده والمعنى ذو نور السموات وصاحب نور السموات ونور السموات والأرض الحق شبهه بالنور في ظهوره وبيانه كقوله تعالى الله ولى الذين

۝ قوله تعالى ولا تتركها فتياتكم على البغاء إن أردن تحصنا (قال إن قلت لم أقم قوله إن أردن تحصنا قلت لأن الإكراه لا يكون إلا إذا أردن تحصنا ولا يتصور إلا كذلك إذ لولا ذلك لكن مطاوعات ولم يجب بما يشفي الغليل) وعند العبد الفقير إلى الله تعالى أن فائدة ذلك والله أعلم أن يبشع عند المخاطب الوقوع فيه لكي يذيقه أنه كان يذبح له أن يأق من هذه الرذيلة وإن لم يكن زاجر شرعى ووجه التبشيع عليه أن مضمون الآية النداء عليه بأن أمته خير منه لأنها آثرت التحصن عن الفاحشة وهو يابى إلا إكراهها عليها ولو أبرز مكنون هذا المعنى لم يقع الزاجر من النفس موقعه وعسى هذه الآية تأخذ بالنفوس الدنية فكيف بالنفوس العربية والله الموفق

(قوله وأروى وقيلة يكرههن على البغاء) لعله قتيلا بالقاف بدل الفاء كما في عبارة النسفي (قوله والبغاء مصدر البغى) عبارة النسفي مصدر لبغ

يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَسْكَدُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَلَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ فِي بُيُوتِ الَّذِينَ أَنْزَلَ اللَّهُ أَنْ تَرَفَعَ وَيَذْكُرَ

آمَنُوا يخرجهم من الظلمات إلى النور: أى من الباطل إلى الحق وأضاف النور إلى السموات والأرض لأحد معنيين إما للدلالة على سعة إشرافه وفشوة إضاءته حتى تضئ له السموات والأرض وإما أن يراد أهل السموات والأرض وأنهم يستضيئون به (مثل نوره) أى صفة نوره العجيبة الشأن في الإضاءة (ككشاكه) كصفة مشكاة وهى السكوة في الجدار غير النافذة (فيها مصباح) سراج ضخمة ثاقب (في زجاجة) أراد قنديلا من زجاج شامى أزهر ۝ شبه في زهرته بأحد الدراري من الكواكب وهى المشاهير كالشترى والزهرة والمريخ وسهيل ونحوها (توقد) هذا المصباح (من شجرة) أى ابتداء ثقبه من شجرة الزيتون يعنى رويته ذبائله بزيتها (مباركة) كثيرة المنافع أو لأنها تنبت في الأرض التي بارك فيها للعالمين وقيل بارك فيها سبعون نبيا منهم إبراهيم عليه السلام وعن النبي صلى الله عليه وسلم عليكم بهذه الشجرة زيت الزيتون فتداووا به فإنه مصحح من الباسور (لأشريقية ولاغربية) أى منبتها الشام وأجود الزيتون زيتون الشام وقيل لأنى مضحى ولا مقناة ولكن الشمس والظل يتعاقبان عليها وذلك أجود لجلها وأصنى لدهنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا خير في شجرة في مقناة ولا نبات في مقناة ولا خير فيهما في مضحى وقيل ليست مما تطلع عليه الشمس في وقت شروقها أو غروبها فقط بل تصيبها بالغداة والعشي جميعاً فهى شرقية وغربية ثم وصف الزيت بالصفاء والوبص وأنه ثلاثى (يسكد) يضيء من غير نار (نور على نور) أى هذا الذى شبهت به الحق نور متضاعف قد تناصر فيه المشكاة والزجاجة والمصباح والزيت حتى لم يبق مما يقوى النور ويزيده إشرافاً ويمد إضاءة بقية وذلك أن المصباح إذا كان في مكان متضيق كالمشكاة كان أضواؤه وأجمع لنوره بخلاف المكان الواسع فإن الضوء ينتشر فيه وينتشر والقنديل أعون شيء على زيادة الإضاءة وكذلك الزيت وصفاه (يهدي الله) لهذا النور الثاقب (من يشاء) من عباده أى يوفق لإصابة الحق من نظر وتدبر بعين عقله والإنصاف من نفسه ولم يذهب عن الجادة الموصلة إليه يميناً وشمالاً ومن لم يتدبر فهو كالأعمى الذى سواء عليه جنح الليل الدامس وضجوة النهار الشامس وعن عليّ رضي الله عنه الله نور السموات والأرض أى نشر فيها الحق وبه فأضاءت بنوره أنوار قلوب أهلها به وعن أبي بن كعب رضي الله عنه مثل نور من آمن به وقرئ زجاجة الزجاجة بالفتح والكسر ودرى منسوب إلى الدرأى أبيض متلألئ ودرى بوزن سكيت يدرأ الظلام بضوئه ودرى كمرىق ودرى كالمسكنة عن أبي زيد وتوقد بمعنى تتوقد والفعل للزجاجة ويوقد بالتخفيف ويوقد بالتشديد ويوقد بمحذوف التاء وفتح الياء لاجتماع حرفين زائدين وهو غريب ويمسه بالياء لأن التأنيث ليس بمحقق والضمير فاصل (في بيوت) يتعلق بما قبله أى كشكاة في بعض بيوت الله وهى المساجد كآه قيل مثل نوره كما يرى في المسجد نور المشكاة التى من صفتها كيت وكيت أو بما بعده وهو يسبح أى يسبح له رجال في بيوت وفيها تكبير كقولك زيد في الدار جالس فيها أو بمحذوف كقوله في تسع آيات أى سبحوا في بيوت ۝ والمراد بالإذن الأمر ورفعها بناؤها كقوله «بناها» رفع سمكها فسواها» «وإذ رفع إبراهيم القواعد» وعن ابن عباس رضي الله عنهما هى المساجد أمر الله

(قوله من الظلمات إلى النور أى من الباطل إلى الحق) لعله مقلوب وأصله من الباطل إلى الحق كعبارة النسفي (قوله قنديلا من زجاج شامى أزهر) نعت لزجاج ويوضحه قوله أزهر وعبارة النسفي شامى بكسر الزاى أى قرأ الشامى زجاجة بكسر الزاى (قوله يعنى زويت ذبائله بزيتها) في الصحاح زويت الشيء جمعه وقبضته وانزوت الجلدة في النار أى اجتمعت وتقبضت وفيه الذبالة القليلة ولعله رويته بالراء كما في عبارة النسفي (قوله وقيل لامضحى ولا مقناة) في الصحاح المقناة المكان الذى لا تطلع عليه الشمس (قوله بالصفاء والوبص) البريق واللمعان أفاده الصحاح

فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ۖ رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ
 الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ۚ لِيُجْزِيَهمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ ۗ وَاللَّهُ
 يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۖ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بَقِيعةٍ يَحْسبُهُ الْظَالِمَانُ مَاءً ۚ حَتَّى إِذَا جَاءَهُ
 لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ قَوْفَهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۖ أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُّجِّي يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِّن
 قَوْفِهِ مَوْجٌ مِّن قَوْفِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكْنُذِرْهَا وَهَنَ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا

أن تنبى أو تعظيمها والرفع من قدرها وعن الحسن رضى الله عنه ما أورد الله أن ترفع بالبناء ولكن بالتعظيم (ويذكر
 فيها اسمه) أوفى له وهو عام في كل ذكر وعن ابن عباس رضى الله عنهما وأن يتلى فيها كتابه ۖ وقرئ يسبح على البناء
 المفعول ويسند إلى أحد الظروف الثلاثة أعنى له فيها بالغدو ورجال مرفوع بمادل عليه يسبح وهو يسبح له وتسبح
 بالناء وكسر الباء وعن أبي جعفر رضى الله عنه بالناء وفتح الباء ووجهها أن يسند إلى أوقات الغدو والآصال على زيادة
 الباء وتجمل الأوقات مسبوحة والمراد ربها كصيد عليه يومان والمراد وحشهما ۖ والآصال جمع أصل وهو العشى والمعنى
 بأوقات الغدو أى بالغدوات وقرئ والإيصال وهو الدخول في الإصيل يقال أصبل كأظهر وأغم ۖ التجارة صناعة
 التاجر وهو الذى يبيع ويشترى للربح فيما أن يريد لا يشغلهم نوع من هذه الصناعة ثم خص البيع لأنه في الإلهاء
 أدخل من قبل أن التاجر إذا اتجهت له بيعة رابحة وهى طلبته الكلية من صناعته أهتبه ما لا يلهيه شراء شئ يتوقع فيه
 الربح في الوقت الثانى لأن هذا يقين وذاك مظنون وأما أن يسمى الشراء تجارة إطلاقاً لاسم الجنس على النوع كما تقول
 رزق فلان تجارة رابحة إذا اتجه له بيع صالح أو شراء وقيل التجارة لأهل الجلب اتجر فلان في كذا إذا جلبه ۖ الناء في
 إقامة عوض من العين الساقطة للإللال والأصل إقام فلما أضيفت أقيمت الإضافة مقام حرف التعويض فأسقطت
 ونحوه ۖ وأخلفوك عد الأمر الذى وعدوا ۖ وتقلب القلوب والأبصار إما أن تتقلب وتغير في أنفسها وهو أن
 تضطرب من الهول والفرع وتشخص كقوله وإذ اغتت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر وإما أن تتقلب أحوالها
 وتغير ففقه القلوب بعد أن كانت مطبوعاً عليها لا تفقه وتبصر الأبصار بعد أن كانت عمياً لا تبصر (أحسن ما عملوا)
 أى أحسن جزاء أعمالهم كقوله وللذين أحسنوا الحسنى والمعنى يسبحون ويخافون ليجزيهم ثوابهم مضاعفاً ويزيدهم
 على الثواب تفضلاً وكذلك معنى قوله الحسنى وزيادة المثوبة الحسنى وزيادة علمها من الفضل، وعطاء الله تعالى إمامة تفضل
 وإماتوب وإما عوض (والله يرزق) ما يتفضل به (بغير حساب) فأما الثواب فله حساب لكونه على حسب
 الاستحقاق ۖ السراب ما يرى في الفلاة من ضوء الشمس وقت الظهيرة يسرب على وجه الأرض كأنه ماء يجرى
 ۖ والبيعة بمعنى الفاع أوجع قاع وهو المنبسط المستوى من الأرض بكثرة فيجار وقرئ بقيعات بناء بمطوطة كديمات
 وقيمت في ديمة وقيمة وقد جعل بعضهم بقيعة بناء مدورة كرجل عذاة شبه ما يعمل من لا يعتد بالإيمان ولا يتبع الحق
 من الأعمال الصالحة التى بحسبها تنفعه عند الله وتجيء من عذابه ثم تخيب في العاقبة أمه له وبلقى خلاف ما قدر يسراب يراه
 الكافر بالساهرة وقد غلبه عطش يوم القيامة فيحسبه ماء فيأبى فلا يجد ما رجاء ويجد زبانية الله عنده يأخذونه فيعتلونه
 إلى جهنم فيسقونه الحميم والغساق، هم الذين قال الله فيهم عاملة ناصية وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا وقدمنا إلى ما عملوا
 من عمل لجهنماء هباءً منثوراً وقيل نزلت في عتبة بن ربيعة بن أمية قد كان تعبد ولبس المسوح والتمس الدين في الجاهلية
 ثم كفر في الإسلام ۖ اللجى العميق الكثير الماء منسوب إلى اللج وهو معظم ماء البحر ۖ وفى (أخرج) ضمير الواقع
 فيه (لم يكديرها) مبالغة في لم يرها أى لم يقرب أن يراها فضلاً عن أن يراها ومثله قول ذى الرمة

فَسَأَلَهُ مِنْ نُورٍ ۖ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَفَّتْ كُلُّ قَدِّ عِلْمٍ صَلَاتُهُ
وَتَسْبِيحُهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ۖ وَاللَّهُ الْمَلِكُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ۖ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَرْجِي سَحَابًا
ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خَلَلِهِ وَيَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ
بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَنِ مَنْ يَشَاءُ ۚ يَكَادُ سَنَابِرُهُ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ ۖ يَقْلُبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ

إذا غير النأي المحبين لم يكذب ۖ رسيس الهوى من حب مية يرح

أى لم يقرب من البراح فما باله يرح شبه أعمالهم أولاً في فوات نفعها وحضور ضررها بسراب لم يجده من خدعه من بعيد شيئاً ولم يكفه خيبة وكدا أن لم يجد شيئاً كغيره من السراب حتى وجد عنده الزبانية تعتله إلى النار ولا يقتل ظمأه بالماء وشبهها ثانياً في ظلمتها وسوادها لكونها باطلة وفي خلوها عن نور الحق لظلمات متراكمة من لج البحر والأمواج والسحاب ثم قال ومن لم يوله نور توفيقه وهدى صمته واطفه فهو في ظلمة الباطل لا نور له وهذا الكلام مجراه مجرى الكسبيات لأن الأطفاف إنما تردف الإيمان والعمل أو كونها مقربين ألا ترى إلى قوله والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقوله ويضل الله الظالمين وقرئ سحاب ظلمات على الإضافة وسحاب ظلمات برفع سحاب وتوينه وجر ظلمات بدلا من ظلمات الأولى (صافات) يصفق أجنحتهم في الهواء ۖ والضمير في (علم) لكل أو الله وكذلك في (صلاته وتسبيحه) والصلاة الدعاء ولا يبعد أن يأمهم الله الطير دعاءه وتسبيحه كما ألهمها سائر العلوم الدقيقة التي لا يكاد العقلاء يهتدون إليها (يزجي) يسوق ومنه البضاعة المزجاة التي يزجيها كل أحد لا يرصاعا والسحاب يكون واحداً كالعلماء وجمعاً كالرباب ومعنى تأليف الواحد أنه يكون فرعا فيضم بعضه إلى بعض وجازييه وهو واحد لأن المعنى بين أجزائه كاقيل في قوله بين الدخول فحول والركام المترام بعضه فوق بعض والودق المطر (من خلاله) من فتوقه ومخارجه جمع خلل كجبال في جبل وقرئ من خلاله (وينزل) بالتشديد ويكاد سنا على الإدغام وبرقه جمع برقة وهي المقدار من البرق كالغرفة واللقمة وبرقه بضمين للاتباع كما قيل في جمع فعلة فعلات كظلمات وسنا برقه على الماد المقصور بمعنى الضوء والممدود بمعنى العلو والارتفاع من قولك سنى المرتفع و(بذهب بالأبصار) على زيادة الباء كقوله ولا تلقوا بأيديكم عن أبي جعفر المدي وهذا من تعديد الدلائل على ربوبيته وظهور أمره حيث ذكر تسبيح من في السموات والأرض وكل ما يطير بين السماء والأرض ودعاهم له وابتاهم إليه وأنه سخر السحاب للتسخير الذي وصفه وما يحدث فيه من أفعاله حتى ينزل المطر منه وأنه يقسم رحمته بين خلقه ويقبضها ويبدطها على ما تقتضيه حكمته ويريه البرق في السحاب الذي يكاد يخطف أبصارهم ليعتبروا ويحذروا ويعاقب بين الليل والنهار ويخالف بينهما بالطول والقصر وما هذه إلا براهين في غاية الوضوح على وجوده وثباته ودلائل منادية على صفاته لمن نظر وفكر وتبصر وتدبر (فإن قلت) متى رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم تسبيح من في السموات ودعاهم وتسبيح الطير ودعاهم وتنزيل المطر من جبال برد في السماء حتى قيل له ألم تر (قلت) علمه من جهة إخبار الله إياه بذلك على طرق الوحي (فإن قلت) ما الفرق بين من الأولى والثانية والثالثة في قوله من السماء من جبال من برد (قلت) الأولى لابتداء الغاية والثانية للتبعض والثالثة للبيان أو الأوليان لابتداء والآخرة للتبعض ومعناه أنه ينزل البرد من السماء من جبال فيها وعلى الأقول مفعول ينزل من جبال (فإن قلت) ما معنى من جبال فيها من برد (قلت) فيه معنيان أحدهما أن يخلق الله في السماء جبال برد كما خلق في الأرض جبال حجر والثاني أن يريد

(قوله واحداً كالعلماء وجمعاً كالرباب) في الصحاح الرباب بالفتح سحاب أبيض (قوله أنه يكون فرعا فيضم بعضه) الفرع قطع من السحاب رقيقة الواحدة قرعة (قوله ويكاد سنا على الإدغام) لعل رسمه هكذا يكادنا إلا أن يعتبر ما قبل الإدغام

لَعِبْرَةٌ لِّأُولَى الْأَبْصَارِ ۖ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّن مَّاءٍ ۖ فَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ
وَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۖ لَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ مُّبِينَاتٍ وَاللَّهُ
يَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۖ وَيَقُولُونَ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ
وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ۖ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مُّعْرِضُونَ ۖ وَلَئِنْ يَكُنْ

الكثرة بذكر الجبال كما يقال فلان يملك جبلا من ذهب وقرئ خالق كل دابة ولما كان اسم الدابة موقعا على المميز وغير المميز
غلب المميز فأعطى ما وراءه حكمه كأن الدواب كلهم يميزون فمن ثمة قيل فمهم وقيل من يمشي في الماشي على بطن والماشي
على أربع قوائم (فإن قلت) لم نذكر الماء في قوله (من ماء) (قلت) لأن المعنى أنه خلق كل دابة من نوع من الماء مختص بتلك
الدابة أو خلقها من ماء مخصوص وهو النطفة ثم خالف بين المخلوقات من النطفة فيها هوام ومنها بائثم ومنها ناس ونحوه قوله
تعالى يسقي بماء واحد ونفضل بعضهم على بعض في الآكل (فإن قلت) فإياه معترف في قوله «وجعلنا من الماء كل شيء حي»
(قلت) قصدت معنى آخر وهو أن أجناس الحيوان كلها مخلوقة من هذا الجنس الذي هو جنس الماء وذلك أنه هو الأصل وإن
تخللت بينه وبينها وسائط قالوا خلق الملائكة من ربح خلقها من الماء والجن من نار خلقها منه وآدم من تراب خلقه منه
(فإن قلت) لم جاءت الأجناس الثلاثة على هذا الترتيب (قلت) قدم ما هو أعرق في القدرة وهو الماشي بغير آلة مشي من أرجل
أو قوائم ثم الماشي على رجلين ثم الماشي على أربع (فإن قلت) لم سمي الزحف على البطن مشياً (قلت) على سبيل الاستعارة
كما قالوا في الأمر المستمر قد مشى هذا الأمر ويقال فلان لا يمشي له الأمر ونحوه استعارة الشفة مكان الجحفة والمشفر مكان الشفة
ونحو ذلك أو على طريق المشاكلة لذكر الزاحف مع الماشين (وما أوائك بالمؤمنين) إشارة إلى القائلين آمنا وأطعنا أو إلى
الفريق المتولي فعناه على الأول لإعلام من الله بأن جميعهم منتف عنهم الإيمان لا الفريق المتولي وحده وعلى الثاني لإعلام بأن
الفريق المتولي لم يكن ماسبق لهم من الإيمان إيماننا إنما كان ادعاء باللسان من غير مواطاة القلب لأنه لو كان صادراً عن صحة
معتقد وطمأنينة نفس لم يتعقبه التولي والإعراض والتعريف في قوله بالمؤمنين دلالة على أنهم ليسوا بالمؤمنين الذين عرف
وهم الثابتون المستقيمون على الإيمان الموصوفون في قوله تعالى إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا معنى (إلى الله
ورسوله) إلى رسول الله كقولك أعجبني زيد وكرمه تريد كرم زيد ومنه قوله «غسلته قبل القطا وفرطه» أراد قبل
فرط القطا روى أنها نزلت في بشر المنافق وخصمه اليهودي حين اختصما في أرض فجعل اليهودي يحجزه إلى رسول الله
والمنافق يحجزه إلى كعب بن الأشرف ويقول إن محمداً يحيف علينا وروى أن المغيرة بن وائل كان بينه وبين عبي بن أبي طالب

• قوله تعالى والله خلق كل دابة من ماء (قال فيه إن قلت لم نذكر ماء هنا وعرفه في قوله وجعلنا من الماء كل شيء حي قلت
الغرض فيما نحن فيه أنه تعالى خلق كل دابة من نوع من الماء مخصوص وهو النطفة ثم خالف بين المخلوقات بحسب اختلاف
نطفها فيها كذا ومنها كذا ونحوه قوله يسقي بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الآكل وأما آية اقتراب فالغرض فيها
أن أجناس الحيوانات كلها مخلوقة من هذا الجنس) قال أحدو تحرير الفرق أن المقصد في الأولى إظهار الآية بأن شيئاً واحداً
تكوّن منه بالقدرة أشياء مختلفة ذكر تفصيلها في آية النور والردع والمقصود في آية اقتراب أنه خلق الأشياء المختلفة في جنس
الحياة من جنس الماء المختلف الأنواع فذكر معرفاً ليشمل أنواعه المختلفة فالآية في الأول لإخراج المختلف من المتفق والله أعلم

(قوله مكان الجحفة والمشفر مكان الشفة) في الصحاح الجحفة للحافر كالشفة للإنسان اه أي لذى الحافر

(قوله ومنه قوله غسلته قبل القطا) في الصحاح الغلس ظلبة آخر الليل والتغليس السير من الليل بغلس يقال غلسنا

الماء أي وردناه بغلس

لَهُمُ الْحَقُّ بِأَنَّهُمْ مُّذَنَّبِينَ ۖ أَلَيْسَ لِقُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَن يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۚ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَن يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ۚ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۚ وَمَن يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشَ اللَّهَ وَيَتَّقْهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۚ وَأَفْهَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَعْيُنِهِمْ لَنَن أَمْرَهُمْ لِيُخْرِجَنَّ قُل لَّا تَقْسِمُوا طَاعَةَ مَعْرُوفَةَ إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ مِّمَّا تَعْمَلُونَ ۚ قُلْ أَطِيعُوا

رضى الله عنه خصومة في ماء وأرض فقال المغيرة أما محمد فليست آتية ولا أحاكم اليه فإنه يبغيضني وأنا أخاف أن يحيف علي (إليه) صلة يأتوا لا أن أتى رجاء قد جاءا معنيين يأتى أو يتصل بمذنبين لأنه في معنى مسرعين في الطاعة وهذا أحسن لتقدم صلاته ودلالته على الاختصاص والمعنى أنهم لمعرفتهم أنه ليس معك إلا الحق الميزان العدل البحت يزورون عن المحاكم إليك إذا ركبهم الحق لئلا تنزعه من أحداقهم بقضائك عليهم لخصومهم وإن ثبت لهم حق على خصم أسرعوا إليك ولم يرضوا إلا بحكمك لتأخذهم مآذبا لهم في ذمة الخصم ۚ ثم قسم الأمر في صدورهم عن حكومته إذا كان الحق عليهم بين أن يكونوا مرضى القلوب منافقين أو مرتابين في أمر نبوته أو خائفين الحيف في قضائه ثم أبطل خوفهم حيفة بقوله (بل أولئك هم الظالمون) أى لا يخافون أن يحيف عليهم لمعرفة بحاله وإنما هم ظالمون يريدون أن يظلموا مرله الحق عليهم ويتم لهم جحوده وذلك شيء لا يستطيعونه في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن ثمة يأبون المحاكمة اليه وعن الحسن قول المؤمنين بالرفع والنصب أقرى لأن أولى اليمين بكونه اسما لكان أو غلها في التعريف وأن يقولوا أرغل لأنه لا سبيل عليه للتكثير بخلاف قول المؤمنين وكان هذا من قبيل كان في قوله « ما كان الله أن يتخذ من ولد » ما يكون لنا أن نتكلم بهذا وقرئ ليحكم على البناء للمفعول (فإن قلت) إلام أسند يحكم ولا بد له من فاعل (قلت) هو مسند إلى مصدره لأن معناه ليفعل الحكم بينهم ومثله جمع بينهما وأل بيتها ومثله لقد تقطع بينكم فمن قرأ بينكم منصوبا أى وقع التقطع بينكم وهذه القراءة مجاورة لقوله دعوا قرئ ويتقه بكسر القاف والهاء مع الوصل وبغير وصل وبسكون الهاء وبسكون القاف وكسر الهاء شبه تقه بكتف تخفف كقوله قالت سليمان اشتربنا سويفا ولقد جمع الله في هذه الآية أسباب الفوز وعن ابن عباس في تفسيرها (ومن يطع الله) في فرائضه (ورسوله) في سننه (ويخش الله) على ماضى من ذنوبه (ويتقه) فيما يستقبل وعن بعض الملوك أنه سأل عن آية كافية فقلت له هذه الآية ۚ جهد يمينه مستعار من جهد نفسه إذا بلغ أقصى وسعها وذلك إذا بالغ في اليمين وبلغ غاية شدتها وكادتها وعن ابن عباس رضى الله عنه من قال بالله جهد يمينه وأصل أقسم جهد اليمين أقسم بجهد اليمين جهدا لحذف الفعل وقدم المصدر فوضع موضعه مضافا إلى المفعول كقوله فضرب الرقاب وحكم هذا المنصوب حكم الحال كأنه قال جاهدين إيمانهم و(طاعة معروفة) خبر مبتدا محذوف أو مبتدا محذوف الخبر أى أمركم والذي يطلب منكم طاعة معروفة معلومة لا يشك فيها ولا يرتاب كطاعة الخاص من المؤمنين الذين طابق باطن أمرهم ظاهره لا إيمان تقسمون بها بأفواهكم وقلوبكم على خلافها أو طاعتكم طاعة معروفة بأنها بالقول دون الفعل أو طاعة معروفة أمثل وأولى بكم من هذه الايمان الكاذبة وقرأ اليزيدى طاعة معروفة بالنصب على معنى أطيعوا طاعة (إن الله خير) يعلم ما في ضمائمكم ولا يخفى عليه شيء من سرائركم وأنه فاضحكم لاحالة وبجازيكم على نفاقكم ۚ صرف الكلام عن الغيبة إلى الخطاب على طريقة الالتفات وهو بالغ في تبييتهم ۚ يريد فإن تولوا فاضررتهم وإنما ضررتهم أنفسهم فإن الرسول ليس عليه إلا ما حمله الله وكلفه من أداء الرسالة فإذا أدى فقد خرج عن عهده تكليفه وأما أتم فعليكم ما كلفتم من التأتى بالقبول والإذعان فإن لم تفعلوا وتوليتهم فقد عرضتم نفوسكم لسخط الله وعذابه وإن أظعنتموه

(قوله مآذبا لهم في ذمة الخصم) في الصحاح ذاب لى عليه من الحق كذا إذا وجب وثبت

اللَّهُ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِن تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا
الْبَلَاغُ الْمُبِينُ * وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِن
قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُم مِّن بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا
وَمَن كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ * وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ نَعْلَمُكُمْ
تُرْجَحُونَ * لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمُ النَّارُ وَلَبِئْسَ الْأَمِيرُ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا

فقد أحرزتم نصيبكم من الخروج عن الضلالة إلى الهدى فالنفع والضرر عائدان إليكم وما الرسول إلا ناصح وما دوما عليه
إلا أن يبلغ ماله نفع في قبولكم ولا عليه ضرر في توليكم * والبلاغ بمعنى التبليغ كالإداء بمعنى الأدية * ومعنى المبين كونه
مقرونا بالآيات والمعجزات * الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولمن معه ومنكم للبيان كآتي في آخر سورة الفتح
وعدهم الله أن ينهر الإسلام على الكفر ويورثهم الأرض ويجعلهم فيها خلفاء كما فعل بنو إسرائيل حين أورثهم مصر
والشام بعد إهلاك الجبابرة وأن يمكن الدين المرتضى وهو دين الإسلام وتمكينه تثبيتته وتوطيده وأن يؤمن سرهم
ويزيل عنهم الخوف الذي كانوا عليه وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه مكثوا بمكة عشر سنين خائفين ولما أجازوا
كانوا بالمدينة يصبحون في السلاح ويمسون فيه حتى قال رجل ما يأتي علينا يوم نأمن فيه فوضع السلاح فقال صلى الله
عليه وسلم لا تغربون إلا يسيرا حتى يجلس الرجل منكم المألا العظيم محتيا ليس معه حديدة فأبجز الله وعدهم وأظهرهم
على جزيرة العرب واقتتحو بعد بلاد المشرق والمغرب ومزقوا ملك الأكاسرة وملكوا خزائنهم واستولوا على الدنيا
ثم خرج الذين على خلاف سيرتهم فكفروا بتلك الأنعم وفسقوا وذلك قوله صلى الله عليه وسلم الخلافة بعدى ثلاثون
سنة ثم ملك الله من يشاء فقصير ملكا ثم تصير بيزرى قطع سيل وسفك دماء وأخذ أموال بغير حقها * وقرئ كما
استخلف على البناء المفعول وليبدلهم بالتشديد (فإن قلت) أين القسم المتأني باللام والزون في (ليستخلفنهم) (قلت) هو
مخزوف تقديره وعدهم الله وأقسم ليستخلفنهم أو نزل وعده الله في تحققة منزلة القسم فتأني بما يتأني به القسم كأنه قيل أقسم
الله ليستخلفنهم (فإن قلت) ما محل (يعبدونني) (قلت) إن جعلته استمنافا لم يكن له محل كأن قال ما لهم يستخلفون
ويؤمنون فقل يعبدونني وإن جعلته حالا عن وعدهم أي وعدهم الله ذلك في حال عبادتهم وإخلاصهم فحله النصب (ومن
كفر) يريد كفران النعمة كقوله فكفرت بأنعم الله (فأولئك هم الفاسقون) أي هم الكاملون في فسقهم حيث كفروا تلك
النعمة العظيمة وجسروا على عظمها (فإن قلت) هل في هذه الآية دليل على أمر الخلفاء الراشدين (قلت) أوضح دليل
وأبينه لأن المستخلفين الذين آمنوا وعملوا الصالحات هم هم (وأقيموا الصلاة) معطوف على أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وليس
ببعيد أن يقع بين المعطوف والمعطوف عليه فاصل وإن طال لأن حق المعطوف أن يكون غير المعطوف عليه وكثرت
طاعة الرسول تأكيداً لوجوبها وقرئ لا يحسن بالياء وفيه أوجه أن يكون معجزين في الأرض هما المفعولان والمعنى لا يحسن
الذين كفروا أحدا يعجز الله في الأرض حتى يطمعوا هم في مثل ذلك وهذا معنى قوى جيد وأن يكون فيه ضمير الرسول لتقديم ذكره
في قوله وأطيعوا الرسول وأن يكون الأصل لا يحسنهم الذين كفروا معجزين ثم حذف الضمير الذي هو المفعول الأول
وكان الذي سوغ ذلك أن الفاعل والمفعولين لما كانت لشيء واحد اقتنع بذكر اثنين عن ذكر الثالث وعطف قوله
(وماؤهم النار) على لا يحسن الذين كفروا معجزين كأنه قيل الذين كفروا لا يفوتون الله وماؤهم النار والمراد بهم

(قوله ماله نفع في قبولكم ولا عليه ضرر) عبارة النسقي في قلوبكم (قوله لا تغربون إلا يسيرا) أي لا تبقون أفاده الصحاح (قوله ثم
تصير بيزرى قطع سيل) في الصحاح بزه بزه بزايله والاسم البيزرى مثل الخبيصى (قوله وجسروا على عظمها) أي احتقارها

لَيْسْتَ تَذُنُّكَ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهْرِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ طَوْفُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ * وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ * وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ

المقسمون جهد أيمانهم * أمر بأن يستأذن العبد وقيل العبيد والإماء والأطفال الذين لم يحتلوا من الأحرار (ثلاث مرات) في اليوم والليلة قبل صلاة الفجر لأنه وقت القيام من المضاجع وطرح ما ينام فيه من الثياب ولبس ثياب اليقظة وبالظهيرة لأنها وقت وضع الثياب للقائلة وبعد صلاة العشاء لأنه وقت التجرد من ثياب اليقظة والالتحاف بثياب النوم وسمى كل واحدة من هذه الأحوال عورة لأن الناس يحتل تسترهم وتحفظهم فيها والعورة الحلال ومنها أعور الفارس وأعور المكان وأعور المختل العين * ثم عذرهم في ترك الاستئذان وراء هذه المرات وبين وجه العذر في قوله (طوافون عليكم) يعني أن بكم وبهم حاجة إلى المخالطة والمداخلة بطوافون عليكم للخدمة وطوافون عليهم للاستخدام فلو جزم الأمر بالاستئذان في كل وقت لآذى إلى الحرج وروى أن مدح بن عمرو وكان غلاماً أنصاريأ أرسله رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت الظهر إلى عمر ليدعوه فدخل عليه وهو نائم وقد انكشف عند ثوبه فقال عمر لوددت أن الله عز وجل نهى آباءنا وأبنائنا وخدمنا أن لا يدخلوا علينا هذه الساعات إلا بإذن ثم انطلق معه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فوجده وقد أنزلت عليه هذه الآية وهي إحدى الآيات المنزلة بسبب عمر رضي الله تعالى عنه وقيل نزلت في أسماء بنت أبي مرشد قالت إنما لدخل على الرجل والمرأة ولعلهما يكرنان في لحاف واحد وقيل دخل عليها غلام لها كبير في وقت كرهت دخوله فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت إن خدمنا وغلبنا أن يدخلون علينا في حال نكرها وعن أبي عمرو الحلم بالسكون وقرئ ثلاث عورات بالنصب بدلا عن ثلاث مرات أى أوقات ثلاث عورات وعن الأعمش عورات على لغة هذيل * (فإن قلت) ما محل ليس عليكم (قلت) إذا رفعت ثلاث عورات كان ذلك في محل الرفع على الوصف والمعنى من ثلاث عورات مخصوصة بالاستئذان وإذا نصبت لم يكن له محل وكان كلاماً مقزراً للأمر بالاستئذان في تلك الأحوال خاصة (فإن قلت) بم ارتفع (بعضكم) (قلت) بالابتداء وخبره (على بعض) على معنى طائف على بعض وحذف لأن طوافون يدل عليه ويجوز أن يرتفع ييطوف مضمرأ لتلك الدلالة (الأطفال منكم) أى من الأحرار دون المماليك (الذين من قبلهم) يريد الذين بلغوا الحلم من قبلهم وهم الرجال أو الذين ذكروا من قبلهم في قوله يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأنسوا الآية والمعنى أن الأطفال مأذون لهم في الدخول بغير إذن إلا في العورات الثلاث فإذا اعتاد الأطفال ذلك ثم خرجوا عن حد الطفولة بأن يحتلوا أو يبلغوا السن التي يحكم فيها عليهم بالبلوغ وجب أن يفطموا عن تلك العادة ويحملوا على أن يستأذنوا في جميع الأوقات كما الرجال الكبار الذين لم يعتادوا الدخول عليكم إلا بإذن وهذا مما الناس منه في غفلة وهو عندهم كالشريعة المنسوخة وعن ابن عباس آية لا يؤمن بها أكثر الناس آية الإذن وإنى لأمر جارقي أن تستأذن على وسأله عطاء أستأذن على أخى قال نعم وإن كانت في حجر كتمونها وتلا هذه الآية وعنه ثلاث آيات جحدن الناس الإذن كله وقوله إن أكرمكم عند الله أتقاكم فقال ناس أعظمكم بيتاً وقوله وإذا حضر القسمة وعن ابن مسعود عليكم أن تستأذنوا على آباءكم وأمهاتكم وأخواتكم وعن الشعبي ليست منسوخة فليل له إن

(قوله ومنها أعور الفارس) في الصحاح أعور الفارس إذا بدا فيه موضع خلل للضرب (قوله وقيل نزلت في أسماء بنت أبي مرشد) لعله مرثداً في عبارة النسفي

الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لَهُنَّ
وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ * لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ

الناس لا يعملون بها فقال الله المستعان وعن سعيد بن جبير يقولون هي منسوخة ولا والله ما هي منسوخة ولكن الناس
تأمنوا بها (فإن قلت) ما السن التي يحكم فيها بالبلوغ (قلت) قال أبو حنيفة ثمان عشرة سنة في الغلام وسبع عشرة في
الجارية وعامة العلماء على خمس عشرة فيهما وعن علي رضي الله عنه أنه كان يعتبر القامة ويقدر بخمسة أشبار وبه أخذ
الفرزدق في قوله مازال مذ عقدت يده إزاره * فمما فأدرك خمسة الأشبار

واعتبر غيره الإنبات وعن عثمان رضي الله عنه أنه سئل عن غلام فقال هل أخضر إزاره * القاعد التي قعدت
عن الحيض والولد لكبرها (لا يرجون نكاحاً) لا يطمعن فيه * والمراد بالثياب الثياب الظاهرة كالمحففة
والجلاب الذي فوق الخمار (غير متبرجات بزينه) غير مظهرات زينة يريد الزينة الخفية التي أرادها في قوله ولا يبدن
زينتهن إلا به وانهن أو غير قاصدات بالوضع التبرج ولكن التخفف إذا احتجن إليه والاستعفاف من الوضع خير لهن
لما ذكر الجائر عقبه بالمستحب بعثا منه على اختيار أفضل الأعمال وأحسنها كقولها وأن تعفوا أقرب للتقوى وأن تصدقوا
خير لكم (فإن قلت) ما حقيقة التبرج (قلت) تكلف إظهار ما يجب إخفاؤه من قولهم سفينة بارح لا غطاء عليها والبرج سعة
العين يرى بياضها محيطاً بسوادها كله لا يغيب منه شيء إلا أنه اختص بأن تكشف المرأة للرجال بأبداء زينتها وإظهار
محاسنها وبدا ورز بمعنى ظهر من أخوات تبرج وتاج كذلك * كان المؤمنون يذهبون بالضعفاء وذوى العاهات إلى
بيوت أزواجهم وأولادهم وإلى بيوت قراباتهم وأصدقائهم فيطعمونهم منها خالج قلوب المطعمين والمطعمين رغبة
في ذلك وخافوا أن يلحقهم فيه حرج وكرهوا أن يكون أكلنا بغير حق لقوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
فقبل لهم ليس على الضعفاء ولا على أنفسكم يعني عليكم وعلى من في مثل حالكم من المؤمنين حرج في ذلك وعن عكرمة
كانت الأنصار في أنفسها قزاة فكانت لا تأكل من هذه البيوت إذا استغنوا وقيل كان هؤلاء يتوقون مجاسة الناس
وؤاكلتهم لماعسى يؤدي إلى الكراهة من قبلهم ولأن الأعمى ربما سبقت يده إلى ما سبقت عين أكله إليه وهو
لا يشعر والأعرج يتفصح في مجلسه وبأخذ أكثر من موضعه فيضيق على جلسيه والمريض لا يخلو من رائحة تؤذى أو جرح
يبض أو أنف يذن ونحو ذلك وقيل كانوا يخرجون إلى الغزو ويخلفون الضعفاء في بيوتهم ويدفعون إليهم المعاتيع
ويأذنون لهم أن يأكلوا من بيوتهم فكانوا يخرجون حكي عن الحرث بن عمرو أنه خرج غازياً وخلف مالك بن زيد
في بيته وماله فلما رجع رآه مجهوداً فقال ما أصابك قال لم يكن عندي شيء ولم يحل لي أن آكل من مالك فقبل ليس على
هؤلاء الضعفاء حرج فيما تخرجوا عنه ولا عليكم أن تأكلوا من هذه البيوت وهذا كلام صحيح وكذلك إذا فر بأن
هؤلاء ليس عليهم حرج في القعود عن الغزو ولا عليكم أن تأكلوا من البيوت المذكورة لالتقاء الطائفتين في أن كل واحدة

* قوله تعالى والقواعد من النساء اللائي لا يرجون نكاحاً فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة
وأن يستعففن خير لهن * قرر الزخشرى هذه الآية على ظاهرها * ويظهر لي والله أعلم أن قوله تعالى غير متبرجات
بزينة من باب * على لاحب لا يهتدى بمناره * أي لا منار فيه فيهتدى به وكذلك المراد هنا والقواعد من النساء اللائي
لازينة لهن فيتبرجن بها لأن الكلام فيمن هي هذه المثابة وكأن الغرض من ذلك أن هؤلاء استعفافهم عن وضع الثياب
خير لهن فساظنك بذوات الزينة من الثياب وأبلغ ما في ذلك أنه جعل عدم وضع الثياب في حق القواعد من الاستعفاف

(قوله في أنفسها قزاة) في الصحاح القزاة التطس والتباعد عن الدنس وفيه التطس المبالغة في التطهر (قوله أو جرح
يبض أو أنف يذن) أي يسيل قليلاً قليلاً ويذن أي يسيل غطاءه أفاده الصحاح

أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ يُّوتِكُمْ أَوْ يُّوتِ آبَائِكُمْ أَوْ يُّوتِ أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ يُّوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ يُّوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ يُّوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ يُّوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ يُّوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ يُّوتِ خَلَاتِكُمْ أَوْ مَمْلَكَتُمْ مَفَاتِحَهُ أَوْ صَدِيقَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَاسْلُوْا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةً مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَرَكَاةٌ طَيِّبَةٌ كَذَلِكَ

منهما منى عنها الحرج ومثال هذا ان يستفتيك مسافر عن الافطار في رمضان وحاج مفرد عن تقديم الحلق على النحر فقلت ليس على المسافر حرج أن يفطر ولا عليك يا حاج أن تقدم الحلق على النحر (فإن قلت) هلا ذكر الاولاد (قلت) دخل ذكرهم تحت قوله (من يوتكم) لأن ولد الرجل بعضه وحكمه حكم نفسه وفي الحديث إن أطيب ما يأكل المرء من كسبه وإن ولده من كسبه ومعنى من يوتكم من البيوت التي فيها أزواجكم وعيالكم ولأن الولد أقرب من عدد من القربات فإذا كان سبب الرخصة هو القرابة كان الذي هو أقرب منهم أولى (فإن قلت) مامعنى (أوما ملكتم مفاتحه) (قلت) أموال الرجل إذا كان له عليها قيم ووكيل يحفظها له أن يأكل من ثمر بستانه ويشرب من لبن ماشيته وملك المفاتيح كبرها في يده وحفظه وقيل بيوت الممالك لأن مال العبد لمولاه وقرئ مفاتحه (فإن قلت) فما معنى (أو صديقكم) (قلت) معناه أوبيوت أصدقائكم والصديق يكون واحدا وجما وكذلك الخليط والقطين والعدو يحكى عن الحسن أنه دخل داره وإذا حلقة من أصدقائه وقد استلوا سلا من تحت سريره فيها الخيصر وأطايب الاطعمة وهم مكبون عليها يأكلون فتهلك أسارير وجهه سرورا ووضحك وقال هكذا وجدناهم هكذا وجدناهم يريد كبراء الصحابة ومن لقيهم من البدرين رضى الله عنهم وكان الرجل منهم يدخل دار صديقه وهو غائب فيسأل جاريته كيفه فيأخذ منه ماشاء فإذا حضر مولاه فأخبرته أعتقها سرورا بذلك وعن جعفر بن محمد الصادق رضى الله عنهما من عظم حرمة الصديق أن جعله الله من الأنس والثقة والانبساط وطرح الحشمة بمنزلة النفس والآب والآخر والابن وعن ابن عباس رضى الله عنهما الصديق أكبر من الوالدين إن الجهنمين لما استغاثوا لم يستغيثوا بالآباء والأقهار فقالوا فإنا من شافعين ولا صديق حميم وقالوا إذا دل ظاهر الحال على رضا المالك قام ذلك مقام الإذن الصريح وربما سمح الاستئذان وثقل كمن قدم إليه طعام فاستأذن صاحبه في الأكل منه (جميعا أو أشتاتا) أى مجتمعين أو متفرقين نزلت في بنى ليث بن عمرو من كنانة كانوا يتخرجون أن يأكل الرجل وحده فربما قعد منتظرا نهاره إلى الليل فإن لم يجد من يواكله أكل ضرورة وقيل في قوم من الأنصار إذا نزل بهم ضيف لا يأكلون إلا مع ضيفهم وقيل تخرجوا عن الاجتماع على الطعام لاختلاف الناس في الأكل وزيادة بعضهم على بعض (فإذا دخلتم بيوتا) من هذه البيوت لتأكلوا فبدؤوا بالسلام على أهلها الذين هم منكم دينا وقرابة (تحية

ليدنا بأن وضع الثياب لمدخل له في العفة هذا في القواعد فكيف بالكواعب والله أعلم قوله تعالى ولا على أنفسكم أن تأكلوا من يوتكم إلى قوله تعالى أو صديقكم (قال الصديق يكون واحدا وجما والمراد هنا الجمع) قال أحمد وقد قال الزحشرى إن سر إفراده في قوله تعالى فقالنا من شافعين ولا صديق حميم دون الشافعين التنيه على قلة الاصدقاء ولا كذلك الشافعون فإن الإنسان قد يحصى له ويشفع في حقه من لا يعرفه فضلا عن أن يكون صديقا ويحتمل في الآيتين والله أعلم أن يكون المراد به الجمع فلا كلام ويحتمل أن يراد الأفراد فيكون سره ذلك والله أعلم
قوله تعالى فإذا دخلتم بيوتا فبدؤوا على أنفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة (قال معناه فسلوا على الجنس الذى هو منكم دينا وقرابة) قال أحمد وفي التعبير عنهم بالانفس تنبيه على السر الذى اقتضى إباحة الأكل من هذه البيوت المعدودة وأن ذلك إنما كان لأنها بالنسبة إلى الداخل كبيت نفسه لاتحاد القرابة فليطب نفسا بالبساط فيها والله أعلم

(قوله لنا تأكلوا فبدؤوا بالسلام) كذا في الاصل المنقول منه

يُبين الله لكم الآيات لعلكم تعقلون ۝ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَىٰ أَمْرٍ جَامِعٍ لَّمْ يَذْهَبُوا حَتَّىٰ يَسْتَأْذِنُوهُ ۚ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا أَسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذْنِ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ

من عند الله) أى ثابتة بأمره مشروعة من لدنه أولان التسليم والنية طلب سلامة وحياة للسلم عليه والحيا من عند الله ۝ ووصفها بالبركة والطيب لأنها دعوة مؤمن لمؤمن يرحي بها من الله زيادة الخير وطيب الرزق وعن أنس رضى الله عنه قال خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين وروى تسع سنين فما قال لى لى فقلت لم فعلته فقلت لا قال لى لى كسرت له كسرتى وكنت واقفا على رأسه أصب الماء على يديه فرفع رأسه فقال ألا أعلمك ثلاث خصال تنتفع بها قلت بلى بأبى وأمى يا رسول الله قال متى لقيت من أمتى أحدا فسلم عليه بطل عمرك وإذا دخلت بيتك فسلم عليهم يكثرك خير بيتك وصل صلاة الضحى فإنها صلاة الأبرار الأتوابين وقالوا إن لم يكن فى البيت أحد فليقل السلام علينا من ربنا السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام على أهل البيت ورحمة الله ۝ وعن ابن عباس إذا دخلت المسجد فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين تحية من عند الله وانتصب تحية بسلوا لأنها فى معنى تسليما كقولك قعدت جلوسا ۝ أراد عز وجل أن يريهم عظم الجناية فى ذهاب الذهاب عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بغير إذنه (إذا كانوا معه على أمر جامع) فجعل ترك ذهابهم حتى يستأذنه ثالث الإيمان بالله والإيمان برسوله وجعلهما كالتشبيب له والبساط لذكره وذلك مع تصدير الجملة بإنما وإيقاع المؤمنين مبتدأ مخبرا عنه بموصول أحاطت صلته بذكر الإيمانين ثم عقبه بما يريد توكيدا وتشبيها حيث أعاده على أسلوب آخر وهو قوله إن الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله وضمنه شيئا آخر وهو أنه جعل الاستئذان كالمصداق لصحة الإيمانين وعرض بحال المناقين وتسليهم لو اذا ۝ ومعنى قوله (لم يذهبوا حتى يستأذنه) لم يذهبوا حتى يستأذنه ويأذن لهم الاتراه كيف علق الأمر بعد وجود استئذانهم بمشيئته وإذنه لمن استصوب أن يأذنه ۝ والأمر الجامع الذى يجمع له الناس فوصف الأمر بالجمع على سبيل الجواز وذلك نحوه مقاتلة عدو أو تشاور فى خطب مهم أو تضام لإرهاب مخالف أو تسامح فى حلف وغير ذلك أو الأمر الذى يعمر بضرره أو بفعله ۝ وقرئ أمر جميع وفى قوله إذا كانوا معه على أمر جامع أنه خطب جليل لا بد لرسول الله صلى الله عليه وسلم فيه من ذوى رأى وقوة يظاهرونه عليه ويعاونونه ويستضىء بأرائهم ومعارفهم وتجاربهم فى كفايته ففارقة أحدهم فى مثل تلك الحال مما يشق على قلبه ويشعث عليه رأيه فمن ثمة غلظ عليهم وضيق عليهم الأمر فى الاستئذان مع العذر المبسوط ومساح الحاجة إليه واعتراض ما بهمهم ويعينهم وذلك قوله (لبعض شأنهم) ۝ وذكر الاستغفار للمستأذنين دليل على أن الأحسن الأفضل أن لا يجحدوا أنفسهم بالذهاب ولا يستأذنوا فيه وقيل نزلت فى حفر الخندق وكان قوم يتسللون بغير إذن وقالوا كذلك ينبغي أن يكون الناس مع أمتهم ومقدمهم فى الدين والعلم يظاهرونهم ولا يتخذونهم فى نازلة من النوازل ولا يفرقون عنهم والأمر فى الإذن مفوض إلى الإمام إن شاء أذن وإن شاء لم يأذن على حسب ما اقتضاه رأيه ۝ إذا احتاج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اجتماعهم عنده لأمر فدعاهم فلا تفرقوا عنه إلا بإذنه ولا تقيسوا دعاءه إياكم على دعاء بعضكم بعضا ورجوعكم عن المجمع بغير إذن الداعى أو لا تجعلوا تسميته ونداء بينكم كما يسمى بعضكم بعضا ويناديه باسمه الذى سماه به أبواه ولا تقولوا يا محمد ولكن يا نبي الله ويا رسول الله مع التوقير والتعظيم والصوت المنخفض والتواضع ويحتمل لا تجعلوا دعاء الرسول ربه مثل ما يدعو صغيركم كبيركم وفقيركم غنيكم يسأله حاجة فرما أجابه وربما رده قال دعوات رسول الله

(قوله وجعلهما كالتشبيب له) فى الصحاح التشبيب النسب يقال هو يشب بفلانة أى ينسب بها

بَعْضُكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لَإِذَا فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ أَلَا إِنَّ اللَّهَ مَافِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝

سورة الفرقان مكية

إلا الآيات ٦٨ و ٦٩ و ٧٠ فمدنية وآياتها ٧٧ نزلت بعد يس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ۝ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ

صلى الله عليه وسلم مسموعة مستجابة (يتسللون) ينسلون قليلا قليلا ونظير تسلل تدرج وتدخل * واللواد الملاوذة وهو أن يلوذ هذا بذاك وذلك يعني ينسلون عن الجماعة في الخفية على سبيل الملاوذة واستتار بعضهم ببعض و (لواداً) حال أى ملاوذين وقبل كان بعضهم يلوذ بالرجل إذا استأذن فيأذن له فينطلق الذى لم يؤذن له معه وقرئ لواداً بالفتح * يقال خالفه إلى الأمر إذا ذهب إليه دونه ومنه قوله تعالى وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه وخالفه عن الأمر إذا صدعته دونه ومعنى (الذين يخالفون عن أمره) الذين يصتدون عن أمره دون المؤمنين وهم المنافقون لحذف المفعول لأن الغرض ذكر المخالف والمخالف عنه * الضهير في أمره لله سبحانه أول الرسول صلى الله عليه وسلم والمعنى عن طاعته ودينه (فتنة) محنة في الدنيا (أو يصيبهم عذاب أليم) في الآخرة وعن ابن عباس رضى الله عنهما فتنة قتل وعن عطاء زلازل وأحوال عن جعفر بن محمد يسقط عليهم سلطان جائر * أدخل قديو كدعله بما هم عليه من المخالفة عن الدين والنفاق ومرجع توكيد العلم إلى توكيد الوعيد وذلك أن قد إذا دخلت على المضارع كانت بمعنى ربما فوافقت ربما في خروجها إلى معنى التكثير في نحو قوله :

فإن تمس مهجور الفناء فربما * أقام به بعد الوفود وفود

ونحو قول زهير : أخى ثقة لا تهلك الحرما له * ولكنه قد يهلك المال نائلة

والمعنى أن جميع ما في السموات والأرض مخصصة به خلقاً وملكاً وعلماً فكيف يخفى عليه أحوال المنافقين وإن كانوا يجتهدون سترها عن العيون وإخفائها * وسينبئهم يوم القيامة بما أبطنوا من سوء أعمالهم وسيجازيهم حق جزائهم والخطاب والغيبة في قوله (قد يعلم ما أنتم عليه ويوم يرجعون إليه) يجوز أن يكونا جميعاً للمنافقين على طريق الالتفات ويجوز أن يكون ما أنتم عليه عاماً ويرجعون للمنافقين والله أعلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النور أعطى من الأجر عشر حسنات بعدد كل مؤمن ومؤمنة فيما مضى وفيما بقى

(سورة الفرقان مكية وهي سبع وسبعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) * البركة كثرة الخير وزيادته ومنها تبارك الله وفيه معنيان تزايد خيره وتكاثر أوترايد عن كل شيء وتعالى عنه في صفاته وأفعاله * والفرقان مصدر فرق بين الشيئين إذا فصل بينهما وسمى به القرآن لفصله بين الحق والباطل أولاً لأنه لم ينزل جملة واحدة ولكن مفروقاً مفصولاً بين بعضه وبعض في الإنزال ألا ترى إلى قوله وقرأنا فرقناه لنقرأه

(القول في سورة الفرقان)

(بسم الله الرحمن الرحيم) * قوله تعالى تبارك الذى نزل الفرقان على عبده ، (قال يجوز أن يراد بوصفه بالفرقان تفريقه بين الحق والباطل ويجوز أن يراد نزوله مفروقاً شيئاً فشيئاً كما قال وقرأنا فرقناه) قال أحمد والأظهر ههنا هو المعنى

وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا ۝ وَأَتَّخِذُوا مِنْ دُونِهِ
ءَالِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ أَنْ تَنْفُسَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا
نُشُورًا ۝ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكُ افْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ فَقَدْ جَاءَ ظُلْمًا وَزُورًا ۝
وَقَالُوا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ أَمْ كُتِبَ فِيهَا فُجُورٌ لَكُمْ أَمْ لَمْ يَلِكْ عَلَيْهِ بُكْرَةٌ وَأُصِيلًا ۝ قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ

على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا وقد جاء الفرق بمعناه قال ۝ ومشركي كافر بالفرق ۝ وعن ابن الزبير رضى الله عنه
على عباده وهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتمته كما قال لقد أنزلنا إليكم قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا ۝ والضمير في (ليكون)
لعبده أو للفرقان وبعضهم جوعه إلى الفرقان قراءة ابن الزبير (العالمين) للجن والإنس (نذيراً) منذراً أى مخزفاً أو إنذاراً
كالنكير بمعنى الإنكار ومنه قوله تعالى فكيف كان عذابي ونذر (الذى له) رفع على الإبدال من الذى نزل أو رفع على المدح
أو نصب عليه (فإن قلت) كيف جاز الفصل بين البذل والمبدل منه (قلت) ما فصل بينهما بشئ لأن المبدل منه صلاته نزل وليكون
تعليل له فكان المبدل منه لم يتم إلا به (فإن قلت) في الخلق معنى التقدير فامعنى قوله (وخلق كل شئ) فقدرة تقدير (كأنه قال وقد
كل شئ) فقدرة (قلت) المعنى أنه أحدث كل شئ إحداثاً مراعى فيه التقدير والتسوية فقدرة وهما لما يصلح له مثاله أنه خلق
الإنسان على هذا الشكل المقدر المستوى الذى تراه فقدرة للتكاليف والمصالح المنوطة به في بابي الدين والدنيا وكذلك كل حيوان
وجمادى به على الجبلية المستوية المقدرة بأمثلة الحكمة والتدبير فقدرة لأمرها ومصالحة مطابقة لما قدر له غير متجاف عنه
أو سمي إحداث الله خلقاً لأنه لا يحدث شيئاً لحكمته إلا على وجه التقدير من غير تفاوت فإذا قيل خلق الله كذا فهو بمنزلة
قولك أحدث وأوجد من غير نظر إلى وجه الاشتقاق فكأنه قيل وأوجد كل شئ فقدرة في إيجادها لم يوجد متفاوتاً
وقيل لجعل له غاية ومنتهى ومعناه فقدرة للبقاء إلى أمد معلوم ۝ الخلق بمعنى الافعال كما في قوله تعالى إنما تعبدون من
دون الله أو ثانياً وتخلقون إفكا والمعنى أنهم آثروا على عبادة الله سبحانه عبادة آلهة لا يعجز أبين من عجزهم لا يقدر
على شئ من أفعال الله ولا من أفعال العباد حيث لا يفتعلون شيئاً وهم يفتعلون لأن عبادتهم يصنعونهم بالحث والتصوير
(ولا يملكون) أى لا يستطيعون لأنفسهم دفع ضرر عنها أو جلب نفع إليها وهم يستطيعون وإذا عجزوا عن الافعال
ودفع الضرر وجلب النفع التى يقدر عليها العباد كانوا عن الموت والحياة والنشور التى لا يقدر عليها إلا الله أعجز (قوم
آخرون) قيل هم اليهود وقيل عداس مولى حويطب بن عبد العزى ويسار مولى العلاء بن الحضرمى وأبو فكيهة الرومى
قال ذلك النضر بن الحرث بن عبد الدار ۝ جاء وأتى يستعملان في معنى فعل فيعديان تعديته وقد يكون على معنى وردوا
ظلماً كما تقول جئت المكان ويجوز أن يحذف الجار ويوصل الفعل ۝ وظلمهم أن جعلوا العربى يتلقن من العجمى الرومى
كلما عريباً أعجز فصاحته جميع فصحاء العرب ۝ والزور أن يهتوه بنسبة ما هو برئ منه إليه (أساطير الأولين) ماسطاره
المتقدمون من نحو أحاديث رستم وأسفنديار جمع أسطار أو أسطورة كأحدوثه (اكتبتها) كتبها لنفسه وأخذها كما تقول
استكتب الماء واصطبه إذا سكب وصبه لنفسه وأخذه وقرأى اكتبها على البناء للفعول والمعنى اكتبها كاتب له لأنه
كان آمياً لا يكتب بيده وذلك من تمام إعجازه ثم حذفت اللام فأقضى الفعل إلى الضمير فصار اكتبها إياه كاتب
كقوله واختار موسى قومه ثم بنى الفعل للضمير الذى هو إياه فانقلب مرفوعاً مستتراً بعد أن كان بارزاً منصوباً وبقي

الثانى لأن في أثناء السورة بعد آيات وقالوا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة قال الله تعالى كذلك أى أنزلناه مفترقا
كذلك لتثبت به قوادك فيكون وصفه بالفرقان في أول السورة والله أعلم بالمقدمة والتوطئة لما يأتى بعد

(قوله وقد جاء الفرق بمعناه) في الصحاح والفرق أيضاً الفرقان ونظيره الحسب والحسران قال الراجز ومشركى الخ

وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ غُفُورًا رَحِيمًا ۝ وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا ۝ أَوْ يَأْتِيهِ إِلَهٌ كُنُزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِن تَدَّبُّونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ۝ أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ۝ تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا ۝ بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ

ضمير الاساطير على حاله فصار اكتبها كما ترى (فإن قلت) كيف قيل اكتبها (فهى تملى عليه) وإنما يقال أملت عليه فهو يكتبها (قلت) فيه وجهان أحدهما أراد اكتبها أو طلبه فهى تملى عليه أو كتبت له وهو أى فهى تملى عليه أى تلقى عليه من كتابه يتحفظها لأن صورة الالتقاء على الحافظ كصورة الالتقاء على الكاتب وعن الحسن أنه قول الله سبحانه يكذبهم وإنما يستقيم أن لو فتحت الهمزة للاستفهام الذى فى معنى الإنكار ووجهه أن يكون نحو قوله

أفرح أن أرزأ الكرام وأن ۝ أورت ذودا شصائصا نبلا

وحق الحسن أن يقف على الأولين (بكرة وأصيلا) أى دائما أوفى الخفية قيل أن ينتشر الناس وحين يأوون إلى مساكنهم أى يعلم كل سر خفى فى السموات والأرض ومن جملته ما تسرونه أتم من السكيد لرسوله صلى الله عليه وسلم مع علمكم أن ما تقولونه باطل وزور وكذلك باطن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وبرأته مما تنهونه به وهو يجازيكم ويجازيه على ما علم منكم وعلم منه (فإن قلت) كيف طابق قوله (إنه كان غفورا رحيمًا) هذا المعنى (قلت) لما كان ما تقدمه فى معنى الوعيد عقبه بما يدل على القدرة عليه لأنه لا يوصف بالمغفرة والرحمة إلا القادر على العقوبة أو هو تنبيه على أنهم استوجبوا بمكابرتهم هذه أن يصب عليهم العذاب صبا ولكن صرف ذلك عنهم إنه غفور رحيم يمهل ولا يعاجل ۝ وقعت اللام فى المصحف مفصولة عن هذا خارجة عن أوضاع الخط العربى وخط المصحف سنة لا تغير وفى هذا استهانة وتصغير لشأنه وتسميته بالرسول سخريه منهم وطعن كأنهم قالوا ما لهذا الزاعم أنه رسول ونحوه قول فرعون إن رسولاكم الذى أرسل إليكم لمجنون أى إن صح أنه رسول الله فما به حاله مثل حالنا (يا كل الطعام) كما نأكل ويتردد فى الأسواق لطلب المعاش كما تردد يعنون أنه كان يجب أن يكون ملكا مستغنيا عن الأكل والعيش ۝ ثم نزلوا عن اقتراحهم أن يكون ملكا إلى اقتراح أن يكون إنسانا معه ملك حتى يتساندا فى الإمداد والتخويف ۝ ثم نزلوا أيضا فقالوا وإن لم يكن مرفودا بلك فليكن مرفودا بكنز يلقى إليه من السماء يستظهر به ولا يحتاج إلى تحصيل المعاش ۝ ثم نزلوا فاقنعوا بأن يكون رجلا بهستان يأكل منه ويرزق كما الدهاقين والمياسير أو يأكلون من ذلك البستان فينفعون به فى دنياهم ومعاشهم ۝ وأراد بالظالمين إياهم بأعيانهم وضع الظاهر موضع المضمهر ليسجل عليهم بالظلم فيما قالوا وقرئ فيكون بالرفع أو يكون له جنة بالياء ونأكل بالنون (فإن قلت) ما وجه الرفع والنصب فى فيكون (قلت) النصب لأنه جواب لولا بمعنى هلا وحكمه حكم الاستفهام والرفع على أنه معطوف على أنزل ومحل الرفع الارتفاع تقول لولا ينزل بالرفع وقد عطف عليه يلقى وتكون مرفوعين ولا يجوز النصب فيهما لأنهما فى حكم الواقع بعد لولا ولا يكون إلا مرفوعا والقائلون هم كفار قريش النضر بن الحرث وعبد الله بن أبى أمية ونوفل بن خويلد ومن ضامهم (مسحورا) سحر فغلب على عقله أو ذا سحر وهو الرثة عنوا أنه بشر لا ملك (ضربوا لك الأمثال) أى قالوا فبك تلك الأقوال واخترعوا لك تلك الصفات والأحوال النادرة من نبوة مشتركة بين إنسان وملك وإلقاء كنز عليك من السماء وغير ذلك فبقوا متحيرين ضلالا لا يجدون قولا يستقرون عليه أو فضلوا عن الحق فلا يجدون طريقا إليه ۝ تكاثر خير (الذى إن شاء) وهب لك فى الدنيا (خيرا) مما قالوا وهو أن يجعل لك مثل ما وعدك

(قوله وإن أورت ذودا شصائصا جمع شصوص بالفتح وهى الناقة القليلة اللبن (قوله سخريه منهم وطعن) فى الصحاح الطعن السخريه

بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا ۚ إِذَا رَأَتْهُمْ مِّن مَّكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيْظًا وَزَفِيرًا ۚ وَإِذَا أَلْقَا مِّنْهَا ضَبْعًا مِّمَّ مَقْرَنَيْنِ دَعَا هُنَاكَ ثُبُورًا ۚ لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا ۚ قُلِ أَذْكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ كَانَتْ لَهُمْ جَزَاءٌ وَمَصِيرًا ۚ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ خَالِدِينَ كَانَ عَلَى رَبِّكَ وَعْدًا مَّسْئُولًا ۚ وَيَوْمَ

في الآخرة من الجنات والقصور ۚ وقرئ ويجعل بالرفع عطفًا على جعل لأن الشرط إذا وقع ماضيًا جاز في جزائه الجزم والرفع كقوله وإن أناه خليل يوم مسئلة ۚ يقول لا غائب مالي ولا حرم

ويجوز في ويجعل لك إذا أدغمت أن تكون اللام في تقدير الجزم والرفع جميعا وقرئ بالنصب على أنه جواب الشرط بالواو (بل كذبوا) عطف على ما حكى عنهم يقول بل أتوا بأعجب من ذلك كله وهو تكذيبهم بالساعة ويجوز أن يتصل بما يليه كأنه قال بل كذبوا بالساعة فكيف يلتفتون إلى هذا الجواب وكيف يصدقون بتعجيل مثل ما وعدك في الآخرة وهم لا يؤمنون بالآخرة ۚ السعير النار الشديدة الاستعار وعن الحسن رضى الله عنه أنه اسم من أسماء جهنم (رأتهم) من قولهم دورهم تترأى وتتناظر ومن قوله صلى الله عليه وسلم لا ترا أى نارهما كأن بعضها يرى بعضها على سبيل المجاز والمعنى إذا كانت منهم بمرأى الناظر في البعد سمعوا صوت غليانها وشبه ذلك بصوت المتغيظ والزافر ويجوز أن يراد إذا رأتهم زبانيته تغيطوا وزفروا غضبا على الكفار وشهوة للانتقام منهم الكرب مع الضيق كما أن الروح مع السعة ولذلك وصف الله الجنة بأن عرضها السموات والأرض وجاء في الأحاديث أن لكل مؤمن من القصور والجنات كذا وكذا ولقد جمع الله على أهل النار أنواع التضيق والإرهاق حيث ألقاهم في مكان ضيق يتراصون فيه تراصا كما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما في تفسيره أنه يصيق عليهم كما يصيق الزوج في الرمح وهم مع ذلك الضيق مسلسلون مقرنون في السلاسل قرنت أيديهم إلى أعناقهم في الجوامع وقيل يقرن مع كل كافر شيطانه في سلسلة وفي أرجلهم الاصفاء ۚ والشبور الهلاك ودعاؤه أن يقال وايبوراه أى تعال يا ثبور فهذا حينك وزمانك (لا تدعوا) أى يقال لهم ذلك أوهم أحقاء بأن يقال لهم وإن لم يكن ثمة قول ومعنى (وادعوا ثبوراً كثيراً) أنكم وقستم فما ليس ثبوركم فيه واحداً وإنما هو ثبور كثير إما لأن العذاب أنواع وألوان كل نوع منها ثبور لشدة وفظافته وأولاهم كلها نضجت جلودهم بدلوا غيرها فلا غاية لهلاكهم الرجوع إلى الموصولين محذوف يعنى وعدا المتقون وما يشاؤون وإنما قيل كانت لأن ما وعده الله وحده فهو في تحقيقه كأنه قد كان أو كان مكتوباً في اللوح قبل أن يرأهم بأزمة متطاولة أن الجنة جزاؤهم ومصيرهم (فإن قلت) مامعنى قوله (كانت لهم جزاء ومصيراً) (قلت) هو كقوله نعم الثواب وحسنت مرتقفا ففتح الثواب ومكانه كما قال بئس الشراب وساءت مرتقفا فقدم العقاب ومكانه لأن النعيم لا يئم للستم إلا لطيب المكان وسعته وموافقته للرادوا الشهوة وإن لا تنغص وكذلك العقاب يتضاعف بغثائة الموضع وضيقه وظلمته وجمعه لأسباب الاجتواء والكراهة فلذلك ذكر المصير مع ذكر الجزاء والمصير في (كان) لما يشاؤون والوعد الموعود أى كان ذلك موعوداً واجبا على ربك لإنجازه حقيقة أن يستل ويطلب لأنه جزاء وأجر مستحق وقيل قد سأله الناس والملائكة في دعواتهم ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك

ۚ قوله تعالى إذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظاً وزفيراً (قال فيه هو من قولهم دورنى فلان تترأى أى على المجاز) قال أحمد لا حاجة إلى حمله على المجاز فإن رؤية جهنم جائزة وقدرة الله تعالى صالحة وقد تظافرت الظواهر على وقوع هذا الجزم وعلى أن الله تعالى يخاق لها إدرا كاحسباً وعقليا لأنرى إلى قوله سمعوا لها تغيظاً وإلى محاجتها مع الجنة وإلى قولها هل من مزيد وإلى اشتكاها إلى ربها فأذن لها في تفسيرين إلى غير ذلك من الظواهر التي لا سبيل إلى تأويلها إلا بالدحج اليه ولو فتح باب الأويل والمجز في أحوال المعاد لتطوح الذى يسلك ذلك إلى وادى الضلالة والتحيز

(قوله يتضاعف بغثائة الموضع) أى فساد ودرءاته والاجتواء كراهة المقام بالمكان أفاده الصحاح

يَحْشَرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَقُولُ ءَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ ۝ قَالُوا سُبْحَانَكَ

ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة ربنا وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم ۝ يحشرهم فيقول كلاهما بالنون والياء وقرئ يحشرهم بكسر الشين (وما يعبدون) يريد المعبودين من الملائكة والمسيح وعزير وعن الكلبي الأصنام ينطقها الله ويجوز أن يكون عاما لهم جميعاً (فان قلت) كيف صح استعمال ما في العقلاء (قلت) هو موضوع على العموم للعقلاء وغيرهم بدليل قولك إذا رأيت شبحا من بعيد ما هو فإذا قيل لك إنسان قلت حينئذ من هو ويدلك قولهم من لما يعقل أو أريد به الوصف كأنه قيل ومعبودهم ألا تراك تقول إذا أردت السؤال عن صفة زيد ما زيد تعنى أطويل أم قصير أهقيه أم طيب (فان قلت) ما فائدة أنتم وهم وهلا قيل أضللتهم عبادى هؤلاء أم هم ضلوا السبيل (قلت) ليس السؤال عن الفعل ووجوده لأنه لولا وجوده لما توجه هذا العتاب وإنما هو عن متوليه فلا بد من ذكره وإبلاغه حرف الاستفهام حتى يعلم أنه المسؤل عنه (فإن قلت) فأنه سبحانه قد سبق عليه بالمسؤل عنه فما فائدة هذا السؤال (قلت) فأنه قد يجيبوا بما أجابوا به حتى يبيك عبدتهم بتكذيبهم إياهم فيبهتوا وينخذلوا وتزيد حسرتهم ويكون ذلك نوعا مما يلحقهم من غضب الله وعذابه ويغضب المؤمنون ويفرحوا بحالهم ونجاتهم من فضيحة أولئك وليكرن حكاية ذلك في القرآن لطمأ للمكافين وفيه كسر بين لقول من يزعم أن الله يضل عباده على الحقيقة حيث يقول للمعبودين من دونه أنتم أضللنموهم أم هم ضلوا بأنفسهم فيبترون من أضلالمهم ويستعيذون به أن يكرنوا مضلين ويقولون بل أنت تفضلت من غير سابقة على هؤلاء وآبائهم تفضل جواد كريم فجدلوا النعمة التي حقها أن تكون سبب الشكر سبب الكفر ونسيان الذكر وكان ذلك سبب هلاكمهم فإذا برأت الملائكة والرسل أنفسهم من نسبة الإضلال الذي هو عمل الشياطين إليهم واستعاذوا منه فهم لربهم الغنى العدل أشد تبرئة وتنزيهاً منه ولقد نزوه حين أضلوا إليه التفضل بالنعمة والتمتع بها وأسندوا نسيان الذكر والتسبب به للبرار إلى الكفرة فشرحو الإضلال المجازى الذي أسنده الله إلى ذاته في قوله يضل من يشاء ولو كان هو المضل على الحقيقة لكان الجواب العتيد أن يقولوا بل أنت أضللهم والمعنى أنتم أوقعتموهم في الضلال عن طريق الحق أم هم ضلوا عنه بأنفسهم ۝ وضل مطاوع أضله وكان القياس ضل عن السبيل إلا أنهم تركوا الجار كما تركوه في هداة الطريق والأصل إلى الطريق وللطريق وقولهم أضل البعير في معنى جعله ضالاً أى ضائعاً لما كان أكثر ذلك بتفريط من صاحبه وقلة احتياط في حفظه قيل أضله سواء كان منه فعل أو

إلى فرق الفلاسفة فالحق أنما متعبدون بالظاهر مالم يمنع مانع والله أعلم ۝ قوله تعالى ويوم نحشرهم وما يعبدون من دون الله إلى قوله قوما بورا (قال) في هذه الآية كسر بين لمن يزعم أن الله تعالى يضل عباده حقيقة حيث يقول للمعبودين من دونه أنتم أضللتم عبادى هؤلاء أم هم ضلوا بأنفسهم فيبترون منهم ويستعيذون مما نسب إليهم ويقولون بل تفضلت على هؤلاء أوجب أن جعلوا عوض الشكر كفرأ فإذا برأت الملائكة والرسل أنفسهم من ذلك فهم لله أشد تبرئة وتنزيهاً منه ولقد نزوه حيث أضلوا التفضل بالنعمة إلى الله تعالى وأسندوا الضلال الذي نشأ عنه إلى الضالين فهو شرح للإسناد المجازى في قوله يضل من يشاء ولو كان مضلا حقيقة لكان الجواب العتيد أن يقولوا بل أنت أضللهم (قال أحمد) قد تقدم شرح عقيدة أهل الحق في هذا المعنى وأن الباعث لهم على اعتقاد كون الضلال من خلق الله تعالى التزامهم للتوحيد المحض والإيمان الصرف الذى دل على صحته بعد الأدلة العقلية قوله تعالى الله خالق كل شيء والضلال شيء فوجب كونه خالقه هذا من حيث العموم وأما من حيث الخصوص فأمثال قوله تعالى يضل من تشاء ويهدي

(قوله هؤلاء أم هم ضلوا السبيل) لعله أم ضلوا كعبارة النسق (قوله فيبهتوا وينخذلوا وتزيد حسرتهم) يدeshوا أو يتحيروا أفاده الصحاح (قوله لقول من يزعم أن الله) يريد أهل السنة القائلين بإضلال الله لعباده خلق الضلال في قلوبهم خلافا للمعتزلة القائلين أنه تعالى لا يخلق الشر ولا يريد

مَا كَانَ يَدْعِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَآبَاءَهُمْ حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا ۚ فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ بِمَا تَقُولُونَ فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا وَلَا نَصْرًا وَمَنْ يَظْلِمِ مِنْكُمْ نَذِقْهُ عَذَابًا كَبِيرًا ۚ

لم يكن (سبحانك) تعجب منهم قد تعجبوا مما قيل لهم لأنهم ملائكة وأنبياء معصومون فما أبعدهم عن الإضلال الذي هو مختص بإبليس وحزبه أو نطقوا بسبحانك ليدلوا على أنهم المسبحون المقدسون الموسومون بذلك فكيف يليق بحالهم أن يصلوا عباده أو قصدوا به تنزيهه عن الانداد وأن يكون له نبي أو ملك أو غيرها ندائم قالوا ما كان يصح لنا ولا يستقيم ونحن معصومون أن نتولى أحداً دونك فكيف يصح لنا أن نحمل غيرنا على أن يتولونا دونك أو ما كان ينبغي لنا أن نكون أمثال الشياطين في توليهم الكفار كما تولاهم الكفار قال الله تعالى فقاتلوا أولياء الشيطان يريد الكفرة والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت وه أ أو جعفر المذني تتخذ على البناء للمفعول وهذا الفعل أعمى اتخذ يتعدى إلى مفعول واحد كقولك اتخذ ليا وإلى مفعولين كقولك اتخذ فلانا ولما قال الله تعالى أم اتخذوا آلهة من الأرض وقال واتخذ الله إبراهيم خليلاً فالقراءة الأولى من المتعدى إلى واحد وهو من أولياء والأصل أن تتخذ أولياء فزيدت من لنا كيد معنى النفي والثانية من المتعدى إلى مفعولين فالأول ما بني له الفعل والثاني من أولياء ومن للتعبير أي لاتتخذ بعض أولياء وتنكير أولياء من حيث أنهم أولياء مخصوصون وهم الجن والأصنام والذكر ذكر الله والإيمان به أو القرآن والشرائع ۚ والبور الهلاك يوصف به الواحد والجمع ويجوز أن يكون جمع بائر كعائد وعوذ ۚ هذه المفاجأة بالاحتجاج والإلزام حسنة رائعة وخاصة إذا انضم إليها الالتفات وحذف القول ونحوها قوله تعالى يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم على فترة من الرسل أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير وقول القائل قالوا خراسان أقصى ما يراد بنا ۚ ثم القول فقد جئنا خراسانا

ۚ وقرئ يقولون بالباء والياء فعني من قرأ بالباء فقد كذبوكم بقولكم أنهم آلهة ومعنى من قرأ بالياء فقد كذبوكم بقولهم

من تشاء والأصل الحقيقة وقول موسى عليه السلام إن هي إلا فتنك تضل بها من تشاء وتهدى من تشاء فلو كان الإضلال مستحيلاً على الله تعالى لما جاز أن يخاطبه الكلام بما لا يجوز فإذا أوضح ذلك فالملائكة لم يستلوا في هذه الآية عن المضل لعبادهم حقيقة فيقال لهم من أضل هؤلاء وإنما قيل لهم أنتم أضلتموهم أم هم ضلوا فليس الجواب المطابق للعتيد أن يقولوا أنت أضللتهم ولو كان معتقدهم أن الله تعالى هو المضل حقيقة لكان قولهم في جواب هذا السؤال بل أنت أضللتهم مجاوزة لمخ السؤال ومحلّه وإنما كان هذا الجواب مطابقاً لوقيل لهم من أضل هؤلاء فقد وضع أن هذا السؤال لا يجاب عنه بما تخيله الزحشرى بتقدير أن يكون معتقدهم أن الله تعالى هو الذي أضلهم وأن عدوهم عنه ليس لأنهم لا يعتقدونه ولكن لأنه لا يطابق وقد بقي وراء ذلك نظري أن جوابهم هذا يدل على معتقدهم الموافق لأهل الحق لأن أهل الحق يعتقدون أن الله تعالى وإن خلق لهم الضلالة إلا أن لهم اختياراً فيها وتميزاً لها ولم يكونوا عليها مقسورين كما هم مقسورون على أفعال كثيرة يخلفها الله فيهم كالحركات العرشية ونحوها وقد قدمنا في مواضع أن كل فعل اختياري له نسبتان إن نظر إلى كونه مخلوقاً فهو منسوب إلى الله تعالى وإن نظر إلى كونه اختيارياً للعبد فهو منسوب إلى العبد وبذلك قطعت الملائكة في قولهم بل متعتهم وآباءهم حتى نسوا الذكر ففسحوا نسيان الذكر إليهم أي الاتهامك في الشهوات الذي نشأ عنه النسيان لأنهم اختاروه لأنفسهم فصدمت نسبته إليهم ونسبوا السبب الذي اقتضى نسيانهم وانهم أكلهم في الشهوات إلى الله تعالى وهو استدراجهم ببسط النعم عليهم فيها ضلوا فلا تنافي بين معتقد أهل الحق وبين مضمون قول الملائكة حيثئذ بل هما متواطئان على أمر واحد والله أعلم

(قوله هذه المفاجأة بالاحتجاج) التي في قوله تعالى فقد كذبوكم

وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا ۝ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَسُكَ أَوْ نَرَىٰ رَبَّنَا لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتْوًا كَبِيرًا ۝ يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَسُكَ لَا بُشْرَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ

سبحانك ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء (فإن قلت) هل يختلف حكم البلاء مع التاء والياء (قلت) إى والله هى مع التاء كقوله بل كذبوا بالحق والجار والمجرور بدل من الضمير كأنه قيل فقد كذبوا بما تقولون وهى مع الياء كقولك كتبت بالقلم وقرئ يستطيعون بالتاء والياء أيضاً يعنى فما يستطيعون أتم يا كفار صرف العذاب عنكم وقيل الصرف التوبة وقيل الحيلة من قولهم إنه ليتصرف أى يحتال أو فما يستطيع آهتكم أن يصرفوا عنكم العذاب أو أن يحتالوا لكم ۝ الخطاب على العموم للمكلفين ۝ والعذاب الكبير لاحق بكل من ظلم والكافر ظالم لقوله إن الشرك اظلم عظيم والفاسق ظالم لقوله ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون ۝ وقرئ يذقه بالياء وفيه ضمير الله أو ضمير مصدر يظلم ۝ الجملة بعد لإضافة لموصوف محذوف والمعنى وما أرسلنا قبلك أحدا من المرسلين إلا آكلين وماشين وإنما حذف اكتفاء بالجار والمجرور أعنى من المرسلين ونحوه قوله عز من قائل وما منا إلا له مقام معلوم على معنى وما منا أحد ۝ وقرئ ويمشون على البناء للمفعول أى تمشيهم حوائجهم أو الناس ولو قرئ يمشون لكان أوجه لولا الرواية وقيل هو احتجاج على من قال مالهذا الرسول يأكل الطعام ويمشى في الأسواق (فتنة) أى محنة وابتلاء وهذا تصبير لرسول الله صلى الله عليه وسلم على ما قالوه واستبدعوه من أكله الطعام ويمشى في الأسواق بعد ما احتج عليهم بسائر الرسل يقول وجرت عادتي وموجب حكمتي على ابتلاء بعضكم أيها الناس ببعض والمعنى أنه ابتلى المرسلين بالمرسل إليهم وبمناصبتهم لهم العداوة وأقاوليهم الخارجة عن حد الإنصاف وأنواع أذاهم وطلب منهم الصبر الجليل ونحوه ولقسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلهم ومن الذين أشركوا أذى كثير أو إن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الأمور وهو وقع (أتصبرون) بعد ذكر الفتنة موقع أيكم بعد الابتلاء في قوله ليبلوكم أيكم أحسن عملا (بصيرا) عالما بالصواب فيما يبتلى به وغيره فلا يضيغن صدرك ولا يستخفنك أقاوليهم فإن في صبرك عليها سعادتك وفوزك في الدارين وقيل هو تسلية له عما عيروه به من الفقر حين قالوا أو يلقى إليه كنز أو تكون له جنة وأنه جعل الأغنياء فتنة للفقراء لينظر هل يصبرون وأنها حكمتهم ومشيئته يغنى من يشاء ويفقر من يشاء وقيل جعلناك فتنة لهم لأنك لو كنت غنياً صاحب كنوز وجنان لكان ميلهم إليك وطاعتهم لك للدنيا أو عزوجة بالدنيا فإنما بعثاك فقيراً ليكون طاعة من يطيعك خالصة لوجه الله من غير طمع دنيوى وقيل كان أبوجهل والوليد بن المغيرة والعاصي بن وائل ومن في طبقهم يقولون إن أسلنا وقد أسلم قبلنا عمار وصهيب وبلال وفلان وفلان ترفعوا علينا إدلالاً بالنسبة فهو افتتان بعضهم ببعض ۝ أى لا يأملون لقاءنا بالخبر لأنهم كفرة أو لا يتخافون لقاءنا بالشرو والرجاء في لغة نهامة الخوف وبه فسر قوله تعالى لا ترجون لله وقاراً جعلت الصيرة إلى دار جزائه بمنزلة لقائه لو كان ملقياً ۝ اترحوا من الآيات أن ينزل الله عليهم الملائكة فتخبرهم بأن محمداً صادق حتى يصدقوه أو يروا الله جهرة فيأمرهم بتصديقه واتباعه ولا يخلو إما أن يكونوا عالمين بأن الله لا يرسل الملائكة إلى غير الأنبياء وأن الله لا يصح أن يرى وإنما علقوا إيمانهم بما لا يكون وإما أن لا يكونوا عالمين بذلك وإنما أرادوا التبعث باقتراح آيات سوى الآيات التي نزلت وقامت بها الحجة عليهم كما فعل قوم موسى حين قالوا لن تؤمن لك حتى نرى الله جهرة (فإن قلت) ما معنى (في أنفسهم) (قلت) معناه أنهم أضرموا الاستكبار عن الحق وهو الكفر والعناد في قلوبهم واعتقدوه كما قال إن في صدورهم إلا كبر ما هم ببالغيه (وعتوا) وتجاوزوا الحد في الظلم يقال عتا علينا فلان ۝ وقد وصف العتو بالكبير فبالغ

(قوله ولو قرئ يمشون لكان أوجه) مبيناً للفاعل وفي نسخة يمشون (قوله لا يصح أن يرى) هذا مذهب

وَيَقُولُونَ حَجَرًا مَّحْجُورًا ۚ وَقَدَّمْنَا إِلَىٰ مَاعْمَلُوا مِنْ عَمَلٍ جَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَّنْثُورًا ۚ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ۚ وَيَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَمِ ۚ وَنُزُلِ الْمَلَكِ تَنْزِيلًا ۚ أَلَمْ يَكُنْ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ

في إفراطه يعني أنهم لم يحسروا على هذا القول العظيم إلا لأنهم بلغوا غاية الاستكبار وأقصى العتو واللام جواب قسم محذوف وهذه الجملة في حسن استئنافها غاية وفي أسلوبها قول القائل

وجارة جساس أبانا بناها ۚ كلبا غلت ناب كليب بواؤها

وفي خوى هذا الفعل دليل على التعجب من غير لفظ التعجب ألا ترى أن المعنى ما أشد استكبارهم وما أكبر عتوهم وما أغلى نابا بواؤها كليب (يوم يرون) منصوب بأحدثين إما بمادل عليه لا بشرى أى يوم يرون الملائكة يمنعون البشرى أو بعد موتها ويومئذ للتكرير وإما بإضمار اذكر أى اذكر يوم يرون الملائكة ثم قال (لا بشرى يومئذ للجرمين) وقوله للجرمين إما ظاهر في موضع ضمير وإما لأنه عام فقد تناولهم بعمومه (حجراً محجوراً) ذكره سيويه في باب المصادر غير المتصرفة المنصوبة بأفعال متروكة إظهارها نحو معاذ الله وقعدك الله وعمرك الله وهذه كلمة كانوا يشكمون بها عند لقاء عدو متوراً وهجوماً نازلة أو نحو ذلك يضعونها موضع الاستعاذة قال سيويه ويقول الرجل للرجل أتفعل كذا وكذا فيقول حجراً وهى من حجره إذا منعه لأن المستعذ طالب من الله أن يمنع المكروه فلا يلحقه فكان المعنى أسأل الله أن يمنع ذلك منعاً ويحججه حجراً ويجيئه على فعل أو فعل في قراءة الحسن تصرف فيه لاختصاصه بموضع واحد كما كان قعدك وعمرك كذلك وأنشدت لبعض الرجاز قالت وفيها حيدة وذعر ۚ عوذ بربي منكم وحجر

(فإن قلت) فإذا قد ثبت أنه من باب المصادر فما معنى وصفه بمحجور (قلت) جاءت هذه الصفة لتأكيد معنى الحجر كما قالوا ذيل ذائل والذيل الهوان وموت مائت والمعنى في الآية أنهم يطلبون نزول الملائكة ويقترحونه وهم إذا رآهم عند الموت أو يوم القيامة كرهوا لقاءهم وفزعوا منهم لأنهم لا يلقونهم إلا بما يكرهون وقالوا عند رؤيتهم ما كانوا يقولونه عند لقاء العدو والمتور وشدة النازلة وقيل هو من قول الملائكة ومعناه حراماً محرماً عليكم الغفران والجنة والبشرى أى جعل الله ذلك حراماً عليكم ۚ ليس ههنا قدوم ولا ما يشبه القدوم ولكن مثلت حال هؤلاء وأعمالهم التي عملوها في كفرهم من صلة رحم وإغاثة ملهوف وقرى ضيف ومن على أسير وغير ذلك من مكارمهم ومحاسنهم بحال قوم خالفوا سلطانهم واستعصوا عليه فقدم إلى أشياءهم وقصد إلى ما تحب أيديهم فأفسدها ومزقها كل ممزق ولم يترك لها أثراً ولا عثيراً ۚ والهباء ما يخرج من الكوة مع ضوء الشمس شبهه بالغبار وفي أمثالهم أقل من الهباء (منثوراً) صفة للهباء شبهه بالهباء في قلته وحقارته عنده وأنه لا ينتفع به ثم بالمشور منه لأنك تراه منتظماً مع الضوء فإذا حركته الريح رأيت أنه قد تناثر وذهب كل مذهب ونحوه قوله كمصف ما كرل لم يكف أن شبههم بالمصف حتى جعله مؤوفاً بالآ كال ولا أن شبه عملهم بالهباء حتى جعله متناثراً أو مفعول ثالث لجعلناه أى لجعلناه جامعا لحقارة الهباء والتناثر كقوله كونوا فردة خاشعين أى جامعين للسخ والخسء ولام الهباء واوبدليل الهبة ۚ المستقر المكان الذى يكونون فيه فى أكثر أوقاتهم مستقرين يتجالسون ويتحدثون ۚ والمقيل المكان الذى يأوون إليه للاسترواح إلى أزواجهم والتمتع بمغازلتهم وملاستهم كما أن المترفين فى الدنيا يعيشون على ذلك الترتيب وروى أنه يفرغ من الحساب فى نصف ذلك

المعتزلة وعند أهل السنة يصح أن يرى (قوله نحو معاذ الله وقعدك الله) فى الصحاح وقولهم قعيدك لا آتيك وقعيدك الله لا آتيك وقعدك الله لا آتيك يميز للعرب وهى مصادر استعملت منصوبة بفعل مضمر والمعنى بصاحبك الذى هو صاحب كل نجوى كما يقال نشدتك الله (قوله عند لقاء العدو المتور) فى الصحاح الذى قتل له قتيلاً فلم يدرك بدمه (قوله لم يترك لها أثراً ولا عثيراً) فى الصحاح العثير يتسكين الثاء الغبار (قوله أو مفعول ثالث بالآ كال) فى الصحاح الآ كال بالضم الحكة

الرَّحْمَنِ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا * وَيَوْمَ يَعِضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَلَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا * يَوْمَئِذٍ لَّيْتَنِي لَمْ اتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا * لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ

اليوم فيقول أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار وفي معناه قوله تعالى إن أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون هم وأزواجهم في ظلال على الأرائك متكثرون قيل في تفسير الشغل افتضاض الأبار ولا نوم في الجنة وإنما سمي مكان دعهم واستراحهم إلى الحور مقبلا على طريق التشبيه وفي لفظ الأحسن رمز إلى ما يميز به مقبلهم من حسن الوجوه وملاحة الصور إلى غير ذلك من التحاسين والزين * وقرئ (تشقق) والأصل تشقق فحذف بعضهم التاء وغيره أدغمها ولما كان انشقاق السماء بسبب طلوع الغمام منها جعل الغمام كأنه الذي تشقق به السماء كما تقول شق السنام بالشفرة وانشق بها ونظيره قوله تعالى السماء منفطر به (فإن قلت) أي فرق بين قولك انشقت الأرض بالنبات وانشقت عن النبات (قلت) معنى انشقت به أن الله شققها بطلوعه فانشقت به ومعنى انشقت عنه أن التربة ارتفعت عنه عند طلوعه والمعنى أن السماء تنفتح بغمام يخرج منها وفي الغمام الملائكة ينزلون وفي أيديهم صحائف أعمال العباد وروى تشقق سماء بماء وتنزل الملائكة إلى الأرض وقيل هو غمام أبيض رقيق مثل الضباب ولم يكن إلا لبي إسرائيل في تيههم وفي معناه قوله تعالى هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة * وقرئ ونزل الملائكة ونزل الملائكة ونزل الملائكة ونزلت الملائكة وأنزل الملائكة ونزل الملائكة ونزل الملائكة على حذف النون الذي هو فاء الفعل من نزل قراءة أهل مكة * الحق الثابت لأن كل ملك يزول يومئذ ويبطل ولا يبقى إلا ملكه * عض اليدين والأنامل والسقوط في اليد وأكل البنات وحرق الأسنان والأرم وقرعها كنيات عن الغيظ والحسرة لأنها من روادفها فيذكر الرادفة ويدل بها على المردوف فيرفع الكلام به في طبقة الفصاحة ويجد السامع عنده في نفسه من الروعة والاستحسان ما لا يجده عند لفظ الممكني عنه وقيل نزلت في عقبه بن أبي معيط بن أمية بن عبد شمس وكان يكثُر بحالسة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل اتخذ ضيافة فدعا إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى أن يأكل من طعامه حتى ينطق بالشهادتين ففعل وكان أبي بن خلف صديقه فعاتبه وقال صأبت يا عقبه قال لا ولكن آلى أن لا يأكل من طعامي وهو في بيتي فاستحييت منه فشهدت له والشهادة ليست في نفسه فقال وجهي من وجهك حرام إن لقيت محمدا فلم تطأقه وتبقي في وجهه وتلطم عينه فوجده ساجداً في دار الندوة ففعل ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا ألقاك خارجاً من مكة إلا علوت رأسك بالسيف فقتل يوم بدر أمر علياً رضي الله عنه بقتله وقيل قتله عاصم بن ثابت بن أفلح الأنصاري وقال يا محمد إلى من الصية قال إلى النار وطعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أياً بأحد فرجع إلى مكة فأتى واللام في (الظالم) يجوز أن تكون للامه يراد به عقبه خاصة ويجوز أن تكون للجنس فيتناول عقبه وغيره * تمنى أن لو صحب الرسول وسلك معه طريقاً واحداً وهو طريق الحق ولم يتشعب به طرق الضلالة والهوى أو أراد أني كنت ضالاً لم يكن لي سبيل قط فليتني حصلت بنفسى في صحبة الرسول سبيلاً * وقرئ يا ويلتي بالياء وهو الأصل لأن الرجل ينادى ويلته وهي هلكته يقول لها تعالى فهذا أوانك وإنما قلبت الياء ألفاً كافي محاري ومداري * فلان كناية عن الإعلام كما أن الهن كناية عن الأجناس فإن أريد بالظالم عقبه فالمعنى ليتني لم اتخذ أياً خيلاً فكنى عن اسمه وإن أريد به الجنس فكل من اتخذ من المضلين خيلاً كان لخليته اسم علم لا محالة فجملة كناية عنه (عن الذكر) عن ذكر الله أو القرآن أو موعظة الرسول ويجوز أن يريد نطقه بشهادة الحق وعزمه على

(قوله وأكل البنات وحرق الأسنان والأرم) في الصحاح حرقت الشيء حرقاً بروتة وحككت بعضه ببعض ومنه قولهم حرقت نابه أي سحقته حتى سمع له صريف وفلان يحرق عليك الأرم غطاؤه أيضاً أرم على الشيء أي عض عليه وأرمله أيضاً أي أكله والأرم الأضراس كأنه جمع أرم يقال فلان يحرق عليك الأرم إذا غيظ فكأضراسه بعضها ببعض (قوله وقال يا محمد إلى من السية) في الصحاح السية المرأة تسبي

لِلْإِنْسَنِ خَذُولًا ۖ وَقَالَ الرَّسُولُ يَرَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا ۖ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ وَكَفَى بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا ۖ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا ۖ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا ۖ الَّذِينَ

الإسلام ۖ والشيطان إشارة إلى خليفه سماء شيطانا لأنه أضله كما يضل الشيطان ثم خذله ولم ينفعه في العاقبة أو أراد إبليس وأنه هو الذي حمله على مخالفة المصل ومخالفة الرسول ثم خذله أو أراد الجنس وكل من تشيطن من الجن والإنس ويحتمل أن يكون وكان الشيطان حكاية كلام الظالم وأن يكون كلام الله اتخذت يقرأ على الإدغام والإظهار والإدغام أكثر ۖ الرسول محمد صلى الله عليه وسلم وقومه قريش حكى الله عنه شكواه قومه إليه وفي هذه الحكاية تعظيم للشكاية وتخويف لقومه لأن الأنبياء كانوا إذا اتجؤا إليه وشكوا إليه قومه حل بهم العذاب ولم ينظروا ۖ ثم أقبل عليه مسليا ومواسيا واعد النصر عليهم فقال (وكذلك) كان كل نبي قبلك مبتلى بعداوة قومه وكفاك في هاديا إلى طريق قهرهم والانتصار منهم وناصرا لك عليهم ۖ مهجورا تركوه وصدتوا عنه وعن الإيمان به وعن النبي صلى الله عليه وسلم من تعلم القرآن وعلمه وعلق مصحفاً لم يتعاهده ولم ينظر فيه جاء يوم القيامة متعلقاً به يقول يارب العالمين عبدك هذا اتخذني مهجوراً أقض بيني وبينه وقيل هو من هجر إذا هذى أى جعلوه مهجوراً فيه لحذف الجار وهو على وجهين أحدهما زعمهم أنه هذيان وباطل وأساطير الأقارب والثاني أنهم كانوا إذا سمعوه هجروا فيه كقوله تعالى لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه ويجوز أن يكون المهجور بمعنى الهجر كالمجلود والمعقول والمعنى اتخذوه هجراً ۖ والعدو يجوز أن يكون واحداً وجعاً كقوله فإنهم عدو لي وقيل المعنى وقال الرسول يوم القيامة (نزل) ههنا بمعنى أنزل لا غير كخبر بمعنى أخبر وإلا كان متدافعا وهذا أيضاً من اعتراضاتهم واقتراحاتهم الدالة على شرادهم عن الحق وتجاهيلهم عن اتباعه قالوا هلا أنزل عليه دفعة واحدة في وقت واحد كما أنزلت الكتب الثلاثة وماله أنزل على التفريق والقائلون قريش وقيل اليهود وهذا فضول من القول وماراة بما لا طائل تحته لأن أمر الإعجاز والاحتجاج به لا يختلف بنزوله جملة واحدة أو مفزقا وقوله (كذلك) جواب لم أى كذلك أنزل مفزقا ۖ والحكمة فيه أن نقوى بتفريقه فؤادك حتى تعمه ونحفظه لأن المتلقن إنما يقوى قلبه على حفظ العلم شيئا بعد شيء وجزأ عقيب جزء ولو ألقى عليه جملة واحدة لبعل به وتعبا بحفظه والرسول صلى الله عليه وسلم فارقت حاله حال موسى وداود وعيسى عليهم السلام حيث كان أمياً لا يقرأ ولا يكتب وهم كانوا قارئين كاتبين فلم يكن له بد من التلقن والتحفظ فأنزل عليه منجماً في عشرين سنة وقيل في ثلاث وعشرين وأيضاً فكان ينزل على حسب الحوادث وجوابات السائلين ولأن بعضه منسوخ وبعضه ناسخ ولا يأتى ذلك إلا مفزقا (فإن قلت) ذلك في كذلك يجب أن يكون إشارة إلى شيء تقدمه والذي تقدم هو إنزاله جملة واحدة فكيف فسرت به كذلك أنزلناه مفزقا (قلت) لأن قولهم لولا أنزل عليه جملة معناه لم أنزل مفزقا والدليل على فساد هذا الاعتراض أنهم يحجزوا عن أن يأتوا بنجم واحد من نجومه وتحذوا بسورة واحدة من أصغر السور فأبرزوا صفعة عجزهم وسجلوا به على أنفسهم حين لا ذوا بالمناسبة وفزعوا إلى المحاربة ثم قالوا هلا نزل جملة واحدة كأنهم قدروا على تفريقه حتى يقدروا على جملة (ورتلناه) معطوف على الفعل الذى تعلق به كذلك كأنه قال كذلك فترتله ورتلناه ومعنى ترتله أن قدره آية بعد آية ووقفه عقيب وقفة ويجوز أن يكون المعنى وأمرنا بترتيل قراءته وذلك قوله ورتل القرآن ترتيلاً أى اقرأه بترسل وثبت ومنه حديث عائشة رضی الله عنها في صفة قراءته صلى الله عليه وسلم لا كسر دكم هذا لو أراد السامع أن يعبد حروفه يعتدها وأصله الترتيل في الإنسان

(قوله ثم أقبل عليه مسليا ومؤسيا) في الصحاح أسيته تأسيسه عزته (قوله لبعل به وتعبا بحفظه) في الصحاح بعل الرجل بالكسر أى دهن وفيه أيضاً عيت بأمري إذا لم تهتد لوجهه وأعبا عليه الأمر وتعبا وتعبا بمعنى اه فقدر

يَحْشُرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ سَبِيلًا ۝ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا
مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيرًا ۝ فَقُلْنَا أَذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَدَمَرْنَاهُمْ تَدْمِيرًا ۝ وَقَوْمُ نُوحٍ
لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ أَغْرَقْنَاهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ آيَةً وَأَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ۝ وَعَادًا وَثَمُودَ وَأَصْحَابَ
الرَّسِّ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا ۝ وَكَلَّا ضَرَبْنَاهُ الْأَمْثَلَ وَكَلَّا تَبَرْنَا تَبِيرًا ۝ وَلَقَدْ أَنَا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي

وهو تفليجها يقال ثغر رتل ومرتل ويشبه بنور الأفحوان في تفليجه وقيل هو أنزله مع كونه متفرقا على تمكث وتهل في
مدة متباعدة وهي عشرون سنة ولم يفرقه في مدة مقاربة (ولأيتونك) بسؤال عجيب من سؤالاتهم الباطلة كأنه مثل في البطلان
لأيتيناك نحن بالجواب الحق الذي لا يحيد عنه وبما هو أحسن معنى ومؤدى من سؤالهم ۝ ولما كان التفسير هو التوكشيف
عماديل عليه الكلام وضع موضع معناه فقالوا تفسير هذا الكلام كيت وكيت كما قيل معناه كذا وكذا أو لا يأتيونك بحال
وصفة عجيبة يقولون هلا كانت هذه صفتك وحالك نحوان يقرن بك ملك ينذر معك أو ياتي إليك كنز أو تكون لك جنة
أو ينزل عليك القرآن جملة إلا أعطيناك نحن من الأحوال ما يحق لك في حكمتنا ومشيتنا أن نعطاه وما هو أحسن توكشيفا لما
بعثت عليه ودلالة على صحته يعني أن تنزيله مفرقا وتحديثهم بأن يأتوا ببعض تلك التفاريق كلما نزل شيء منها أدخل في الإيجاز
وانور للحجة من أن ينزل كله جملة ويقال لهم جيئوا بمثل هذا الكتاب في فصاحته مع بعد ما بين طرفيه كأنه قيل لهم إن حاملكم
على هذه السؤالات أنكم تضللون سبيله وتحقرون مكانه ومنزلته ۝ ولونظرتهم بعين الإنصاف وأتم من المسحوبين على
وجوههم إلى جهنم لعلمهم أن مكانكم شر من مكانه وسبيلكم أضل من سبيله وفي طريقته قوله قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله
من لعنه الله وغضب عليه الآية ويجوز أن يراد بالمكان الشرف والمزلة لأن يراد الدار والمسكن كقوله أي الفريقين خير مقاماً
وأحسن ندياً ووصف السبيل بالضلال من الإسناد المجازي وعن النبي صلى الله عليه وسلم يحشر الناس يوم القيامة على ثلاثة
أثلاث ثلث على الدواب وثلث على وجوههم وثلث على أقدامهم ينسلون سلا ۝ الوزارة تأتي النبوة فقد كان يبعث في الزمن
الواحد أنبياء ويومرون بأن يوازير بعضهم بعضاً والمعنى فذهب إليهم فكذبوهم فمادهم كذبهم كقوله اضرب بعصاك البحر فانلق أي
فضرب فانلق أراد اختصار القصة فذكر حاشيتها أو لها وأحراها لانهما المقصود من القصة بطولها أعني الزام الحجة ببعثة الرسل
واستحقاق التدمير بتكذيبهم وعن علي رضي الله عنه فدمرتهم وعنه فدمرهم وقرئ فدمرناهم على التثنية كيد بالنون الثقيلة كأنهم
كذبوا نوحاً ومن قبله من الرسل صريحاً أو كان تكذيبهم لواحد منهم تكذيب للجميع ولم يروا بعثة الرسل أصلاً كالبراهمة
(وجعلناهم) وجعلنا إغراقهم أو قصتهم (للظالمين) إيماناً يعني بهم قوم نوح وأصله وأعدنا لهم إلا أنه قصد تظليمهم فأظهر وإما
أن يتناولهم بعمومه ۝ عطف عاداً على هم في جعلناهم أو على الظالمين لأن المعنى وورعدنا الظالمين ۝ وقرئ وثمود على تأويله القليلة وأما
المنصرف فعلى تأويل الحى أولاً لأنه اسم الأب لا كبريل في أصحاب الرس كانوا أقوام من عبدة الأصنام أصحاب آبار ومواس فبعث الله
إليهم شعبياً فدعاهم إلى الإسلام فمادوا في طغيانهم وفي إيذائه فيناهم حول الرس وهو البئر غير المطوية عن أبي عبيدة انهارت
بهم غشف بهم وبديارهم وقيل الرس قرية بفلج اليمامة قتلوا نبيهم فهلكوا وهم بقية ثمود قوم صالح وقيل هم أصحاب النبي
حظلة بن صموان كانوا مبشرين بالعنقاء وهي أعظم ما يكون من الطير سميت لطول عنقها وكانت تسكن جبلهم الذي يقال
له فتح وهي تنقض على صبيانهم فتخطفهم إن أعوزها الصيد فدعا عليها حظلة فأصابها الصاعقة ثم أنهم قتلوا حظلة فأهلكوا
وقيل هم أصحاب الأخدود والرس هو الأخدود وقيل الرس يانطاكية قتلوا فيها حبيداً الجار وقيل كذبوا نبيهم ورسوه
في بئر أي دسوه فيها (بين ذلك) أي بين ذلك المذكور وقد يذكر الذكرا أشياء مختلفة ثم يشير إليها بذلك ويحسب
الحاسب أعداداً متكررة ثم يقول فذلك كيت وكيت على معنى فذلك المحسوب أو المعدود (ضربنا له الأمثال)

أَمْ طَرَّتْ مَطَرُ السَّوءِ أَفَلَمْ يَكُونُوا يَرُونَهَا بَلْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ نُشُورًا * وَإِذَا رَأَوْكَ أَنْ يَنْتَخِذُوا بِكَ إِلَّا هُزُوعًا
أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا * إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا عَنْ آلِهَتِنَا لَوْلَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ
يَرُونَ الْعَذَابَ مَنْ أَضَلَّ سَبِيلًا * أَرَأَيْتَ مَنْ أَخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا * أَمْ تَحْسَبُ أَنْ

يَبْنَاهُ الْقِصَصُ الْعَجِيبَةُ مِنْ قِصَصِ الْأَوَّلِينَ وَوَصَفْنَا لَهُمْ مَا جَرُوا إِلَيْهِ مِنْ تَكْذِيبِ الْأَنْبِيَاءِ وَجَرَى عَلَيْهِمْ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ
وَتَدْمِيرِهِ * وَالتَّبِيرُ التَّفْصِيلُ وَالتَّكْسِيرُ وَمِنْهُ التَّبَرُّ وَهُوَ كَسَارُ الذَّهَبِ وَالْفَضَّةِ وَالزَّجَاجِ * وَكَلَّا الْأَوَّلُ مَنْصُوبٌ بِمَادِلٍ عَلَيْهِ
ضَرْبُ نَالِهِ الْأَمْثَالُ وَهُوَ أَنْذَرْنَا أَوْ حَذَرْنَا الْثَانِي بِتَبْرُنَا لَا تَهْ فَارْغَلْهُ * أَرَادَ بِالْقَرْيَةِ سُدُومَ مِنْ قَرْيِ قَوْمِ لُوطَ وَكَانَتْ خَمْسًا أَهْلَكَ
اللَّهُ تَعَالَى أَرْبَعًا بِأَهْلِهَا وَبَقِيَتْ وَاحِدَةً * وَمَطَرُ السُّومِ الْحِجَارَةُ يَعْنِي أَنْ قَرِيشًا مَرَّ بِأَمْرَارَ كَثِيرَةٍ فِي مَنَاجِرِهِمْ إِلَى الشَّامِ عَلَى تِلْكَ
الْقَرْيَةِ الَّتِي أَهْلَكَتْ بِالْحِجَارَةِ مِنَ السَّمَاءِ (أَفَلَمْ يَكُونُوا) فِي مَرَارِ مَرُورِهِمْ يَنْظُرُونَ إِلَى أَنْعَادِ عَذَابِ اللَّهِ وَنِكَالِهِ وَيَذْكُرُونَ (بَلْ
كَانُوا) قَوْمًا كَفَرُوا بِالْبَعْثِ لَا يَتَوَقَّعُونَ (نُشُورًا) وَعَاقِبَةُ فَوْضِعِ الرَّجَاءِ مَوْضِعُ التَّوَقُّعِ لِأَنَّهُ إِنَّمَا يَتَوَقَّعُ الْعَاقِبَةَ مَنْ يَوْمَنْ فَن
ثُمَّ لَمْ يَنْظُرُوا وَلَمْ يَذْكُرُوا وَمَرَّ بِهَا كَمَا مَرَّتْ رِكَابُهُمْ أَوَّلًا يَأْتِلُونَ نُشُورًا كَمَا يَأْتِلُهُ الْمُؤْمِنُونَ لَطْمَعُهُمْ فِي الْوَصُولِ إِلَى ثَوَابِ
أَعْمَالِهِمْ أَوْ لَا يَخَافُونَ عَلَى اللِّغَةِ التَّهَامِيَةِ * إِنَّ الْأَوَّلَى نَافِيَةٌ وَالثَّانِيَةُ مَخْفَفَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ وَاللَّامُ هِيَ الْفَارِقَةُ بَيْنَهُمَا * وَاتَّخَذَهُ هُزُوعًا
فِي مَعْنَى اسْتَهْزَأَ بِهِ وَالْأَصْلُ اتَّخَذَهُ مَوْضِعَ هُزُوعٍ أَوْ مَهْزُوعٍ بِهِ (أَهَذَا) مُحْكِي بَعْدَ الْقَوْلِ الْمَضْمُونِ وَهَذَا اسْتِصْغَارٌ (وَبَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا)
وَإِخْرَاجُهُ فِي مَعْرِضِ التَّسْلِيمِ وَالْإِفْرَارِ وَهُوَ عَلَى غَايَةِ الْجُحُودِ وَالْإِنْكَارِ سَخِرِيَّةٌ وَاسْتَهْزَاءٌ لَوْلَمْ يَسْتَهْزِؤْ الْقَالُوا أَهَذَا الَّذِي زَعَمَ أَوْ ادَّعَى
أَنَّهُ مَبْعُوثٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ رَسُولًا وَقَوْلُهُمْ (إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا) دَلِيلٌ عَلَى فُرْطِ مَجَاعِدَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي دَعْوَتِهِمْ وَبَذَلِهِ
قَصَارَى الْوَسْعِ وَالطَّاقَةِ فِي اسْتِعْطَافِهِمْ مَعَ عَرْضِ الْآيَاتِ وَالْمُعْجَزَاتِ عَلَيْهِمْ حَتَّى شَارَفُوا بِرِجْلِهِمْ أَنْ يَتْرُكَوَادِيْنَهُمْ إِلَى دِينِ الْإِسْلَامِ
لَوْلَا فُزْتُ لِمُجَاهِدِهِمْ وَاسْتِمْسَاكَهُمْ بِعِبَادَةِ آلِهَتِهِمْ وَ (لَوْلَا) فِي مِثْلِ هَذَا الْكَلَامِ جَارٌ مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى لَا مِنْ حَيْثُ الصَّنْعَةُ
مَجْرَى التَّقِيدِ لِلْحُكْمِ الْمَطْلُوقِ (وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ) وَعِيدٌ وَدَلَالَةٌ عَلَى أَنَّهُمْ لَا يَفْقَهُونَهُ وَإِنْ طَالَتْ مَدَّةُ الْإِمْهَالِ وَلَا بَدَلٌ لِلْوَعِيدَانِ
يَلْحَقُهُمْ فَلَا يَفْتَرِئُهُمُ التَّأْخِيرُ وَقَوْلُهُ (مَنْ أَضَلَّ سَبِيلًا) كَالْجَوَابِ عَنْ قَوْلِهِمْ إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا لِأَنَّهُ نِسْبَةُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِلَى الضَّلَالِ مِنْ حَيْثُ لَا يَضِلُّ غَيْرُهُ إِلَّا مَنْ هُوَ ضَالٌّ فِي نَفْسِهِ وَيُرْوَى أَنَّهُ مِنْ قَوْلِ أَبِي جَهْلٍ لَعَنَهُ اللَّهُ * مَنْ كَانَ فِي طَاعَةِ
الْهُوَى فِي دِينِهِ يَتَّبِعُهُ فِي كُلِّ مَا بَاقَى وَيَذَرُ لَا يَتَبَصَّرُ دَلِيلٌ وَلَا يَصْنَعُ إِلَى بَرِّهَانٍ فَهُوَ عَابِدُ هَوَاهُ وَجَاعِلُهُ إِلَهَهُ فَيَقُولُ لِرَسُولِهِ
هَذَا الَّذِي لَا يَرَى مَعْبُودًا إِلَّا هُوَ كَيْفَ تَسْتَطِيعُ أَنْ تَدْعُوهُ إِلَى الْهُدَى أَفَتَتَوَكَّلُ عَلَيْهِ وَتَجْبِرُهُ عَلَى الْإِسْلَامِ وَتَقُولُ لَا بَدَلُ
أَنْ تَسْلَمَ شَيْءٌ أَوْ آيَةٌ وَلَا إِكْرَاهٌ فِي الدِّينِ وَهَذَا كَقَوْلِهِ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِصَاطِرٍ وَيُرْوَى أَنَّ الرَّجُلَ
مِنْهُمْ كَانَ يَعْبُدُ الْحِجَرَ فَإِذَا رَأَى أَحْسَنَ مِنْهُ رَمَى بِهِ وَأَخَذَ آخَرَ وَمِنْهُمْ الْحَرِثُ بْنُ قَيْسٍ السَّهْمِيُّ أَمْ هَذِهِ مَنَقُطَعَةٌ مَعْنَاهُ بَلْ
أَتَحْسَبُ كَأَنَّ هَذِهِ الْمَذْمَةَ أَشَدَّ مِنَ الَّتِي تَقَدَّمَتْهَا حَتَّى حَقَّتْ بِالْإِضْرَابِ عَنْهَا إِلَيْهَا وَهِيَ كَوْنُهُمْ مُسَلَّوْبِي الْأَسْمَاعِ وَالْعُقُولِ لِأَنَّهُمْ
لَا يَلْقَوْنَ إِلَى اسْتِمَاعِ الْحَقِّ أَذْنَا وَلَا إِلَى تَدْبِيرِهِ عَقْلًا وَمُشَبِّهِينَ بِالْأَنْعَامِ الَّتِي هِيَ مِثْلُ فِي الْغَفْلَةِ وَالضَّلَالِ ثُمَّ أَرْجَحُ ضَلَالَةَ
مِنْهَا (فَإِنْ قُلْتَ) لَمْ أَخْرُجْ هَوَاهُ وَالْأَصْلُ قَوْلُكَ اتَّخَذَ الْهُوَى إِلَهًا (قُلْتَ) مَا هُوَ لِاتَّقْدِيمِ الْمَفْعُولِ الثَّانِي عَلَى الْأَوَّلِ لِلْعَنَاءِ
كَمَا تَقُولُ عَلِمْتُ مُنْطَلَقًا زَيْدًا لِفَضْلِ عَنَائِكَ بِالْمُنْطَلَقِ (فَإِنْ قُلْتَ) مَا مَعْنَى ذِكْرِ الْآلَا كَثُرَ (قُلْتَ) كَانَ فِيهِمْ مَنْ لَمْ يَصْدهُ عَنْ

قَوْلِهِ تَعَالَى أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ (قَالَ إِنْ قُلْتَ لَمْ يَدْعُ إِلَهَهُ وَهُوَ الْمَفْعُولُ الثَّانِي وَأَجَابَ بِأَنَّهُ قَدِمَ عَنَاءُهُ بِهِ كَقَوْلِكَ
ظَنَنْتَ مُنْطَلَقًا زَيْدًا إِذَا كَانَتْ عَنَائِكَ بِالْمُنْطَلَقِ) قَالَ أَحَدُ فِيهِ نَكْتَةٌ حَسَنَةٌ وَهِيَ إِفَادَةُ الْحَصْرِ فَإِنَّ الْكَلَامَ قَبْلَ دُخُولِ
أَرَأَيْتَ مُبْتَدَأٌ وَخَبَرُ الْمُبْتَدَأِ هَوَاهُ وَالْخَبَرُ إِلَهُهُ وَتَقْدِيمُ الْخَبَرِ كَمَا عَلِمْتُ يَفِيدُ الْحَصْرَ فَكَأَنَّهُ قَالَ أَرَأَيْتَ مَنْ لَمْ يَتَّخِذْ مَعْبُودَهُ
إِلَّا هَوَاهُ فَهُوَ أَبْلَغُ فِي ذَمِّهِ وَتَوْبِيخِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

(قَوْلُهُ وَصَفْنَا لَهُمْ مَا جَرُوا عَلَيْهِ) لَعَلَّهُ مَا جَرُوا

أَكْثَرُهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا * أَلَمْ تَر إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسُ عَلَيْهِ دَلِيلًا * ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا * وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الَّيْلَ لِبَاسًا وَالنَّوْمَ سُبَاتًا وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا * وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ وَأَنْزَلْنَا

الإسلام الأداء واحد وهو حب الرياسة وكفى به داء عضالا (فإن قلت) كيف جعلوا أضل من الإنعام (قلت) لأن الأنعام تنقاد لأربابها التي تعلقها وتعهدها وتعرف من يحسن إليها من يسيئ إليها وتطلب ما ينفعها وتجنب ما يضرها وتهتدى لمراعيها ومشاربها وهؤلاء لا ينفقون لرهبهم ولا يعرفون إحسانه إليهم من إساءة الشيطان الذي هو عدوهم ولا يطلبون الثواب الذي هو أعظم المنافع ولا يتقون العقاب الذي هو أشد المضار والمهلك ولا يهتدون للحق الذي هو المشرع الحق والعذب الروى (ألم ترى إلى ربك) ألم تنظر إلى صنع ربك وقدرته ومعنى مد الظل أن جعله يمتد وينبسط فينتفع به الناس (ولو شاء لجعله ساكنا) أى لاصقا بأصل كل مظل من جبل وبناء وشجرة غير منبسط فلم ينتفع به أحد سمي انبساط الظل وامتداده تحركا منه وعدم ذلك سكونا ومعنى كون الشمس دليلا أن الناس يستدلون بالشمس وبأحوالها في مسيرها على أحوال الظل من كونه ثابتا في مكان زائلا ومتسعا ومتقلصا فينبون حاجتهم إلى الظل واستفناهم عنه على حسب ذلك وقبضه إليه أنه ينسخه بضح الشمس (يسيرا) أى على مهل وفي هذا القبض اليسير شيئا بعد شيء من المنافع مالا يعد ولا يحصر ولو قبض دفعة واحدة لتعطلت أكثر مرافق الناس بالظل والشمس جميعا (فإن قلت) ثم في هذين الموضعين كيف موقعها (قلت) موقعها للبيان تفاضل الأمور الثلاثة كان الثاني أعظم من الأول والثالث أعظم منهما تشبيها للتباعد ما بينهما في الفضل بتباعد ما بين الحوادث في الوقت ووجه آخر وهو أنه مد الظل حين بنى السماء كالقبة المضروبة ودحا الأرض تحتها فألقت القبة ظلها على الأرض فبنانا ما في أدبهم جوب لعدم النير ولو شاء لجعله ساكنا مستقرا على تلك الحالة ثم خلق الشمس وجعلها على ذلك الظل أى سلطها عليه ونصبها دليلا متبوعا له كما يتبع الدليل في الطريق فهو يزيد بها وينقص ويمتد ويتقلص ثم نسخها بها فقبضه قبضا سهلا يسيرا غير عسير ويحتمل أن يريد قبضه عند قيام الساعة بقبض أسبابه وهى الأجرام التى تبقى الظل فيكون قد ذكر إعدامه بإعدام أسبابه كما ذكر إنشاءه بإنشاء أسبابه وقوله قبضناه الينا يدل عليه وكذلك قوله يسيرا كما قال ذلك حشر علينا يسير شبه ما يستمر من ظلام الليل باللباس الساتر والسبات الموت والمسبوت الميت لأنه مقطوع الحياة وهذا كقوله وهو الذى يتوفاكم بالليل (فإن قلت) هلا فسرته بالراحة (قلت) النشور في مقابلته يأباه أباء العيوف الورد وهو مرتق وهذه الآية مع دلالتها على قدرة الخالق فيها إظهار لنعمته على خلقه لأن الاحتجاب يستر الليل كم فيه لكثير من الناس من فوائد دينية ودنيوية والنوم واليقظة وشبههما بالموت والحياة أى عبرة فيها لمن اعتبر وعن لقمان أنه قال لابنه يا بني كما تنام فتوقظ كذلك تموت فتنشقر قرئ الريح والرياح نشرا وإحياء ونشرا جمع نشور وهى الحية ونشرا تخفيف نشر وبشرا تخفيف بشر جمع بشور وبشرى (بين يدي رحمة) استعارة مليحة أى قدام المطر

(قوله من كونه ثابتا في مكان زائلا) لعله زائلا عن آخر (قوله أنه ينسخه بضح الشمس) فى الضحاح ضحح السراب وتضحضح إذا ترقق والضح الشمس وفى الحديث لا يقعدن أحدكم بين الضح والظل فإنه مقعد الشيطان (قوله ظلها على الأرض فبنانا ما في أدبهم جوب) فى الصحاح الفينان الطويل وفيه الأدم جمع الأديم مثل أفق وأفق وربما سمي وجه الأرض أديما وفيه جاب يحوب جوبا إذا خرق وقطع فتدبر (قوله يأباه أباء العيوف الورد وهو مرتق) فى الصحاح العيوف من الإبل الذى يشم الماء فيدعه وهو عطشان وفيه رفقة ترنقا كدبرته (قوله قرئ الريح والرياح نشرا إحياء) لعله ونشرا أى وقرئ نشرا وقوله إحياء لعله أى إحياء فليحرر

مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا * لِنُخْرِجَ بِهِ بَلَدَةً مَّيْتًا وَنُسْقِيَهُ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا وَأَنَاسِيَّ كَثِيرًا * وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ

(طهورا) بليغا في طهارته وعن أحد بن يحيى هو ما كان طاهرا في نفسه مطهرا غيره فإن كان ما قاله شرحا لبلاغته في الطهارة كان سديدا ويعضده قوله تعالى وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به وإلا فليس فعول من التفعيل في شيء والطهور على وجهين في العربية صفة واسم غير صفة فالصفة قولك ماء طهور كقولك طاهر والاسم قولك لما يتطهر به طهور كالوضوء الو قد لما يتم ضابطه وتوقده النار وقوله تطهرت طهورا حسنا كقولك وضوا حسنا ذكره سيدي به ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لا صلاة إلا بطهور أى طهارة (فإن قلت) ما الذى يزيل عن الماء اسم الطهور (قلت) يتقن غلاظة النجاسة أو غلبتها على الظن تغير أحد أوصافه الثلاثة أو لم يتغير أو استعماله فى البدن لاداء عبادة عند أبى حنيفة وعند مالك بن أنس رضى الله عنهما ما لم يتغير أحد أوصافه فهو طهور (فإن قلت) فما تقول فى قوله صلى الله عليه وسلم حين سئل عن بئر بضاعة فقال الماء طهور لا ينجسه شيء إلا ما غبر لونه أو طعمه أو ريحه (قلت) قال الواقدي كان بئر بضاعة طريقا للماء إلى البساتين وإنما قال (ميتا) لأن البلدة فى معنى البلد فى قوله فسقناه إلى بلد ميت وأنه غير جار على الفعل كفعول ومفعول ومفعيل * وقرئ نسقيه بالفتح وسقى وأسقى لغتان وقيل أسقاه جعل له سقيا * الأناسى جمع إنسى أو إنسان ونحوه ظرانى فى ظربان على قلب النون ياء والأصل أناسين وظرايين وقرئ بالتخفيف بخذف باء أفاعيل كقولك أناعم فى أناعيم (فإن قلت) إنزال الماء موصوفا بالطهارة وتعليله بالاحياء والسقى يؤذن بأن الطهارة شرط فى صحة ذلك كما تقول حملى الأمير على فرس جواد لأصيد عليه الوحش (قلت) لما كان سقى الأناسى من جملة ما أنزل له الماء وصفه بالطهور إكراما لهم وتميلا للجنة عليهم ويانا أن من حقهم حين أراد الله لهم الطهارة وأرادهم عليها أن يؤثروها فى بواطنهم ثم فى ظواهرهم وأن يروا بأنفسهم عن مخالطة الفاذورات كلها كما ربأ بهم ربهم (فإن قلت) لم يخص الأنعام من بين ما خلق من الحيوان الشارب (قلت) لأن الطير والوحش تبعد فى طلب الماء فلا يعوزها الشرب بخلاف الأنعام ولأنها قية الاناسى وعامة منافعهم متعلقة بها فكان الإناعام عليهم يسقى أنعامهم كالإناعام بسقيهم (فإن قلت) فما معنى تنكير الأنعام والأناسى ووصفها بالكثرة (قلت) معنى ذلك أن عليه الناس وجلهم منيخون بالقرب من الأودية والأنهار ومنابع الماء فيهم غنية عن سقى السماء وأعقابهم وهم كثير منهم لا يعيشهم إلا ما ينزل الله من رحمته وسقيا سمائه وكذلك قوله لنحيى به بلدة ميتا يريد بعض بلاد هؤلاء المتبعدين من مظان الماء (فإن قلت) لم قدم احياء الأرض وسقى الأنعام على سقى الأناسى (قلت) لأن حياة الأناسى بحياة أرضهم وحياة أنعامهم فقدم ما هو سبب حياتهم وتعيشهم على سقيهم ولأنهم إذا ظفروا بما يكون سقيا أرضهم ومواسيهم لم يعدموا سقيهم * يريد ولقد صرفنا هذا القول بين الناس فى القرآن وفى سائر الكتب والصحف التى أنزلت على الرسل عليهم السلام وهو ذكر إنشاء السحاب وإنزال القطر ليفكروا ويعتبروا ويعرفوا حق النعمة فيه ويشكروا (فأبى) أكثرهم إلا كفران النعمة وجودها وقلة الاكثرات لها وقيل صرفنا المطر بينهم فى البلدان المختلفة والأوقات المتغايرة وعلى الصفات المتفاوتة من ابل وطل وجود ورذاذ وديمة ورهام فأبوا إلا الكفور وأن يقولوا مطرنا بنوء كذا ولا يذكر واصلع الله ورحمته وعن ابن عباس رضى الله عنهما ما من عام أقل مطر أم من عام ولكن الله قسم ذلك بين عباده على ما شاء وتلا هذا الآية يروى أن الملائكة يعرفون عدد المطر ومقداره فى كل عام لأنه لا يختلف ولكن تختلف فيه البلاد ويتنوع من ههنا جواب فى تنكير البلدة والأنعام والأناسى كأنه قال لنحيى به بعض البلاد الميتة ونسقيه بعض الأنعام والأناسى وذلك البعض كثير (فإن قلت) هل يكفر من ينسب الأمطار إلى الأنواء (قلت) إن كان لا يراها إلا من الأنواء ويجحد أن تكون هى والأنواء من خلق الله فهو كافر وإن كان يرى إن الله خالقها وقد نصب الأنواء دلائل وأمارات عليها لم يكفر * يقول لرسوله

(قوله وظرايين قرئ بالتخفيف) لعله وقرئ (قوله وجود ورذاذ وديمة ورهام) أى مطر ضعيف والرهام جمع رحمة وهى المطرة الضعيفة الدائمة كذا فى الصحاح

بَيْنَهُمْ يُدْكَرُوا فَأَنَّى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ۖ وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ۖ فَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ
وَجَهَدْنَاهُمْ بِهَاجِدٍ كَبِيرٍ ۖ وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فَرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَجَعَلْ بَيْنَهُمَا
بَرْزَخًا وَحِجْرًا مَحْجُورًا ۖ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ۖ وَيَعْبُدُونَ
مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا ۖ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ۖ
قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ۖ وَتَوَكَّلْ عَلَىٰ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ

صلى الله عليه وسلم (ولو شئنا) لخفينا عنك أعباء نذارة جميع القرى و(لبعثنا في كل قرية) نبياً ينذرها وإنما قصرنا الأمر عليك وعظمتناك به وأجلناك وفضلناك على سائر الرسل فقابل ذلك بالتشدد والتصبر (فلا تطع الكافرين) فيما يريدونك عليه وإنما أراد بهذا تهيجهم وتهيج المؤمنين وتحريكهم والضمير للقرآن أو لترك الطاعة الذي يدل عليه فلا تطع والمراد أن الكفار يجحدون ويجهدون في توهمين أمرك فقابلهم من جدك واجتهادك وعضك على نواجذك بما تغلبهم به وتعلمهم وجعله جهاداً كبيراً لما يحتمل فيه من المشاق العظام ويجوز أن يرجع الضمير في به إلى مادل عليه ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيراً من كونه نذير كافة القرى لأنه لو بعث في كل قرية نذيراً لوجب على كل نذير مجاهدة قرئته فاجتمعت على رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك المجاهدات كلها فكبر جهاده من أجل ذلك وعظم فقال له (وجاهدكم) بسبب كونك نذير كافة القرى (جهاداً كبيراً) جامعا لكل مجاهدة ۖ سمي الماءين الكثيرين الواسعين بحرين والفرات البليغ العذوبة حتى يضرب إلى الخلاوة والأجاج نقيضه ۖ ومرجهما خلاهما متجاورين متلاصقين وهو بقدرته يفصل بينهما ويمنعهما التمازج وهذا من عظيم اقتداره وفي كلام بعضهم وبحران أحدهما مع الآخر ممزوج وماء العذب منهما بالأجاج ممزوج (برزخا) حائلا من قدرته كقوله تعالى بغير عمد ترونها يريد بغير عمد مرئية وهو قدرته ۖ وقرئ ملح على فعل وقيل كأنه حذف من ملح تخفيفا كما قال وصليانا برداً يريد بارتداداً (فإن قلت) (وحجرا محجورا) مامعناه (قلت) هي الكلمة التي يقولها المتعوذ وقد فسرناها وهي ههنا واقعة على سبيل المجاز كأن كل واحد من البحرين يتعوذ من صاحبه ويقول له حجراً محجوراً كما قال لا يبغيان أى لا يبغي أحدهما على صاحبه بالممازجة فانتفاء البغي ثمة كالتعوذ ههنا جعل كل واحد منهما في صورة الباغي على صاحبه فهو يتعوذ منه وهي من أحسن الاستعارات وأشدها على البلاغة ۖ أراد قسم البشر قسمين ذوى نسب أى ذكورا ينسب إليهم فيقال فلان بن فلان وفلانة بنت فلان وذوات صهر أى إنانا يصاهر بهن ونحوه قوله تعالى لجعل منه الزوجين الذكور والأنثى (وكان ربك قديرا) حيث خلق من النطفة الواحدة بشر أنواعين ذكرا وأنثى ۖ الظهير والمظاهر كالعوين والمعاون وفعل بمعنى مفاعل غير عزيز والمعنى أن الكافر يظاهر الشيطان على ربه بالعداوة والشرك روى أنها نزلت في أبي جهل ويجوز أن يريد بالظهير الجماعة كقوله والملائكة بعد ذلك ظهير كما جاء الصديق والخليفة يريد بالكافر الجنس وأن بعضهم مظاهر لبعض على إطفاء نور دين الله وقيل معناه وكان الذي يفعل هذا الفعل وهو عبادة ما لا ينفع ولا يضر على ربه هينا مهينا من قولهم ظهرت به إذا خلفته خلف ظهرك لا تلتفت إليه وهذا نحو قوله أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم ۖ مثال (إلا من شاء) والمراد إلا فعل من شاء واستثنائه عن الأجر قول ذى شفقة عليك قدسعى لك في تحصيل مال ما أطلب منك ثوابا على ما سعت إلا أن تحفظ هذا المال ولا تضعه فليس حفظك المال لنفسك من جنس الثواب ولكن صورته هو بصورة الثواب وسماه باسمه فأفاد

وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ وَكَفَى بِهِ ذُنُوبَ عِبَادِهِ خَيْرًا ۝ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَسُئِلَ بِهِ خَيْرًا ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا ۝ تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَهْرًا مُنِيرًا ۝ وَهُوَ الَّذِي

فائدتين إحداهما قلع شبهة الطمع في الثواب من أصله كأنه يقول لك إن كان حفظك لمالك ثوابا فإني أطلب الثواب والثانية إظهار الشفقة البالغة وأنت إن حفظت مالك أعتد بحفظك ثوابا ورضى به كما يرضى المئاب بالثواب ولعمري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مع المبعوث إليهم هذا الصدق وفوقه ۝ ومعنى اتخاذهم إلى الله سبيلا تقرهم إليه وطلبهم عنده الزلفى بالإيمان والطاعة وقبل المراد التقرب بالصدقة والنفقة في سبيل الله ۝ أمره بأن يثق به ويسند أمره إليه في استكفاء ضرورهم مع التمسك بقاعدة التوكل وأساس الالتجاء وهو طاعته وعبادته وتنزيهه وتحميده وعرفه أن الحى الذى لا يموت حقيق بأن يتوكل عليه وحده ولا يتكل على غيره من الأحياء الذين يموتون وعن بعض السلف أنه قرأها فقال لا يصح لذى عقل أن يثق بعدها بمخلوق ثم أراه أن ليس إليه من أمر عباده شيء آمنوا أم كفروا وأنه خير بأعمالهم كاف في جزاء أعمالهم (في ستة أيام) يعنى في مدة مقدارها هذه المدة لا تعلم يكن حينئذ نهار ولا ليل وقيل ستة أيام من أيام الآخرة وكل يوم ألف سنة والظاهر أنها من أيام الدنيا وعن مجاهد أولها يوم الأحد وآخرها يوم الجمعة ووجه أن يسمى الله ملائكته تلك الأيام المقدرة بهذه الأسماء فلما خلق الشمس وأدارها وترتب أمر العالم على ما هو عليه جرت التسمية على هذه الأيام وأما الداعى إلى هذا العدد أعنى الستة دون سائر الأعداد فلأنشك أنه داعى حكمة لعلمنا أنه لا يقدر تقديرًا إلا بداعى حكمة وإن كنا لا نطلع عليه ولا نهتدى إلى معرفته ومن ذلك تقدير الملائكة الذين هم أصحاب النار تسعة عشر وحلة العرش ثمانية والشهور اثني عشر والسموات سبعاً والأرض كذلك والصلوات خمساً وأعداد النصب والحدود والكفارات وغير ذلك والإقرار بدواعى الحكمة في جميع أفعاله وبأن ما قدره حق وصواب هو الإيمان وقد نص عليه في قوله وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا ليستيقن الذين أتوا الكتاب ويزداد الذين آمنوا إيماناً ولا يرتاب الذين أتوا الكتاب والمؤمنون وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون ماذا أراد الله بهذا مثلاً ثم قال وما يعلم جنود ربك إلا هو وهو الجواب أيضاً في إن لم يخلقها في لحظة وهو قادر على ذلك وعن سعيد بن جبير رضى الله عنهما إنما خلقها في ستة أيام وهو يقدر على أن يخلقها في لحظة تعلماً لخلقها الرفق واللين وقيل اجتمع خلقها يوم الجمعة فجعله الله عبداً للمسلمين ۝ الذى خلق مبتدأ و (الرحمن) خبره أو صفة للحي والرحمن خبر مبتدأ محذوف أو بدل عن المستتر في استوى وقرئ الرحمن بالجزء صفة للحي ۝ وقرئ فصل والباء في به صلة سل كقوله تعالى سأل سائل بعذاب واقع كما تكون عن صلته في نحو قوله ثم لتسألن يومئذ عن النعم فسأل به كقوله اهتم به واعتنى به واشتغل به وسأل عنه كقولك بحث عنه وقش عنه ونقر عنه أو صلة خير أو تجعل خيراً مفعول سل يريد فصل عنه رجلاً عارفاً بخبرك برحمته أو فصل رجلاً خيراً به وبرحمته أو فصل بسؤاله خيراً كقولك رأيت به أسداً أى برؤيته والمعنى إن سأله وجده خيراً أو تجعله حالاً عن الهام تريد فصل عنه عالماً بكل شيء وقيل الرحمن اسم من أسماء الله مذكور في الكتب المتقدمة ولم يكونوا يعرفونه فقيل فصل بهذا الاسم من يخبرك من أهل الكتاب حتى يعرف من ينكره ومن ثمة كانوا يقولون ما نعرف الرحمن إلا الذى باليامة يعنون مسيلة وكان يقال له رحمن اليامة (وما الرحمن) يجوز أن يكون سؤالاً عن المسمى به لأنهم ما كانوا يعرفونه بهذا الاسم والسؤال عن المجهول بما ويجوز أن يكون سؤالاً عن معناه لأنه لم يكن مستعملاً في كلامهم كما استعمل الرحيم والرحوم والراحم أو لأنهم أنكروا إطلاقه على الله تعالى (لما تأمرنا) أى الذى تأمرنا به بمعنى تأمرنا بسجوده على قوله أمرتك الخير أو لأمرك لنا وقرئ بالياء كأن بعضهم قال لبعض أنسجد لمأيمرنا

(قوله حتى يعرف من ينكره ومن ثمة) عبارة النسفي تعرف

جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خَلْفَةً لِّمَنۢ ارَادَ اَنۡ يَذَّكَّرَ اَوْ اَرَادَ شُكُورًا ۝ وَعِبَادُ الرَّحْمٰنِ الَّذِيۡنَ يَمْشُوۡنَ عَلٰۤى الْاَرْضِ هَوْنًا ۚ وَاِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُوۡنَ قَالُوۡا سَلٰمًا ۝ وَالَّذِيۡنَ يَبْتَغُوۡنَ لِرَبِّهِمْ سُبْحًا وَّقِيۡمًا ۝ وَالَّذِيۡنَ يَقُوۡلُوۡنَ رَبَّنَا اَصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ اِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ۝ اِنَّهَا سَآءَتۡ مُّسْتَقَرًّا وَّمُقَامًا ۝ وَالَّذِيۡنَ اِذَاۤ اُنْفَقُوۡا لَمْ يُسْرِفُوۡا وَلَمْ

محمد صلى الله عليه وسلم أو يأمرنا المسمى بالرحمن ولا نعرف ما هو وفي (زادهم) ضمير اسجدوا للرحمن لانه هو المقول البروج منازل الكواكب السبعة السيارة الحمل والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والدلو والحوت سميت بالبروج التي هي القصور العالية لانها لهذه الكواكب كالمنازل لسكانها واشتقاق البرج من التبرج لظهوره والسراج الشمس كقوله تعالى وجعل الشمس سراجا وقرئ مسرجا وهي الشمس والكواكب الكبار معها وقرأ الحسن والاعمش وقرأ مزيلا وهي جمع ليلة قراءه كأنه قال وهذا قرأ منيرا لأن الليالي تسكن قرأ بالقمر فأضافه إليها ونظيره في بقاء حكم المضاف بعد سقوطه وقيام المضاف إليه مقامه قول حسان :

يريد ما بردى ولا يبعد أن يكون القمر بمعنى القمر كالرشد والرشد والعرب والعرب الخلفة من خلف كالركبة من ركب وهي الحلة التي يخلف عليها الليل والنهار كل واحد منهما الآخر والمعنى جعلهما ذوى خلفه أى ذوى عقبه أى يعقب هذا ذاك وذلك هذا ويقال الليل والنهار يختلفان كما يقال يعتقبان ومنه قوله واختلاف الليل والنهار ويقال يفلان خلفه واختلاف إذا اختلف كثيرا إلى متبرزه وقرئ يذكرو يذكرو وعن أبي بن كعب رضى الله عنه يذكرو والمعنى لينظر في اختلافهما الناظر فيعلم أن لا بد لا تتقاهما من حال إلى حال وتغيرهما من ناقل ومغير ويستدل بذلك على عظم قدرته ويشكر الشاكر على النعمة فيهما من السكون بالليل والنصرف بالنهار كما قال عز وعلا ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله أو ليكونا وقتين للمذكورين والشاكرين من فاته في أحدهما وردة من العبادة قام به في الآخر وعن الحسن رضى الله عنه من فاته عمله من التذكر والشكر بالنهار كان له في الليل مستعجب ومن فاته بالليل كان له في النهار مستعجب (وعباد الرحمن) مبتدأ خبره في آخر السورة كأنه قيل وعباد الرحمن الذين هذه صفاتهم أولئك يجزون الغرفة ويجوز أن يكون خبره الذين يمشون وأضافهم إلى الرحمن تخصيصاً وتفضيلاً وقرئ وعباد الرحمن وقرئ يمشون (هونا) حال أو صفة للشئ بمعنى هينين أو مشياً هيناً إلا أن في وضع المصدر موضع الصفة مبالغة والهون الرفق واللين ومنه الحديث أحب حبيبيك هونا ما وقوله المؤمنون هينون لينون والمثل إذا عز أخوك فهن ومعناه إذا عاسر فياسر والمعنى أنهم يمشون بسكينة ووقار وتواضع لا يضربون بأقدامهم ولا يخفقون بتعالهم إشرا وبطرا ولذلك كره بعض العلماء الركوب في الأسواق ولقوله ويمشون في الأسواق (سلاما) تسلياً منكم لانجاءكم ومشاركة لاخير بيننا ولا شرأى يتسلم منكم تسلياً فأقيم السلام مقام التسلم وقيل قالوا اسداداً من القول يسلمون فيه من الإيذاء والإثم والمراد بالجهل السفه وقلة الأدب وسوء الرعة من قوله :

ألا لا يجهلن أحد علينا ۝ فنجهل فوق جهل الجاهلينا

وعن أبي العالية نسختها آية القتال ولا حاجة إلى ذلك لأن الإغضاء عن السفهاء وترك المقاتلة مستحسن في الأدب والمروءة والشريعة وأسلم للعرض والورع ۝ البيتونة خلاف الظلول وهو أن يدركك الليل نمت أولم تتم وقالوا من قرأ شيئا من القرآن في صلاته وإن قل فقد بات ساجداً وقائماً وقيل هما الركعتان بعد المغرب والركعتان بعد العشاء والظاهر أنه وصف لهم بإحياء الليل أو بأكثره يقال فلان يظل صائماً ويبيت قائماً (غراما) هلاكا وخسرانا ملحا لازماً قال :

يوم النصار ويوم الجفا ۝ ركانا عذابا وكانا غراما

(قوله ويقال بفلان خلفه) لعله لفلان (قوله وقلة الأدب وسوء الرعة) في الصحاح يقال فلان سيء الرعة أى قليل الورع وفيه قيل ذلك الورع بكسر الراء الرجل التقى وقد ورع يرع بالكسر فيهما ورعا ورعة

يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ۝ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ۝ يُضْعَفُ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيَخْلُدُ فِيهِ مُهَانًا ۝ إِلَّا مَنْ

وقال إن يعاقب يكن غراما وإن يه ط جزى لا يبالى

ومنه الغريم لإلحاحه ولزامه ۝ وصفهم بإحياء الليل ساجدين وقائمين ثم عقبه بذ كر دعوتهم هذه إيدنا بأنهم مع اجتهداهم خائفون مبتهلون إلى الله في صرف العذاب عنهم كقوله تعالى والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجة (سامت) في حكم بئست وفيها ضمير مبهم يفسره مستقر أو المخصوص بالذم مخدوف معناه سامت مستقر أو مقاما هي وهذا الضمير هو الذي ربط الجملة باسم إن وجعلها خبراً لها ويجوز أن يكون سامت بمعنى أحزنت وفيها ضمير اسم إن ومستقر حال أو تمييز والتعليلان يصح أن يكونا متداخلين ومترادفين وأن يكونا من كلام الله وحكاية لقولهم ۝ قرئ يفتروا بكسر التاء وضمها ويقتروا بتخفيف التاء وتشديدها والفتور والإقار والتقدير التضييق الذي هو تقيض الإسراف والإسراف مجاوزة الحد في النفقة ووصفهم بالقصد الذي هو بين الغلو والتقصير وبمثله أمر رسول الله ﷺ ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط وقيل الإسراف إنما هو الإففاق في المعاصي فأما في القرب فلا إسراف وسمع رجل رجلا يقول لا خير في الإسراف فقال لا إسراف في الخير وعن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه أنه شكر عبد الملك بن مروان حين تزوجه ابنته وأحسن إليه فقال وصلت الرحم وفعلت وصنعت رجاء بكلام حسن فقال ابن عبد الملك إنما هو كلام أعدّه لهذا المقام فسكت عبد الملك فلما كان بعد أيام دخل عليه والابن حاضر فسأله عن نفقته وأحواله فقال الحسنة بين السيتين فعرّف عبد الملك أنه أراد ما في هذه الآية فقال لابنته يا بني أهدأ أيضاً أعدّه وقيل أولئك أصحاب محمد ﷺ كانوا لا يكونون طعاماً للتعمر واللذة ولا يلبسون ثوبا للجمال والزينة ولكن كانوا يأكلون ما يستدجوعتهم ويعينهم على عبادة ربهم ويلبسون ما يستعرونهم ويكنهم من الخزو والقر و قال عمر رضي الله عنه كفي سرفاً أن لا يشتهي رجل شيئاً إلا اشتراه فأكله والقوام العدل بين الشيئين لاستقامة الطرفين واعتدالهما ونظير القوام من الاستقامة السواء من الاستواء وقرئ قواما بالكسر وهو ما يقام به الشيء يقال أنت قوامنا بمعنى ما نقام به الحاجة لا يفضل عنها ولا ينقص والمنصوبان أعني بين ذلك قواما جائز أن يكونا خبرين معا وأن يجعل بين ذلك لغواً وقواما مستقراً وأن يكون الظرف خبراً وقواما حالاً مؤكدة وأجاز الفراء أن يكون بين ذلك اسم كان على أنه مبني لإضافته إلى غير متمكن كقوله ۝ لم يمنع الشرب منها غير إن نطقت ۝ وهو من جهة الإعراب لا بأس به ولكن المعنى ليس بقوى لأن ما بين الإسراف والتقدير قوام لا محالة فليس في الخبر الذي هو معتد الفائدة فائدة (حرم الله) أي حرمها والمعنى حرم قتلها و(إلا بالحق) متعلق بهذا القتل المخدوف أو بلا يقتلون ونفي هذه المقبحات العظام عن الموصوفين بتلك الخلال العظيمة في الدين للتعريض بما كان عليه أعداء المؤمنين من قريش وغيرهم كأنه قيل والذين برأهم الله وطهرهم بما أتم عليه والقتل بغير الحق يدخل فيه الواد وغيره وعن ابن مسعود رضي الله عنه قلت يا رسول الله أي الذنب أعظم قال أن تجعل لله نداً وهو خلقك قلت ثم أي قال أن تقتل ولدك خشية أن يأكل معك قلت ثم أي قال أن تزاني حليلة جارك فأنزل الله تصديقه ۝ وقرئ يلق فيه أثاماً وقرئ يلقى بإثبات الألف وقد مر مثله والأثام جزاء الإثم بوزن الوبال والنكال ومعناها قال

جزى الله بن عروة حيث أمسى ۝ عقوقا والعقوق له أنام

وقيل هو الإثم ومعناه يلق جزاء أثام وقرأ ابن مسعود رضي الله عنه أيأما أي شداًد يقال يوم ذو أيام لليوم العصيب (بضاعف) بدل من يلق لأنهما في معنى واحد كقوله متى تأتانا تلتم بنا في ديارنا ۝ نجد خطبا جزلاً ونارا تأججا

(قوله من الحز والقر وقال عمر) أي البرد (قوله غير إن نطقت وهو من جهة) بقية حمامة في غصون ذات أوقال وفي الصحاح أن إلا وقال شجر المقل وإن المقل ثمر الدوم (قوله أيأما أي شداًد) وفي الصحاح الأيام الدخان

تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلِئْسَ الْيُسْرَىٰ ۖ وَأَلَّا يَكُونَ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۖ وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا ۖ وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِبَآئِتٍ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا ۖ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا ذُرِّيَّتًا

وقرئ يضعف ونضعف له العذاب بالنون ونصب العذاب وقرئ بالرفع على الاستئناف أو على الحال وكذلك يخلد وقرئ ويخلد على البناء للفعول مخففا ومثقلا من الإخلاد والتخليد وقرئ وتخلد بالناء على الالتفات (يبدل) مخفف ومثقل وكذلك سيئاتهم (فإن قلت) ما معنى مضاعفة العذاب وإبدال السيئات حسنات (قلت) إذا ارتكب المشرک معاصي مع الشرك عذب على الشرك وعلى المعاصي جميعا فتضاعف العقوبة لمضاعفة المعاقب عليه وإبدال السيئات حسنات أنه يمحوها بالتوبة ويثبت مكانها الحسنات الإيمان والطاعة والتقوى وقيل يبدلهم بالشرك إيماناً وبقتل المسلمين قتل المشرکين وبالزنا عفة وإحصانا ۖ يريد ومن يترك المعاصي ويندم عليها ويدخل في العمل الصالح فإنه بذلك تائب إلى الله (متابا) مرضيا عنده مكفرا للخطايا بمحصلا للثواب أو فإنه تائب متابا إلى الله الذي يعرف حق التائبين ويفعل بهم ما يستوجبون والذي يحب التوابين ويحب المتطهرين وفي كلام بعض العرب لله أفرح بتوبة العبد من المضل الواجد والظمان الوارد والعقيم الوالد أو فإنه يرجع إلى الله وإلى ثوابه مرجعا حسنا وأى مرجع ۖ يحتمل أنهم ينفرون عن محاضر الكذابين ومجالس الخطائين فلا يحضرونها ولا يقربونها تنزهاً عن مخالطة الشر وأمله وصيانة لدينهم عما يثله لأن مشاهدة الباطل شركة فيه ولذلك قيل في النظارة إلى كل مالم تسوغه الشريعة هم شركاء فاعليه في الإثم لأن حضورهم ونظرم دليل الرضا به وسبب وجوده والزيادة فيه لأن الذي سلط على فعله هو استحسان النظارة ورغبتهم في النظر اليه وفي مواضع عيسى ابن مريم عليه السلام إياكم ومجالسة الخطائين ويحتمل أنهم لا يشهدون شهادة الزور خذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه وعن قتادة مجالس الباطل وعن ابن الحنفية اللهو والغناء وعن مجاهد أعياد المشرکين ۖ اللغو كل ما ينبغي أن يلغى ويطرح والمعنى وإذا مروا بأهل اللغو المشتغلين به مروا معرضين عنهم مكرمين أنفسهم عن التوقف عليهم والخوض معهم كقوله تعالى وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين وعن الحسن رضى الله عنه لم تسفههم المعاصي وقيل إذا سمعوا من الكفار الشتم والأذى أعرضوا وصفحوا وقيل إذا ذكروا السكاح كنوا عنه (لم يخروا عليها) ليس بنى للخرور وإنما هو إثبات له ونفى للصمم والعمى كما تقول لا يلقاني زيد مسلما هو للسلام للالقاء والمعنى أنهم إذا ذكروا بها أكبوا عليها حرصا على استماعها وأقبلوا على الذكر بها وهم في إكبابهم عليها سامعون بآذان وأعية مبصرون بعيون راعية لا كالدن يذكرون بها فترامهم مكين عليها مقبلين على من يذكر بها مظهرين الحرص الشديد على استماعها وهم كالصم العميان حيث لا يعونها ولا يتصرون ما فيها كالمناققين وأشباههم قرئ ذريتنا وذريتنا وأعين وقرأت أعين سألوهم أن يرزقهم أزواجاً وأعقاباً عمالاً لله يسرون بمكانهم وتقربهم عيونهم وعن محمد بن كعب ليس شيء أقرل عين المؤمن من أن يرى زوجته وأولاده مطيعين لله وعن ابن عباس رضى الله عنهما هو الولد إذا رآه يكتب الفقه وقيل سألو أن يلحق الله بهم أزواجهم وذريتهم في الجنة ليم لهم سرورهم أراد أن يمتلأوا كقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إنما يريد أن تأكلوا أموالكم على وجه الفساد لا أن تأكلوا أموالكم على وجه العدل فأنزل الله ما يدل على أن الرياسة في الدين يجب أن تطلب ويرغب فيها وقيل نزلت هذه الآيات في العشرة المبشرين بالجنة (فإن قلت) من في قوله من أزواجنا ما هي (قلت) يحتمل أن تكون بيانية كأنه قيل هب لنا قوة أعين ثم بينت القوة وفست بقوله من أزواجنا وذريتنا ومعناه أن يجعلهم الله لهم قوة أعين وهو من قولهم رأيت منك أسدا أى أنت أسد وأن تكون ابتدائية على معنى هب لنا من جهتهم ما تقرب به عيوننا من طاعة وصلاح (فإن قلت) لم قال

قُرْءَةً أَعْيُنُ وَأَجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا * أُولَٰئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا تَحِيَّةً وَسَلَامًا * خُلِدِينَ فِيهَا حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا * قُلْ مَا يَعْبُؤُ بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا *

قُرْءَةً أَعْيُنُ فَتَسْكُرُ وَقُلْ (قلت) أما التفسير فلأجل تكبير القرءة لأن المضاف لاسيلى إلى تكبيره إلا بتكبير المضاف إليه كأنه قيل هب لنا منهم سروراً وفرحاً وإنما قيل أعين دون عيون لأنه أراد أعين المتقين وهى قليلة بالإضافة إلى عيون غيرهم قال الله تعالى وقيل من عبادى الشكور ويجوز أن يقال فى تكبير أعين أنها أعين خاصة وهى أعين المتقين والمراد يجزون الغرفات وهى العلالي فى الجنة فوحد اقتصاراً على الواحد الدال على الجنس والدليل على ذلك قوله وهم فى الغرفات آمنون وقراءة من قرأ فى الغرفة (بما صبروا) بصبرهم على الطاعات وعن الشهوات وعلى أذى الكفار ومجاهدتهم وعلى الفقر وغير ذلك وإطلاقه لأجل الشيعاء فى كل مصبور عليه * وقرئ يلقون كقوله تعالى ولقاهم نضرة وسرورا ويلقون كقوله تعالى يلق أناماً * والنحية دعاء بالتمير والسلام دعاء بالسلامة يعنى أن الملائكة يحبونهم ويسلمون عليهم أو يحيى بعضهم بعضاً ويسلم عليه أو يعطون التبية والتخليد مع السلامة عن كل آفة اللهم وفقنا لطاعتك واجعلنا مع أهل رحمتك وارزقنا مما ترزقهم فى دار رضوانك * لما وصف عبادة العباد وعدد صالحاتهم وحسانتهم وأثنى عليهم من أجلها ووعدهم الرفع من درجاتهم فى الجنة أتبع ذلك بيان أنه إنما اكثرث لأولئك وعبايهم وأعلى ذكرهم ووعدهم ما وعدهم لأجل عبادتهم فأمر رسوله أن يصرح للناس ويجزم لهم القول بأن الاكثرث لهم عند ربهم إنما هو للعبادة وحدها لالمعنى آخر ولولا عبادتهم لم يكثرث لهم البتة ولم يعتد بهم ولم يكونوا عنده شيئاً يبالى به * والدعاء العبادة وما متضمنة لمعنى الاستفهام وهى فى محل النصب وهى عبارة عن المصدر كأنه قيل وأى عباء يعبأ بكم لولا دعاؤكم يعنى أنكم لا تستأهلون شيئاً من العبء بكم لولا عبادتكم وحقيقة قولهم ما عبأت به ما اعتدت به من فوادم همومى وبما يكون عبأ على كما تقول ما اكثرثت له أى ما اعتدت به من كوارثى وبما يهمنى وقال الزجاج فى تأويل ما يعبأ بكم ربى أى وزن يكون لكم عنده ويجوز أن تكون ما نافية (فقد كذبتهم) يقول إذا أعلمتكم أن حكى أنى لا اعتد بعبادى إلا لعبادتهم فقد خالفتم بتكذيبكم حكى فسوف يلزمكم أثر تكذيبكم حتى يكبكم فى النار ونظيره فى الكلام أن يقول الملك لمن استعصى عليه إن من عادى أن أحسن إلى من يطيعنى ويتبع أمرى فقد عصيت فسوف ترى ما أحل بك بسبب عصيانك وقيل معناه ما يصنع بكم ربى لولا دعاؤه إياكم إلى الإسلام وقيل ما يصنع بعدابكم لولا دعاؤكم معه آلهة (فإن قلت) إلى من يتوجه هذا الخطاب (قلت) إلى الناس على الإطلاق ومنهم مؤمنون عابدون ومكذبون عاصون غوطبوا بما وجد فى جنسهم من العبادة والتكذيبه وقرئ فقد كذب الكافرون وقيل يكون العذاب لزماً وعن مجاهد رضى الله عنه هو القتل يوم بدر وأنه لو زم بين القتل لزماً * وقرئ لزماً بالفتح بمعنى اللزوم كالثبات والثبوت والوجه أن ترك اسم كان غير منطوق به بعد ما علم أنه مما توعده به لأجل الإبهام وتناول ما لا يكتننه الوصف والله أعلم بالصواب . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الفرقان لقي الله يوم القيامة وهو مؤمن بأن الساعة آتية لا ريب فيها وأدخل الجنة بغير نصب

* قوله تعالى هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قُرْءَةً أَعْيُنِ (قال إن قلت لم قلل الأعين إذ الأعين صيغة جمع قلت قلت لأن أعين المتقين قليل بالإضافة إلى غيرهم يدل على ذلك قوله وقيل من عبادى الشكور) قال أحمد والظاهر أن المحكى كلام كل أحد من المتقين فكأنه قال يقول كل واحد منهم اجعل لنا من أزواجنا وذرياتنا قُرْءَةً أَعْيُنِ وهذا أسلم من تأويله فإن المتقين وإن كانوا بالإضافة إلى غيرهم قليلاً إلا أنهم فى أنفسهم على كثرة من العدد والمعتبر فى إطلاق جمع القلة أن يكون المجموع قليلاً فى نفسه لا بالنسبة والإضافة والله أعلم

سورة الشعراء مكية

إلا آية ١٩٧ ومن آية ٢٢٤ إلى آخر السورة فدية وآياتها ٢٢٧ نزلت بعد الواقعة
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ • طَسَمَ • تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ • لَعَلَّكَ بَآخِعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا
 مُؤْمِنِينَ • إِنْ تَشَأْ نُزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ • وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنَ
 الرَّحْمَنِ مُحَدِّثٍ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ • فَقَدْ كَذَّبُوا فَسَيَأْتِيهِمْ أَنْبَسُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ • أَوَلَمْ يَرَوْا
 إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ • إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ • وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ

﴿ سورة الشعراء مكية ﴾

(إلا قوله والشعراء إلى آخر السورة وهي مائتان وسبع وعشرون آية وفي رواية ست وعشرون آية)
 ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (طسم) بتفخيم الالف وإمالتها وإظهار النون وإدغامها (الكتاب المبين) الظاهر إعجازه
 وصحة أنه من عند الله والمراد به السورة أو القرآن والمعنى آيات هذا المؤلف من الحروف المبسوطة تلك آيات الكتاب
 المبين • البعع أن يبلغ بالذبح البخاع بالباء وهو عرق مستبطن الفقار وذلك أقصى حد الذابح ولعل للإشفاق يعنى
 أشفق على نفسك أن تقتلها حسرة على ما فاتك من إسلام قومك (ألا يكونوا مؤمنين) لئلا يؤمنوا ولا تمتنع إيمانهم
 أو خيفة أن لا يؤمنوا وعن قتادة رضى الله عنه باخع نفسك على الإضافة • أراد آية ملجئة إلى الإيمان قاصرة عليه
 (فظلت) معطوف على الجزاء الذى هو نزل لأنه لو قيل أنزلنا لكان صحيحاً ونظيره فأصدق وأكن كأنه قيل أصدق
 وقد قرئ لوشئنا لأنزلنا وقرئ فظلت أعناقهم (فإن قلت) كيف صح بجى خاضعين خبراً عن الأعناق (قلت) أصل
 الكلام فظلوها خاضعين فأقحمت الأعناق لبيان موضع الخضوع وترك الكلام على أصله كقوله ذهبت أهل القيامة
 كان الأهل غير مذكوراً ولما وصفت بالخضوع الذى هو للعقلاء قبل خاضعين كقوله تعالى لى ساجدين وقيل أعناق الناس
 رؤسائهم ومقدمهم شبهوا بالأعناق كما قيل لهم هم الرؤس والنواصى والصدور قال • فى محفل من نواصى الناس مشهود •
 • وقيل جماعات الناس يقال جاءنا عنق من الناس لفوج منهم وقرئ فظلت أعناقهم لها خاضعة وعن ابن عباس رضى
 الله عنهما نزلت هذه الآية فينا وفى بنى أمية قال ستكون لنا عليهم لدولة فتذل لنا أعناقهم بعد صعوبة ويلحقهم هوان
 بعد عزه • أى وما يجدد لهم الله بوحيه موعظة وتذكيراً لإلجاءهم لإعراضاً عنه وكفراً به (فإن قلت) كيف خولف
 بين الألفاظ والغرض واحد وهى الإعراض والتكذيب والاستهزاء (قلت) إنما خولف بينها لاختلاف الأغراض
 كأنه قيل حين أعرضوا عن الذكر فقد كذبوا به وحين كذبوا به فقد خف عندهم قدره وصار عرضة للاستهزاء والسخرية
 لأن من كان قابلاً للحق مقبلاً عليه كان مصداقه للاحالة ولم يظن به التكذيب ومن كان مصداقاً به كان موقراً له (فسيأتهم)
 وعيدهم وإنذار بأنهم سيعلمون إذا مسهم عذاب الله يوم بدر أو يوم القيامة (ما) الشئ الذى كانوا يستهزئون به وهو
 القرآن وسيأتهم أنباؤه وأحواله التى كانت خافية عليهم وصف الزوج وهو الصنف من النبات بالكرم والكريم صفة
 لكل ما يرضى ويحمد فى بابه يقال وجه كريم إذا رضى فى حسنه وجماله وكتاب كريم مرضى فى معانيه وفوائده وقال
 حتى يشق الصفوف من كرمه أى من كونه مرضياً فى شجاعته وبأسه والنبات الكريم المرضي فيما يتعلق به من المنافع
 (إننى) إنبات تلك الأصناف (لآية) على أن منبتها قادر على إحياء الموتى وقد علم الله أن أكثرهم مطبوع على قلوبهم

(قوله لئلا يؤمنوا ولا تمتنع إيمانهم) عبارة النسفي أو لا تمتنع (قوله بالأعناق كما قيل لهم هم) لعله كما قيل لهم الرؤس

الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝ وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ أَنِ أَنتَ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ قَوْمَ فِرْعَوْنَ أَلَا يَتَّقُونَ ۝ قَالَ رَبِّ إِنِّي

غير مرجو إيمانهم (وإن ربك هو العزيز) في انتقامه من الكفرة (الرحيم) لمن تاب وآمن وعمل صالحاً (فإن قلت) ما معنى الجمع بين كم وكل ولوقيل كم أنبتا فيها من زوج كريم (قلت) قد دلّ كل على الإحاطة بأزواج النبات على سبيل التفصيل وكم على أن هذا المحيط متكاثراً مفرط الكثرة فهذا معنى الجمع بينهما وبه نبه على كمال قدرته (فإن قلت) فما معنى وصف الزوج بالكريم (قلت) يحتمل معنيين أحدهما أن النبات على نوعين نافع وضار فذكر كثرته ما أنبت في الأرض من جميع أصناف النبات النافع وخلي ذكر الضار والثاني أن يعم جميع النبات نافعه وضاره ويصفهما جميعاً بالكرم وبه على أنه ما أنبت شيئاً إلا وفيه فائدة لأن الحكيم لا يفعل فعلاً إلا لغرض صحيح ولحكمة بالغة وإن غفل عنها الغافلون ولم يتوصل إلى معرفتها الغافلون (فإن قلت) فحين ذكر الأزواج ودلّ عليها بكلمتي الكثرة والإحاطة وكانت بحيث لا يحصى إلا عالم الغيب كيف قال إن في ذلك لآية وهلا قال آيات (قلت) فيه وجهان أن يكون ذلك مشارباً إلى مصدر أنبتا فنكأه قال إن في الآيات لآية أى آية وأن يراد أن في كل واحد من تلك الأزواج لآية وقد سبقت لهذا الوجه نظائر يحمل عليهم بالظلم بأن قدم القوم الظالمين ثم عطفهم عليهم عطف البيان كأن معنى القوم الظالمين وترجمته قوم فرعون وكأنهما عبارتان تعقبان على مؤدى واحد إن شاء ذا كرم عبر عنهم بالقوم الظالمين وإن شاء عبر بقوم فرعون وقد استحقوا هذا الاسم من جهتين من جهة ظلمهم أنفسهم بالكفر وشرارتهم ومن جهة ظلمهم لبنى إسرائيل باستعبادهم لهم قرئ ألا يتقون بكسر النون بمعنى ألا يتقوتى فخذفت النون لاجتماع النونين والياء للاكتفاء بالكسرة (فإن قلت) بم تعلق قوله ألا يتقون (قلت) هو كلام مستأنف أتبعه عز وجل إرساله إليهم للإنذار والتسجيل عليهم بالظلم تعجيباً لموسى من حالهم التى شنت في الظلم والعسف ومن أمنهم العواقب وقلة خوفهم وحذرهم من أيام الله ويحتمل أن يكون لا يتقون حالاً من الضمير في الظالمين أى يظلمون غير متقين الله وعقابه فأدخلت همزة الإنكار على الحال وأما من قرأ ألا يتقون على الخطاب فعلى طريقة الالتفات إليهم وجبههم وضرب وجوههم بالإنكار والغضب عليهم كما ترى من يشكو من ركب جناية إلى بعض أخصائه والجاني حاضر فإذا اندفع في الشكاية وحز مزاجه وحمى غضبه قطع مباحة صاحبه وأقبل على الجاني يوبخه ويعنف به ويقول له ألم تتق الله ألم تستح من الناس (فإن قلت) فما فائدة هذا الالتفات والخطاب مع موسى عليه الصلاة والسلام في وقت المناجاة والملتفت إليهم غيب لا يشعرون (قلت) لإجراء ذلك في تكليم المرسل إليهم في معنى إجرائه محضرتهم وإلقائه إلى مسامعهم لأنه مبلغه ومنبه وناشره بين الناس وله فيه لطف وحث على زيادة التقوى وكم من آية أنزلت في شأن الكافرين وفيها أوفر نصيب للؤمنين تدبراً لها واعتباراً بموردها وفي ألا يتقون بالياء وكسر النون وجه آخر وهو أن يكون المعنى ألا يأناس اتقون كقوله ألا يا سبحوا ۝ ويضيق وينطلق بالرفع لأنهما معطوفان على خبر أن وبالنصب لعطفهما على صلة أن والفرق بينهما في المعنى أن الرفع يفيد أن فيه ثلاث

(القول في سورة الشعراء)

(بسم الله الرحمن الرحيم) ۝ قوله تعالى كم أنبتا فيها من كل زوج كريم (قال إن قلت ما فائدة الجمع بين كل وكم وأجاب بأن كلا دخلت للإحاطة بأزواج النبات وكم دلّ على أن هذا المحاط به متكاثراً مفرط الكثرة قال أحد فعلى مقتضى ذلك يكون المقصود بالتكثير الأنواع والظاهر أن المقصود آحاد الأزواج والأنعام ويدل عليه أنه لو أسقطت كل فقلت انظروا إلى الأرض كم أنبت الله فيها من الصنف الفلاني لكننت مكناً عن آحاد ذلك الصنف المشار إليه فإذا أدخلت كلا فقد أدبت بتكريره آحاد كل صنف لا آحاد صنف معين والله أعلم

(قوله كم أنبتا فيها من زوج كريم) لعل هنا سقطاً تقديره كان مستقيماً (قوله وحز مزاجه وحمى غضبه) في الصحاح حز يحز حزاً وحرارة وحروراً

أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ۖ وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَى هَارُونَ ۖ وَلَهُمْ عَلَى ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ۖ قَالَ كَلَّا فَادْهَبَا بِمَا تَنْتَ إِذَا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ ۖ فَاتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ

علل خوف التكذيب وضيق الصدر وامتناع انطلاق اللسان والنصب على أن خوفه متعلق بهذه الثلاثة (فإن قلت) في النصب تعليق الخوف بالأمور الثلاثة وفي جملتها نفي انطلاق اللسان وحقيقة الخوف إنما هي غم يلحق الإنسان لأمر سيقع وذلك كان واقعاً فكيف جاز تعليق الخوف به (قلت) قد علق الخوف بتكذيبهم وبما يحصل له بسببه من ضيق الصدر والحسرة في اللسان زائدة على ما كان به على أن تلك الحسرة التي كانت به قد زالت بدعوته وقيل بقست منها بقية يسيرة (فإن قلت) اعتذارك هذا برده الرفع لأن المعنى إن خائف ضيق الصدر غير منطلق اللسان (قلت) يجوز أن يكون هذا قبل الدعوة واستجابتها ويجوز أن يريد القدر اليسير الذي بقي به ويجوز أن لا يكون مع حل العقدة من لسانه من الفصحاء المصاقع الذين أوتوا سلاطة الألسنة وبسطة المقال وهرون كان بتلك الصفة فأراد أن يقرن به ويدل عليه قوله تعالى وأخى هرون هو أفصح مني لساناً ومعنى (فأرسل إلى هرون) أرسل إليه جبرائيل واجعله نبياً وأزرنى به واشدد به عضدى وهذا كلام مختصر وقد بسطه في غير هذا الموضع وقد أحسن في الاختصار حيث قال فأرسل إلى هرون فجاء بما يتضمن معنى الاستنباء ومثله في تقصير الطويلة والحسن قوله تعالى فقلنا اذهبا إلى القوم الذين كذبوا بآياتنا فدمرناهم تدميراً حيث اقتصر على ذكر طرفي القصة أولها وآخرها وهما الإنذار والتدمير ودلّ بذكرهما على ماهو الغرض من القصة الطويلة كلها وهو أنهم قوم كذبوا بآيات الله فأراد الله إلزام الحجة عليهم فبعث إليهم رسولين فكذبوهما فأهلكهم (فإن قلت) كيف ساغ لموسى عليه السلام أن يأمره الله بأمر فلا يتقبله بسمع وطاعة من غير توقف وتشبث بعلم وقد علم أن الله من ورائه (قلت) قد أمثل وتقبل ولكنه التمس من ربه أن يعضده بأخيه حتى يتعاونوا على تنفيذ أمره وتبليغ رسالته فهد قبل التماسه عذره فيما التمس ثم التمس بعد ذلك وتمهد العذر في التماس المعين على تنفيذ الأمر ليس بتوقف في امتثال الأمر ولا بتعلل فيه وكفى بطلب العون دليلاً على التقبل لأعلى التعلل ۖ أراد بالذنب قتله القبطى وقيل كان خباز فرعون واسمه فاتون يعنى ولهم على تبعة ذنب وهى قود ذلك القتل فأخاف أن يقتلوني به فحذف المضاف أو سمي تبعة الذنب ذنباً كما سمي جزاء السيئة سيئة (فإن قلت) قد أبيت أن تكون تلك الثلاث عللاً وجعلتها تمهيداً للعذر فيما التمس فما قولك في هذه الرابعة (قلت) هذه استدفاع للبلية المتوقعة وفرق من أن يقتل قبل أداء الرسالة فكيف يكون تعللاً والدليل عليه ما جاء بعده من كلمة الردع والموعد بالكلام والدفع ۖ جمع الله الاستجابتين معاً في قوله (كلا فاذهبا) لأنه استدفعه بلامهم فوعده الدفع برده عن الخوف والتمس منه الموازنة بأخيه فأجابه بقوله اذهبا أى اذهب أنت والذي طلبته وهو هرون (فإن قلت) علام عطف قوله فاذهبا (قلت) على الفعل الذى يدل عليه كلاً أنه قيل ارتدع يا موسى عما تظن فاذهب أنت وهرون وقوله (معكم مستمعون) من مجاز الكلام يريد أنا لكما ولعدوكما كالناصر الظهير لكما عليه إذا حضر واستمع ما يجرى بينكما وبينه فأظهركما وغلبكما وكسر شوكته عنكما ونكسه ويجوز أن يكونا خبرين لأن أويكرن مستمعون مستقرأ ومعكم لغواً (فإن قلت) لم جعلت مستمعون قرينة معكم في كونه من باب المجاز والله تعالى يوصف على الحقيقة بأنه سميع وسماع (قلت) ولكن لا يوصف بالمستمع على الحقيقة لأن الاستماع جار مجرى الإصغاء والاستماع من السمع بمنزلة النظر من الرؤية ومنه قوله تعالى «قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن فقالوا إنا سمعنا قرأنا عجبا» ويقال استمع إلى حديثه وسمع حديثه أى أصغى إليه وأدركه بحاسة السمع ومنه قوله صلى الله عليه وسلم من استمع إلى حديث قوم وهم له

(قوله من الفصحاء المصاقع) في الصحاح صقع الديك صاح وخطيب مصقع أى يبلغ (قوله واجعله نبياً وأزرنى به واشدده) في الصحاح أزرت فلانا عاونته والعامة تقول وأزرت (قوله وهى قود ذلك القتل) لعله القتل

أَنْ أَرْسِلَ مَعْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ * قَالَ أَلَمْ نَرْبُكَ فِينَا وَلَبَّدْنَا فِينَا مِنْ عُمْرِكَ سِنِينَ * وَفَعَلْتَ فَعَلْتِكَ
الَّتِي فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ * قَالَ فَعَلْتَهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ * فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ فَوَهَبَ

كاهنون صبّ في أذنيه البرم (فإن قلت) هلائي الرسول كائني في قوله إنارسلوك (قلت) الرسول يكون بمعنى المرسل
وبمعنى الرسالة فجعل ثم بمعنى المرسل فلم يكن له من تنبيهه وجعل ههنا بمعنى الرسالة فجاء التوسية فيه إذا وصف به بين الواحد
والثنية والجمع كما يفعل بالصفة بالمصادر نحو صوم وزور قال: الكنى اليها وخير الرسول ليعلمهم بنواحي الخبر
لجعله للجماعة والشاهد في الرسول بمعنى الرسالة قوله: لقد كذب الواشون ما فهمت عندهم بسرولا أرسلتهم برسول
ويجوز أن يوحد لأن حكمهما لساندهما واتفاقهما على شريعة واحدة واتحادهما لذلك والإخوة كان حكما واحداً فكأنهما
رسول واحد أو أريد أن كل واحد منهما (إن أرسل) بمعنى أي أرسل لتضمن الرسول معنى الإرسال وتقول أرسلت إليك
أن افعل كذا لما في الإرسال من معنى القول كما في المناداة والكتابة ونحو ذلك ومعنى هذا الإرسال التولية والإطلاق
كقولك أرسل البازي يريد خلعهم يذهبوا معنا إلى فلسطين وكانت مسكنهما ويروي أنهما انطلقا إلى باب فرعون فلم يؤذن لهما سنة
حتى قال البواب إن ههنا إنسانا يزعم أنه رسول رب العالمين فقال ائذن له لعلنا نضحك منه فأذيا إليه الرسالة فعرف موسى
فقال له (ألم نربك) حذف فأتيا فرعون فقولا له ذلك لأنه معلوم لا يشبه وهذا النوع من الاختصار كثير في التنزيل الوليد
الصبي القرب عهده من الولادة وفي رواية عن أبي عمرو من عمره بسكون الميم (سنين) قيل مكث عندهم ثلاثين سنة وقيل وكثر
القبطي وهو ابن ثنتي عشرة سنة وفرضهم على أثرها والله أعلم بصحيح ذلك وعن الشعبي ففعلت بالكسروهي قتلة القبطي لأنه
قتله بالوكزة وهو ضرب من القتل وأما الفعلة فلأن كانت وكزة واحدة عدد عليه نعمته من تربيته وتبليغه مبلغ الرجال
وويح بما جرى على يده من قتل خبازه وعظم ذلك وفضعه بقوله وفعلت ففعلت التي فعلت (وأنت من الكافرين) يجوز أن يكون
حالا أي قتلته وأنت لذلك من الكافرين بنعمتي وأنت إذ ذاك ممن تكفرهم الساعة وقد افتري عليه أوجهل أمره لأنه كان
يعايشهم بالتيقن فإن الله تعالى عاصم من يرد أن يستغنى من كل كبيرة ومن بعض الصغائر فما بال الكفرو يجوز أن يكون
قوله وأنت من الكافرين حكما عليه بأنه من الكافرين بالنعم ومن كانت عادته كفران النعم لم يكن قتل خواص المنعم عليه
بدعائه أو بأنه من الكافرين لفرعون وإلهيته أو من الذين كانوا يكفرون في دينهم فقد كانت لهم آلهة يعبدونها يشهد لذلك
قوله تعالى ويذكر وأهلك وقرئ إهلك فأجابه موسى بأن تلك الفعل إنما فرطت منه وهو (من الضالين) أي الجاهلين
وقراءة ابن مسعود من الجاهلين مفسرة والمعنى من الفاعلين فعل أوى الجاهل والسفه كما قال يوسف لإخوته هل علمتم ما فعلتم
بيوسف وأخيه إذ أتتم جاهلون أو المخطئين كمن يقتل خطأ من غير تعمد للقتل أو الذاهبين عن الصواب أو الناس من قوله أن تضل
إحداهما فقد كرا إحداهما الأخرى وكذب فرعون ودفع الوصف بالكفر عن نفسه وبرأسحته بأن وضع الضالين موضع
الكافرين ربأ بمحل من رشح للدوة عن تلك الصفة ثم كثر على امتنانه عليه بالتربية فأبطله من أصله واستأصله من سنخه وأبي

قوله تعالى حكاية عن فرعون وفعلت فعلت التي فعلت الآية (قال عدد نعمته عليه ويح بما جرى على يده من قتل خبازه
وفضعه عليه بقوله وفعلت فعلت) قال أحد وجه التفطيع عليه من ذلك أن في إتيانه به بجملاهما إيدانا بأنه لفظا عنه مما لا ينطبق به
إلا مكنيا عنه ونظيره في التفعيم المستفاد من الإيهام قوله تعالى فغشبهم من اليم ما غشبهم إذ يغشى السدرة ما يغشى فأوحى
إلى عبده ما أوحى ومثله كثير والله أعلم

(قوله صبّ في أذنيه البرم) في الصحاح البرم ثمر العضاء (قوله واستأصله من سنخته) في الصحاح السنخ الأهل
وسنخ في العلم سنوخا رسخ وسنخ الدهر بالكسر لغة في زنج إذا فسد وتغيرت ريحه يقال بيت له سنخة وسناخة اه ولعل
السنخة في كلامه أيضا تأنيث السنخ

لِي رَبِّي حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ * وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدتَ بَنِي إِسْرَءِيلَ * قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ * قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ * قَالَ لِمَنْ حَوْلُهُ

أن يسمى نعمته إلا نعمة حيث بين أن حقيقة إنعامه عليه تعيد بني إسرائيل لأن تعييدهم وقصدهم بذبح أبنائهم هو السبب في حصوله عنده وترتيبه فكأنه آمن عليه بتعييده قومه إذا حققت وتعييدهم تذييلهم واتخاذهم عيداً يقال عبدت الرجل وأعبدته إذا اتخذته عبداً قال : علام يعبدني قومي وقد كثرت * فيهم أباعر ماشاؤا وعبدان

(فإن قلت) إذا جواب وجزاء معاً والكلام وقع جواباً لفرعون فكيف وقع جزء (قلت) قول فرعون وفعلت فعلتك فيه معنى إنك جازيت نعمتي بما فعلت فقال له موسى نعم فعلتها مجازياً لك تسليماً لقوله لأن نعمته كانت عنده جدرة بأن تجازي بنحو ذلك الجزاء (فإن قلت) لم جمع الضمير في منكم وخفتكم مع إفراده في تمنا وعبدت (قلت) الخوف والفرار لم يكونا منه وحده ولكن منه ومن ملته المؤتمرين بقتله بدليل قوله إن الملائكة يأترون بك ليقتلوك وأما الامتنان فنه وحده وكذلك التعييد (فإن قلت) تلك إشارة إلى ماذا وأن عبدت ما عملها من الإعراب (قلت) تلك إشارة إلى خصلة شنعاء مبهمة لا يدري ما هي إلا بتفسيرها ومح أن عبدت الرفع عطف بيان لتلك ونظيره قوله تعالى وقضينا إليه ذلك الأمر أن دابر هؤلاء مقطوع والمعنى تعييدك بني إسرائيل نعمة تمنها على وقال الزجاج ويجوز أن يكون أن في موضع نصب المعنى إنما صارت نعمة على لأن عبدت بني إسرائيل أي لولم تفعل ذلك لكفلتني أهلي ولم يلقوني في اليم * لما قال له بوابه إن ههنا من يزعم أنه رسول رب العالمين قال له عند دخوله (ومارب العالمين) يريد أي شيء رب العالمين وهذا السؤال لا يخلو إيماناً بربيه أي شيء هو من الأشياء التي شوهدت وعرفت أجاساً فأجاب بما يستدل به عليه من أفعاله الخاصة ليعرف أنه ليس بشيء مما شوهد وعرف من الأجرام والأعراض وأنه شيء مخالف لجميع الأشياء ليس كمثل شيء وإيماناً بربيه به أي شيء هو على الإطلاق فتفتيشاً عن حقيقة الخاصة ما هي فأجابه بأن الذي إليه سبيل وهو السكافي في معرفته معرفة ثباته بصفاته استدلالاً بأفعاله الخاصة على ذلك وأما التفتيش عن حقيقة الخاصة التي هي فوق فطر العقول فتفتيش عما لا سبيل إليه والسائل عنه متعنت غير طالب للحق والذي يليق بحال فرعون وبدل عليه الكلام أن يكون سؤاله هذا إنكاراً لأن يكون للعالمين رب سواه لادعائه الإلهية فلما جاب موسى بما أجاب عجب قومه من جوابه حيث نسب الربوبية إلى غيره فلما نثي بتقرير قوله جنته إلى قومه ووطنه به حيث سماه رسولهم فلما نثي بتقرير آخر احتدوا واحتدم وقالوا لأن اتخذت إلهاً غيري وهذا يدل على صحة هذا الوجه الأخير * (فإن قلت) كيف قيل (وما بينهما) على التثنية والمرجع إليه مجموع (قلت) أريد وما بين الجنسين فعل بالمضمر ما فعل بالظاهر من قال في الهيجا جهاين (فإن قلت) ما معنى قوله (إن كنتم موقنين) وأين عن فرعون وملائه الإيقان (قلت) معناه إن كان يرجي منكم الإيقان الذي يؤدي إليه النظر الصحيح فنعمكم هذا الجواب ولا لم ينفع أو إن كنتم موقنين بشيء قط فهذا أولى ما توقعون به لظهوره وإثارة دليله * (فإن قلت) ومن كان حوله (قلت) أشراف قومه قبل كانوا خمساً ثم جعل عليهم الأساور وكانت للملوك خاصة (فإن قلت) ذكر السموات والأرض وما بينهما استوعب به الخلائق كلها فسامني ذكرهم وذكر آياتهم بعد ذلك وذكر المشرق والمغرب (قلت) قد عمم أولاً ثم خصص من العام للبيان أنفسهم وآباءهم لأن أقرب المنظور فيه من العاقل نفسه ومن ولد منه وما شاهد وعان من الدلائل على الصانع والناقل من هيئة إلى هيئة وحال إلى حال من وقت ميلاده إلى وقت وفاته ثم خصص المشرق والمغرب لأن طلوع الشمس من أحد الخافقين وغروبها في الآخر على تقدير مستقيم في فصول السنة وحساب مستو من أظهر ما استدلل به واطهوره انتقل إلى الاحتجاج به خليل الله عن الاحتجاج بالإحياء والإماتة على نمرود بن كنعان فهبت الذي كفر * وقرئ رب المشارق والمغارب الذي أرسل إليكم بفتح الهمزة (فإن قلت) كيف قال أولاً إن كنتم موقنين وآخر إن كنتم تعقلون (قلت) لاين

(قوله ووطن به حيث سماه رسولهم) أي سخر به واحتدم أي ألتهب صدره غيظاً أفاده الصحاح

(قوله فلما رأى منه شدة الشكيمة في العناد) في الصحاح فلان شديد الشكيمة إذا كان شديد النفس أنفاً أي (قوله وخفي على ناس من أهل القبلة) يريد أهل السنة حيث قالوا إن كلا من الحسن والقيح بقضاء الله تعالى وقدره ولم يلزمهم

ثُعْبَانٌ مُبِينٌ * وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بِيْضَاءٌ لِلنَّظَرِ * قَالَ لِلْمَلَأِ حَوْلَهُ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ * يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ * قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَبْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ * يَا تُوَكَّ بِكُلِّ سَحَّارٍ عَلِيمٍ * لَجُمِعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ * وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ * نَعْلَنَّا نَنْبِيعُ

في دعواك أتيت به لحذف الجزاء لأن الأمر بالإتيان به يدل عليه (ثعبان مبين) ظاهر الثعبانية لاشئ يشبه الثعبان كما تكون الأشياء الموزونة بالشعوذة والسحر وروى أنها انقلبت حية ارتفعت في السماء قدر ميل ثم انحطت مقبله إلى فرعون وجعلت تقول يا موسى مرني بما شئت ويقول فرعون أسألك بالذي أرسلك ألا أخذتها فأخذها فعدت عصا (الناظرين) دليل على أن بياضها كان شيئاً يجتمع النظارة على النظر إليه لخروجه عن العادة وكان بياضاً نورباً روى أن فرعون لما أبصر الآية الأولى قال فهل غيرها فأخرج يده فقال له ماهذه قال يدك فما فيها فأدخلها في أبطه ثم نزعها ولها شعاع يكاد يغشى الأبصار ويسد الأفق * (فإن قلت) ما العامل في حوله (قلت) هو منصوب نصبين نصب في اللفظ ونصب في المحل فالعامل في النصب اللفظي ما يقود في الظرف والعامل في النصب المحلي وهو النصب على الحال قال * ولقد تحير فرعون لما أبصر الآيتين وبقي لا يدري أى طريقه أطول حتى زلّ عنه ذكر دعوى الإلهية وحط عن منكيه كبرياء الربوبية وارتعدت فرائضه وانتفخ سحره خوفاً ورفقاً وبلغت به الاستكاثرة لقومه الذين هم يزعمه عبده وهو إلههم أن طفق يؤمرهم ويعترف لهم بما حذر منه وتوقعه وأحس به من جهة موسى عليه السلام وغلبته على ملكه وأرضه وقوله (إن هذا الساحر عليم) قول باهت إذا غاب وتمحل إذا لزم (تأمرؤن) من المؤامرة وهي المشاورة أو من الأمر الذي هو ضد النهي جعل العبيد آمريين وربهم مأموراً لما استولى عليه من فرط الدهش والخيرة وماذا منصوب إما لكونه في معنى المصدر وإما لأنه مفعول به من قوله أمرتك الخير * قرئ أرجه وأرجه بالهمز والتخفيف وهما لقتان يقال أرجأته وأرجيته إذا أخرته ومنه المرجئة وهم الذين لا يقطعون بوعيد الفساق ويقولون هم مرجؤن لأمر الله والمعنى أخره ومناظرته لوقت اجتماع السحرة وقيل أحبسه (حاشرين) شرطاً يحشرون السحرة وعارضوا قوله إن هذا لساحر بقولهم بكل سحر فجاءوا بكلمة الإحاطة وصفة المبالغة ليطامنوا من نفسه ويسكنوا بعض قلقه * وقرأ الأعمش بكل ساحر * اليوم المعلوم: يوم الزينة وميقانه وقت الضحى لأنه الوقت الذي وقته لهم موسى صلوات الله عليه من يوم الزينة في قوله موعدكم يوم الزينة وأن يحشرون الناس ضحى والميقات ما وقت به أى حدد من زمان أو مكان ومنه مواقيت الإحرام (هل أنتم مجتمعون) استبطاء لهم في الاجتماع والمراد منه استعجالهم واستعنائهم كما يقول الرجل لغلأمه هل أنت منطلق إذا أراد أن يحرك منه ويحمله على الانطلاق كأنما يخيل له أن الناس قد انطلقوا وهو واقف ومنه قول

معلومه فلم يتأكأ في معاودة تكذيبه ولكن يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء * قوله تعالى قالوا أرجه وأخاه (قال معناه أخره ومنه المرجئة الذين لا يقطعون بوعيد المساق ويقولون هم مرجؤن لأمر الله) قال أحمد ضاقت عليه المسالك في تفسير الإرجاء حتى استدلل عليه بالمرجئة وصرف هذا اللفظ لأهل السنة فإنهم هم الذين لا يقطعون بوعيد فساد المؤمنين ويقولون أمرهم إلى الله إن شاء عفا عنهم وإن شاء غفر لهم فإن كانت المرجئة هم المؤمنون بقوله تعالى إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء اللهم فاشهد أنا مرجئة

باطل كباين في علم التوحيد (قوله ولها شعاع يكاد يغشى الأبصار) في الصحاح الغشاء الغطاء اه ولعل عبارة المصنف يعشى بالعين المهملة وفي الصحاح العشا مقصور مصدر الأعشى وهو انذى لا يبصر بالليل ويبصر بالنهار (قوله وانتفخ سحره خوفاً ورفقاً) في الصحاح السحر الرئة ويقال للجبان قد انتفخ سحره (قوله شرطاً يحشرون السحرة) الشرط محركة الحرس سمعوا بذلك لأنهم جعلوا لأنفسهم علامة يعرفون بها أفاده الصحاح

السَّحَرَةُ إِنْ كَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ ۖ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَئِنَّا لَلْأَجْرَاءُ إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ۖ
 قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ۖ قَالَ لَهُمُ مُوسَى الْقَوَامَ أَأَنْتُمْ مُلْقَوْنَ ۖ فَالْقُوا جِبَاهَهُمْ وَعَصِيهِمْ وَقَالُوا
 بَعْزَةُ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ ۖ فَالْقَى مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ۖ فَالْقَى السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ ۖ
 قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ۖ قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي
 عَلَيْكُمُ السَّحَرُ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۖ لَا قُطْعَانَ أَيْدِيكُمْ وَارْجُلَكُمْ مِنْ خَلْفٍ وَلَا صُلْبَكُمْ أَجْمَعِينَ ۖ قَالُوا لَا ضَيْرَ
 إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ۖ إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطِيئَتَنَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ۖ وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى

تأبط شرا هل أنت باعث دينار لحاجتنا ۖ أو عبد رب أخاعون بن مخراق

يريد ابته إلينا سريعا ولا تبطئ به (لعلنا تتبع السحرة) أى فى دينهم إن غلبوا موسى ولا تتبع موسى فى دينه وليس غرضهم
 باتباع السحرة وإنما الغرض الكلى أن لا يتبعوا موسى فساهموا الكلام مساق السكناية لأنهم إذا اتبعوهم لم يكونوا متبعين
 لموسى عليه السلام ۖ وقرئ نعم بالكسروهما لغتان ولما كان قوله (إن لنا لأجرا) فى معنى جزاء الشرط لدلالته عليه
 وكان قوله (وإنكم إذا لمن المقربين) معطوفا عليه ومدخلا فى حكمه دخلت إذا قارة فى مكانها الذى تقتضيه من الجواب
 والجزاء وعدم أن يجمع لهم إلى الثواب على سحرهم الذى قدروا أنهم يغلبون به موسى القرية عنده والزاني ۖ أقسموا ببعزة
 فرعون وهى من أيمان الجاهلية وهكذا كل حلف بغير الله ولا يصح فى الإسلام إلا الحلف بالله معلقا ببعض أسمائه أو صفاته
 كقولك بالله والرحمن وربى ورب العرش وعزة الله وقدرة الله وجلال الله وعظمة الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا تحلفوا بأبائكم ولا بأبائكم ولا بالطواغيت ولا تحلفوا إلا بالله ولا تحلفوا بالله إلا وأنتم صادقون ولقد استحدث الناس
 فى هذا الباب فى إسلامهم جاهلية نسبت لها الجاهلية الأولى وذلك أن الواحد منهم لو أقسم بأسماء الله كلها وصفاته على
 شئ لم يقبل منه ولم يعتد بها حتى يقسم برأس سلطانه فإذا أقسم به فذلك عديم جهد اليمين التى ليس وراءها حلف لحالف
 (ما يافكون) ما يقبلونه عن وجهه وحقيقته بسحرهم وكيدهم ويزورونه فيخيلون فى جباههم وعصيمهم أنها حيات تسعى
 بالتمويه على الناظرين أو أفكهم سمى تلك الأشياء إفكا مبالغة ۖ روى أنهم قالوا إن بك ما جاء به موسى سحرافن يغلب وإن
 كان من عند الله فلن يخفى علينا فلما قذف عصاه فلقفت ما أتوا به علما أنه من الله فآمنوا وعن عكرمة رضى الله عنه أصبحوا
 سحرة وأمسوا شهداء ۖ وإنما عبر عن الحرور بالإلقاء لانه ذكر مع الإلقاء آت فلك به طريق المشاكلة وفيه أيضا مع مراعاة
 المشاكلة أنهم حين رأوا مارأوا لم يبتالكو أن رموا بأنفسهم إلى الأرض ساجدين كأنهم أخذوا فطرحوا طرعا (فإن قلت)
 فاعل الإلقاء ما هو لو صرح به (قلت) هو الله عز وجل بما خولهم من التوفيق أو إيمانهم أو ما عاينوا من المعجزات الباهرة ولك
 أن لا تقدر فاعلا لأن القوا بمعنى خزوا وسقطوا (رب موسى وهرون) عطف بيان لرب العالمين لأن فرعون لعنه الله كان
 يدعى الربوبية فأرادوا أن يعزلوه ومعنى إضافته إليهما فى ذلك المقام أنه الذى يدعو إليه هذان والذى أجرى على أيديهما
 ما أجرى (فلسوف تعلمون) أى وبال ما فعلتم ۖ الضرو الضير والضرور واحد أرادوا لاضرر علينا فى ذلك بل لنا فيه أعظم
 النفع لما يحصل لنا فى الصبر عليه لوجه الله من تكفير الخطايا والثواب العظيم مع الأعواض الكثيرة أولا ضير علينا فيما
 تورعنا به من القتل أنه لا بد لنا من الانقلاب إلى ربنا بسبب من أسباب الموت والقتل أهون أسبابه وأرجاها أولا ضير
 علينا فى ذلك إنك إن قلنا انقلبنا إلى ربنا انقلاب من يطمع فى مغفرته ويرجو رحمته لما رزقنا من السبق إلى الإيمان

(قوله وليس غرضهم باتباع السحرة) لعله اتباع كعبارة النسفي (قوله وقرئ نعم بالكسروهما لغتان) أى كسر العين كافى الصحاح

أَنْ أَسْرِ بَعَادَى إِنْكُمْ مُتَّبِعُونَ • فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ • إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ • وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَاظُونَ • وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَاذِرُونَ • فَآخَرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ • وَكُنُوزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ • كَذَلِكَ

وخبر لا محذور والمعنى لاضير في ذلك أو علينا (أن كنا) معناه لأن كنا وكانوا أول جماعة مؤمنين من أهل زمانهم أو من رعية فرعون أو من أهل المشهد وقرئ إن كنا بالكسر وهو من الشرط الذي يجيء به المدل بأمره المتحقق لصحته وهم كانوا متحققين أنهم أول المؤمنين ونظيره قول العامل لمن يؤخر جعله إن كنت علمت لك فوقى حتى ومنه قوله تعالى إن كنتم خرجتم جهادا في سبيلى وابتغاء مرضاتى مع علمه أنهم لم يخرجوا إلا لذلك قرئ أسر بقطع الهزمة ووصلها وسر (إنكم متبعون) علل الأمر بالإسراء باتباع فرعون وجوده آثارهم والمعنى أنى بنيت تدبير أمرهم وأمرهم على أن تتقدموا ويتبعوكم حتى يدخلوا مدخلكم ويسلكوا مسلككم من طريق البحر فأطبقه عليهم فأهلكهم وروى أنه مات في تلك الليلة في كل بيت من بيوتهم ولد فاشتغلوا بوجاهم حتى خرج موسى بقومه وروى أن الله أوحى إلى موسى أن اجمع بنى إسرائيل كل أربعة أبيات في بيت ثم اذهبوا الجدا واضربوا بدمائهم على أبوابكم فإنى سأم الملائكة أن لا يدخلوا بيتا على بابهم وسأمرهم بقتل أبنائهم القبط واخبروا خبزا فطيرا فأياه أسرع لكم ثم أسر بعبادى حتى تنتهى إلى البحر فأتيتكم أمرى فأرسل فرعون فى أثره ألف ألف وخمسمائة ألف ملك مسور مع كل ملك ألف وخرج فرعون فى جمع عظيم وكانت مقدمته سبعمائة ألف كل رجل على حصان وعلى رأسه بيضة وعن ابن عباس رضى الله عنهما خرج فرعون فى ألف ألف حصان سوى الإناث فذلك استقل قوم موسى عليه السلام وكانوا ستمائة ألف وسبعين ألفا وسامح شزيمة قليلين (إن هؤلاء) محكى بعد قول مضمهر والشرذمة الطائفة القليلة ومنها قولهم ثوب شراذم للذى بلى وتقطع قطعة كرم بالاسم الدال على القلة ثم جعلهم قليلا بالوصف ثم جمع القليل لجمل كل حزب منهم قليلا واختار جمع السلامة الذى هو للقلة وقد يجمع القليل على قلة وقال ويجوز أن يريد بالقلة الذلة والقنائة ولا يريد قلة العدد والمعنى أنهم لقاتلهم لا يبالى بهم ولا يتوقع غلبتهم وعلومهم ولكنهم يفعلون أفعالا نغيظنا وتضيق صدورنا نحن قوم من عادتنا التيقظ والحذر واستعمال الحزم فى الأمور فإذا خرج علينا خارج سار عنا إلى حسم فساد هذه معاذير اعتذر بها إلى أهل المدائن لا يظن به ما يكسر من قهره وسلطانه وقرئ حذرون وحاذرون وحادرون بالدال غير المعجمة فالحذر اللفظ والحاذر الذى يجرد حذره وقيل المقودى فى السلاح وإنما يفعل ذلك حذرا واحتياطا لنفسه والحادر السمين القوى قال

أحب الضي السوء من أجل أمه * وأبغضه من بغضها وهو حادر

أراد أنهم أقوياء أشداء وقيل مدجون في السلاح قد كسبهم ذلك حذارة في أجسامهم * وعن مجاهد سماها كنوز الأنهم لم ينفقوا منها في طاعة الله والمقام المكان يريد المنازل الحسنة والمجالس البية وعن الضحاك المنابر وقيل السر في المجال (كذلك)

* قوله تعالى إن هؤلاء لشرذمة قليلون (قال اللهم من أربعة أوجه عبر عنهم بالشرذمة وهي تفيد القلة ثم وصفهم بالقلة وجمع وصفهم ليعلم أن كل ضرب منهم قليل واختار جمع السلامة ليفيد القلة (قال أحمد ووجه آخر في تقليلهم يكون خامساً وهو أن جمع الصفة والموصوف منفرد قديكون مبالغة في لصوق ذلك الوصف بالموصوف وتناهي فيه بالنسبة إلى غيره

(قوله المدل بأمره المتحقق لصحته) أى الواثق به أفاده الصحاح (قوله ثم اذبحوا الجداء واضربوا بدمائهما) فى الصحاح الجدى من ولد المعز وثلاثة أجداد إذا كثرت فهى الجداء (قوله واخبزوا خبزاً فطيراً) فى الصحاح الفطير خلاف الخير وكل شئ أعجلته عن إدراكه فهو فطير (قوله وقد يجمع القليل على أقله وقال) فى الصحاح مثل سرير وسرر (قوله وقرئ حذرون وحاذرون وحاذرون) فى الصحاح وقرئ وإنا لجميع حاذرون وحذرون وحذرون أيضاً بضم الذال حكاه الاخفش ومعنى حاذرون متأهبون وفيه آدى الرجل أى قوى من الاداة فهو مؤود بالهمز أى شاك فى السلاح وفيه آديت للسفر فإنا مؤدله إذا كنت متهيئاً له (قوله وقيل السر فى الحجال) السراجم والحجال جمع حجلة وهى بيت العروس يزين بالثياب والامرة والستور كذا

وَأَوْثَرْنَاهَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ ۖ فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ ۖ فَلَمَّا تَرَاءَ الْجَمْعَانِ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمُدْرِكُونَ ۖ قَالَ
 كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ۖ فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ
 الْعَظِيمِ ۖ وَازْلَفْنَا ثُمَّ الْآخَرِينَ ۖ وَأَنْجَيْنَا مُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ ۖ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ ۖ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً
 وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۖ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۖ وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ ۖ إِذْ قَالَ لِأَيِّهِ وَقَوْمِهِ
 مَا تَعْبُدُونَ ۖ قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظَّلُ لَهَا عَصْفًا ۖ قَالَهُ لَئِنْ لَمْ يَنْصَرِفُوا أَتَيْنَهُمْ بِأَنْعَامٍ خَيْرٍ مِنْهَا ۖ قَالُوا وَيَضَعُوكَ
 أَيْدِيَهُمْ عَلَى الْآيَةِ ۖ فَذَرْهُمْ ۖ إِنَّ الْآيَةَ لِلْمُنْظِرِينَ ۖ

يحمل ثلاثة أوجه النصب على آخر جناسهم مثل ذلك الإخراج الذي وصفناه والجر على أنه وصف لمقام أى مقام كريم مثل ذلك
 المقام الذى كان لهم والرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف أى الأمر كذلك (فاتبعوهم) فلحقوهم وقرئ فاتبعوهم (مشرقين) داخلين فى
 وقت الشروق من شرق الشمس شرقاً وإذا طلعت (سبهدين) طريق النجاة من إدراكهم وإضرارهم وقرئ فلما تراءت الفئتان ۖ
 لئلا تدركون بتشديد الدال وكسر الراء من أدرك الشئ إذا تابعه فنى ومنه قوله تعالى بل ادركناهم فى الآخرة قال الحسن جهلوا
 علم الآخرة وفى معناه بيت الحماسة أبعد بنى أمى الذين تتابعوا ۖ أرجى الحياة أم من الموت أجزع
 والمعنى لئلا تتابعون فى الهلاك على أيديهم حتى لا يبقى منا أحده الفرق الجزء المتفرق منه . وقرئ كل فلق والمعنى واحد الطود الجبل
 العظيم المنطاد فى السماء (وازلفناهم) حيث انفلق البحر (الآخرين) قوم فرعون أى قربانهم من بنى إسرائيل أو أدنين بعضهم من
 بعض وجمعناهم حتى لا ينجو منهم أحدا وقد مناهم إلى البحر وقرئ وازلفنا بالقاف أى أزللنا أقداهم والمعنى أذهبا عنهم كقوله
 تداركتما عبسا وقد نل عرشها ۖ وذيان إذ زلت بأقدامها النعل

ويحتمل أن يجعل الله طريقهم فى البحر على خلاف ما جعله لبنى إسرائيل يبسا فيزلقهم فيه ۖ عن عطاء بن السائب أن
 جبريل عليه السلام كان بين بنى إسرائيل وبين آل فرعون فكان يقول لبنى إسرائيل ليلى آخركم بأولكم ويستقبل
 القبط فيقول رويدكم يلحق آخركم فلما انتهى موسى إلى البحر قال له مؤمن آل فرعون وكان بين يدي موسى أين أمرت
 بهذا البحر أمامك وقد غشيتك آل فرعون قال أمرت بالبحر ولا يدري موسى ما يصنع فأوحى الله تعالى إليه أن اضرب
 بعصاك البحر فضربه فصار فيه اثنا عشر طريقاً لكل سبط طريق وروى أن يوشع قال يا كلم الله أين أمرت فقد غشيتنا
 فرعون والبحر أمامنا قال موسى ههنا غشاض يوشع الماء وضرب موسى بعصاه البحر فدخلوا وروى أن موسى قال
 عند ذلك يا من كان قبل كل شئ والمكثون لكل شئ والكائن بعد كل شئ . ويقال هذا البحر هو بحر القلزم وقيل هو بحر
 من وراء مصر يقال له أساف (إن فى ذلك لآية) آية آية وآية لا توصف وقد عاينها الناس وشاع أمرها فيهم ۖ وما تنبه عليها
 أكثرهم ولا آمن بالله وبنو إسرائيل الذين كانوا أصحاب موسى المخصوصين بالإنجاء قد سألوه بقرة يعبدونها واتخذوا
 العجل وطلبوا رؤية الله جهرة (وإن ربك هو العزيز) المنتقم من أعدائه (الرحيم) بأوليائه ۖ كان إبراهيم عليه السلام
 يعلم أنهم عبدة أصنام ولكنه سألهم ليرى أن ما يعبدونه ليس من استحقاق العبادة فى شئ كما تقول للتاجر : ما مالك
 وأنت تعلم أن ماله الرقيق ثم تقول له الرقيق جمال وليس بمال (فإن قلت) (ماتعبدون) سؤال عن المعبود فحسب

من الموصوفين به كقولهم معازيد جياع مبالغة فى وصفه بالجوع فكذلك ههنا جمع قليلا وكان الأصل إفراده فيقال

فى الصحاح (قوله والطود الجبل العظيم المنطاد فى السماء) فى الصحاح طؤد فى الجبال مثل طؤف وطوح والطاود
 مثال المطاوح (قوله وقد نل عرشها) فى الصحاح ثلاث البيت هدمته ويقال للقوم إذا ذاهب عزمهم قد نل عرشهم

قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ * قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ * أَنْتُمْ وَأَبَاءُكُمْ وَالْأَقْدَامُونَ *
فَانْهَمُوا عَنْ ذَلِكَ * وَإِلَّا رَبُّ الْعَالَمِينَ * الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ * وَالَّذِي هُوَ يُطْعَمُنِي وَيَسْقِينِ * وَإِذَا مَرِضْتُ

فكان القياس أن يقولوا أصناما كقوله تعالى ويستولونك ماذا ينفقون قل العفو ماذا قال ربكم قالوا الحق ماذا أنزل ربكم قالوا أخيراً (قلت) هؤلاء قد جاؤا بقصة أمرهم كاملة كالمتجهين بها والمتخرين فاشتملت على جواب إبراهيم وعلى ما قصده من إظهار ما في نفوسهم من الاتهام والافتخار ألا تراهم كيف عطفوا على قولهم نعبد (فظل لها عاكفين) ولم يقتصروا على زيادة نعبد وحده ومثاله أن تقول لبعض الشطار ما تلبس في بلادك فيقول ألبس البرد الاتحى فأجز ذيله بين جوارى الحى وإنما قالوا نظل لأنهم كانوا يعبدون بها بالنهار دون الليل . لا بد في (يسمعونكم) من تقدير حذف المضاف معناه هل يسمعون دعاءكم وقرأ قتادة يسمعونكم أى هل يسمعونكم الجواب عن دعائكم وهل يقدرتون على ذلك وجاء مضارعا مع إيقاعه في إذ على حكاية الحال الماضية ومعناه استحضروا الأحوال الماضية التى كنتم تدعونها فيها وقولوا هل سمعوا أو اسمعوا قط وهذا أبلغ في التبكيت . لما أجابوه بجواب المقلدين لآبائهم قال لهم رقبوا أمر تقليدكم هذا إلى أنصى غاياته وهى عبادة الأقدمين الأولين من آبائكم فإن التقدم والأولية لا يكون برهانا على الصحة والباطل لا ينقلب حقاً بالقدم وما عبادة من عبد هذه الأصنام إلا عبادة أعداء له ومعنى العداوة قوله تعالى كلا سيكفرون بعبادتهم ويكفرون عليهم ضداً . ولأن المغرر على عبادتها أعدى أعداء الإنسان وهو الشيطان وإنما قال (عدو لى) تصويراً للسألة في نفسه على معنى أنى فكرت في أمرى فرأيت عبادتى لها عبادة للعدو فاجتنبتها وآثرت عبادة من الخير كله منه وأراهم بذلك أنها نصيحة نصح بها نفسه أولاً وبنى عليها تدبير أمره لينظروا فيقولوا ما نصحننا لإيهام الإيمان نصحه بنفسه وما أراد لنا إلا ما أراد لروحه ليكون أدعى لهم إلى القبول وأبعث على الاستماع منه ولوقال فإنه عدو لكم لم يكن بتلك المثابة ولا ندخل في باب من التعريض وقديبلغ التعريض للنصوح ما لا يبلغه التصريح لأنه يتأمل فيه فربما قاده التأمل إلى القبل ومنه ما يحكى عن الشافعى رضى الله تعالى عنه أن رجلاً واجهه بشئ فقال لو كنت بحيث أنت لاحتجت إلى أدب وسمع رجلاً ناساً يتحدثون في الحجر فقال ما هو يدعى ولايتكم . والعدو والصديق يجثمان في معنى الوحدة والجماعة قال وقوم على ذوى مثرة . أراهم عدواً وكانوا صديقا

ومنه قوله تعالى وهم لكم عدو شها بالمصادر للوازنة كالقبول والولوع والحنين والصهيل (إلا رب العالمين) استثناء منقطع كأنه قال ولكن رب العالمين (فهو يهدين) يريد أنه حين أتم خلقه ونفخ فيه الروح عقب ذلك هدايته المتصلة التي لاتقطع إلى كل ما يصلحه ويعنيه وإلا فن هداه إلى أن يغتنى بالدم في البطن امتصاصاً ومن هداه إلى معرفة الثدى عند الولادة وإلى معرفة مكانه ومن هداه لكيفية الارتضاع إلى غير ذلك من هدايات المعاش والمعاد وإنما قال (مرضت) دون أمرضني لأن كثيراً من أسباب المرض يحدث بتفريط من الإنسان في مطاعمه ومشاربه وغير ذلك ومن ثم قالت

لشرذمة قليلة كما أفرد في قوله كم من فئة قليلة ليدل بجمعه على تهايمهم في القلة لكن يبق النظر في أن هذا السريق الوجوه المذكورة على ما هي عليه أو يسقط منها شيئاً ويخلفه فتأمله والله الموفق به قوله تعالى حكاية عن إبراهيم عليه السلام « وإذا مرضت فهو يشفين » (قال إنما أضاف المرض إلى نفسه لأن كثيراً منه بتفريط الإنسان في مطعمه ومشربه) قال أحمد والذي ذكره غير الزمخشري أن السر في إضافة المرض إلى نفسه التأذب مع الله تعالى بتخصيصه بنسبة الشفاء الذي هو نعمة ظاهرة إليه تعالى ولعل الزمخشري إنما عدل عن هذا لأن إبراهيم عليه السلام قد أضاف

(قوله ألبس البرد الاتحى) في الصحاح الاتحى ضرب من البرود (قوله وقوم على ذوى مثة أراهم) أى حقد وعداوة أفاده الصحاح

فَهُوَ يَشْفِينِ * وَالَّذِي يُمِيتُ ثُمَّ يُحْيِي * وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ * رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا
وَالْحَقِّي بِالصَّالِحِينَ * وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ * وَأَجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ * وَأَغْفِرْ لَائِي إِنَّهُ
كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ * وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ * يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ * إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ *

الحكمة لو قيل لأكثر الموقر ما سبب آجالكم لقالوا التخم * وقرئ خطاياي والمراد ما يندرمته من بعض الصغائر لأن الانبياء
معدومون مختارون على العالمين وقيل هي قوله إلى سقيم وقوله بل فعله كبيرهم وقوله لسارة هي أختي وما هي إلا معاريض
كلام وتخيلات للكفرة وليست بخطايا يطلب لها الاستغفار (فإن قلت) إذا لم يندرم منهم إلا الصغائر وهي تقع مكفرة فماله
أثبت لنفسه خطيئة أو خطايا وطمع أن تغفر له (قلت) الجواب ما سبق أن استغفار الانبياء تواضع منهم لهم وهضم لأنفسهم
وبدل عليه قوله أطمع ولم يجزم القول بالمغفرة وفيه تعليم لأهمهم وليكون لطفاً لهم في اجتناب المعاصي والحذر منها وطلب المغفرة
مما يفرط منهم (فإن قلت) لم علق مغفرة الخطيئة بيوم الدين وإنما تغفر في الدنيا (قلت) لأن أثرها يتبين يومئذ وهو الآن خفي
لا يعلم * الحكم الحكمة أو الحكم بين الناس بالحق وقبل النوبة لأن النبي ذو حكمة وذو حكم بين عباد الله * والإلحاق بالصالحين
أن يوفق له عمل ينظم به في جملة أو يجمع بينه وبينهم في الجنة ولقد أجابه حيث قال وإنه في الآخرة لمن الصالحين * والإخزاء
من الخزي وهو الهوان ومن الخزاية وهي الحياء وهذا أيضاً من نحو استغفارهم مما علوا أنه مغفور وفي (يبعثون) ضمير
العباد لأنه معلوم أو ضمير الضالين وأن يجعل من جملة الاستغفار لآييه يعني ولا تخزني يوم يبعث الضالون وأبي فهم (إلا من
أتى الله) إلا حال من أتى الله (بقلب سليم) وهو من قولهم * تحية بينهم ضرب وجيع * وما ثوابه إلا السيف ويانه أن يقال
لك هل يزيد مال وبنون فتقول ماله وبنوه سلامة قلبه تريدني المال والبنين عنه وإثبات سلامة القلب له بدلا عن ذلك وإن شئت
حملت الكلام على المعنى وجعلت المال والبنين في معنى الغنى كأنه قيل يوم لا ينفذ غنى إلا غنى من أتى الله بقلب سليم لأن غنى
الرجل في دينه بسلامة قلبه كما أن غناه في دنياه بماله وبنيه ولك أن تجعل الاستثناء منقطعاً ولا بد لك مع ذلك من تقدير
المضاف وهو الحال والمراد بها سلامة القلب وليست هي من جنس المال والبنين حتى يؤول المعنى إلى أن المال والبنين
لا ينفعان وإنما ينفذ سلامة القلب ولولم يقدر المضاف لم يتحصل الاستثناء معنى وقد جمل من مفعولاً لينفع أي لا ينفذ مال
ولا بنون إلا لرجل سلم قلبه مع ماله حيث أتفه في طاعة الله ومع بنيه حيث أرشدهم إلى الدين وعلهم الشرائع ويجوز على هذا
إلا من أتى الله بقلب سليم من فتنه المال والبنين ومعنى سلامة القلب سلامته من آفات الكفر والمعاصي ومما أكرم الله تعالى به

الإماتة إلى الله تعالى وهي أشد من المرض فلم يثبت عنده المعنى المذكور ولكن المعنى الذي أبداه الرخشي أيضاً
في المرض ينكسر بالموت فإن المرض كما يكون بسبب تفریط الإنسان في نفسه كذلك الموت الناشئ عن سبب هذا
المرض الذي يكون بتفریط الإنسان وقد أضافه إلى الله تعالى ويمكن أن يفرق بين نسبة الموت ونسبة المرض في
مقتضى الأدب بأن الموت قد علم واشتهر أنه قضاء محتوم من الله تعالى على سائر البشر وحكم عام لا يخص ولا كذلك المرض
فكم من معافي منه قد بلغت الموت فالتأسي بعموم الموت لعله يسقط أثر كونه بلاء فيسوغ في الأدب نسبته إلى الله تعالى وأما
المرض فلما كان مما يخص به بعض البشر دون بعض كان بلاء محققاً فاقضى العلو في الأدب مع الله تعالى أن ينسبه الإنسان
إلى نفسه باعتبار ذلك السبب الذي لا يخلو منه ويؤيد ذلك أن كل ما ذكره مع المرض أخبر عن وقوعه وتأجز ما لأنه أمر
لا بد منه وأما المرض فلما كان قد يتفق وقد لا أورده مقروناً بشرط إذا فقال وإذا مرضت وكان يمكن أن يقول والذي يرضني

(قوله وهو الهوان ومن الخزاية وهي الحياء) لعله أومن (قوله أو ضمير الضالين وأن يجعل من جملة الاستغفار لآييه) لعله
عطف على المعنى كأنه قال ويحتمل أنه ضمير الضالين الخ

وَأَزَلَّتْ الْجَنَّةُ لِلتَّائِبِينَ * وَبَرَزَتْ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ * وَقِيلَ لَهُمْ آيَنَ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ * مِنْ دُونِ اللَّهِ هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ أَوْ يَنْتَصِرُونَ * فَكُفُّوا عَنْهُمْ وَأُولَئِكَ جِثَامٌ * وَجُنُودُ إبْلِيسَ أجمعُونَ * قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ * تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لِنَیْ صُلَّی مُبِین * إِذْ نُسَوِّیْكُمْ رَبِّ الْعَالَمِین * وَمَا أَضَلَّآ إِلَّا الْمُجْرِمُونَ * فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِین * وَلَا صَدِیقٍ حَمِیم * فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِین * إِنَّ فِی ذَلِكَ لَآیَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ

خليله ونبيه على جلالة محله في الاخلاص أن حكى استثناء هذا حكاية راض بإصابته فيه ثم جعله صفة له في قوله وإن من شيعته لإبراهيم إذ جاء به بقلب سليم ومن بدع التفاسير تفسير بعضهم السليم بالديغ من خشية الله وقول آخر هو الذي سلم وسلم وأسلم وسالم واستسلم وما أحسن ما رتب لإبراهيم عليه السلام كلامه مع المشركين حين سألهم أولاً عما يعبدون سؤال مقزّر لاستفهم ثم أنحى على آلهتهم فأبطل أمرها بأنها لا تضر ولا تنفع ولا تبصر ولا تسمع على تقليدهم آباءهم الأقدمين فكسره وأخرجه من أن يكون شبهة فضلاً أن يكون حجة ثم صور المسألة في نفسه دونهم حتى تخلص منها إلى ذكر الله عز وجل فاعظم شأنه وعدد نعمته من لدن خلقه وإنشائه إلى حين وفاته مع ما يرجي في الآخرة من رحمته ثم أتبع ذلك أن دعاه بدعوات المخالسين وابتهل إليه ابتهاج الاتّوايين ثم وصله بذكر يوم القيامة وثواب الله وعقابه وما يدفع إليه المشركون يومئذ من الندم والحسرة على ما كانوا فيه من الضلال وتمنى الكرة إلى الدنيا ليؤمنوا ويطيعوا الجنة تكون قرية من موقف السعداء ينظرون إليها ويغضبون بأنهم المحشورون إليها والنار تكون بارزة مكشوفة للأشقياء برأى منهم يتحسرون على أنهم المسوقون إليها قال الله تعالى وأزلفت الجنة للمتقين غير بعيد وقال فلدار أوه زلفة سيئت وجزه الذين كفروا يجمع عليهم الغموم كلها والحسرات فتجعل النار برأى منهم فيكون غمافي كل لحظة ويوجنخون على إثرا كههم فيقال لهم آيَنَ أَلَهْتُمْ هَلْ يَنْفَعُونَكُمْ يَنْصُرْتُمْ لَكُمْ أَوْ هَلْ يَنْفَعُونَ أَنْفُسَهُمْ بَاتِّصَارِهِمْ لَا تُنْهَمُ وَأَلَهْتُمْ وَقَدْ نَارَ وَهُوَ قَوْلُهُ (فَكُفُّوا عَنْهُمْ) أَيْ الْآلِهَةِ (وَالْغَاوُونَ) وَعَبَدْتُمْ الَّذِينَ بَرَزَتْ لَهُمُ الْجَحِيمُ * وَالْكَبْكَبَةُ تَكَرَّرَ الْكَبْ جَمْلُ التَّكْرِيرِ فِي الْفَرْقِ دَلِيلًا عَلَى التَّكْرِيرِ فِي الْمَعْنَى كَأَنَّهُ إِذَا أُلْقِيَ فِي جَهَنَّمَ يَنْسَكِبُ مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ حَتَّى يَسْتَقَرَّ فِي قَعْرِهَا اللَّهُمَّ أَجْرَنَا مِنْهَا يَا خَيْرَ مُسْتَجَارٍ (وَجُنُودُ إبْلِيسَ) شَيَاطِينُهُ أَوْ مُتَبِعُوهُ مِنْ عَصَا الْجِنِّ وَالْإِنْسِ * يَجُوزُ أَنْ يَنْطِقَ اللَّهُ الْأَصْنَامَ حَتَّى يَصِحَّ التَّقَاوُلُ وَالتَّخَاصُمُ وَيَجُوزُ أَنْ يَجْرَى ذَلِكَ بَيْنَ الْعَصَا وَالشَّيَاطِينِ وَالْمَارَادُ بِالْمُجْرِمِينَ الَّذِينَ أَضَلُّوهُمْ رُؤُوسَهُمْ وَكِبَرَاؤُهُمْ كَقَوْلِهِ رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَانَنَا فَأَضَلُّوْنَا السَّبِيلَ وَعَنِ السَّدَى الْأَوَّلُونَ الَّذِينَ أَقْنَدْنَا بِهِمْ وَعَنِ ابْنِ جَرِيحٍ لِإِبْلِيسَ وَابْنِ آدَمَ الْقَائِلَ لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ سَنَّ الْقَتْلَ وَأَنْوَاعَ الْمَعَاصِي (فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ) كَمَا نَرَى الْمُؤْمِنِينَ لَهُمْ شَفَعَاءُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالتَّنْبِيْنِ (وَلَا صَدِيقٍ) كَمَا نَرَى لَهُمْ أَصْدِقَاءَ لِأَنَّهُ لَا يَتَصَادَقُ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا الْمُؤْمِنُونَ وَأَمَّا أَهْلُ النَّارِ فَيَنْهَمُ التَّعَادَى وَالتَّبَاغُضُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى «الْأَخْلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ» أَوْفَالًا مِنَ شَافِعِينَ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ مِنَ الَّذِينَ كُنَّا نَعْدُهُمْ شَفَعَاءَ وَأَصْدِقَاءَ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَعْتَقِدُونَ فِي أَصْنَامِهِمْ أَنَّهُمْ شَفَعَاؤُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَكَانَ لَهُمْ الْأَصْدِقَاءُ مِنَ شَيَاطِينِ الْإِنْسِ أَوْ أَرَادُوا أَنَّهُمْ وَقَعُوا فِي مَهْلَكَةٍ عَلِمُوا أَنَّ الشَّفَعَاءَ وَالْأَصْدِقَاءَ لَا يَنْفَعُونَهُمْ وَلَا يَدْفَعُونَ عَنْهُمْ فَقَصَدُوا بِنْفِهِمْ نَفْيَ مَا يَتَعَلَّقُ بِهِمْ مِنَ النِّفْعِ لِأَنَّهُ لَا يَنْفَعُ حَكْمَهُ حَكْمُ الْمَعْدُومِ * وَالْحَمِيمُ مِنَ الْإِحْتِمَالِ وَهُوَ الْإِهْتِمَامُ وَهُوَ الَّذِي يَهْمُهُ مَا يَهْمُكَ أَوْ مِنَ الْحَامَةِ بِمَعْنَى الْخَاصَةِ وَهُوَ الصَّدِيقُ الْخَاصُ (فَإِنْ قُلْتَ) لَمْ يَجْعَلِ الشَّافِعَ وَوَحْدَ الصَّدِيقِ (قُلْتَ) لِكَثْرَةِ الشَّفَعَاءِ فِي الْعَادَةِ وَقَلَّةِ الصَّدِيقِ لَا تَرَى أَنَّ الرَّجُلَ إِذَا امْتَحَنَ بِإِرْهَاقِ ظَالِمٍ نَهَضَتْ جَمَاعَةٌ وَافِرَةٌ مِنْ أَهْلِ

فيشفيني كما قال في غيره ، فاعدل عن المطابقة المجانسة المأثورة لإلذلك والله أعلم * قوله تعالى فما لنا من شافعين ولا صديق حميم (قال إنما جمع الشافع ووجد الصديق لكثرة الشفعاء في العادة إذا نزل بإنسان خطب بمن يعرفه ومن لا يعرفه وأما الصديق فقليل) قال أحمد العجب أن الصديق يقع على الواحد وعلى الجمع فما الدليل على إرادة الأفراد ثم لو كان

مُؤْمِنِينَ ۖ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۖ كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ ۖ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ ۖ إِلَىٰ لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ۖ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۖ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۖ قَالُوا أَنُؤْمِنُ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذُلُونَ ۖ قَالَ وَمَا عَلَيَّ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۖ إِنْ حَسِبْتُمْ

بلدة لشفاعته رحمة له وحسبة وإن لم يسبق له بأكثرهم معرفة وأما الصديق وهو الصادق في ودادك الذي يهجه ما همك فأعز من بيض الأنوق وعن بعض الحكماء أنه سئل عن الصديق فقال اسم لا معنى له . ويجوز أن يريد بالصديق الجمع . الكرة الرجعة إلى الدنيا . ولو في مثل هذا الموضع في معنى التمني كأنه قيل فليت لماكرة وذلك لما بين معنى لو وليت من التلاقي في التقدير ويجوز أن تكون على أصلها ويحذف الجواب وهو لفعل ما كيت وكيت . القوم مؤنثة وتصغيرها قومية . ونظائر قوله (المسلمين) والمراد نوح عليه السلام قولك فلان يركب الدراب ويلبس البرود وماله إلا دابة وبرد قيل أخوهم لأنه كان منهم من قول العرب يا أخا بني تميم يريدون يا واحدا منهم ومنه بيت الحماسة

لا يسألون أحام حين يندبهم . في النابات على من قال برهانا

كان أمينا فيهم مشهورا بالأمانة كحمد صلى الله عليه وسلم في قریش (وأطيعون) في نصحي لكم وفي ما دعوكم اليه من الحق (عليه) على هذا الأمر وعلى ما أنافيه يعني دعاءه ونصحه ومعنى فاتقوا الله وأطيعوا فاتقوا الله في طاعتي وكرره ليؤكد عليهم ويقرره في نفوسهم مع تعليق كل واحدة منهما بعلّة جعل الة الأول كونه أمينا فيما بينهم وفي الثاني حسم طعمه عنهم . وقرئ وأتباعك جمع تابع كشاهدوا شهاد أو جمع تبع كبطل وأبطال والوال للحال وحقها أن يضمربعدها قد في واتبعك . وقد جمع الأرذل على الصفة وعلى التكثير في قوله الذين هم أرذلنا والرذالة والنذالة الخسة والدناءة وإنما استرذلوهم لانتفاع نسيهم وقلة نصيبهم من الدنيا وقيل كانوا من أهل الصناعات الدنية كالحياكة والحجامة والصناعة لا تزرى بالديانة وهكذا كانت قریش تقول في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وما زالت أتباع الانبياء كذلك حتى صارت من سماتهم وأماراتهم ألا ترى إلى هرقل حين سأل أبا سفيان عن أتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قال ضعفاء الناس وأرذلهم قال ما زالت أتباع الانبياء كذلك وعن ابن عباس رضى الله عنهما هم الغاغة وعن عكرمة الحاكّة والأساكفة وعن مقاتل السفلة (وما على) وأى شيء على والمراد انتفاء علمه باخلاص أعمالهم لله وإطلاعهم على سر أمرهم وباطنه وإنما قال هذا لأنهم قد طعنوا مع استرذلهم في إيمانهم وأنهم لم يؤمنوا عن نظر وبصيرة وإنما آمنوا هوى وبديهة كما حكى الله عنهم في قوله الذين هم أرذلنا بآدى الرأى ويجوز أن يتغابى لهم نوح عليه السلام فيفسر قولهم الأرذلين بما هو الرذالة عنده من سوء الأعمال وفساد العقائد ولا يلتفت إلى ما هو الرذالة عندهم ثم

المراد الأفراد لكان أعم لأنه في سياق النفي فينبى الواحد فما زاد عليه إلى ما لا نهاية له والله أعلم . قوله تعالى كذبت قوم نوح المرسلين (قال المراد نوح كما تقول فلان يركب الدواب ويلبس البرود وماله إلا دابة وبرد) قال أحمد لا حاجة إلى تأويل الجمع بالواحد ههنا مع القطع بأن كل من كذب رسولا واحدا فقد كذب جميع الرسل لأنه ما من نبي إلا ومستند صدقه المعجزة الدالة على الصدق فقد كذبوا كل من استند صدقه إلى دليل المعجزة وكذلك وقعت الإشارة بقوله تعالى لا تفرق بين أحد من رسله لأنّ الفرقه بينهم توجب تكذيب الكل وتصديق واحد يوجب تصديق الكل والله أعلم

(قوله فأعز من بيض الأنوق) في الصحاح الأنوق على فعول طائرو هو الرخمة (قوله وقيل كانوا من أهل الصناعات الدنية كالحياكة والحجامة) لعله الدنيئة كعبارة النسفي (قوله هم الغاغة وعن عكرمة الحاكّة) لعله الصاغة وفي الخازن قال ابن عباس يعنى الفاغة

إِلَّا عَلَىٰ رَبِّي لَو تَشْعُرُونَ ۚ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ ۚ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۚ قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَنُوحُ لَتَكُونَ مِنَ الْمَرْجُومِينَ ۚ قَالَ رَبِّ إِنَّ قَوْمِي كَذَّبُونِ ۚ فَافْتَحْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتْحًا وَنَجِّنِي وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۚ فَانجَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ ۚ ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدَ الْبَاقِينَ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ ۚ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۚ كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ ۚ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ هُودٌ أَلَا تَتَّقُونَ ۚ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ۚ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۚ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۚ أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ آيَةً تَعْبَثُونَ ۚ وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ ۚ وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ ۚ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۚ

بنى جوابه على ذلك فيقول ماعلى إلا اعتبار الظواهر دون التفات إلى أسرارهم والشق عن قلوبهم وإن كان لهم عمل سيء فالله محاسبهم ومجازيهم عليه وما أنا إلا منذر لا محاسب ولا مجاز (لوتشعرون) ذلك ولكنكم تجهلون فتتساقون مع الجهل حيث سيركم وقصد بذلك رداً عن عقادهم وانكار من يسمى المؤمن رذلاً وإن كان أفقر الناس وأضعفهم نسباً فإن الغنى غنى الدين والنسب نسب التقوى (وما أنا بطارد المؤمنين) يريد ليس من شأنى أن أتبع شهواتكم وأطيب نفوسكم بطرد المؤمنين الذين صح إيمانهم طمعاً في إيمانكم وماعلى إلا أن أنذركم إنذاراً بيناً بالبرهان الصحيح الذى يتميز به الحق من الباطل ثم أنتم أعلم بشأنكم ۚ ليس هذا باخبار بالتكذيب لعله أن عالم الغيب والشهادة أعلم ولكنه أراد أنى لا أدعوك عليهم لما غاظوني وآذوني وإنما أدعوك لاجلك ولأجل دينك ولأنهم كذبوني في وحيك ورسالتك فاحكم (بينى وبينهم) والفتاحة الحكومة والفتاح الحاكم لانه يفتح المستغلق كماسمى فيصلا لانه يفصل بين الخصومات . الفلك السفينة وجمعه فلك قال الله تعالى وترى الفلك فيه مواخر فالواحد بوزن قفل والجمع بوزن أسد ، كسروا فعلا على فعل كما كسروا فعلا على فعل لأنهما أخوان فى قولك العرب والعرب والرشد والرشد فقالوا أسد وأسد وفلك وفلك ونظيره بعير هجان وإبل هجان ودرع دلاص ودروع دلاص فالواحد بوزن كذا والجمع بوزن كرام ۚ والمشحون المملوء يقال شحها عليهم خيلاً ورجالاً قرئ بكل ريع بالكسر والفتح وهو المكان المرتفع قال المصيب بن علس

فى الآل يرفعها ويخفضها ۚ ريع يـلوح كأنه سحـل

ومنه قولهم كم ريع أرضك وهو ارتفاعها والآية العلم وكانوا ممن يهتدون بالنجوم فى أسفارهم فاتخذوا فى طرقهم أعلاماً طوالاً فعبثوا بذلك لأنهم كانوا مستغنيين عنها بالنجوم وعن مجاهد بنوا بكل ريع بروج الحمام ۚ والمصانع مأخذ

ۚ قوله تعالى أتبنون بكل ريع آية تعبثون (قال كانوا يهتدون فى أسفارهم بالنجوم فاتخذوا فى طرقهم أعلاماً فعبثوا بذلك إذ النجوم فيها غنية عنها وقيل المراد القصور المشيدة وقيل بروج الحمام) قال أحمد وتأويلها على القصور أظهر وقد ورد ذم ذلك على لسان نبينا صلى الله عليه وسلم حيث وصف الكائنين آخر الزمان بأنهم يتناولون فى البنيان وما أحسن قول مالك رضى الله عنه ولا يصلى الإمام على شيء أرفع مما عليه أصحابه كالدكك تكون مرتفعة فى المحراب ارتفاعاً كبيراً لأنهم يعشون فعبث عن ترفعهم إلى المحراب على سبيل التكبر ومطاولتهم المأمورين بالعبث كتعبير هود صلوات الله عليه وسلامه عن ترفع قومه فى البنيان بالعبث . وأما تأويل الآية على اتخاذهم الأعلام فى الطرقات وقد كانت لهم بالنجوم كفاية فقيه بعد من حيث أن الحاجة تدعو إلى ذلك لغيم مطبق وما يجرى مجراه ولو وضع هذا فى زماننا اليوم لهذا المقصد لم يكن عبثاً والله أعلم

(قوله كأنه سحـل) فى الصحاح السحـل الثوب الأبيض من الكرسف من ثياب اليمن وفيه أيضا الكرسف القطن

وَأَنقُوا الَّذِي أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ * أَمَدَّكُمْ بِالنَّعْمِ وَبَيْنَ * وَجَنَّتْ وَعْيُونِ * إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ * قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَضْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَعَّظِينَ * إِنَّ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ * وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ * فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنَاهُمْ * إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ * وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُو الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ * كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ * إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ صَالِحٌ أَلا تَتَّقُونَ * إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ * فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا * وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ * أَتُرْكُونَ فِي مَا هُمْنَا أَمِينِينَ * فِي جَنَّتْ وَعْيُونِ * وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلَعَتْ هَضِيمٌ * وَتَنَحُّونَ مِنَ الْجِبَالِ يَوْمَ تَأْفَرُهُنَّ * فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا * وَلَا تَطِيعُوا

الماء وقيل القصور المشيدة والحصون (لعلكم تخلصون) ترجون الخلود في الدنيا أو تشبه حالكم حال من يخلد وفي حرف أبي كأنكم وقرئ تخلصون بضم التاء مخففاً ومشدداً (وإذا بطشتم) بسوط أوسيف كان ذلك ظلاماً وعلواً، وقيل الجبار الذي يقتل ويضرب على الغضب وعن الحسن تبادرون تعجيل العذاب لا تثبتون متفكرين في العواقب بالغ في تنبيههم على نعم الله حيث أجملا ثم فصلها مستشهداً بعلهم وذلك أنه أيقظهم عن سنة غفلتهم عنها حين قال (أمدكم بما تعلمون) ثم عددها عليهم وعرفهم المنعم بتعديده ما يعلمون من نعمته وأنه كما قدر أن يتفضل عليكم بهذه النعمة فهو قادر على الثواب والعقاب فاتقوه ونحوه قوله تعالى ويحذركم الله نفسه والله رؤف بالعباد (فإن قلت) كيف قرن البين بالإنعام (قلت) هم الذين يعينونهم على حفظها والقيام عليها (فإن قلت) لو قيل (أو عظت) أم لم تعظ كان أخصر والمعنى واحد (قلت) ليس المعنى بواحد وبينهما فرق لأن المراد سواء علينا أفعلت هذا الفعل الذي هو الوعظ أم لم تكن أصلاً من أهله ومباشره فهو أبلغ في قلة اعتدادهم بوعظه من قولك أم لم تعظ * من قرأ خلق الأولين بالفتح فعناه أن ما جئت به اختلاق الأولين وتخصرهم كما قالوا أساطير الأولين أو ما خلقنا هذا إلا خلق القرون الخالية تحيا كما حيوا ونموت كما ماتوا ولا بعث ولا حساب ومن قرأ خلق بضمين وبواحدة فعناه ما هذا الذي نحن عليه من الدين إلا خلق الأولين وعادتهم كانوا يدينونه ويعتقدونه ونحن بهم مقتدون أو ما هذا الذي نحن عليه من الحياة والموت لإعادة لم يزل عليها الناس في قديم الدهر أو ما هذا الذي جئت به من الكذب لإعادة الأولين كانوا يلقون مثله ويسطرونه (أتركون) يجوز أن يكون إنكاراً لأن يتركوا تخليدين في نعيمهم لا يزالون عنه وأن يكون تذكيراً بالنعمة في تخليد الله إياهم وما يتمتعون فيه من الجنات وغير ذلك مع الأمن والدعة (فيما ههنا) في الذي استقر في هذا المكان من النعيم ثم فسره بقوله (في جنات وعيرون) وهذا أيضاً إجمال ثم تفصيل * (فإن قلت) لم قال (ونخل) بعد قوله في جنات والجنة تتناول النخل أول شيء كما يتناول النعم الإبل كذلك من بين الأزواج حتى أنهم ليدكرون الجنة ولا يقصدون إلا النخل كما يذكرون النعم ولا يريدون إلا الإبل قال زهير تسقى جنة صحفاً (قلت) فيه وجهان أن يخص النخل بإفراده بعد دخوله في جملة سائر الشجر تنبيهاً على انقراذه عنها بفضلها عليها وأن يريد بالجنات غير هاهنا من الشجر لأن اللفظ يصلح لذلك ثم يعطف عليها النخل * الطلعة هي التي تطلع من النخلة كنصل السيف في جوفه شاربخ القنوء والقنواسم للخارج من الجذع كما هو بعرجونه وشماريخه والهضم اللطيف الضامر من قولهم كشح هضم وطلع إناث النخل فيه لطف وفي طلع الفحاحيل جفاء وكذلك طاع البرق اللطيف من طلع اللون فذكركم نعمة الله في أن وهب لهم أجود النخل وأنفعه لأن الإناث ولادة التمر والبرق أجود التمر وأطيبه

(قوله عن سنة غفلتهم عنها حين قال) لعله حيث قال (قوله وكذلك طلع البرق اللطيف من طلع اللون) ضرب من التمر واللون الدقل والدقل أردأ الثمر كذا في الصحاح

أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ • الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ • قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ • مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بِآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ • قَالَ هَذِهِ نَاقَةٌ لَهَا شِرْبٌ وَلَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ مَعْلُومٍ • وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ • فَعَقَرُوهَا فَاصْبَحُوا نَدَمِينَ • فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ • وَإِنَّ رَبَّكَ لَهوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ • كَذَبَتْ قَوْمٌ لوطِ الْمُرْسَلِينَ • إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطُ أَلَا تَتَّقُونَ • إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ • فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا • وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ • أَتَأْتُونَ الذِّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ • وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ •

ويجوز أن يريد أن يخيلهم أصابت جودة المنابت وسعة الماء وسلبت من العاهات فحملت الحمل الكثير وإذا كثرت الحمل هضم وإذا قل جاء فاحرا وقيل الهضم اللين النضيج كأنه قال ونخل قد أربط ثمرة قرأ الحسن وتنتحون بفتح الحاء • وقرئ فرهين وفارهيـن والفراة الكيس والنشاط ومنه خيل فرهة استعير لامثال الأمر وارتسامه طاعة الأمر المطاع أو جعل الأمر مطاعا على المجاز الحكيم والمراد الأمر ومنه قولهم لك على إمرة مطاعة وقوله تعالى وأطيعوا أمري (فإن قلت) ما فائدة قوله (ولا يصلحون) (قلت) فائدته أن فسادهم فساد مصمت ليس معه شيء من الصلاح كما تكون حال بعض المفسدين مخلوطة ببعض الصلاح المسحر الذي سحر كثيرا حتى غلب على عقله وقيل هو من السحر الرثة، وأنه بشر. الشرب النصيب من الماء نحو السقي وألقيت للحظ من السقي والقوت وقرئ بالضم روى أنهم قالوا نريد ناقة عشاء تخرج من هذه الصخرة فلد سقبا فقعد صالح يتفكر فقال له جبريل عليه السلام صل ركعتين وسل ربك الناقة ففعل فخرجت الناقة وبركت بين أيديهم وتحت سقبا مثلها في العظم وعن أبي موسى رأيت مصدرا فإذا هو ستون ذراعا وعن قتادة إذا كان يوم شربها شربت ماءهم كله ولهم شرب يوم لا تشرب فيه الماء (بسوء) بضرب أو عقر أو غير ذلك. عظم اليوم لحلول العذاب فيه ووصف اليوم به أبلغ من وصف العذاب لأن الوقت إذا عظم بسببه كان موقعه من العظم أشد وروى أن مسطعا ألجأها إلى مضيق في شعب فرماها بسهم فأصاب رجلها فقطعت ثم ضربها قدار وروى أن عاقرا قال لأعقرا ما حتى ترضوا أجمعين فكانوا يدخلون على المرأة في خدرها فيقولون أترضين فتقول نعم وكذلك صديانهم (فإن قلت) لم أخذهم العذاب وقد ندموا (قلت) لم يكن ندمهم ندم تائبين ولكن ندم خائفين أن يعاقبوا على العقرب عاقبا عاجلا كما يرى في بعض الأمور أيا فاسدا ويبني عليه ثم يندم ويتحسر كندامة الكسبي أو ندموا ندم تائبين ولكن في غير وقت التوبة وذلك عند معاينة العذاب وقال الله تعالى «وليس التوبة للذين يعملون السيئات الآيات» . وقيل كانت ندامتهم على ترك الولد وهو بعيد واللام في العذاب إشارة إلى عذاب يوم عظيم أراد بالعالمين الناس أي أتأتون من بين أولاد آدم عليه السلام على فرط كثرتهم ونفاوت أجناسهم وغلبة إناهم -م على ذكورهم في الكثرة ذكر أنهم كأن الإناث قد أعوزتكم أو أتأتون أتم من بين عداكم من العالمين الذكرا ن يعني أنكم يا قوم لوط وحدهم يختصون بهذه الفاحشة والعالمون على هذا القول كل ما ينكح من الحيوان (من

(قوله وقيل هو من السحر الرثة) لعله بمعنى الرثة (قوله فلد سقبا فقعد صالح) في الصحاح السقب الذكر من ولد الناقة (قوله كندامة الكسبي) الكسع حى من الين والكسبي رجل منهم ربي تبعة حتى أخذ منها قوسا فرمى عنها الوحش ليلا وظن أنه أخطأ فكسر القوس فلما أصبح رأى ما أصابه من الصيد فندم وضرب به المثل من قال :
ندمت كندامة الكسبي لما • رأت عيناه ما صنعت يداه
كذا في الصحاح

قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَلُوطُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ ۖ قَالَ إِنِّي لَعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ ۖ رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ ۖ

أزواجكم) يصلح أن يكون تبيناً لما خلق وأن يكون للتبويض ويراد بما خلق العضو المباح منهن وفي قراءة ابن مسعود ما أصلح لكم ربكم من أزواجكم وكأنهم كانوا يفعلون مثل ذلك بنسائهم ۖ العادى المتعدى في ظله المتجاوز فيه الحد ومعناه أترتكبون هذه المعصية على عظمها بل أنتم قوم عاديون في جميع المعاصي فهذا من جملة ذلك أو بل أنتم قوم أحقاء بأن توصفوا بالعدوان حيث ارتكبتم مثل هذه العظيمة (لئن لم تنته) عن نهينا وتقييح أمرنا (لتكونن) من جملة من أخرجناه من بين أظهرنا وطردهنا من بلدنا ولعلمهم كانوا يخرجون من أخرجوه على أسوأ حال من تعنيف به واحتباس لأملأه وكما يكره حال الظلمة إذا أجلوا بعض من يغضبون عليه وكما كان يفعل أهل مكة بمن يريد المهاجرة ۖ و (من القالين) أبلغ من أن يقول إني لعملكم قال كما تقول فلان من العلماء فيكون أبلغ من قولك فلان عالم لأنك تشهد له بكونه معدوداً في زميرتهم ومعروفة مساهمته لهم في العلم ويجوز أن يريد من الكاملين في قلائم القلي البغض الشديد كأنه بغض يقلى الفؤاد والكبد ، وفي هذا دليل على عظم المعصية والمراد القلي من حيث الدين والتقوى وقد تقوى همه الدين في دين الله حتى تقرب كراهته للمعاصي من الكراهة الجلية (بما يعملون) من عقوبة عملهم وهو الظاهر ويحتمل أن يريد بالتجبة

ۖ قوله تعالى ۖ أتأتون الذكران من العالمين وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم بل أنتم قوم عاديون (قال يحتمل أن يكون من أزواجكم يانا لما خلق وأن يكون للتبويض ويراد به العضو المباح منهن وفي قراءة ابن مسعود ما أصلح لكم ربكم من أزواجكم فكأنهم كانوا يفعلون ذلك بنسائهم) قال أحد وقد أشار الزمخشري بهذه الإشارة للاستدلال بهذه الآية على حظر إتيان المرأة في غير المأني ويانه أن من لو كانت يانا لكان المعنى حيثنذ على ذمتهم بترك الأزواج ولا شك أن ترك الأزواج مصموم إلى إتيان الذكران وحيثنذ يكون المنكر عليهم الجمع بين ترك الأزواج وإتيان الذكران لأن ترك الأزواج وحده منكر ولو كان الأمر كذلك لكان النصب في الثاني متوجهاً على الجمع وكان إما الإفصح أو المتعين وقد اجتمعت العامة على القراءة به مرفوعاً ولا يتفقون على ترك الإفصح إلى ما لا مدخله في الفصاحة أو في الجواز أصلاً فلما وضح ذلك تبين أن هذا المعنى غير مراد فيتعين حمل من على البعضية فيكون المنكر عليهم أمرين كل واحد منهما مستقل بالإنكار أحدهما إتيان الذكران والثاني مجانبة إتيان النساء في المأني رغبة في إتيانهن في غيره وحيثنذ يتوجه الرفع لقوات الجمع اللازم على الوجه الأول واستقلال كل واحد من هاتين العظمتين بالنكير والله الموفق ۖ قوله تعالى ۖ قالوا لئن لم تنته بالوط لتكونن من المخرجين ، (قال أي من جملة من أخرجناه ولعلمهم كانوا يخرجون من أخرجوه على أسوأ حال من تعنيف به واحتباس لأملأه وأشياء ذلك قال أحد وكثيراً ما ورد في القرآن خصوصاً في هذه الصورة العدول عن التعبير بالفعل إلى التعبير بالصفة المشتقة ثم جعل الموصوف بها واحداً من جمع كقول فرعون لا جعلتك من المسجونين وقولهم سواء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين وقولهم لتكونن من المرجومين وقوله إني لعملكم من القالين وقوله تعالى في غيرها ۖ رخصاً بأن يكونوا مع الخوالف ، وكذلك ۖ ذكرنا نحن مع القاعدين ، وأمثاله كثيرة والسر في ذلك والله أعلم أن التعبير بالفعل إنما يفهم وقوعه خاصة وأما التعبير بالصفة ثم جعل الموصوف بها واحداً من جمع فإنه يفهم أمرأزاً على وقوعه وهو أن الصفة المذكورة كالسمة لموصوف ثابتة العلوق به كأنها لقب وكأنه من طائفة صارت كالنوع الخصوص المشهور ببعض السمات الرديئة واعتبر ذلك لو قلت رضوا بأن يتخلفوا لما كان في ذلك مزيد على الإخبار بوقوع التخلف منهم لا غير وانظر إلى المساق وهو قوله رضوا بأن يكونوا مع الخوالف كيف ألحقهم لقباً رديئاً وصيرهم من نوع رذل مشهور بسمة التخلف حتى صارت له لقباً لاصفاً به وهذا الجواب عام في جميع ما يرد عليك من أمثال ذلك فأتمله وأقدره قدره والله الموفق للصواب

فَنَجِّنِيهِ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ۖ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ ۖ ثُمَّ دَمَرْنَا الْأَخْرِينَ ۖ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ ۖ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ۖ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۖ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۖ كَذَّبَ أَصْحَابُ لَيْكَةِ

العصمة ۖ (فإن قلت) فما معنى قوله (فنجيناه وأهله أجمعين إلا عجوزاً) (قلت) معناه أنه عصمه وأهله من ذلك إلا العجوز فإنها كانت غير معسومة منه لكونها راضية به ومعينة عليه ومحركة والراضى بالمعصية في حكم العاصي (فإن قلت) كان أهله مؤمنين ولولا ذلك لما طلب لهم النجاة فكيف استثنيت الكافرة منهم (قلت) الاستثناء إنما وقع من الأهل وفي هذا الاسم لها معهم شركة بحق الزواج وإن لم تشاركهم في الإيمان (فإن قلت) (في الغابرين) صفة لها كأنه قيل إلا عجوزاً غابرة ولم يكن الغبور صفتها وقت تنجيتهم (قلت) معناه إلا عجوزاً مقدراً غبوراً ومعنى الغابرين في العذاب والملاك غير الناجين قيل إنها هلكت مع من خرج من القرية بما أمطر عليهم من الحجارة والمراد بتدميرهم الانتفاك بهم وأما الإمطار ، فمن قتادة أمطار الله على شذاذ القوم حجارة من السماء فأهلكهم وعن ابن زيد لم يرض بالانتفاك حتى أتبعه مطر آمن حجارة ، وفاعل (ساء مطر المنذرين) ولم يرد بالمنذرين قوماً بأعيانهم إنما هو للجنس والخصوص بالذم محذوف وهو مطرهم ۖ قرئ أصحاب الأيكة بالهمزة وبخفيفها وبالجر على الإضافة وهو الوجه ومن قرأ بالنصب وزعم أن ليكة بوزن ليلة اسم بلد قوم قاد إليه خط المصحف حيث وجدت مكتوبة في هذه السورة وفي سورة ص بغير ألف وفي المصحف أشياء كتبت على خلاف قياس الخط المصطلح عليه وإنما كتبت في هاتين السورتين على حكم لفظ اللافت كما يكتب أصحاب الحولان ولولا على هذه الصورة لبيان لفظ الخفف وقد كتبت في سائر القرآن على الأصل والقصة واحدة على أن ليكة اسم لا يعرف . وروى أن أصحاب الأيكة كانوا أصحاب شجر ملتف وكان شجرهم الدوم (فإن قلت) هلا قيل أخوهم شعيب كما في سائر المواضع (قلت) قالوا إن شعيباً لم يكن من أصحاب الأيكة وفي الحديث إن شعيباً أخا مدين أرسل إليهم وإلى أصحاب الأيكة ۖ الكيل على ثلاثة أضرب واف وطيف وزائد فأمر بالواجب الذي هو الإبقاء ونهى عن المحرم الذي هو التطفيف ولم يذكر الزائد وكان تركه عن الأمر والنهي دليل على أنه إن فعله فقد أحسن وإن لم يفعله فلا عليه . قرئ بالقسطاس مضموماً ومكسوراً وهو الميزان وقيل القسطون فإن كان من القسط وهو العدل وجعلت العين مكررة فوزنه فعلاس والافهور باعى وقيل وهو بالرومية العدل ۖ يقال بخسته حقه إذا نقصته إياه ومنه قيل للبكس البخس وهو عاتم في كل حق ثبت لأحد أن لا يهضم وفي كل ملك أن لا يفسد عليه ماله ولا يتعيف منه ولا يتصرف فيه إلا بإذنه تصرفاً شرعياً ۖ يقال عتاف في الأرض وعثو عاث وذلك نحو قطع الطريق والغارة وإهلاك الزروع وكانوا يفعلون ذلك مع توليهم أنواع الفساد فهو أعين ذلك ۖ قرئ الجبل بوزن الأبله والجبل بوزن الخلق ومعناه من واحد أى ذوى الجبله وهو كقولك والخلق الأولين (فإن قلت) هل اختلف المعنى بإدخال الواو وهما وتركها في قصة نود (قلت) إذا أدخلت الواو فقد قصد معنيان كلاهما مناف للرسالة عندهم التسخير والبشرية وأن الرسول لا يجوز أن يكون مسحراً ولا يجوز أن يكون بشراً وإذا تركت الواو فلم يقصد إلا معنى واحد وهو كونه مسحراً ثم قرر بكونه بشراً مثلهم (فإن قلت) إن الخففة من الثقلية ولا معها كيف تفرقا على فعل الظن وثاني منعوايه (قلت) أصلهما أن يفرقا على الابتدأ والخبر كقولك

قوله تعالى «إلا عجوزاً في الغابرين» (قال المجرور صفة لها كأنه قيل إلا عجوزاً غابرة ولم يكن الغبور صفتها وقت تنجيتهم قلت معناه إلا عجوزاً مقدراً غبوراً أى في الهلاك والعذاب) قال أحمد وإن تعجلت برفع القاعدة الممهدة آنفاً فاعلم أن السر الذي اقتضى العدول عن أن يقول مثلاً إلا عجوزاً غابرة إلى ما ذكر في المتلوه هو أن المذكور في التلاوة يقتضى الإسجال عليها بأنها من أمة موسومين بهذه السمة من الهلاك كما قدمته الآن فهو أبلغ من مجرد وصفها بالغبور والله أعلم

(قوله بوزن الأبله والجبله بوزن الخلقه) في الصحاح الأبله بالضم وتشديد اللام الغدرة من التمر وفيه الغدرة القطعة من اللحم إذا كانت مجتمعاً وفيه أيضاً الجبله الخلقه ومنه قوله تعالى «والجبله الأولين» وقرأها الحسن بالضم اه

لَنِي زُبُرُ الْأَوَّلِينَ ۖ أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمُو بَنِي إِسْرَءِيلَ ۖ وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ ۖ فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ ۖ كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ۖ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى يَرَوُا الْعَذَابَ

المعنى نزل باللسان العربي لتتذكر به لانه لو نزل باللسان الاعجمي لتجافوا عنه أصلاً ولقالوا ما نضع بما لا نفهمه فيتعذر الإنذار به وفي هذا الوجه أن تنزله بالعربية التي هي لسانك ولسان قومك تنزيل له على قلبك لآنك تفهمه وتفهمه قومك ولو كان أعجمياً لكان نازلاً على سمعك دون قلبك لآنك تسمع أجراس حروف لا تفهم معانيها ولا تعيها وقد يكون الرجل عارفاً بعدة لغات فإذا كلم بلغته التي لفنها أولاً ونشأ عليها وتطبع بها لم يكن قلبه إلا إلى معاني الكلام يتلقاها بقلبه ولا يكاد يفظن للألفاظ كيف جرت وإن كلم بغير تلك اللغة وإن كان ماهراً بمعرفتها كان نظره أولاً في ألفاظها ثم في معانيها فهذا تقرير أنه نزل على قلبه لنزوله بلسان عربي مبين (ولأنه) وإن القرآن يعني ذكره مثبت في سائر الكتب السماوية وقيل إن معانيه فيها وبه يحتاج لاني حنيقة في جواز القراءة بالفارسية في الصلاة على أن القرآن قرآن إذا ترجم بغير العربية حيث قيل «ولأنه لني زبر الأولين» لكون معانيه فيها وقيل الضمير لرسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك في أن يعلمه وليس بواضح ۖ وقرئ يكن بالثذكير وآية بالنصب على أنها خبره وأن يعلمه هو الاسم وقرئ تكن بالنأنيت وجعلت آية اسماً وأن يعلمه خبراً وليست كالأولى لوقوع النكرة اسماً والمعرفة خبراً وقد خرج لها وجه آخر ليتخلص من ذلك فقيل في تكن ضمير القصة وآية أن يعلمه جملة واقعة موقع الخبر ويجوز على هذا أن يكون لهم آية هي جملة الشأن وأن يعلمه بدلا عن آية ويجوز مع نصب الآية تأنيث تكن كقوله تعالى ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا ومنه بيت لبيد ۖ قضى وقدمها وكانت عادة ۖ منه إذا هي عردت أقدامها ۖ وقرئ تعلبه بالناء وعلما ببنى إسرائيل عبد الله بن سلام وغيره قال الله تعالى «وإذا يتلى عليهم قالوا آمنا به إنه الحق من ربنا إنا كنا من قبله مسلمين» (فإن قلت) كيف خط في المصحف علماء بواو قبل الألف (قلت) خط على لغة من يميل الألف إلى الواو، وعلى هذه اللغة كتبت الصلاة والزكاة والربا . الأعجم الذي لا يفصح وفي لسانه عجمة واستعجام والأعجمي مثله إلا أن فيه لزيادة ياء النسبة زيادة تأكيد وقرأ الحسن الأعجميين ولما كان من يتكلم بلسان غير لسانهم لا يفقهون كلامه قالوا له أعجم وأعجمي شبهوه بمن لا يفصح ولا يبين وقالوا لكل ذى صوت من البهائم والطيور وغيرها أعجم قال حميد ۖ ولا عربياً شاقه صوت أعجماً ۖ سلكناه أدخلناه ومكناه والمعنى إنا أنزلنا هذا القرآن على رجل عربي بلسان عربي مبين فسمعوا به وفهموه وعرفوا فصاحته وأنه معجز لا يعارض بكلام مثله وانضم إلى ذلك اتفاق علماء أهل الكتب المنزلة قبله على أن البشارة بإنزاله وتحلية المنزل عليه وصفته في كتبهم وقد أضمنت معانيه وقصصه وصح بذلك أنها من عند الله وليست بأساطير كما زعموا فلم يؤمنوا به وجحدوه وسموه شعراً تارة وسحراً أخرى وقالوا هو من تلفيق محمد وافترائه (ولو نزلناه على بعض) الأعاجم الذي لا يحسن العربية فضلاً أن يقدر على نظم مثله (فقرأ عليهم) هكذا فصيحاً معجزاً متحدى به لكفروا به كما كفروا ولتمحلوا لجحودهم عذراً ولسموه سحراً ثم قال (كذلك سلكناه) أي مثل هذا السلك سلكناه في قلوبهم وهكذا مكناه وقزناه فيها وعلى هذه مثل الحال وهذه الصفة من الكفر به والتكذيب له وضعنا فيها فكيف يفعل بهم وصنع وعلى أي وجه دبر أمرهم فلا سبيل أن يتغيروا عما هم عليه من جحوده وإنكاره كما قالوا نزلنا عليك كتاباً في قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال

بأنه لا يفهمهم ما استغلق على أفهامهم من معانيه فقد أزاح أعذارهم ودحض حججهم وسلكه في قلوبهم ومكنهم من فهمه أشد التمكن ولكن لم يوفقهم بل قدر عليهم أنهم لا يؤمنون (قال أحمد) يعني بقوله قدر عليهم أنهم لا يؤمنون علم أنهم لا يؤمنون لأن التقدير عنده العلم والحق أن الله تعالى أراد منهم أنهم لا يؤمنون وهذا تقرير لجواب عن سؤال مقدر وهو أن يقال قلوبهم نائمة عن قبول الحق لا يلجها بوجه ولا بسبب فكيف يسلك الحق فيها فيجيب عنه بهذا الجواب والله أعلم

الْأَلِيمَ ۖ فَيَا نَبِيَّهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۖ يَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ ۖ أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ ۖ أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ۖ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ۖ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَمْتَعُونَ ۖ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ ۖ ذِكْرَىٰ وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ ۖ وَمَا تَنْزَلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ ۖ وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ ۖ

الذين كفروا وإن هذا إلا سحر مبين (فإن قلت) كيف أسند السالك بصفة التكذيب إلى ذاته (قلت) أراد به الدلالة على تمكنه مكذبا في قلوبهم أشد التمكن وأثبتته فجعله بمنزلة أمر قد جلاوا عليه وفطروا ألا ترى إلى قولهم هو مجبول على الشح يريدون تمكن الشح فيه لأن الأمور الخلقية أثبت من العارضة والدليل عليه أنه أسند ترك الإيمان به إليهم على عقبه وهو قوله لا يؤمنون به (فإن قلت) ما موقع (لا يؤمنون به) من قوله سلكناه في قلوب المجرمين (قلت) موقعه منه موقع الموضح والمخلص لأنه مسوق لثباته مكذبا مجحودا في قلوبهم فاتبع ما يقتر هذا المعنى من أنهم لا يزالون على التكذيب به وجوده حتى يعاينوا الوعيد ويجوز أن يكون حالا أي سلكناه فيها غير مؤمن به ۖ وقرأ الحسن فتأتيهم بالتاء بمعنى الساعة وبغته بالتحريك وفي حرف أبي ويره بغته (فإن قلت) ما معنى التعقيب في قوله فتأتيهم بغته فيقولوا (قلت) ليس المعنى ترادف رؤية العذاب ومفاجأته وسؤال النظرة فيه في الوجود وإنما المعنى ترتبها في الشدة كأنه قيل لا يؤمنون بالقرآن حتى تكون رؤيتهم للعذاب فما هو أشد منها وهو لحوقه بهم مفاجأة فما هو أشد منه وهو سؤالهم النظرة ومثال ذلك أن تقول لمن تعظه إن أسأت مقتك الصالحون فقتك الله فإنك لا تقصد بهذا الترتيب أن مقت الله يوجد عقيب مقت الصالحين وإنما قصدك إلى ترتيب شدة الأمر على المسيء وأنه يحصل له بسبب الإساءة مقت الصالحين فما هو أشد من مقتهم وهو مقت الله وترى ثم يقع في هذا الأسلوب فيحل موقعه (أفبعذابنا يستعجلون) تبيكت لهم بإنكاروتهم ومعناه كيف يستعجل العذاب من هو معرض لعذاب يسأل فيه من جنس ما هو فيه اليوم من النظرة والإمهال طرفه عين فلا يجاب إليها ويحتمل أن يكون هذا حكاية توينخ يوبخون به عند استنظارهم يومئذ ويستعجلون على هذا الوجه حكاية حال ماضية ووجه آخر متصل بما بعده وذلك أن استعجالهم بالعذاب إنما كان لا اعتقادهم أنه غير كائن ولا لاحق بهم وأنهم يمتعون بأعمار طوال في سلامة وأمن فقال تعالى أفبعذابنا يستعجلون أشرا وبطرا واستهزاء واتكالا على الأمل الطويل ۖ ثم قال هب أن الأمر كما يعتقدون من تمتيعهم وتعميرهم فإذا لحقهم الوعيد بعد ذلك ما ينفعهم حينئذ ماضى من طول أعمارهم وطيب معاشهم، وعن ميمون بن مهران : أنه لقي الحسن في الطواف وكان يتمنى لقائه فقال له عظمى فلم يردده على تلاوة هذه الآية فقال ميمون لقد وعظت فأبلغت ۖ وقرئ يمتعون بالتخفيف (منذرون) رسل ينذرونهم (ذكرى) منصوبة بمعنى تذكرة إما لأن أئذ وذكر متقاربان فكأنه قيل مذكرون تذكرة وإما لأنها حال من الضمير في منذرون أي ينذرونهم ذوى تذكرة وإما لأنها مفعول له على معنى أنهم ينذرون لأجل الموعظة والتذكرة أو مرفوعة على أنها خبر مبتدأ محذوف بمعنى هذه ذكرى والجملة اعتراضية أو صفة بمعنى منذرون ذوو ذكرى أو جعلوا ذكرى لإمعانهم في التذكرة وإطناهم فيها ووجه آخر وهو أن يكون ذكرى متعلقة بأهلكنا مفعولا له والمعنى وما أهلكنا من أهل قرية ظالمين إلا بعد ما ألزمتهم بالحجة بإرسال المنذرين إليهم ليكون إهلاكهم تذكرة وعبرة لغيرهم فلا يعصوا مثل عصيانهم (وما كنا ظالمين) فهلك قوما غير ظالمين وهذا الوجه عليه المعقول (فإن قلت) كيف عزلت الواو عن الجملة بعد لا ولم تعزل عنها في قوله وما أهلكنا من قرية إلا ولها كتاب

ۖ قوله تعالى كذلك سلكناه في قلوب المجرمين (قال إن قلت كيف أسند السالك بصفة التكذيب إلى ذاته قلت المراد الدلالة على تمكنه مكذبا في قلوبهم أشد التمكن فجعله بمنزلة أمر قد جلاوا عليه بدليل أنه أسند إليهم ترك الإيمان به على عقبه في قوله لا يؤمنون به) قال أحد وما ينقم من بقاءه على ظاهره إلا أنه التوحيد المحض والإيمان الصرف وأن الله تعالى خلق قلوبهم نائية عن قبول الحق والقدرية لا يبلغون في التوحيد إلى هذا الحد والله سبحانه وتعالى أعلم

لَهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعٌ وَلَوْ نَفَلْتُمْ مَعَهُ لَهَآءَ آخَرٍ فَتَكُونُ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ ۝ وَانذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ۝
وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ۝ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ

معلوم (قلت) الأصل عزل الواو لأن الجملة صفة لقرية وإذا زيدت قلنا كيد وصل الصفة بالموصوف كما في قوله سبعة وثامنهم كلبهم ۝ كانوا يقولون إن محمداً كاهن وما ينزل عليه من جنس ما ينزل به الشياطين على السكينة فكذبوا بأن ذلك مما لا يتسلسل للشياطين ولا يقدر عليه لا أنهم مرجحون بالشبه معزولون عن استماع كلام أهل السماء ۝ وقرأ الحسن الشياطين ووجهه أنه رأى آخره كآخر يبرين وفلسطين فتخير بين أن يجرى الإعراب على النون وبين أن يجره على ما قبله فيقول الشياطين والشياطين كما تخيرت العرب بين أن يقولوا هذه يبرون ويبرين وفلسطين وحقه أن تشتقه من الشيطونة وهي الهلاك كما قيل له الباطل وعن الفراء غلط الشيخ في قراءته الشياطين ظن أنها النون التي على هجائين فقال النضر بن شميل إن جاز أن يخرج بقول المعجاج ورؤية فهلا جاز أن يخرج بقول الحسن وصاحبه يريد محمد بن السميع مع أننا لم نعلم أنهما لم يقرأ به إلا وقد سمعنا فيه ۝ قد علم أن ذلك لا يكون ولكنه أراد أن يحرك منه لازدياد الإخلاص والتقوى وفيه لطف لسائر المكلفين كما قال ولو تقول علينا بعض الأقاويل فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك فيه وجهان أحدهما أن يؤمر بإنذار الأقرب فالأقرب من قومه ويبدأ في ذلك بمن هو أولى بالبداة ثم بمن يليه وأن يقدم إنذارهم على إنذار غيرهم كما روى عنه عليه السلام أنه لما دخل مكة قال كل ربا في الجاهلية موضوع تحت قدمي هاتين وأول ما وضعه ربا العباس والثاني أن يؤمر بأن لا يأخذه ما يأخذ القريب للقريب من العطف والرأفة ولا يحاييهم في الإنذار والتخويف وروى أنه صعد الصفا لما نزلت فنادى الأقرب فالأقرب فخذأ فخذأ وقال يا بني عبد المطلب يا بني هاشم يا بني عبد مناف يا عباس عم النبي يا صفية عمة رسول الله إني لأملك لكم من الله شيئا أسألوني من مالي ما شئتم وروى أنه جمع بين عبد المطلب وهم يومئذ أربعون رجلا الرجل منهم يأكل الجذعة ويشرب العس على رجل شاة وقب من لبن فأكلوا وشربوا حتى صدروا ثم أنذرهم فقال يا بني عبد المطلب لو أخبرتمكم أن بسفح هذا الجبل خيلا أكنتم مصدق قالوا نعم قال فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد وروى أنه قال يا بني عبد المطلب يا بني هاشم يا بني عبد مناف اقتدوا أنفسكم من النار فإني لأغني عنكم شيئا ثم قال يا عائشة بنت أبي بكر يا حفصة بنت عمر يا فاطمة بنت محمد يا صفية عمة محمد اشترين أنفسكن من النار فإني لأغني عنكن شيئا ۝ الطائر إذا أراد أن ينحط للوقوع كسر جناحه وخفضه وإذا أراد أن ينهض للطيران رفع جناحه فجعل خفض جناحه عند الانحطاط مثلاً في التواضع ولين الجانب ومنه قول بعضهم : وأنت الشهير بخفض الجناح ۝ فلا تك في رفعه أجداً لينهاه عن التكبر بعد التواضع (فإن قلت) المتبعون للرسول هم المؤمنون والمؤمنون هم المتبعون للرسول فما قوله (لمن اتبعك من المؤمنين) (قلت) فيه وجهان أن يسميهم قبل الدخول في الإيمان مؤمنين لمشارقتهم ذلك وأن يريد بالمؤمنين المصدقين بألسنتهم وهم صنفان صنف صدق واتبع رسول الله فيما جاء به وصنف ما وجد منه إلا التصديق فحسب ثم إما أن يكونوا منافقين أو فاسقين والموافق والفاسق لا يخفص لهما الجناح والمعنى من المؤمنين من عشيرتك وغيرهم يعني أنذر قومك فإن اتبعوك وأطاعوك فاخفض لهم جناحك وإن عصوك ولم يتبعوك فبأمرهم ومن أعمالهم من الشرك بالله وغيره (وتوكل) على الله يكفيك شر من يعصيك منهم ومن غيرهم والتوكل تفويض الرجل أمره إلى من يملك أمره ويقدر على نفعه وضره وقالوا المتوكل من إن دهمه أمر لم يحاول دفعه عن نفسه بما هو معصية لله فعلى هذا إذا وقع الإنسان في محنة ثم سأل غيره خلاصه لم يخرج من حد التوكل لأنه لم يحاول دفع ما نزل به عن نفسه بمعصية الله وفي مصاحف أهل المدينة والشام فتوكل وبه قرأ نافع وابن عامر وله محلان في العطف أن يعطف على قتل أو فلا تدع (على العزيز الرحيم) على الذي يقهر أعداءك

(قوله ويشرب العس على رجل) القدح العظيم كما في الصحاح

الرَّحِيمِ * الَّذِي يَرْبِكُ حِينَ تَقُومُ * وَتَقْلِبُكَ فِي السَّجْدِينَ * إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ * هَلْ أَنْبِئُكُمْ عَلَىٰ مَنْ
تَنْزِلُ الشَّيَاطِينُ * تَنْزِلُ عَلَىٰ كُلِّ آفَاكٍ أَثِيمٍ * يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْثُرُهُمْ كَاذِبُونَ * وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ *

بعزته وينصرك عليهم برحمته * ثم أتبع كونه رحيمًا على رسوله ما هو من أسباب الرحمة وهو ذكر ما كان يفعله في جوف الليل من قيامه للتهجد وتقلبه في تصفح أحوال المتجدين من أصحابه ليطلع عليهم من حيث لا يشعرون ويستبطن سر أمرهم وكيف يعبدون الله وكيف يعملون لآخرتهم كما يحكي أنه حين نسخ فرض قيام الليل طاف تلك الليلة بيوت أصحابه لينظر ما يصنعون لحرصه عليهم وعلى ما يوجد منهم من فعل الطاعات وتكثير الحسنات فوجدها كيوت الزنابير لما سمع منها من دبدبتهم بذكر الله والتلاوة والمراد بالساجدين المصلون وقيل معناه يراك حين تقوم للصلاة الناس جماعة وتقلبه في الساجدين تصرفه فيما بينهم بقيامه وركوعه وسجوده وقعوده إذا أتهم وعن مقاتل أنه سأل أبا حنيفة رحمه الله هل تجدد الصلاة في الجماعة في القرآن فقال لا يحضر في قتاله هذه الآية ويحتمل أنه لا يخفى عليه حالك كلما قمت وتقلبت مع الساجدين في كفاية أمور الدين (إنه هو السميع) لما تقوله (العليم) بما تنويه وتعمله وقيل هو تقلب بصره فيمن يصلي خلفه من قوله صلى الله عليه وسلم أتموا الركوع والسجود فوالله إنى لأراكم من خلف ظهري إذا ركعتم وسجدتم * وقرئ ويقلبك (كل آفاك أثيم) هم الكهنة والمنتبة كشقّ وسطيح ومسيلة وطليحة (يلقون السمع) هم الشياطين كانوا قبل أن يحجبوا بالرجم يسمعون إلى الملا الأعلى فيختطفون بعض ما يتكلمون به مما اطلعوا عليه من الغيوب ثم يوحون به إلى أوليائهم من أولئك (وأكثرهم كاذبون) فيما يوحون به إليهم لأنهم يسمعونهم مالم يسمعوا وقيل يلقون إلى أوليائهم السمع أى المسموع من الملائكة وقيل الآفا كون يلقون السمع إلى الشياطين فيلقون وحيم إليهم أو يلقون المسموع من الشياطين إلى الناس وأكثر الآفا كين كاذبون يفترون على الشياطين مالم يوحوا إليهم وترى أكثر ما يحكيون به باطلا وزورا وفي الحديث الكلمة يتخطفها الجنى فيقرها في أذن وليه فيزيد فيها أكثر من مائة كذبة والقر الصب (فإن قلت) كيف دخل حرف الجز على من المتضمنة لمعنى الاستفهام والاستفهام له صدر الكلام ألا ترى إلى قولك أعلى زيد مررت ولا تقول على أزيد مررت (قلت) ليس معنى التضمن أن الاسم دل على معنيين معاً معنى الاسم ومعنى الحرف وإنما معناه أن الأصل أمن حذف حرف الاستفهام واستمر الاستعمال على حذفه كما حذف من هل والأصل أهل قال * أهل رأونا بسفح القاع ذى الآكم * فإذا أدخلت حرف الجز على من فقدت الهمزة قبل حرف الجز في ضميرك كأنك تقول أعلى من تنزل الشياطين كقولك أعلى زيد مررت (فإن قلت) يلقون ما محله (قلت) يجوز أن يكون في محل النصب على الحال أى تنزل ملقين السمع وفى محل الجز صفة لكل آفاك لأنه فى معنى الجمع وأن لا يكون له محل بأن يستأنف كأن قائلًا قال لم تنزل على الآفا كين فقليل يفعلون كيت وكيت (فإن قلت) كيف قيل وأكثرهم كاذبون بعد ما قضى عليهم أن كل واحد منهم آفاك (قلت) الآفا كون هم الذين يكثرون الإفك ولا يدل ذلك على أنهم لا ينطقون إلا بالإفك فأراد أن هؤلاء الآفا كين قل من يصدق منهم فيما يحكى عن الجنى وأكثرهم مفتر عليه (فإن قلت) وإنه لتنزىل رب العالمين وما تنزلت به الشياطين هل أنبئكم على من تنزل الشياطين لم فرق بينهن وهن أخوات (قلت) أريد التفريق بينهن بآيات ليست فى معنائهن ليرجع إلى المحجى بهن ونظريه ذكر ما فىهن كزّة بعد كزّة فبدل بذلك على أن المعنى الذى نزلن فيه من المعانى التى اشتدت كراهة الله لخلافها ومثاله أن يحدث الرجل بحديث وفى صدره اهتمام بشئ منه وفضل عناية فتراه بعيد ذكره ولا ينفك عن الرجوع إليه (والشعراء) مبتدأ و (يتبعهم الغاؤون) خبره ومعناه أنه لا يتبعهم على باطلهم وكذبهم وفضول قولهم وما هم عليه من الهجاء وتمزيق الأعراض والقدح فى الأنساب والنسيب بالخرم والغزل

(قوله والقدح فى الأنساب والنسيب بالخرم والغزل) أى التشبيب وخرمت الخرز أى شققته وفققته وجرحته والخرمان بالضم

أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ * وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ * إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا
اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ *

والابتهار ومدح من لا يستحق المدح ولا يستحسن ذلك منهم ولا يطرب على قولهم إلا الغاؤون والسفهاء والشاطر
وقيل الغاؤون الراؤون وقيل الشياطين وقيل هم شعراء قريش عبد الله بن الزبير وهيرة بن أبي وهب
الخزومي ومسافع بن عبد مناف وأبو عزة الجحى ومن ثقيف أمية ابن أبي الصلت قالوا نحن نقول مثل قول محمد وكانوا
يهجون ويجمع إليهم الأعراب من قومهم يستمعون أشعارهم وأهاجيمهم وقرأ عيسى بن عمر والشعراء بالنصب على إضمار
فعل يفسره الظاهر قال أبو عبيد كان الغالب عليه حبّ النصب قرأ حمالة الخطب والسارق والسارقة وسورة أنزلناها
وقرئ يتبعهم على التخفيف ويتبعهم يسكون العين تشبيهاً لبعه بعضه * ذكر الوادي والهيم فيه تمثيل لذهابهم في كل
شعب من القول واعتسافهم وقلة مبالاتهم بالغلو في المنطق ومجاوزة حدّ القصد فيه حتى يفضلوا أجبن الناس على عنتره
وأشجعهم على حاتم وأن يهتوا البرى ويفسقوا التقي وعن الفرزدق أن سليمان بن عبد الملك سمع قوله

فتبن بجانبى مصرعات * وبتّ أفض أغلاق الختام

فقال قد وجب عليك الحد فقال يا أمير المؤمنين قد درأ الله عنى الحد بقوله وأنهم يقولون ما لا يفعلون * استثنى الشعراء المؤمنين
الصلحين الذين يكثرون ذكر الله وتلاوة القرآن وكان ذلك أغلب عليهم من الشعر وإذا قالوا شعراً قالوه في توحيد الله والثناء عليه
والحكمة والموعظة والزهد والآداب الحسنة ومدح رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة وصلاح الأئمة وما لا بأس به من
المعاني التي لا يتلطخون فيها بذنوب ولا يتلبسون بشائنة ولا منقصة وكان هجائهم على سبيل الانتصار ممن يهجوهم قال الله
تعالى لا يحب الله الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم وذلك من غير اعتداء ولا زيادة على ما هو جواب لقوله تعالى
فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم وعن عمر بن عبيد أن رجلاً من العلوية قال له إن صدرى لي جيش
بالشعر فقال فما يمنعك منه فيما لا بأس به والقول فيه أن الشعر باب من الكلام خسنه كحسن الكلام وقبحه كقبح
الكلام وقيل المراد بالمستثنين عبد الله بن رواحة وحسان بن ثابت والكمبان كعب بن مالك وكعب بن زهير والذين كانوا
ينافون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكافون هجة قريش وعن كعب بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له
اهجهم فوالذى نفسى بيده هو أشدّ عليهم من النبل وكان يقول لحسان قل وروح القدس معك * ختم السورة بآية ناطقة
بما لا شيء أهيب منه وأهول ولا أنسكى لقلوب المتأملين ولا أصدع لأكباد المتدبرين وذلك قوله (وسيعلم) وما فيه من
الوعيد البالغ وقوله (الذين ظلموا) وإطلاقه وقوله (أى منقلب ينقلبون) وإبهامه وقد نالها أبو بكر لمعمرضى الله عنهما
حين عهد إليه وكان السلف الصالح يتواظفون بها ويتناذرون شدتها وتفسير الظلم بالكفر تعليل ولأن تخاف فتبلغ الأمن
خير من أن تأمن فتبلغ الخوف وقرأ ابن عباس أى منقلت ينفلتون ومعناها إن الذين ظلموا يطمعون أن ينفلتوا من
عذاب الله وسيعلمون أن ليس لهم وجه من وجوه الانفلات وهو النجاة اللهم اجعلنا ممن جعل هذه الآية بين عينيه فلم
يغفل عنها وعلم أن من عمل سيئة فهو من الذين ظلموا والله أعلم بالصواب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ
سورة الشعراء كان له من الأجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح وكذب به وهود وشعيب وصالح وإبراهيم وبعدد
من كذب بعيسى وصدق بمحمد عليهم الصلاة والسلام

الكذب والغزل محادثة النساء ومراودتهن والابتهار ادعاء الشيء كذباً كذا في الصحاح في هـ واضح (قوله والسارقة
وسورة أنزلناها) لعل هنا سقطاً تقديره بالنصب (قوله وأن يهتوا البرى) أى يهيموا (قوله وتفسير الظلم بالكفر
تعليل) لعله من علله بالشيء أى لاه به كما يعلل الصبي بشيء من الطعام يجترأ به عن اللب وكما في الصحاح

سورة النمل مكية

وآياتها ٩٣ نزلت بعد الشعراء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ه طسَ تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابُ مُبِينٍ ه هُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ه الَّذِينَ يَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ه إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زِينَتُهُمْ أَعْمَلُهُمْ

﴿سورة النمل مكية وهي ثلاث وتسعون آية وقيل أربع وتسعون﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (طس) قرئ بالتفخيم والإمالة و(تلك) إشارة إلى آيات السورة والكتاب المبين أما اللوح وإياته أنه قد خط فيه كل ما هو كائن فهو بينه للناظرين فيه إبانة وإما السورة وإما القرآن وإباهما أنها بيّنان ما ودعاه من العلوم والحكم والشرائع وأن إعجازهما ظاهر مكشوف وإضافة الآيات إلى القرآن والكتاب المبين على سبيل التفخيم لها والتعظيم لأن المضاف إلى العظيم يعظم بالإضافة إليه (فإن قلت) لم نكر الكتاب المبين (قلت) ليهم بالتكثير فيكون ألغى له كقوله تعالى في مقعد صدق عند مليك مقتدر (فإن قلت) ما وجه عطفه على القرآن إذا أريد به القرآن (قلت) كما يعطف إحدى الصفتين على الأخرى في نحو قولك هذا فعل السخي والجواد الكريم لأن القرآن هو المنزل المبارك المصدق لما بين يديه فكان حكمه حكم الصفات المستقلة بالمدح فكانه قيل تلك الآيات آيات المنزل المبارك أي كتاب مبين وقرأ ابن أبي عبلة وكتاب مبين بالرفع على تقدير وآيات كتاب مبين لحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه (فإن قلت) ما الفرق بين هذا وبين قوله الر تلك آيات الكتاب وقرآن مبين (قلت) لافرق بينهما إلا ما بين المعطوف والمعطوف عليه من التقدم والتأخر وذلك على ضربين ضرب جار مجرى التثنية لا يرجع فيه جانب على جانب وضرب فيه ترجيح فالأول نحو قوله تعالى وقولوا حطة وادخلوا الباب سجدا ومنه مانحن بصدد والثاني نحو قوله تعالى شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم (هدى وبشرى) في محل نصب أو الرفع فالنصب على الحال أي هادية ومبشرة والعامل فيها ما في تلك من معنى الإشارة والرفع على ثلاثة أوجه على هي هدى وبشرى وعلى البدل من الآيات وعلى أن يكون خبرا بعد خبر أي جمعت أنها آيات وأنها هدى وبشرى والمعنى في كونها هدى للمؤمنين أنها زائدة في هدايتهم قال الله تعالى فأما الذين آمنوا فزادتهم إيمانا (فإن قلت) (وهم بالآخرة هم يوقنون) كيف يتصل بما قبله (قلت) يحتمل أن يكون من جملة صلة الموصول ويحتمل أن تتم الصلة عنده ويكون جملة اعتراضية كأنه قيل وهؤلاء الذين يؤمنون ويعملون الصالحات من إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة هم الموقنون بالآخرة وهو الوجه ويدل عليه أنه عقد جملة ابتدائية وكرر فيها المبتدأ الذي هو هم حتى صار معنأا وما يوقن بالآخرة حق الإيقان إلا هؤلاء الجامعون بين الإيمان والعمل الصالح لأن خوف العاقبة يحملهم على تحمل المشاق

﴿القول في سورة النمل﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى وهم بالآخرة هم يوقنون (قال فيه كرر الضمير حتى صار معنى الكلام ولا يوقن بالآخرة حتى الإيقان إلا هؤلاء الجامعون بين الإيمان والعمل الصالح لأن خوف الآخرة يحملهم على تحمل المشاق) قال أحمد قد تقدم في غير موضع اعتقاد أن إيقاع الضمير مبتدأ يفيد الحصر كما مرله في قوله تعالى هم ينشرون أن معناه لا ينشر إلا هم وعد الضمير من آلات الحصر كما مر ليس بين وقد بينا لجيء الضمير في سورة اقترب وجهاسوى الحصر وأما وجه تكراره ههنا والله أعلم فهو أنه لما كان أصل الكلام وهم يوقنون بالآخرة ثم قدم المجرور على عامله عناية به فوقع فاصلا بين المبتدأ والخبر فأريد أن يلي المبتدأ خبره وقد حال المجرور بينهما فطرى ذكره ليله الخبر ولم يفت مقصود العناية بالمجرور

فَهُمْ يَظُنُّونَ ۖ أُولَٰئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْآخَسُونَ ۖ وَإِنَّكَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ۖ إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِأَهْلِهِ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا سَآتِيكُمْ مِنْهَا خَبَرًا وَآتِيكُمْ بِشَهَابٍ قَبَسٍ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ۖ

هـ (فإن قلت) كيف أسند تزوين أعمالهم إلى ذاته وقد أسنده إلى الشيطان في قوله وزين لهم الشيطان أعمالهم (قلت) بين الإسنادين فرق وذلك أن إسناده إلى الشيطان حقيقة وإسناده إلى الله عز وجل مجاز وله طريقان في علم البيان أحدهما أن يكون من المجاز الذي يسمى الاستعارة والثاني أن يكون من المجاز الحكيم فالطريق الأول أنه لما متعمهم بطول العمر وسعة الرزق وجعلوا إغنام الله بذلك عليهم وإحسانه إليهم ذريعة إلى اتباع شهواتهم وبطرم وإيثارهم الروح والترفه ونفارهم عما يلزمهم فيه التكليف الصعبة والمشاق المتعبة فكأنه زين لهم بذلك أعمالهم وإليه أشارت الملائكة صلوات الله عليهم في قولهم ولكن متعمهم وآباءهم حتى نسوا الذكر والطريق الثاني أن إلهامه الشيطان وتخيلته حتى يزین لهم ملابسة ظاهرة للزئين فأسند إليه لأن المجاز الحكيم يصححه بعض الملابسات وقيل هي أعمال الخير التي وجب عليهم أن يعملوها زينها لهم الله فعمهوا عنها وضلوا ويعزى إلى الحسن هـ والعمه التحير والتردد كما يكون حال الضال عن الطريق وعن بعض الأعراب أنه دخل السوق وما أبصرها قط فقال رأيت الناس عمهين أراد مترددين في أعمالهم وأشغالهم (سوء العذاب) القتل والأسر يوم بدر هـ و (الآخسرون) أشد الناس خسرانا لأنهم لو آمنوا لكانوا من الشهداء على جميع الأمم ففسحوا ذلك مع خسران النجاة وثواب الله (لتلقى القرآن) لتوثاه وتلقته (من) عند أي (حكيم) وأي (عليم) وهذا معنى مجيئهما نكرتين وهذه الآية بساط وتمهيد لما يريد أن يسوق بعدهما من الأفاضيل وما في ذلك من لطائف حكمته ودقائق علمه (إذ) منصوب بمضمر وهو اذكر كأنه قال على أثر ذلك خذ من آثار حكمته وعلمه قصة موسى ويجوز أن ينتصب بعليم هـ وروى أنه لم يكن مع موسى عليه السلام غير امرأته وقد كنى الله عنها بالاهل فنبع

حيث أتى على حاله مقدما ولا يستذكر أن تعاد الكلمة مفصولته وحدها بعد ما يوجب النظرية فأقرب منها أن الشاعر قال

سقى ذوق عجل ذا وألحقنا بذا هـ الشحم إنا قد مللنا بخل

والأصل وألحقنا بذا الشحم فوقع منتصف الرجز أو منتهاه على القول بأن مشطور الرجز بيت كامل عند اللام وبني الشاعر على أنه لا بد عند المنتصف أو المنتهى من وقفة ما قد قدر بتلك الوقفة بعد أن بين المعرف وآلة التعريف فطراها ثانية فهذه النظرية لم تتوقف على أن يحول بين الأول وبين المكرر ولا كلمة واحدة سوى تقديره وقفة لطيفة لا غير فتأمل هذا الفصل فإنه جدير بالتأمل والله أعلم هـ قوله تعالى هـ إن الذين لا يؤمنون بالآخرة زيناهم أعمالهم فهم يعمهون (قال إن قلت كيف أسند التزوين إلى ذاته وقد أسنده إلى الشيطان في قوله وزين لهم الشيطان أعمالهم قلت إن بين الإسنادين فرقا فالإسناد إلى الله مجاز وإلى الشيطان حقيقة وقد روى عن الحسن أن المراد زيننا لهم أعمال البر فعمهوا عنها ولم يهتدوا إلى العمل بها) قال أحمد وهذا الجواب مبني على القاعدة الفاسدة في إيجاب رعاية الصلاح والأصلح وامتناع أن يخلق الله تعالى للعبد إلا ما هو مصلحه فمن ثم جعل إسناد التزوين إلى الله تعالى مجازاً وإلى الشيطان حقيقة ولوعكس الجواب لفاز بالصواب وتأمل ميله إلى التأويل الآخر من أن المراد أعمال البر على بعده لأنه لا يعرض لقاعدته بالقض وأنه لم ذلك وقد أتى الله بنيانهم من القواعد على أن التزوين قد ورد في الخير في قوله تعالى ولكن الله حبيب إليكم الإيمان وزينه في قلوبكم على أن غالب وروده في غير البر كقوله زين للناس حب الشهوات زين للذين كفروا الحياة الدنيا وكذلك زين لكثير من المشركين ومما يبعد حمله على أعمال البر إضافة الأعمال إليهم في قوله أعمالهم وأعمال البر ليست مضافة إليهم لأنهم لم يعملوها قط فظاهر الإضافة يعطى ذلك ألا ترى إلى قوله تعالى ولما يدخل الإيمان في قلوبكم وقوله قل لا تمنوا على إسلامكم بل الله يمن عليكم أن هداكم للإيمان فأطلق الإيمان في المكانين عن إضافته إليهم لأنه لم يصدر منهم وأضاف الإسلام الظاهر إليهم لأنه صدر منهم والله أعلم

فَلَمَّا جَاءَهُ نُودَىٰ أَنْ بُورِكَ مَن فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبْحَنَ اللَّهُ رَبَّ الْعَالَمِينَ ۝ يَمْوَسَّىٰ إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ وَأَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَءَاهَا تهْتَزُّ كَانَهَا جَانٌ وَلَّىٰ مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَمْوَسَّىٰ لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى الْمُرْسَلُونَ ۝ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلْ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ فَإِنِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجْ يَيْضَاءً

ذلك أو ردد الخطاب على لفظ الجمع وهو قوله امكثوا ۝ الشهاب الشعلة ۝ والقبس النار المقبوسة وأضاف الشهاب إلى القبس لأنه يكون قبساً وغير قبس ومن قرأ بالتووين جعل القبس بدلاً أو صفة لما فيه من معنى القبس والخبر ما يخبر به عن حال الطريق لأنه كان قد ضله (فإن قلت) سأتيكم منها بخبر ولعل آتيكم منها بخبر كالمندافعين لأن أحدهما ترج والآخر تيقن (قلت) فديقول الراجي إذا قوى رجاءه سأفعل كذا وسيكون كذا مع تجويزه الخيبة (فإن قلت) كيف جاء بسين التسويف (قلت) عدة لأنه أنه يأتيهم به وإن أبطأ أو كانت المسافة بعيدة (فإن قلت) فلم جاء بأو دون الواو (قلت) بنى الرجاء على أنه إن لم يظفر بحاجتيه جميعاً لم يعدم واحدة منهما إما هداية الطريق وإما اقتباس النار ثقة بعادة الله أنه لا يكاد يجمع بين حرمانين على عبده وما أدراه حين قال ذلك أنه ظافر على النار بحاجتيه الكليتين جميعاً وهما العزان عز الدنيا وعز الآخرة (أن) هي المفسرة لأن النداء فيه معنى القول والمعنى قيل له بورك (فإن قلت) هل يجوز أن تكون المخففة من الثقيلة وتقديره نودى بأنه بورك والضمير ضمير الشأن (قلت) لا لأنه لا بد من قد (فإن قلت) فعلى إضمارها (قلت) لا يصح لأنها علامة لاتخذف ومعنى (بورك من في النار ومن حولها) بورك من في مكان النار ومن حول مكانها ومكانها البقعة التي حصلت فيها وهي البقعة المباركة المذكورة في قوله تعالى نودى من شاطئ الواد الأيمن في البقعة المباركة وتدل عليه قراءة أبي تباركت الأرض ومن حولها وعنه بورك النار والذى بورك له البقعة وبورك من فيها وحواليها حدوث أمر ديني فيها وهو تكليم الله موسى واستنابؤه له وإظهار المعجزات عليه ورب خير يتجدد في بعض البقاع فينشر الله بركة ذلك الخبر في أقاصيها ويبت آثاره في أبعدها فكيف بمثل ذلك الأمر العظيم الذي جرى في تلك البقعة وقيل المراد بالمبارك فيهم موسى والملائكة الحاضرون والظاهر أنه عام في كل من كان في تلك الأرض وفي ذلك الوادي وحواليهما من أرض الشام ولقد جعل الله أرض الشام بالبركات موسومة في قوله ونجيناه لوطاً إلى الأرض التي باركنا فيها للعالمين وحقت أن تكون كذلك فهي مبعث الأنبياء صلوات الله عليهم ومهبط الوحي إليهم وكفاتهم أحياء وأهوانا (فإن قلت) فما معنى ابتداء خطاب الله موسى بذلك عند مجيئه (قلت) هي إشارة له بأنه قد قضى أمر عظيم تنشر منه في أرض الشام كلها البركة (وسبحان الله رب العالمين) تعجيب لموسى عليه السلام من ذلك وإيدان بأن ذلك الأمر مريده ومكونه رب العالمين تنبهاً على أن الكائن من جلائل الأمور وعظائم الشؤون ۝ الهاء في (أنه) يجوز أن يكون ضمير الشأن والشأن (أنا الله) مبتدأ وخبر و (العزیز الحكيم) صفتان للخبر وأن يكون راجعاً إلى ما دل عليه ما قبله يعني أن مملككم أنا والله بيان لأنا والعزیز الحكيم صفتان للبين وهذا تمهيد لما أراد أن يظهره على يده من المعجزة يريد أنا القوى القادر على ما يبعد من الآواهم كقلب العصاحية الفاعل كل ما فعله بحكمة وتدير (فإن قلت) علام عطف قوله (وألق عصاك) (قلت) على بورك لأن المعنى نودى أن بورك من في النار وأن ألق عصاك كلاهما تفسير لنودى والمعنى قيل له بورك من في النار وقيل له ألق عصاك والدليل على ذلك قوله تعالى وأن ألق عصاك بعد قوله أن ياموسى إلى أنا الله على تكرير حرف التفسير كما يقول كتبت إليك أن حج وأن اعتمر وإن شئت أن أحج واعتمر ۝ وقرأ الحسن جان على لغة من يجتد في الحرب من اللقاء الساكنين فيقول شأبة ودابة ومنها قراءة عمرو بن عبيد ولا الضالين (ولم يعقب) لم يرجع يقال عقب المقاتل إذا كثر بعد الفرار قال : فاعقبوا إذ قيل هل من معقب ۝ ولا نزلوا يوم الكربة منزلاً

وإنما رعب لظنه أن ذلك لأمر أريد به ويدل عليه (إني لا يخاف لدى المرسلون) و (إلا) بمعنى لكن لأنه لما أطلق نفي

مَنْ غَيْرِ سُوٍّ فِي تِسْعِ آيَاتٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ۖ فَلَمَّا جَاءَهُمْ ءَايَتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ۖ وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلُمًا وَعُلُوًّا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ۖ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عَلِمًا وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَىٰ كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ۖ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ

الخوف عن الرسل كأن ذلك مظنة لطروا الشبهة فاستدرك ذلك والمعنى ولكن من ظلم منهم أى فرطت منه صغيرة مما يجوز على الأنبياء كالذى فرط من آدم ويونس وداود وسليمان وإخوة يوسف ومن موسى بوكزة القبطى ويوشك أن يقصد بهذا التعريض بما وجد من موسى وهو من التعريضات التى يُلطف مأخذها وسماه ظلماً كما قال موسى رب إني ظلمت نفسي فاغفرلى ۖ والحسن والسوء حسن التوبة وقبح الذنب وقرئ الأمان ظلم بحرف التنبيه وعن أبى عمر وفي رواية عصمة حسناً (في تسع آيات) كلام مستأنف وحرف الجز فيه يتعلق بمحذوف والمعنى اذهب في تسع آيات (إلى فرعون) ونحوه : فقلت إلى الطعام فقال منهم ۖ فريق يحسد الإنس الطامعا

ويجوز أن يكون المعنى وألق عصاك وأدخل يدك في تسع آيات أى في جملة تسع آيات وعدادهن ولقائل أن يقول كانت الآيات إحدى عشرة ثنتان منها اليد والعصا والتسع الفلق والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمسة والجذب في بواديهم والنقصان في مزارعهم المبصرة الظاهرة البينة جعل الإبصار لها وهو في الحقيقة لما قبلها لأنهم لا بسوها وكانوا بسبب منها بنظرم وتفكرهم فيها ويجوز أن يراد بتحقيقه الإبصار كل ناظر فيها من كافة أولى العقل وأن يراد إبصار فرعون ومثله لقوله واستيقنتها أنفسهم أو جعلت كأنها تبصر فتهدى لأن العمى لا تقدر على الاهتمام فضلاً أن تهدى غيرها ومنه قولهم كلمة عيناء وكلمة عوراء لأن الكلمة الحسنة ترشد والسيئة تغوى ونحوه قوله تعالى ولقد علمت ما أنزل هؤلاء الأرب السموات، والأرض بصائر فوصفها بالبصرة كما وصفها بالإبصار وقرأ على بن الحسين رضى الله عنهما وقادة مبصرة وهى نحو مجبنة ومبخله ومجفرة أى مكاناً يكثر فيه التبصر ۖ الواو فى (واستيقنتها) واو الحال وقد يعدها مضمرة والعلو الكبير والترفع عن الإيمان بما جاء به موسى كقوله تعالى فاستكبروا وكانوا قوماً عاقلين فقالوا أنؤمن لبشرين مثلنا وقومهما لنا عابدون وقرئ عليا وعلياً بالضم والكسر كما قرئ عتياً وعتياً ۖ وفائدة ذكر الأنفس أنهم جحدوها بألسنتهم واستيقنوها فى قلوبهم وضمايرهم والاستيقان أبلغ من الإيقان وقد قبل بين المبصرة والمبين وأى ظلم أخش من ظلم من اعتقد واستيقن أنها آيات بينة واضحة جاءت من عند الله ثم كابر بتسميتها سحراً بينا مكشوفاً لاشبهة فيه (علما) طائفة من العلم أو علماً سنياً غزيراً ۖ (فإن قلت) أليس هذا موضع الفاء دون الواو كقولك أعطيتك فشكر ومنعته فصبر (قلت) بلى ولكن عطفه بالواو إشعار بأن ما قاله بعض ما أحدث فيهما إتياء العلم وشيء من مواجبه فأخبر ذلك ثم عطف عليه التحميد كأنه قال ولقد آتيناها علماً فعملها به وعلما وعرفا حق البعثة فيه والفضيلة (وقالا الحمد لله الذى فضلنا) ۖ والكثير المفضل

ۖ قوله تعالى ولقد آتينا داود وسليمان علماً (قال معناه طائفة من العلم) قال أحمد التبعيض والتقليل من التكثير وكما يرد للتقليل من شأن المنكر فكذلك يرد للتعظيم من شأنه كما مر آنفاً في قوله تعالى وإنك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم ولم يقل الحكيم العليم والغرض من التكثير التفعيض كأنه قال من لدن حكيم عليم فظاهر قوله ولقد آتينا داود وسليمان علماً في سياق الامتنان تعظيم العلم الذى أوتياه كأنه قال علماً أى علم وهو كذلك فإن علمهما كان مما يستعظم ويستغرب ومن ذلك علم منطق الطير وسائر الحيوانات الذى خصهما الله تعالى به وكل علم بالإضافة إلى علم الله تعالى قليل ضئيل والله أعلم ۖ قوله تعالى وقالوا الحمد لله الذى فضلنا على كثير من عباده المؤمنين (قال) بجلا نعمة الله عليهما

(قوله نحو مجبنة ومبخله ومجفرة) فى الصحاح جفر الفعل عن الضراب إذا انقطع عنه ومنه قيل الصوم مجفرة أى قاطع للنكاح

سورة النمل - دَاوُدَ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلِمْنَا مَنَظِقَ الطَّيْرِ وَأُوتِينَا مِن كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ وَحَشِرَ

عليه من لم يؤت علماً أو من لم يؤت مثل علمهما وفيه أنهما فضلاً على كثير وفضل عليهما كثير وفي الآية دليل على شرف العلم وإنافه محله وتقدم حملته وأمله وأن نعمة العلم من أجل النعم وأجزل القسم وأن من أوتي به فقد أوتي فضلاً على كثير من عباد الله كما قال والذين أوتوا العلم درجات وما سمام رسول الله صلى الله عليه وسلم ورثة الأنبياء إلا لمداناتهم لهم في الشرف والمنزلة لأنهم القوام بما بعثوا من أجله وفيها أنه يلزمهم لهذه النعمة الفاضلة لوازم منها أن يحمدا الله على ما أوتوه من فضلهم على غيرهم وفيها التذكير بالتواضع وأن يعتقد العالم أنه وإن فضل على كثير فقد فضل عليه مثلهم وما أحسن قول عمر كل الناس أقره من عمر * ورث منه النبوة والملك دون سائر بنيهِ وكانوا تسعة عشر وكان داود أكثر تعبدًا وسليمان أفضى وأشكر لنعمة الله (وقال يا أيها الناس) تشهيرا لنعمة الله وتوحيها بها واعترافا بمكانها ودعاء للناس إلى التصديق بذكر المعجزة التي هي علم منظر الطير وغير ذلك مما أوتي به من عظام الأمور والمنطق كل ما يصوت به من المفرد والمؤلف المفيد وغير المفيد وقد ترجم يعقوب بن السكيت كتابه بإصلاح المنطق وما أصلح فيه إلا مفردات الكلم وقالت العرب نطق الحماة وكل صنف من الطير يتفاهم أصواته والذي عليه سليمان من منظر الطير هو ما يفهم بعضهم من بعض من معانيه وأغراضه ويحكى أنه مر على بلبل في شجرة يحرك رأسه ويميل ذنبه فقال لأصحابه أئذرون ما يقول قالوا الله ونيبه أعلم قال يقول أكلت نصف ثمرة فغلب الدنيا العفاء وصاحت فاخته فأخبر أنها تقول ليت ذا الخلق لم يخلقوا . وصاح طاوس فقال يقول كما تدين تدان . وصاح هدهد فقال يقول استغفروا الله يا مذبذبين . وصاح طيطوى فقال يقول كل حي ميت وكل جديد بال . وصاح خطاف فقال يقول قدموا خيرا تجدوه . وصاحت رخمة فقال تقول سبحان ربّي الأعلى ملء سمائه وأرضه . وصاح قرى فأخبر أنه يقول سبحان ربّي الأعلى . وقال الحدأ يقول كل شيء هالك إلا الله . والقطة تقول من سكت سلم . والبيغاء تقول ويل لمن الدنيا همه . والدبك يقول اذكروا الله يا غافلين . والنسر يقول يا ابن آدم عشت ماشئت آخرك الموت . والعقاب يقول في البعد من الناس أنس . والضفدع يقول سبحان ربّي القدوس . وأراد بقوله (من كل شيء) كثرة ما أوتي كما تقول فلان يقصده كل أحد ويعلم كل شيء تريد كثرة قصاده ورجوعه إلى غزارة في العلم واستكثار منه ومثله قوله وأوتيت من كل شيء (إن هذا هو الفضل المبين) قول وارد على سبيل الشكر والمحمدة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم ولا فخر أى أقول هذا القول شكراً ولا أقوله فخراً (فإن قلت) كيف قال علينا وأوتينا وهو من كلام المتكبرين (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يريد نفسه وأباه والثاني أن هذه النون يقال لها نون الواحد المطاع وكان ملكاً مطاعاً فكلم أهل طاعته على صفته وحاله التي كان عليها وليس التكبر من لوازم ذلك وقد يتعلق بتجمل الملك وتفخمه وإظهار آيئته وسياسته مصالح فيعود تكلف ذلك واجباً وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل نحواً من ذلك إذا وفد عليه وفد أو احتاج أن يرجع في عين عدو ألا ترى كيف أمر العباس رضي الله عنه بأن يحبس أباسفيان حتى تمر عليه الكتائب * روى أن معسكره كان مائة فرسخ في مائة : خمسة وعشرون للجن وخمسة وعشرون للإنس وخمسة وعشرون للطير وخمسة وعشرون للوحش وكان له ألف بيت من قوارير على الخشب فيها ثلثمائة منسكوحة وسبعمئة سرية وقد نسجت له الجن بساطاً من ذهب وإبريسم فرسفاً في فرسخ وكان يوضع منبره في وسطه وهو من ذهب فيقعد عليه وحوله ستمائة ألف كرسي من ذهب وفضة فيقعد الأنبياء على كراسي الذهب

من حيث قولها فضلنا وتواضعا بقولها على كثير ولم يقولوا على عباده اعترافاً بأن غيرهما يفضلهما حذراً من الرفع

(قوله هو ما يفهم بعضهم من بعض معانيه) عبارة النسفي والمنطق كل ما يصوت من المفرد والمؤلف المفيد وغير المفيد وكان سليمان عليه السلام يفهم منها كما يفهم بعضها من بعض اه (قوله يا ابن آدم عشت ماشئت) لعله عشت وفي الخازن عشت ماشئت آخره الموت (قوله وإظهار آيئته وسياسته) قيل مراتبه وبهاته وفي نسخة أبهته فليحذر

لَسْلِيمَنَ جُنُودَهُ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ۖ حَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادِ النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسْكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَنُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۖ فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِّن قَوْلِهَا وَقَالَ

والعلماء على كراسى الفضة وحولم الناس وحول الناس الجن والشياطين وظله الطير بأجنحتها حتى لا يقع عليه الشمس وترفع ريح الصبا البساط فتسير به مسيرة شهر ويروى أنه كان يأمر الريح العاصف تحمله ويأمر الرخاء تسيره فأوحى الله إليه وهو يسير بين السماء والأرض أنى قد زدت فى ملكك لا يتكلم أحد بشئ إلا ألقته الريح فى سمعك فيحكى أنه مر بحراث فقال لقد أوتى آل داود ملكا عظيما فألقته الريح فى أذنه فنزل ومشى إلى الحراث وقال إنما مشيت إليك لثلاثمى ما لا تقدر عليه ثم قال لتسيحه واحدة يقبلها الله خير مما أوتى آل داود (بوزعون) يحبس أولهم على آخرهم أى توقف سلاف العسكر حتى تلحقهم التوالى فيكونوا مجتمعين لا يتخلف منهم أحد وذلك للكثرة العظيمة ۖ قبل هو واد بالشام كثير النمل (فإن قلت) لم عدى أتوا بعل (قلت) يتوجه على معنيين : أحدهما أن إتيانهم كان من فوق فأتى بحرف الاستعلاء كما قال أبو الطيب ۖ ولشدة ما قربت عليك الأنجم ۖ لما كان قربا من فوق . والثانى أن يراى دقطع الوادى وبلوغ آخره من قولهم أتى على الشئ إذا أنفذه وبلغ آخره كأنهم أرادوا أن ينزلوا عند منقطع الوادى لأنهم ما دامت الريح تحملهم فى الهواء لا يخاف حطهم ۖ وقرئ نملة يا أيها النمل بضم النون والميم وكان الأصل النمل بوزن الرجل والنمل الذى عليه الاستعمال تخفيف عنه كقولهم السبع فى السبع قيل كانت تمشى وهى عرجاء تتكاسر فنادت يا أيها النمل الآية فسمع سليمان كلامها من ثلاثة أميال وقيل كان اسمها طاخية وعن قتادة أنه دخل الكوفة فالتفت عليه الناس فقال سلوا عما شئتم وكان أبو حنيفة رحمه الله حاضرا وهو غلام حدث فقال سلوه عن نملة سليمان أكانت ذكرا أم أنثى فسألوه فأخبرهم فقال أبو حنيفة كانت أنثى فقيل له من أين عرفت قال من كتاب الله وهو قوله قالت نملة ولو كانت ذكرا لقال قال نملة وذلك أن النملة مثل الحمامة والشاة فى وقوعها على الذكر والأنثى فيميز بينهما بعلامة نحو قولهم حمامة ذكر وحمامة أنثى وهو وهى ۖ وقرئ مسكنكم ولا يحطمنكم بتخفيف النون وقرئ لا يحطمنكم بفتح الحاء وكسرهما وأصله يحطمنكم ۖ ولما جعلها قائلة والنمل مقولاهم كما يكون فى أولى العقل أجرى خطابهم مجرى خطابهم (فإن قلت) لا يحطمنكم ماهو (قلت) يحتمل أن يكون جوابا للأمر وأن يكون نيا بدلا من الأمر والذى يجوز أن يكون بدلا منه

ۖ قوله تعالى قالت نملة يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم (قال لما دخل قتادة الكوفة التفت عليه الناس فقال سلوا عما شئتم فقال أبو حنيفة وكان شابا سلوه عن النملة التى كلمت سليمان أذكر أكانت أم أنثى فسألوه فأخبرهم فقال أبو حنيفة كانت أنثى فقيل كيف لك ذلك قال لأن الله عز وجل قال قالت نملة ولو كانت ذكرا لقال قال نملة) قال أحد لأدرى العجب منه أم من أبى حنيفة أن يثبت ذلك عنه وذلك أن النملة كالحمامة والشاة تقع على الذكر وعلى الأنثى لأنه اسم جنس يقال نملة ذكر ونملة أنثى كما يقولون حمامة ذكر وحمامة أنثى وشاة ذكر وشاة أنثى فلفظها مؤنث ومعناه محتمل فيمكن أن تؤنث لأجل لفظها وإن كانت واقعة على ذكر بل هذا هو الفصيح المستعمل الآن إلى قوله عليه الصلاة والسلام لا تضحى بعوراء ولا عجفاء ولا عيياء كيف أخرج هذه الصفات على اللفظ مؤنثة ولا يعنى الإناث من الأنعام خاصة فيثبت قوله تعالى قالت نملة روعى فيه تأنيث اللفظ وأما المعنى فيحتمل على حد سواء وإنما أطلقت فى هذا وإن كان لا يتمشى عليه حكم لأنه نسبته إلى الإمام أبى حنيفة على بصيرته باللغة ثم جعل هذا الجواب معجبا لنعان على غرارة عليه وتبصره بالمنقولات ثم قرر الكلام على ماهو عليه مصوناه فيالله العجب العجيب والله الموفق للصواب

(قوله توقف سلاف العسكر) أى متقدموهم أفاده الصحاح (قوله وهى عرجاء تتكاسر) فى الصحاح كوسته على رأسه تكويسا أى قلبته وكأس هو بكوس إذا فعل ذلك وكأس البعير إذا مشى على ثلاث قوائم وهو معرّقب

رَبِّ أَوْزَعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَلَدِي وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ۝ وَتَقَفَّ الطَّيْرُ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهُدْهُدَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ ۝ لَاغْضَبْنَاهُ عَذَابًا شَدِيدًا

أنه في معنى لا تكونوا حيث أتم فيحطكم على طريقة لأرينك ههنا أراد لا يحطمنكم جنود سليمان فجاء بما هو أبلغ ونحوه عجبت من نفسي ومن إشفافها ۝ ومعنى تبسم ضاحكا تبسم شارعا في الضحك وأخذا فيه يعني أنه قد تجاوز حد التبسم إلى الضحك وكذلك ضحك الأنبياء عليهم السلام وأما ما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه فالغرض المبالغة في وصف ما وجد منه من الضحك النبوي وإلا فبدت النواجذ على الحقيقة إنما يكون عند الاستغراب وقرأ ابن السميع ضحكا (فإن قلت) ما أضحكك من قولها (قلت) شيان إعجاب بما دل من قولها على ظهور رحمته ورحمة جنوده وشفقتهم وعلى شدة حاله وحالم في باب التقوى وذلك قولها وهم لا يشعرون تعني أنهم لو شعروا لم يفعلوا وسروره بما آتاه الله بما لم يوت أحدا من إدراكه بسمعه ما همس به بعض الحinkel الذي هو مثل في الصغر والفلة ومن إحاطته بمعناه ولذلك اشتمل دعاؤه على استيزاع الله شكر ما أنعم به عليه من ذلك وعلى استيفاقه لزيادة العمل الصالح والتقوى ۝ وحقيقة أوزعني اجعلني أزع شكر نعمتك عندي وأكفه وأربطه لا ينفلت عني حتى لا أنفك شاكر الك وإنما أدرج ذكر والديه لأن النعمة على الولد نعمة على الوالدين خصوصا النعمة الراجعة إلى الدين فإنه إذا كان تقيا نفعهما بدعائه وشفاعته وبدعاء المؤمنين لها كلها دعوا له وقالوا رضى الله عنك وعن والديك وروى أن النملة أحست بصوت الجنود ولا تعلم أنهم في الهواء فأمر سليمان الريح فوفقت لثلا يذعرن حتى دخان مساكنهن ثم دعا بالدعوة ۝ ومعنى (وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين) واجعلني من أهل الجنة ۝ أم هي المنقطعة . نظر إلى مكان الهدهد فلم يبصره فقال (مالى لا أرى) على معنى أنه لا يراه وهو حاضر لسائر ستره أو غير ذلك ثم لاح له أنه غائب فأضرب عن ذلك وأخذ يقول أهو غائب كأنه يسأل عن صحة ملاح له ونحوه قولهم إنها لا بل أم شاء وذكر من قصة الهدهد أن سليمان حين تم له بناء بيت المقدس تجهز للحج بحشره فوافى الحرم وأقام به ماشاء وكان يقرب كل يوم طول مقامه بخمسة آلاف ناقه وخمسة آلاف بقرة وعشرين ألف شاة ثم عزم على السير إلى اليمن فخرج من مكة صباحا يؤتم سهيلا فوافى صنعاء وقت الزوال وذلك مسيرة شهر فرأى أرضا حسناء أعجبه خضرتها فنزل ليتغذى ويصلى فلم يجدوا الماء وكان الهدهد قناقته وكان يرى الماء من تحت الأرض كما يرى الماء في الزجاج فيجيء الشياطين فيسألونها كما يسأل الإهاب ويستخرجون الماء فتفقدته لذلك وحين نزل سليمان خلق الهدهد فرأى هدهدا واقفا فأنطح إليه فوصف له ملك سليمان وما سخر له من كل شيء وذكر له صاحبه ملك بلقيس وأن تحت يدها اثني عشر ألف قائد تحت كل قائد مائة ألف وذهب معه ليظهر فصار رجوع إلا بعد العصر وذكر أنه وقعت نفحة من الشمس على رأس سليمان فظفر فإذا موضع الهدهد خال فدعا عريف الطير وهو النسر فسأله عنه فلم يجد عنده عليه ثم قال لسيد الطير وهو العقاب على به فارتفعت فنظرت فإذا هو مقبل فقصدته فناشدها الله وقال بحق الله الذى قواك وأقدرك على إلا رحمتي فتركته وقالت ثكلتك أمك إن نبي الله قد حلف ليعذبك قال وما استثنى قالت بلى قال أوليأتيني بعذر ميين فلما قرب من سليمان أرخى ذنبه وجناحيه يجزها على الأرض تواضعا له فلما دنا منه أخذ برأسه فذه إليه فقال يانبي الله اذكر وقوفك بين يدي الله فارتعد سليمان وعفا عنه ثم سأله

(قوله ما همس به بعض الحinkel) في الصحاح الحinkel ما لا يسمع له صوت (قوله وعلى استيفاقه لزيادة العمل) في الصحاح استوفقت الله سأله التوفيق (قوله تجهز للحج بحشره فوافى الحرم) في الصحاح حشرت الناس أحشرهم حشرا جمعتهم ومنه يوم الحشر (قوله وكان الهدهد قناقته) القناقن بالضم الدليل الهادى والبصير بالماء في حفر الفنى والفتى جمع قناة أفاده الصحاح في موضعين (قوله فدعا عريف الطير وهو النسر) في نسخة عريف الطير وكذا عبارة النسفي

أَوْ لَا أَدْبَحْنَهُ أَوْ لِيَأْتِنِي بَسُلْطَانٌ مُّبِينٌ * فَكَذَّبْتَ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تَحُطْ بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بَنِيًّا
يَقِينٌ * إِنِّي وَجَدْتُ أُمَّرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ * وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ

• تعذبه أن يؤذّب بما يحتمله حاله ليعتبر به أبناء جنسه وقيل كان عذاب سليمان للطير أن يتنفّ ريشه ويشمسه وقيل أن يطلى بالقطران ويشمس وقيل أن يلقى للنمل تأكله وقيل إيداعه القفص وقيل التفريق بينه وبين ألفه وقيل لألزمته صحبة الأضداد وعن بعضهم أضيق السجون معايشة الأضداد وقيل لألزمته خدمة أقرانه (فإن قلت) من أين حلّ له تعذيب المهدد (قلت) يجوز أن يبيح له الله ذلك لما رأى فيه من المصلحة والمنفعة كما أباح ذبح البهائم والطيور للأكل وغيره من المنافع وإذا سخر له الطير ولم يتم ما سخر له من أجله إلا بالتأديب والسياسة جاز أن تباح له ما يستصلح به • وقرئ ليأتيني وليأتين • والسultan الحجة والعذر (فإن قلت) قد حلف على أحد ثلاثة أشياء فخلفه على فعله لا مقال فيه ولكن كيف صحّ حلفه على فعل المهدد ومن أين درى أنه يأتي بسلطان حتى يقول أو ليأتيني بسلطان (قلت) لما نظم الثلاثة بأو في الحكم الذي هو الحلف آل كلامه إلى قولك ليكون أحد الأمور يعني إن كان الإتيان بالسلطان لم يكن تعذيب ولا ذبح وإن لم يكن كان أحدهما وليس في هذا ادعاء دراية على أنه يجوز أن يتعقب حلفه بالفعلين وحى من الله بأنه سيأتيه بسلطان مبين فذلك بقوله أو ليأتيني بسلطان مبين من دراية وإيقان (فكك) قرئ بفتح الكاف وضمها (غير بعيد) غير زمان بعيد كقوله عن قريب ووصف مكثه بقصر المدة للدلالة على إسرعه خوفاً من سليمان وليعلم كيف كان الطير مسخراً له وإياناً ما أعطى من المعجزة الدالة على نبوته وعلى قدرة الله تعالى (أحطت) بإدغام الطاء في التاء بإطباق وبغير إطباق ألم الله المهدد فكافح سليمان بهذا الكلام على ما أوتي من فضل النبوة والحكمة والعلوم المجمة والإحاطة بالمعلومات الكثيرة ابتلاء له في علمه وتنبيهاً على أن في أدنى خلقه وأضعفه من أحاط علماً بما لم يحيط به لتحقاق إليه نفسه ويتصاغر إليه علمه ويكون لطفاً له في ترك الإعجاب الذي هو فتنة العلماء وأعظم بها فتنة والإحاطة بالشئ علماً أن يعلم من جميع جهاته لا يخفى منه معلوم قالوا وفيه دليل على بطلان قول الرافضة أن الإمام لا يفي عليه شئ ولا يكون في زمانه أحد أعلم منه • سبأ قرئ بالصرف ومنعه وقد روى بسكون الباء وعن ابن كثير في رواية سبأ بالالف كقولهم ذهبوا أيدي سبأ وهو سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان فمن جعله اسماً للأقبيلة لم يصرف ومن جعله اسماً للحي أو الأب الأكبر صرف قال : من سبأ الحاضرين مأرب إذ • بينون من دون سبيله العرما

وقال : الواردون وتيم في ذرى سبأ • قد عثر أعناقهم جلد الجواميس

ثم سميت مدينة مأرب بسبأ وبين صنعاء مسيرة ثلاث كماسميت معافر بمعافر بن أذ ويحتمل أن يراد المدينة والقوم • والنبأ الخبر الذي له شأن • وقوله (من سبأ بنياً) من جنس الكلام الذي سماه المحذثون البديع وهو من محاسن الكلام الذي يتعلق باللفظ بشرط أن يجيء مطبوعاً أو يصنعه عالم بجوهر الكلام يحفظ معه صحة المعنى وسداده ولقد جاء ههنا زائداً على الصحة فحسن وبدع لفظاً ومعنى ألا ترى أنه لو وضع مكان بنيان خبر لكان المعنى صحيحاً وهو كما جاء أصح لما في النبأ من الزيادة التي يطابقها وصف الحال • المرأة بلقيس بنت شراحيل وكان أبوها ملك أرض اليمن كلها وقد ولده أربعمائة ملكاً ولم يكن له ولد غيرها فغلبت على الملك وكانت هي وقومها مجوساً يعبدون الشمس والضمير في (تملكهم) راجع إلى سبأ فإن أريد به القوم فالامر ظاهر وإن أريدت المدينة فعنائه تملك أهلها • وقيل في وصف عرشها كان ثمانين ذراعاً في ثمانين ومستمكة ثمانين وقيل ثلاثين مكان ثمانين وكان من ذهب وفضة مكلها بأنواع الجواهر وكانت قواته من ياقوت أحمر وأخضر ودرّ وزمرد وعليه سبعة أياك على كل بيت باب مغلق (فإن قلت) كيف استعظم عرشها مع ما كان يرى من ملك سليمان (قلت) يجوز

(قوله وهو من محاسن الكلام الذي يتعلق باللفظ) لعله التي تتعلق

لِّلشَّمْسِ مِن دُونِ اللَّهِ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ * أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ * اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ *

أن يستصغر حالها إلى حال سليمان فاستعظم لها ذلك العرش ويجوز أن لا يكون لسليمان مثله وإن عظمت مملكته في كل شيء كما يكون لبعض أمراء الأطراف شيء لا يكون مثله للبلك الذي يملك عليهم أمرهم ويستخدمهم ومن نوكي القصاصي من يقف على قوله ولها عرش ثم يتدنى عظيم وجدتها يريد أمر عظيم أن وجدتها وقومها يسجدون للشمس فمن استعظام الهدد عرشها فوقع في عظيمة وهي مسخ كتاب الله (فإن قلت) كيف قال (وأوتيت من كل شيء) مع قول سليمان وأوتينا من كل شيء كأنه سوى بينهما (قلت) بينهما فرق بين لأن سليمان عليه السلام عطف قوله على ما هو معجزة من الله وهو تعليم منق الطير فرجع أو لا إلى ما أوتى من النبوة والحكمة وأسباب الدين ثم إلى الملك وأسباب الدنيا وعطفه الهدد على الملك فلم يرد إلا ما أوتيت من أسباب الدنيا اللاتمة بالهافين الكلامين بون بعيد (فإن قلت) كيف خفي على سليمان مكانها وكانت المسافة بين محطه وبين بلدها قريبة وهي مسيرة ثلاث بين صنعاء ومأرب (قلت) لعل الله عز وجل أخفى عنه ذلك لمصلحة وأما كما أخفى مكان يوسف على يعقوب (فإن قلت) من أين للهدد التهدي إلى معرفة الله وجوب السجود له وإنكار سجودهم للشمس وإضافته إلى الشيطان وتزيينه (قلت) لا يبعد أن يلهمه الله ذلك كالأهمه وغيره من الطيور وسائر الحيوان المعارف اللطيفة التي يكاد العقلاء الرجاح العقول يهتدون لها ومن أراد استقراء ذلك فعليه بكتاب الحيوان خصوصا في زمن نبي سخرت له الطيور وعلم منطقها وجعل ذلك معجزة له . من قرأ بالتشديد أراد فصدهم عن السبيل لئلا يسجدوا لحذف الجار مع أن ويجوز أن تكون لا مزيدة ويكون المعنى فهم لا يهتدون إلى أن يسجدوا ومن قرأ بالتخفيف فهو ألا يسجدوا أو لا للتنبيه وبأحرف النداء ومناداه محذوف كاحذفه من قال * ألا يا أسلى ياداري على البلى * وفي حرف عبدالله وهي قراءة الأعرش هلا ولا بقلب الهمزتين هاء وعن عبدالله هلا تسجدون بمعنى ألا تسجدون على الخطاب وفي قراءة أبي أن لا تسجدون لله الذي يخرج الخبء من السماء والأرض ويعلم سرهم وما تعلنون وسمى الخبوء بالمصدر وهو النبات والمطر وغيرهما أخبره عز وجل من غيوبه وقرئ الخبء على تخفيف الهمزة بالحذف والخباء على تخفيفها بالقلب وهي قراءة ابن مسعود ومالك بن دينار ووجه أن تخرج على لغة من يقول في الوقف هذا الخبوء آيت الخبايا ومرت بالخبى ثم أجرى الوصل مجرى الوقف لا على لغة من يقول الكهانة والحكمة لأنها ضعيفة مستزلة وقرئ يخفون ويعلمون بالياء والتاء وقيل من أحطت إلى العظيم هو كلام الهدد وقيل كلام رب العزة وفي إخراج الخبء أمانة على أنه من كلام الهدد هندسته ومعرفة الماء تحت الأرض وذلك بإلهام من يخرج الخبء في السموات والأرض جلست قدرته ولطف عله ولا يكاد تخفى على ذى الفراسة النظر بنور الله غائل كل مخفى بصناعة أو فن من العلم في رواه ومنطقه وشيئله ولهذا ورد ما عمل بعد عملا إلا أني الله عليه رداء عمله (فإن قلت) أسجدة التلاوة واجبة في القراءتين جميعا أم في إحداهما (قلت) هي واجبة فيهما جميعا لأن مواضع السجدة إما أمر بها أو مدح لمن أتى بها أو ذم لمن تركها وإحدى القراءتين أمر بالسجود والآخرى ذم للتارك وقد اتفق أبو حنيفة والشافعي رحمهما الله على أن يسجدات القرآن أربع عشر وإنما اختلفا في سجدة ص فهي عند أبي حنيفة سجدة تلاوة وعند الشافعي سجدة شكر وفي يسجدتي سورة الحج وما ذكره الزجاج من وجوب السجدة مع التخفيف دون التشديد فغير مرجوع إليه (فإن قلت) هل يفرق الواقف بين القراءتين (قلت) نعم إذا خفف وقف على فهم لا يهتدون ثم ابتداء ألا يسجدوا وإن شاء وقف على ألا ياتهم ابتداء أسجدوا وإذا شدد لم يقف إلا على العرش العظيم (فإن قلت) كيف سوى الهدد بين عرش بلقيس وعرش الله في الوصف بالعظيم (قلت) بين الوصفين بون عظيم لأن وصف عرشها بالعظيم تعظيم له بالإضافة إلى عروش أبناء جنسها من الملوك

(قوله ومن نوكي القصاص) أي حتى أفاده الصحاح (قوله وقيل من أحطت إلى العظيم) في الباب أن الخلاف وألا يسجدوا إلى العظيم ومال إليه في التقريب اهـ من هامش (قوله في رواه) بالضم أي منظره أفاده الصحاح

قَالَ سَدِّظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ * أَذْهَبَ بِكِتَابِي هَذَا فَأَلْقَاهُ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ * قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْءَ إِنِّي أَتِيَّتُ إِلَى كِتَابِ كَرِيمٍ * إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * أَلَا تَعْلَمُونَ عَلَى وَآتَوْنِي مُسْلِمِينَ * قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْءَ أَتُونِي فِي أَمْرٍ مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّى تَشْهَدُونِ *

ووصف عرش الله بالعظم تعظيم له بالنسبة إلى سائر ما خلق من السموات والأرض * وقرئ العظم بالرفع (سنظر) من النظر الذي هو التأمل والتصفح * وأراد أصدقت أم كذبت إلا وأن كنت من الكاذبين، أبلغ لأنه إذا كان معروفاً بالانحراف في سلك الكاذبين كان كاذباً لاحتالة وإذا كان كاذباً اتهم بالكذب فيما أخبر به فلم يوثق به (تول عنهم) تنح عنهم إلى مكان قريب تتوارى فيه ليكون ما يقولونه بمسمع منك و(يرجعون) من قوله تعالى يرجع بعضهم إلى بعض القول فيقال دخل عليها من كوة فألقى الكتاب إليها وتوارى في الكوة (فإن قلت) لم قال فألقه إليهم على لفظ الجمع (قلت) لأنه قال وجدتها وقومها يسجدون للشمس فقال فألقه إلى الذين هذا دينهم اهتماماً منه بأمر الدين واشتغالا به عن غيره وبني الخطاب في الكتاب على لفظ الجمع لذلك (كريم) حسن مضمونه ومافيه أو وصفته بالكرم لأنه من عند ملك كريم أو مختم قال صلى الله عليه وسلم كرم الكتاب ختمه وكان صلى الله عليه وسلم يكتب إلى العجم فقبل له أنهم لا يقبلون إلا كتباً عليه خاتم فاصطنع خاتماً وعن ابن المقفع من كتب إلى أخيه كتاباً ولم يختمه فقد استخف به وقيل مصدر بسم الله الرحمن الرحيم هو استئناف وتبيين لما ألقى إليها كأنها لما قالت إني أتي إلى كتاب كريم قيل لها من هو وما هو فقالت إنه من سليمان وإنه كيت وكيت وقرأ عبدالله وإنه من سليمان وإنه عطفاً على إني وقرئ إنه من سليمان وأنه بالفتح على أنه بدل من كتاب كأنه قيل أتي إلى أنه من سليمان ويجوز أن تريد لأنه من سليمان ولأنه كأنها علقت كرمه بكونه من سليمان وتصديره باسم الله وقرأ أبي أن من سليمان وأن بسم الله على أن المفسرة وأن في (الأنعلاوا) مفسرة أيضاً - الأنعلاوا: لا تكبروا كما يفعل الملوك وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما بالعين معجمة من العلو وهو مجاوزة الحد يروى أن نسخة الكتاب من عبدالله سليمان بن داود إلى بلقيس ملكة سبأ: السلام على من اتبع الهدى أما بعد فلا تعلاوا على وآتوني مسلمين، وكانت كتب الأنبياء عليهم السلام جملاً لا يطيرون ولا يكثرون وطبع الكتاب بالمسك وختمه بخاتمه فوجدها الهدى رائدة في قصرها بمأرب وكانت إذا رقدت غلقت الأبواب ووضعت المفاتيح تحت رأسها فدخل من كوة وطرح الكتاب على نحرها وهي مستلقية وقيل نقرها فانتهت فزعة وقيل أنها والقادة والجنود حوالها فرفرف ساعة والناس ينظرون حتى رفعت رأسها فألقى الكتاب في حجرها وكانت قارئة كاتبة عربية من نسل تبع بن شراحيل الحيرى فلما رأت الخاتم ارتعدت وخضعت وقالت لقومها ما قالت (مسلمين) متقادين أو مؤمنين * الفتوى الجواب في الحادثة اشتقت على طريق الاستعارة من الفتاوى السن والمراد بالفتوى هنا الإشارة إليها بما عندهم فيها حدث لها من الرأي والتدبير وقصدت بالانقطاع إليهم والرجوع إلى استشارتهم واستطلاع آرائهم استعطفهم وتطبيب نفوسهم ليمالئوها ويقوموا معها (قاطعة أمراً) فاصلة وفي قراءة ابن مسعود رضي الله عنه قاضية أي لا بت أمراً إلا بمحضركم وقيل كان أهل مشورتها ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً كل واحد على عشرة آلاف أرادوا بالقوة قوة

* قوله تعالى قال سنظر أصدقت أم كنت من الكاذبين (قال معناه أصدقت أم كذبت إلا أن عبارة الآية أبلغ لأنه إذا كان معروفاً بالكذب اتهم في جملة إخباره فلم يوثق به) قال أحمد وهذا مما نهت عليه في سورة الشعراء من العدول عن الفعل الذي هو أم كذبت وعن مجرد صفته في قوله أم كنت كاذباً إلى جملة واحداً من الفئة الموسومة بالكذب فهو أبلغ في مقصود سياق الآية من التهديد والله أعلم

قَالُوا نَحْنُ أَوْلُوا قُوَّةً وَأُولُوا بَأْسَ شَدِيدٍ وَالْأَمْرُ إِلَيْكِ فَانْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ ۖ قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ۖ وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَاظِرَةٌ بِمِ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ ۖ فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَنَ قَالَ أُمِدُّونَنِي بِمَالٍ قَسَا ءَاتَيْنِي اللَّهُ خَيْرَ مِمَّا ءَاتَيْتُكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُونَ ۖ أَرْجِعْ

الاجساد وقوة الآلات والعدد * وبالبأس النجدة والبلاء في الحرب (والأمر إليك) أى هو موكل إليك ونحن مطيعون لك فريتنا بأمرك نطعمك ولا نخالفك * كأنهم أشاروا عليها بالقتال أو أرادوا نحن من أبناء الحرب لامن أبناء الرأى والمشورة وأنت ذات الرأى والتدبير فانظري ماذا ترين تتبع رأيك * لما أحست منهم الميل إلى المحاربة رأت من الرأى الميل إلى الصلح والابتداء بما هو أحسن ورتبت الجواب فزيقت أولاً ما ذكروه وأرثهم الخطأ فيه (بأن الملوك إذا دخلوا قرية) عنوة وقهراً (أفسدوها) أى خربوها ومن ثمة قالوا للفساد الخربة * وأذلوا أعزتها وأهانوا أشرفها وقتلوا وأسروا فذكرت لهم عاقبة الحرب وسوء مغبتها ثم قالت (وكذلك يفعلون) أرادت وهذه عادتهم المستمرة الثابتة التى لاتغير لأنها كانت في بيت الملك القديم فسمعت نحوذلك ورأت ثم ذكرت بعد ذلك حديث الهدية ومارأت من الرأى السديد وقيل هو تصديق من الله لقولها وقد يتعلق الساعون في الأرض بالفساد بهذه الآية ويعملونها حجة لأنفسهم ومن استباح حراماً فقد كفر فإذا احتج له بالقرآن على وجه التحريف فقد جمع بين كفرين (مرسلة إليهم هدية) أى مرسلة رسلاً هدية أصانعه بها عن ملكي (فناظرة) ما يكون منه حتى أعمل على حسب ذلك فروى أنها بعثت خمسمائة غلام عليهم ثياب الجوارى وحلبن الأساور والأطواق والقرطة راكبي خيل مغطاة بالدباج محلاة اللجم والسروج بالذهب المرصع بالجواهر وخمسمائة جارية على رماك فيزى الغلمان وألف لبنة من ذهب وفضة وتاجاً مكللاً بالدر والياقوت المرتفع والمسك والعنبر وحفاً فيه درة عذراء وجزعة معوجة الثقب وبعثت رجلين من أشرف قومها المنذر بن عمرو وآخر ذارأى وعقل وقال إن كان نبياً ميز بين الغلمان والجوارى وثقب الدرّة ثقباً مستويّاً وسلكت في الخريزة خيطاً ثم قالت للنذر إن نظر إليك نظر غضبان فهو ملك فلا يهولك وإن رأيته بشاً لطيفاً فهو نبى فأقبل الهدى فآخبر سليمان فأمر الجن فضربوا لبن الذهب والفضة وفرشوه في ميدان بين يديه طوله سبعة فراسخ وجعلوا حول الميدان حائطاً شرفه من الذهب والفضة وأمر بأحسن الدواب في البر والبحر فربطوها عن يمين الميدان ويساره على اللبن وأمر بأولاد الجن وهم خلق كثير فأقيموا عن اليمين واليسار ثم قعد على سريره والكراسى من جانيه واصطف الشياطين صفواً فراسخ والإنس صفواً فراسخ والوحش والسباع والحوام والطيور كذلك فلما دنا القوم ونظروا بهتوا ورأوا الدواب تروث على اللبن فتعاصرت إليهم نفوسهم ورموا بمسمعهم ولما وقفوا بين يديه نظر إليهم بوجه طلق وقال ماوراءكم وقال أين الحق وأخبره جبريل عليه السلام بما فيه فقال لهم إن فيه كذا وكذا ثم أمر الأرضة فأخذت شعرة ونفذت فيها لجعل رزقها في الشجرة وأخذت دودة بيضاء الخيط بفيها ونفذت فيها لجعل رزقها في الفواكه ودعا بالماء فكانت الجارية تأخذ الماء بيدها فتجعله في الأخرى ثم تضرب به وجهها والفسلام كما يأخذه يضرب به وجهه ثم رد الهدية وقال للنذر ارجع إليهم فقالت هو نبى ومالنا به طاقة فشخصت إليه في اثني عشر ألف قيل تحت كل قيل ألوف * وفي قراءة ابن مسعود رضى الله عنه فلما جاؤا (أتمدوننى) وقرئ بجذف الياء والاكتفاء بالكسرة وبالادغام كقوله أحتاجونى وبنون واحدة أتمدونى * الهدية اسم المهدى كما أن العطية اسم المعطى فتضاف إلى المهدى والمهدى إليه تقول هذه هدية فلان تريد هى التى أهداها أو أهديت إليه والمضاف إليه ههنا هو المهدى إليه والمعنى أن ما عندى خير مما عندكم وذلك أن الله آتاني الدين الذى فيه الحظ الأوفر والغنى الأوسع وآتاني من الدنيا

(قوله والأطواق والقرطة) واحدها قرط (قوله على رماك فيزى الغلمان) هى إناث الخيل

إِلَيْهِمْ فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَّا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا أَذِلَّةً وَهُمْ صَاغِرُونَ * قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْأَيْكُمْ يَأْتِيَنِي
بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَن يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ * قَالَ عَفَرْتُ مِّنَ الْجَنِّ أَنَا ءَاتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَن تَقُومَ مِن مَّقَامِكَ وَإِنِّي عَلَيْهِ
لَقَوِيٌّ أَمِينٌ * قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ أَنَا ءَاتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَن يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقَرًّا

ملا يستزاد عليه فكيف يرضى مثلى بأن يمد بمال ويصانع به (بل أتم) قوم لا تعلمون لإظهاره من الحياة الدنيا
فلذلك (تفرحون) بما تزدون ويهدي إليكم لأن ذلك مبلغ همتكم وحالى خلاف حالكم وما أرضى منكم بشيء ولا أفرح
به إلا بالإيمان وترك المجوسية (فإن قلت) ما الفرق بين قولك أتمدنى بمال وأنا أغنى منك وبين أن تقوله بالقاء (قلت)
إذا قلته بالواو فقد جعلت مخاطبي عالماً بزيادتي عليه فى الغنى واليسار وهو مع ذلك يمدنى بالمال وإذا قلته بالقاء فقد
جعلته بمن خفيت عليه حالى فأنا أخبره الساعة بما لا أحتاج معه إلى إمداده كأنى أقول له أنكر عليك ما فعلت فأنى غنى عنه
وعليه ورد قوله فما أتانى الله (فإن قلت) فواجه الإضراب (قلت) لما أنكر عليهم الإمداد وعلل إنكاره بأضرب عن ذلك
إلى بيان السبب الذى حملهم عليه وهو أنهم لا يعرفون سبب رضا ولا فرح إلا أن يهدى إليهم حظ من الدنيا التى لا يعلمون غيرها
ويجوز أن تجعل الهدية مضافة إلى المهدى ويكون المعنى بل أتم بهديتكم هذه التى أهديتموها تفرحون فرح افتخار على
الملوك بأنكم قدرتم على إهداء مثلها ويحتمل أن يكون عبارة عن الرد كأنه قال بل أتم من حقكم أن تأخذوا هديتكم
وتفرحوا بها (ارجع) خطاب للرسول وقيل للهدد محملاً كتاباً آخر (لا قبل) لاطاقة وحقيقة القلب المقاومة والمقاولة
أى لا يقدر أن يقابلهم وقرأ ابن مسعود رضى الله عنه لا قبل لهم بهم * الضمير فى منها لسا * والذلل أن يذهب عنهم
ما كانوا فيه من العز والملك * والصغار أن يقعوا فى أسر واستعباد ولا يقتصر بهم على أن يرجعوا سوقة بعد أن كانوا
ملوكاً * يروى أنها أمرت عند خروجها إلى سليمان عليه السلام فجعل عرشها فى آخر سبعة آيات بعضها فى بعض فى آخر
قصر من قصور سبعة لها وغلقت الأبواب وولكت به حرساً يحفظونه ولعله أوحى إلى سليمان عليه السلام باستيائها
من عرشها فأراد أن يغرب عليها ويربها بذلك بعض ما خصه الله به من إجراء العجائب على يده مع اطلاعها على عظيم
قدرة الله وعلى ما يشهد لنبوة سليمان عليه السلام ويصدقها وعن قتادة أن يأخذه قبل أن تسلم لعله أنها إذا أسلمت لم يحل
له أخذ ما لها وقيل أراد أن يؤتى به فيسكر ويغير ثم ينظر أثبته أم تنكره اختباراً لعقلها * وقرئ عفرية والعفر والعفريت
والعفرية والعفراة والعفارية من الرجال الخيث المنكر الذى يعفر أقرانه ومن الشياطين الخيث المارد وقالوا كان اسمه
ذكو ان (لقوى) على حمله (أمين) آتى به كما هو لا اختزل منه شيئاً ولا أبدله (الذى عنده علم من الكتاب) رجل كان عنده
اسم الله الأعظم وهو ياحى يا قيوم وقيل يالها وإله كل شيء وإله واحد لا إله إلا أنت وقيل يا ذا الجلال والإكرام
وعن الحسن رضى الله عنه الله والرحمن وقيل هو آصف بن برخيا كاتب سليمان عليه السلام وكان صديقاً عالماً وقيل
اسمه أسطوم وقيل هو جبريل وقيل ملك أيد الله به سليمان وقيل هو سليمان نفسه كأنه استبطأ العفريت فقال له أنا أريك
ما هو أسرع مما تقول وعن ابن طهية بلغنى أنه الخضر عليه السلام * علم من الكتاب : من الكتاب المنزل وهو علم
الوحى والشرائع وقيل هو الروح والذى عنده علم منه جبريل عليه السلام * وآتيك فى الموضوعين يجوز أن يكون فعلاً
واسم فاعل . الطرف تحريك أجفانك إذا نظرت فوضع موضع النظر ولما كان الناظر موصوفاً بإرسال الطرف فى نحو قوله
وكننت إذا أرسلت طرفك رائداً * لقلبك يوماً أتعبتك المناظر

وصف برد الطرف ووصف الطرف بالارتداد ومعنى قوله (قبل أن يرتد إليك طرفك) أنك ترسل طرفك إلى شيء
فقبل أن ترده أبصرت العرش بين يديك ويروى أن آصف قال لسليمان عليه السلام مد عينيك حتى ينتهى طرفك ففد

عنده قال هذا من فضل ربي ليبلوني ءأشكر أم أكفر ومن شكر فإيماء يشكر لنفسه ومن كفر فإن ربي غني كريم . قال نكروا لها عرشها ننظر أتهتدي أم تكون من الذين لا يهتدون . فلما جاءت قيل أهكذا عرشك قالت كأنه هو وأوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين . وصدها ما كانت تعبد من دون الله إياها كانت

عينية فنظر نحو اليمين ودعا آصف فنار العرش في مكانه بأمر رب ثم نبغ عند مجلس سليمان عليه السلام بالشام بقدره الله قبل أن يرد طرفه ويجوز أن يكون هذا مثلاً لاستقصاء مدة المجيء به كما تقول لصاحبك افعل كذا في لحظة وفي ردة طرف والتفت ترى وما أشبه ذلك تريد السرعة (يشكر لنفسه) لأنه يحط به عنها عبء الواجب ويصونها عن سمة الكفران وترتبط به النعمة ويستمد المزيد وقيل الشكر قيد للنعمة الموجودة وصيد للنعمة المفقودة وفي كلام بعض المتقدمين أن كفران النعمة بوار وقلبا أقشعت نافرة فرجعت في نصابها فاستدع شاردها بالشكر واستمد رانها بكرم الجوار واعلم أن سبوغ ستر الله متقلص عما قريب إذا أنت لم ترج الله وقارا (غني) عن الشكر (كريم) بالإععام على من يكفر نعمته والذي قاله سليمان عليه السلام عند رؤية العرش شاكرأ لربه جرى على شاكلة أبناء جنسه من أنبياء الله والمخلصين من عباده يتلقون النعمة القادمة بحسن الشكر كما يشيعون النعمة المودعة بحميل الصبر (نكروا) اجعلوه متذكراً متغيراً عن هيئته وشكله كما يتذكر الرجل للناس لثلا يعرفوه قالوا وسعوه وجعلوا مقدمه مؤخره وأعلاه أسفله . وقرئ ننظر بالجزم على الجواب وبالرفع على الاستئناف (أتهتدي) لمعرفته أو للجواب الصواب إذا سئلت عنه أو للدين والإيمان بنبوة سليمان عليه السلام إذا رأت تلك المعجزة البينة من تقدم عرشها وقد خلفته وأغلقت عليه الأبواب ونصبت عليه الحرس . هكذا ثلاث كلمات حرف التنييه وكاف التشبيه واسم الإشارة لم يقل أهذا عرشك ولكن أمثل هذا عرشك لئلا يكون تلقينا فـ(قالت كأنه هو) ولم يقل هو هو ولا ليس به وذلك من رجاحة عقلها حيث لم تقع في المحتمل (وأوتينا العلم) من كلام سليمان ومثله (فإن قلت) علام عطف هذا الكلام وبم اتصل (قلت) لما كان المقام الذي سئلت فيه عن عرشها وأجاب بما أجاب به مقاما أجرى فيه سليمان وملاؤه ما يناسب قولهم وأوتينا العلم نحو أن يقولوا عند قولها كأنه هو قد أصابت في جوابها وطبقت المفصل وهي عاقلة لينة وقدرت الإسلام وعلمت قدرة الله وصحة النبوة بالآيات التي تقدمت عند وفدة المنذر وبهذه الآية العجيبة من أمر عرشها عطفوا على ذلك قولهم وأوتينا نحن العلم بالله وبقدرته وبصحة ما جاء من عنده قبل علمها ولم نزل على دين الإسلام شكر الله على فضلهم عليها

• قوله تعالى أهكذا عرشك (قال فيه لم يقل أهذا عرشك لئلا يكون تلقينا قالت كأنه هو ولم يقل هو هو ولا ليس به وذلك من رجاحة عقلها حيث لم تقطع في المحتمل) قال أحد وفي قولها كأنه هو عدولها عن مطابقة الجواب للسؤال بأن تقول هكذا هو نكتة حسنة ولعل قائلا يقول كلا العبارتين تشبيه إذ كاف التشبيه فيهما جميعا وإن كانت في إحداهما داخلية على اسم الإشارة وفي الأخرى داخلية على المضمر وكلاهما أعنى اسم الإشارة والمضمر واقع على الذات المشبهة وحيث تستوى العبارتان في المعنى ويفضل قولها هكذا هو بمطابقته للسؤال فلا بد في اختيار كأنه هو من حكمة فنقول حكته والله أعلم أن كأنه هو عبارة من قرب عنده الشبه حتى شكك نفسه في التبايرين الأمرين فكاد يقول هو هو وتلك حال بلقيس وأما هكذا هو فعبارة جازم بتباير الأمرين حاكم بوقوع الشبه بينهما لا غير فلهذا عدلت إلى العبارة المذكورة في التلاوة لمطابقتها لحالها والله أعلم وقول الزمخشري ولا ليس به وإن كان من قوله فهو والصواب ولا ليس به والله سبحانه وتعالى أعلم

(قوله ثم نبغ عند مجلس سليمان) في الصحاح نبغ الشيء ظهر (قوله وقلبا أقشعت نافرة) أى أقلمت أفاده الصحاح (قوله وطبقت المفصل وهي عاقلة) لعله وطابقت

مَنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ ۖ قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِهَا قَالَتْ إِنَّهُ صَرْحٌ مُّمَرَّدٌ
مَنْ قَوَارِيرَ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ
أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ ۖ قَالَ يَتَقَوْمٌ لَمْ تَسْتَعْجِلُوا بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ
لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۖ قَالُوا أَطِيعُوا بَنِيكُمْ وَمَنْ مَعَكُمْ قَالَ طَائِفَةٌ مِمَّنْ قَوْمٌ يُنْفِقُونَ

وسبقهم إلى العلم بالله والإسلام قلبها (وصدها) عن التقدم إلى الإسلام عبادة الشمس ونشوها بين ظهراني الكفرة
ويجوز أن يكون من كلام بلقيس موصولا بقولها كأنه هو والمعنى وأوتينا العلم بالله وبقدرته وبصحة نبوة سليمان عليه
السلام قبل هذه المعجزة أو قبل هذه الحالة تبي ما تبين من الآيات عند وفدة المنذر ودخلنا في الإسلام ثم قال الله
تعالى وصدها قبل ذلك عما دخلت فيه ضلالها عن سواء السبيل وقيل وصدها الله أو سليمان عما كانت تعبد بتقدير
حذف الجار وإيصال الفعل ۖ وقرئ أنها بالفتح على أنه بدل من فاعل صد أو بمعنى لأنها ۖ الصرح القصر وقيل صحن
الدار ۖ وقرأ ابن كثير ساقها بالهمز ووجهه أنه سمع سؤفا فأجرى عليه الواحد ۖ والمردد الملس وروى أن سليمان
عليه السلام أمر قبل قدومها فبنى له على طريقها قصر من زجاج أبيض وأجرى من تحته الماء وألقى فيه من دواب البحر
السماك وغيره ووضع سريره في صدره فجلس عليه وعكف عليه الطير والجن والإنس وإنما فعل ذلك ليزيدها استعظاما
لأمره وتحققا لنبوته وثباتا على الدين وزعموا أن الجن كرهوا أن يزوجه ففضى إليه بأسرارهم لأنها كانت بنت جنية
وقيل خافوا أن يولد له منها ولد تجتمع له فطنة الجن والإنس فيخرجون من ملك سليمان إلى ملك هو أشد وأظنع فقالوا له
إن في عقلها شيئا وهي شعراء الساقين ورجلها كحافرا الحمار فاختر عقلها بتكسير العرش واتخذ الصرح ليتعزف ساقها
ورجلها فكشفت عنهما فإذا هي أحسن الناس ساقا وقدماء لأنها شعراء ثم صرف بصره وناداهما (لأنه صرح بمردمن
قوارير) وقيل هي السبب في اتخاذ النورة أمر بها الشياطين فاتخذوها واستنكحها سليمان عليه السلام وأحبها وأقرها
على ملكها وأمر الجن فبنوا لها سلعين وغمدان وكان يزورها في الشهر مرة فيقيم عندها ثلاثة أيام وولدت له وقيل
بل زوجها ذاتبع ملك همدان وسلطه على اليمن وأمر زوبعة أمير جن اليمن أن يطيعه فبنى له المصانع ولم يزل أميرا حتى
مات سليمان (ظلمت نفسي) تريد بكفرها فيما تقدم وقيل حسيت أن سليمان عليه السلام يعرفها في اللغة فقالت ظلمت
نفسى بسوء ظنى بسليمان عليه السلام ۖ وقرئ أن أعبدوا بالضم على اتباع الذنوب الياء (فريقان) فريق مؤمن وفريق
كافر وقيل أريد بالفريقين صالح عليه السلام وقومه قبل أن يؤمن منهم أحد (يختصمون) يقول كل فريق الحق معي ۖ
السيئة العقوبة والحسنة التوبة (فإن قلت) مامعنى استعجلهم بالسيئة قبل الحسنة وإنما يكون ذلك إذا كانتا متوقعتين
إحداهما قبل الأخرى (قلت) كانوا يقولون لجهلهم إن العقوبة التي يعدها صالح عليه السلام إن وقعت على زعمه
تبنا حينئذ واستغفرنا مقدرين أن التوبة مقبولة في ذلك الوقت وإن لم تقع فعن على مانحن عليه نخطبهم صالح
عليه السلام على حسب قولهم واعتقادهم ۖ ثم قال لهم هلا تستغفرون الله قبل نزول العذاب (لعلكم ترحمون)
تنبيههم على الخطأ فيما قاتوه وتجيلا فيما اعتقدوه ۖ وكان الرجل يخرج مسافرا فيمر بطائر فيزجره فإن مر سائحا

(قوله فبنوا لها سلعين وغمدان) في الصحاح سلعون قرية وفيه في فصل نصب أن للعرب في نصيين ونحوه كبيرين
وفلسطين وسيلحين وباسمين وقسرين مذهبن أحدهما لزوم الياء وإعراب مالا يتصرف والثاني إعراب بالياء
والنون نصبا وجرا وبالواو والتون رفعا وفي فصل غمد غمدان قصر بالين وفي فصل صنع المصانع الحصون (قوله
فإن قر سائحائمين) السائح ما ولاك ميامته من ظبي أو طائر أو غيرهما بأن يمر من مياسرك إلى ميامتك والبارح ما ولاك

وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ * قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ

تبعن وإن م بارحا تشام فلما نسبوا الخير والشر إلى الطائر استعير لما كان سببهما من قدر الله وقسمته أو من عمل العبد الذي هو السبب في الرحمة والعقوبة وما قالوا طائر الله لا طائر لك أي قدر الله الغالب الذي ينسب إليه الخير والشر لا طائر لك الذي تشام به وتبعن فلما قالوا اطيروا بكم أي تشاءنا وكانوا قد قطعوا (قال طائركم عند الله) أي سبيكم الذي يحى منه خيركم وشركم عند الله وهو قدره وقسمته إن شاء رزقكم وإن شاء حرمكم ويجوز أن يريد عملكم مكتوب عند الله فنه نزل بكم ما نزل عقوبة لكم وقتة ومنه قوله طائركم معكم وكل إنسان أزماء طائره في عنقه وقرئ تطيرنا بكم على الأصل ومعنى تطير به تشام به وتطير منه نفر منه (تقتون) تختبرون أو تعذبون أو يفتنكم الشيطان بوسوسته إليكم الطيرة (المدنية) الحجرة وإنما جاز تميز التسعة بالرهط لأنه في معنى الجماعة فكأنه قيل تسعة أنفس والفرق بين الرهط والنفر أن الرهط من الثلاثة إلى العشرة أو من السبعة إلى العشرة والنفر من الثلاثة إلى التسعة وأسماؤهم عن وهب الهذيل بن عبد رب غنم بن غنم رباب بن مهرج مصدع بن مهرج عمير بن كردبة عاصم بن مخزومة سبيط بن صدقة سمعان بن صفي قدار بن سالف وهم الذين سعوا في عقر الناقة وكانوا عتاة قوم صالح عليه السلام وكانوا من أبناء أشrafهم (ولا يصلحون) يعني أن شأنهم الإفساد البحت الذي لا يطبشى من الصلاح كما ترى بعض المفسرين قديندر منه بعض الصلاح (تقاسموا) يحتمل أن يكون أمراً وخبراً في محل الحال يا ضمارة أي قالوا متقاسمين وقرئ تقسموا * وقرئ لتبيتنه بالتاء والياء والنون فتقاسموا مع النون والتاء يصح فيه الوجهان ومع الياء لا يصح إلا أن يكون خبراً والتقاسم والتقسم كالنظام والتظاهر التحالف والبيات مباغته العدو ليلاً وعن الإسكندر أنه أشير عليه بالبيات فقال ليس من آيين الملوك استراق النظر * وقرئ مهلك بفتح الميم واللام وكسرها من هلك ومهلك بضم الميم من أهلك ويحتمل المصدر والزمان والمكان (فإن قلت) كيف يكونون صادقين وقد جحدوا ما فعلوا فأتوا بالخبر على خلاف الخبر عنه (قلت) كأنهم اعتقدوا أنهم إذا بيتوا صالحاً وبيتوا

* قوله تعالى « لتبيتنه وأهله » ثم لقولنا لوليه ما شهدنا مهلك أهله وإنا لصادقون * (قال فيه إن قلت كيف يكونون صادقين وقد جحدوا ما فعلوا فأتوا بالخبر على خلاف الخبر عنه قلت كأنهم اعتقدوا أنهم إذا بيتوا صالحاً وبيتوا أهله وجمعوا بين البياتين جميعاً لا أحدهما كانوا صادقين وفي هذا دليل قاطع على أن الكذب قبيح عند الكفرة الذين لا يعرفون الشرع ونوايه ولا يخطر ببالهم ألا تراهم قصدوا قتل نبي الله ولم يرضوا لأنفسهم بأن يكونوا كاذبين حتى سوا للصدق حيلة يتفصون بها عن الكذب) قال أحمد وحيلة الزخشرى لتصحیح قاعدة التحسين والتقييح بالعقل أقرب من حيلتهم التي سماها الله تعالى مكرأ لأن غرضه من تمهيد حيلتهم أن يستشهد على صحة القاعدة المذكورة في موافقة قوم لوط عليها إذا استقبلوا الكذب ببعه ولهم لا بالشرع وأني يتم لذلك أولهم وهم كاذبون صريح الكذب في قولهم * ما شهدنا مهلك أهله * وذلك أنهم فعلوا الأمرين ومن فعل الأمرين فجحد فعل أحدهما لم يكن في فريته مربة وإنما كانت الحيلة تم لو فعلوا أمراً فادعى عليهم فعل أمرين فجحدوا المجموع ومن ثم لم تختلف العلماء في أن من حلف لا أضرب زيداً فضرب زيداً وعمرأ كان حائثاً بخلاف الخالف لا أضرب زيداً وعمرأ ولا آكل رغيفين فأكل أحدهما فإن مثل هذا محل خلاف العلماء في الخنث وعدمه فإذا تمهد أن هؤلاء كاذبون صراحاً في قولهم ما شهدنا مهلك أهله وأنه لا حيلة لهم في الخلاص من الكذب فلا يتخلو أمرهم أن يكونوا عقلاء فهم لا يتواطون على اعتقاد الصدق بهذه الحيلة مع القطع بأنها ليست حيلة ولا شبهة لقرب جحدهم من الصدق فيطيل ما قال الزخشرى لإثبات قاعدة دينه على زعمه إذ قاعدة التحسين والتقييح بالعقل من قواعد عقائد القدرية بموافقة قوم غير عقلاء على صحتها فحسبه مارضئ به لدينه والسلام

مبارسه بأن يمر من ميامنك إلى ميسارك كذا في الصحاح (قوله والبيات مباغته ليلاً) في الصحاح بيت العدو أي أوقع بهم ليلاً والاسم البيات (قوله ليس من آيين الملوك) تقدم آنفاً أنه قيل آيين الملك مراتبه وبهاؤه كما وجد بهامش

لَنَقُولَنَّ لَوْلِيَّ مَا شَهِدْنَا مَهْلَكَ أَهْلَهُ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ * وَمَكْرُوا مَكْرًا وَمَكْرَنَا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ * فَانظُرْ
كَيْفَ كَانَ عَقِبَ مَكْرِهِمْ أَنَا دَمَرْنَهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ * فَتِلْكَ يَوْمَئِذٍ خَاوِيَةٌ بِمَا ظَلَمُوا إِنَّا فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ
لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ * وَانجَيْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ * وَلَوْ طَا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَحْشَاءَ وَأَنْتُمْ تَبْصُرُونَ *
أَتُنْكُمُ اللَّتَاءُتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ * فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا
أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِّنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَّتَطَهَّرُونَ * فَانجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَرْنَاهَا مِنَ الْغَابِرِينَ *

أهله فجمعوا بن البياتين ثم قالوا ما شهدنا مهلك أهلهم فذكروا أحدهما كانوا صادقين لأنهم فعلوا البياتين جميعاً لأحدهما
وفي هذا دليل قاطع على أن الكذب يسيح عند الكفرة الذين لا يعرفون الشرع ونواحيه ولا يخطر ببالهم ألا ترى أنهم قصدوا قتل
نبي الله ولم يرضوا لأنفسهم بأن يكونوا كاذبين حتى سقوا للصدق خبرهم حيلة يتفصون بها عن الكذب * مكرهم ما أخفوه من
تدبير الفتك بصالح عليه السلام وأهله ومكر الله إهلاكهم من حيث لا يشعرون شبه بمكر الماكر على سبيل الاستعارة روى
أنه كان لصالح مسجد في الحجر في شعب يصلي فيه فقالوا زعم صالح عليه السلام أنه يفرغ منا إلى ثلاث فحين فرغ منه ومن
أهله قبل الثلاث نخر جوا إلى الشعب وقالوا إذا جاء يصلي قتلناه ثم رجعنا إلى أهلهم فقتلناهم فبعث الله صخرة من الهضب
حيالهم فبادروا فطبقت الصخرة عليهم فم الشعب فلم يدر قومهم أين هم ولم يدروا ما فعل بقومهم وعذب الله كلا منهم في
مكانه ونجى صالحاً ومن معه وقيل جاءوا بالليل شامري سيوفهم وقد أرسل الله الملائكة ملء أدهانهم بالحجارة
يرون الحجارة ولا يرون رامياً (أنا دمرناهم) استئناف ومن قرأ بالفتح رفعه بدلاً من العاقبة أواخر مبتدأ محذوف تقديره
هي تدميرهم أو نصبه على معنى لأننا أو على أنه خبر كان أي كان عاقبة مكرهم الدمار (خاوية) حال عمل فيها ما دل عليه تلك رقرأ
عيسى بن عمر خاوية بالرفع على خبر المبتدأ المحذوف (و) اذكر (لوطاً) أو أرسلنا لوطاً لدلالة ولقد أرسلنا عليه * وإذ بدل
على الأول ظرف على الثاني وأنتم تبصرون من بصر القلب أي تعلمون أنها فاحشة لم تسبقوا إليها وأن الله إنما خلق الآثي
للذكر ولم يخلق الذكر للذكر ولا الآثي الآثي فهي مضادة لله في حكمته وحكمه وعلكم بذلك أعظم لذنوبكم وأدخل في القبح
والسماجة وفيه دليل على أن القبيح من الله أقبح منه من عباده لأنه أعلم العالمين وأحكم الحاكمين أو تبصرونها بضمكم من بعض
لأنهم كانوا في ناديهم يرتكبونها معالين بها لا يستتر بعضهم من بعض خلعة ومجانة وانهما كافا في المعصية وكأن أبانواس
بنى على مذهبهم قوله : ويح باسم مأتاني وذرتي من الكنى * فلا خير في اللدات من دونها ستر

أو تبصرون آثار العضة قبلكم وماتزل بهم (فإن قلت) فسرت تبصرون بالعلم وبعده (بل أنتم قوم تجهلون) فكيف يكونون
علماء جهلاء (قلت) أراد تفعلون فعل الجاهلين بأنها فاحشة مع علمكم بذلك أو تجهلون العاقبة أو أراد بالجهل السفاهة والمجانة
التي كانوا عليها (فإن قلت) تجهلون صفة لقوم والموصوف لفظ الغائب فهلا طابقت الصفة الموصوف فقرئ بالياء
دون التاء وكذلك بل أنتم قوم تفتنون (قلت) اجتمعت الغيبة والمخاطبة فقلت المخاطبة لأنها أقوى وأرسخ أصلاً من الغيبة
وقرأ الأعشى جواب قومه بالرفع والمشهورة أحسن (يتطهرون) يتزهون عن القاذورات كلها فيسكرون هذا العمل
القدر ويغيظوا إنكارهم وعن ابن عباس رضي الله عنهما هو استهزاء (قدرناها) قدرنا كونها (من الغابرين) كقوله قدرنا
إنما الغابرين فالتقدير واقع على الغيور في المعنى * أمر رسوله صلى الله عليه وسلم أن يتلو هذه الآيات بالباطقة بالبراهين

(قوله حيلة يتفصون بها عن الكذب) في الصحاح فضا الإنسان إذا تخلص من البلية والضيق. وتفصيت من الديون إذا
خرجت منها وتخلصت (قوله صخرة من الهضب حيالهم) أي من المطر المتتابع مطرة بعد مطرة وقعد حياله أي إزاه وأصله
الواو أفاده الصحاح (قوله ويح باسم مأتاني) يروى من تهوى

وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ۝ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى ۚ اللَّهُ خَيْرٌ
أَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ أَمِنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ
مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنبِتُوا شَجَرَهَا ۗ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَلِيمٍ قَوْمٍ يَعْدِلُونَ ۝ أَمِنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا

على وحدانيته وقدرته على كل شيء وحكمته وأن يسفّح بتحميده والسلام على أنبيائه والمصطفين من عباده وفيه تعليم حسن
وتوقيف على أدب جميل وبعث على التيمن بالذكور والتبرك بهما والاستظهار بمكانهما على قبول ما يليق إلى السامعين
وإصغاتهم إليه وإنزاله من قلوبهم المنزلة التي ينبغي المسمع ولقد توارث العلماء والخطباء والوعاظ كباراً عن كبار هذا الأدب
الأدب فحمدوا الله عز وجل وصلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أمام كل علم مفاد وقبل كل عظة وتذكرة وفي بفتح
كل خطبة وتبعهم المترسلون فأجروا عليه أوائل كتبهم في الفتوح والتهاني وغير ذلك من الحوادث التي لها شأن وقيل هو متصل
بما قبله وأمر بالتحميد على المالكين من كفار الأمم والصلاة على الأنبياء عليهم السلام وأشياهم الناجين وقيل هو خطاب
للوط عليه السلام وأن يحمده الله على هلاك كفار قومه ويسلم على من اصطفاه الله ونجاه من ملكتهم وعصمه من ذنوبهم
معلوم أن لا خير فيما أشركوه أصلاً حتى يوازن بينه وبين من هو خالق كل خير ومالكه وإنا هو إلزام لهم وتبكيته وتهكم بحالهم
وذلك أنهم آثروا عبادة الأصنام على عبادة الله ولا يؤثر الله ولا يؤثره زيادة الخير ولكن هو يعبث لينهوا على الخطأ المفرط والجهل المورط وإصلاحهم
لهم مع العلم بأنه لا خير فيما آثروه ولا منهم لا يؤثره زيادة الخير ولكن هو يعبث لينهوا على الخطأ المفرط والجهل المورط وإصلاحهم
التمييز ونبذهم المعقول ولعلوا أن الإتيار يجب أن يكون للخير الزائد ونحوه ما حكاه عن فرعون أم ناخبر من هذا الذي هو مهين
مع عليه أنه ليس لموسى مثل أنهاره التي كانت تجري تحته ثم تعد سبحانه الخيرات والمنافع التي هي آثار رحمته وفضله كما عدها
في موضع آخر ثم قال هل من شركائكم من يفعل من ذلك من شيء ۖ وقرئ يشركون بالياء والفاء، وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم
أنه كان إذا قرأها يقول بل الله خير وأبقى وأجل وأكرم (فإن قلت) ما الفرق بين أم وأم في أم ما تشركون وأمن خلق (قلت)
تلك متصلة لأن المعنى أيها خير وهذه منقطعة بمعنى بل والمهمزة لما قال الله تعالى آله خير أم الآلهة قال بل آمن خلق السموات
والأرض خير تقريراً لهم بأن من قدر على خلق العالم خير من جماد لا يقدر على شيء وقرأ الأعشى آمن بالتخفيف ووجهه
أن يجعل بدلاً من الله كأنه قال آمن خلق السموات والأرض خير أم ما تشركون (فإن قلت) أي نكتة في نقل الإخبار عن
النية إلى التكلم عن ذاته في قوله فأنبتنا (قلت) تأكيد معنى اختصاص الفعل بذاته والإيدان بأن إنبات الحدائق المختلفة
الأنصاف والألوان والطعوم والروائح والأشكال مع حسنها وبهجتها بماء واحد لا يقدر عليه إلا هو وحده لا ترى كيف رشح
معنى الاختصاص بقوله (ما كان لكم أن تنبتوا شجرها) ومعنى الكينونة الانبعاث أراد أن تأتي ذلك محال من غيره وكذلك
قوله بل هم بعد الخطاب أبلغ في تخطئ رأيهم ۖ والحديقة البستان عليه حائط من الإحداق وهو الإحاطة وقيل ذات لأن
المعنى جماعة حدائق ذات بهجة كما يقال النساء ذهبت والبهجة الحسن لأن الناظر يبتهج به (أله مع الله) أغیره بقرن به
ويجعل شريكاً له وقرئ ألها مع الله بمعنى أندعون أو أشركون ولك أن تحقق الهمزتين ونوسط بينهما مدة وتخرج
الثانية بين يمين (يعدلون) به غيره أو يعدلون عن الحق الذي هو التوحيد (أمن جعل) وما بعده بدل من آمن خلق فكان

• قوله تعالى آله خير أم ما يشركون (قال فيه معلوم أن لا خير فيما أشركوه حتى يوازن بينه وبين من هو خالق كل خير
ومالكة وإنا هو إلزام لهم وتبكيته) قال أحمد كلام مرضى بعد أن تضع خالق كل شيء مكان قوله خالق كل خير فإنه

(قوله فأجروا أوائل كتبهم) لعله فأجروا ذلك أوائل كتبهم (قوله والحدائق البستان عليه حائط) في الصحاح

الحديقة كل بستان عليه حائط

أَهْرًا وَجَعَلَ لَهَا رُوسِيَّ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ؕ أَلَمْ يَكُنْ مَعَ اللَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ؕ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُ لَكُمْ خُلَفَاءَ ۖ الْأَرْضِ ؕ أَلَمْ يَكُنْ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَا تَدْكُرُونَ ؕ أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتٍ أَلْبَا وَأَلْيَا مِنَ الْيَمِّ يَرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ؕ أَلَمْ يَكُنْ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ؕ أَمَّنْ يَبْدُو الْخَلْقَ ثُمَّ يَعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ؕ أَلَمْ يَكُنْ مَعَ اللَّهِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ؕ

حكهما حكمه (قرارا) دحاها وسواها للاستقرار عليها (حاجزا) كقوله برزخا ؕ الضرورة الحائلة المحوجة إلى اللجأ والاضطرار افتعال منها يقال اضطره إلى كذا والفاعل والمفعول مضطر والمضطر الذي أحوجه مرض أو فقر أو نازلة من نوازل الدهر إلى اللجأ والتضرع إلى الله وعن ابن عباس رضي الله عنهما هو المجهود وعن السدي الذي لاحول له ولا قوة وقيل المذنب إذا استغفر (فإن قلت) قد عم المضطرين بقوله يجيب المضطر إذا دعاه وكم من مضطر يدعوه فلا يجاب (قلت) الإجابة موقوفة على أن يكون المدعو به مصلحة ولهذا لا يحسن دعاء العبد إلا شارطا فيه المصلحة وأما المضطر فتناول للجنس مطلقا يصلح لكله ولبعضه فلا طريق إلى الجزم على أحدهما إلا بالدليل وقد قام الدليل على البعض وهو الذي أجابته مصلحة فبطل تناول على العموم (خلفاء الأرض) خلفاء فيها وذلك توارثهم سكنائها والتصرف فيها قرنا بعد قرن أو أراد بالخلافة الملك والتسلط ؕ وقرئ يذكرون بالياء مع الإدغام وبالتاء مع الإدغام والحذف وما مزيدة أى يذكرون تذكرا قليلا والمعنى نفي التذكر والقلة تستعمل في معنى النفي (يهديكم) بالنجوم في السماء والعلامات في الأرض إذا جن الليل عليكم مسافرين في البر والبحر ؕ (فإن قلت) كيف قيل لهم (أمن يبدؤ الخلق ثم يعيده) وهم منكرون للإعادة (قلت) قد أزيحت عنهم بالتمكين من المعرفة والإقرار فلم يبق لهم عذر في الإنكار (من السماء) الماء (و) من (الأرض) النبات (إن كنتم صادقين) أن مع الله إلهها فأين دليلكم عليه (فإن قلت) لم رفع اسم الله والله يتعالى أن يكون بمن في السموات والأرض (قلت) جاء على لغة بني تميم حيث يقولون ما في الدار أحد إلا حمار يريدون ما فيها إلا حمار وكان أحدا لم يذكرو منه قوله عشية ماتني الرماح مكانها ؕ ولا التبل إلا المشرقي المصمم

وقولهم ما أتاني زيد إلا عمرو وما أعانته إخوانكم إلا إخوانه (فإن قلت) ما الداعي إلى اختيار المذهب التيممي على الحجازي (قلت) دعت إليه نكتة سرية حيث أخرج المستثنى مخرج قوله إلا اليعافير بعد قوله ليس بها أنيس ليؤل المعنى إلى قولك إن كان الله بمن في السموات والأرض فهم يعلمون الغيب يعنى أن عليهم الغيب في استحالته كاستحالة أن يكون الله منهم كما أن معنى ما في البيت إن كانت اليعافير أنيسا فقيها أنيس بئ للقول بخلوها عن الأنيس (فإن قلت) هلا زعمت أن الله بمن في السموات والأرض كما يقول المتكلمون الله في كل مكان على معنى أن عليه في الأماكن كلها فكأن ذاته فيها حتى لا تحمله على مذهب بني تميم (قلت) يأتي ذلك أن كونه في السموات والأرض مجاز وكونهم فيهن حقيقة وإرادة المتكلم

تخصيص قدرى أو إشتراك خفي والتوحيد الأبلغ ما قلناه والله سبحانه وتعالى أعلم ؕ قوله تعالى أمن يجيب المضطر إذا دعاه (قال إن قلت فكم من مضطر لا يجاب قلت الإجابة موقوفة على كون المدعو به مصلحة ولهذا لا يحسن دعاء العبد إلا شارطا فيه المصلحة) قال أحمد الصواب أن الإجابة مقرونة بالمشيئة لا بالمصلحة وإنما تقف الإجابة على المصلحة عند القدرية لإيجابهم على الله تعالى رعاية المصالح فقول الزمخشري لا يحسن الدعاء من العبد إلا شارطا فيه المصلحة فاسد فإن المشيئة شرط في إجابة الدعاء اتفاقا ومع ذلك نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول الداعي اللهم اغفر لي إن شئت

(قوله دعت إليه نكتة سرية) لعله بزنة فعيلة فيكون بمعنى شريفة (قوله البيت إن كانت اليعافير أنيسا) هو قول الشاعر

وبلدة ليس بها أنيس ؕ إلا اليعافير وإلا العيس

قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ۚ بَلِ أَدْرَكَ عَلَيْهِمْ فِي الْآخِرَةِ

بعبارة واحدة حقيقة ومجازا غير صحيحة على أن قولك من في السموات والأرض وجمعك بينه وبينهم في إطلاق اسم واحد فيه إبهام تسوية والإيهامات مزالة عنه وعن صفاته تعالى ألا ترى كيف قال صلى الله عليه وسلم لمن قال ومن يعصهما فقد غوى بئس خطيب القوم أنت وعن عائشة رضي الله عنها من زعم أنه يعلم ما في غد فقد أعظم على الله الفرية والله تعالى يقول قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله وعن بعضهم أخفى غيبه عن الخلق ولم يطلع عليه أحدا لئلا يأمن أحد من عبده مكره . وقيل نزلت في المشركين حين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وقت الساعة (أيان) بمعنى متى ولو سمي به لكان فعلا من أن يثين ولا يصرف وقرئ إيان بكسر الهمزة وقرئ بل أدرك بل إدراك بل إدراك بل تدارك بل أدرك بهمزتين بل آ أدرك بألف بينهما بل أدرك بالتحفيف والقل بل أدرك بفتح اللام وتشديد الدال وأصله بل أدرك على الاستفهام بلى أدرك بلى أدرك أم تدارك أم أدرك فهذه ثلثة عشرة قراءة وإدراك أصله تدارك فأدغمت التاء في الدال وأدرك وأفعل ومعنى أدرك علمهم انتهى وتكامل وأدرك تتابع واستحكم وهو على وجهين أحدهما أن أسباب استحكام العلم وتكامله بأن القيامة كاتنة لا ريب فيه قد حصلت لهم ومكنوا من معرفته وهم شاكون جاهلون وهو قوله بل هم في شك منها بل هم منها معمون ۚ يريد المشركين ممن في السموات والأرض لأنهم لما كانوا في جهلهم نسب فعلهم إلى الجميع كما يقال بنو فلان فعلوا كذا وإنما فعله ناس منهم (فإن قلت) إن الآية سقت لاختصاص الله بعلم الغيب وأن العباد لا علم لهم بشيء منه وأن وقت بعثهم ونشورهم من جملة الغيب وهم لا يشعرون به فكيف لام هذا المعنى وصف المشركين بانتكارهم البعث مع استحكام أسباب العلم والتسكن من المعرفة (قلت) لما ذكر أن العباد لا يعلمون الغيب ولا يشعرون بالبعث الكائن ووقته الذي يكون فيه وكان هذا بيانا لعجزهم ووصفا لقصور علمهم وصل به أن عندهم عجزا أبلغ منه وهو أنهم يقولون للكائن الذي لا بد أن يكون وهو وقت جزاء أعمالهم لا يكون مع أن عندهم أسباب معرفة كونه واستحكام العلم به . والوجه الثاني أن وصفهم باستحكام العلم وتكامله تمك بهم كما تقول لأجل الناس ما أعلمك على سبيل الهزؤ وذلك حيث شكوا وعموا عن إثباته الذي الطريق إلى علمه مسلك فضلا أن يعرفوا وقت كونه الذي لا طريق إلى معرفته وفي أدرك علمهم وإدراك علمهم وجه آخر وهو أن يكون أدرك بمعنى انتهى وفي من قولك أدركت الثمرة لأن تلك غايتها التي عندها تقدم وقد فسره الحسن رضي الله عنه باضمحل علمهم وتدارك من تدارك بنو فلان إذا تتابعوا في الهلاك (فإن قلت) فأرجه قراءة من قرأ بل آ أدرك على الاستفهام (قلت) هو استفهام على وجه الإنكار لإدراك علمهم وكذلك من قرأ أم أدرك وأم تدارك لأنها أم التي بمعنى بل والهمزة (فإن قلت) فن قرأ بلى أدرك وبلى آ أدرك (قلت) لما جاء يبلى بعد قوله وما يشعرون كان معناه بلى يشعرون ثم فسر الشعور بقوله أدرك علمهم في الآخرة على سبيل التهمك الذي معناه المبالغة في نفي العلم فكأنه قال شعورهم بوقت الآخرة أنهم لا يعلمون كونها فيرجع إلى نفي الشعور على أبلغ ما يكون وأما من قرأ بلى آ أدرك على الاستفهام فعناه بلى يشعرون متى يبعثون ثم أنكر علمهم بكونها وإذا أنكر علمهم بكونها لم يتحصل لهم شعور بوقت كونها لأن العلم بوقت الكائن تابع للعلم بكون الكائن (في الآخرة) في شأن الآخرة ومعناها (فإن قلت) هذه الاضطرابات الثلاث مامعناها (قلت) مامى لا تنزيل لأحوالهم وصفهم أولا بأنهم لا يشعرون وقت البعث ثم بأنهم لا يعلمون أن القيامة كاتنة ثم بأنهم يخطون في شك ومرية فلا يزيلونه والإزالة مستطاعة ألا ترى أن من لم يسمع اختلاف المذاهب وتضليل أربابها بعضهم لبعض كان أمره أهون ممن سمع بها وهو جاثم لا يشخص به طلب التمييز بين الحق والباطل ثم بما هو أسوأ حالا وهو العمى وأن يكون مثل البهيمة قد عكف همه على بطنه وفرجه لا يخطر بباله حقا ولا باطلا ولا يفكر في عاقبة وقد جعل الآخرة مبدأ أعمالهم ومنشأ فلذلك عداه بمن دون عن لأن الكفر بالعاقبة والجزاء هو الذي جعلهم كالبهائم لا يتدبرون

بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ * وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِذَا كُنَّا تُرَابًا وَءَابَاءُنَا أَخْرَجُونَا فَلَقَدْ
وَعَدْنَا هَذَا نَحْنُ وَءَابَاءُنَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ * قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ
كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ * وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ * وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ
كُنْتُمْ صَادِقِينَ * قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدْفٌ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ * وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ
وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَشْكُرُونَ * وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ * وَمِمَّا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ
وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ * إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقُصُّ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ *

ولا يبدصرون * العامل في إذا مادلّ عليه أننا لمخرجون وهو نخرج لأن بين يدي عمل اسم الفاعل فيه عقابا وهي همزة
الاستفهام وإن ولام الابتداء وواحدة منها كافية فكيف إذا اجتمعين والمراد الإخراج من الأرض أو من حال الفناء
إلى الحياة وتكرير حرف الاستفهام بادخاله على إذا وإن جميعا إنكار على إنكار وجود عقاب وجود دليل على كفرهم مؤكدا
مبالغ فيه والضمير في إننا لهم ولآبائهم لأن كونهم ترا باقتناوهم وآبائهم * (فإن قلت) قدم في هذه الآية هذا على نحن وآبائنا وفي
آية أخرى قدم نحن وآبائنا على هذا (قلت) التقديم دليل على أن المقدم هو الغرض المتعمد بالذكر وإن الكلام إنما ساق لأجله في
إحدى الآيتين دلّ على أن اتخاذ البعث هو الذي تعمد بالكلام وفي الأخرى على أن اتخاذ المبعوث بذلك الصدد * لم تلحق علامة
التأنيث بفعل العاقبة لأن تأنيثها غير حقيق ولأن المعنى كيف كان آخر أمرهم * وأراد بالمجرمين الكافرين وإنما عبر عن الكفر بلفظ
الإجرام ليكون لطفاً للسليدين في ترك الجرائم وتخوف عاقبتها ألا ترى إلى قوله قدم عليهم ربهم بذنبهم وقوله بما خطيئتهم
أغرقوا (ولا تحزن عليهم) لأنهم لم يتبعوك ولم يسلموا فيسلموا وهم قومه قريش كقوله تعالى فلعلك باخع نفسك على
آثارهم إن لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا (في ضيق) في حرج صدر من مكرهم وكيدهم لك ولا تبال بذلك فإن الله يعصمك
من الناس يقال ضاق الشيء ضيقاً وضيقاً بالفتح والكسر وقد قرئ بهما والضيق أيضاً تخفيف الضيق قال الله تعالى ضيقاً
حرجا قرئ مخففاً ومثقلاً ويجوز أن يراد في أمر ضيق من مكرهم * استعجلوا العذاب الموعود فليلهم (عسى أن يكون)
ردفكم بعضه وهو عذاب يوم بدر فزيدت اللام للتأكيد كالباء في ولا تلقوا بأيديكم أو ضمن معنى فعل يتعدى باللام
نحو دننا لكم وأزف لكم ومعناه تبعكم ولحقكم وقد عدى بمن قال فلما ردفتنا من عمير وصحبه * تولوا سراعا والمنية تعنى
يعنى دنونا من عمير وقرأ الأعرج ردف لكم بوزن ذهب وهما لغتان والكسر أفصح وعسى ولعل وسوف في وعد
الملوك ووعدهم يدل على صدق الأمر وجدده وما لا مجال للشك بعده وإنما يعنون بذلك لإظهار وقارهم وأنهم لا يعجلون
بالانتقام لإدلائهم بقهرهم وغلبيتهم ووثوقهم أن عدوهم لا يفوتهم وأن الرزمة إلى الأغراض كافية من جهتهم فعلى ذلك
جرى وعد الله ووعيده * الفضل والفاضلة الإفضال ولفلان فواضل في قومه وفصول ومعناه أنه مفضل عليهم بتأخير
العقوبة وأنه لا يعاجلهم بها وأكثرهم لا يعرفون حق النعمة فيه ولا يشكرونه ولكنهم يجهلهم يستعجلون وقوع العقاب
وهم قريش * قرئ نكن يقال كنت الشيء وأكنته إذا سترته وأخفيتها يعني أنه يعلم ما يخفون وما يعلنون من عداوة رسول
الله صلى الله عليه وسلم ومكيدهم وهو معاقبهم على ذلك بما يستوجبونه * سمي الشيء الذي يغيب ويخفى غائبة وخافية فكانت

(قوله اسم الفاعل فيه عقابا) لعله اسم المفعول وعقابا جمع عقبة أفاده الصحاح وعقابة النسق لأن اسم الفاعل
والمفعول بعد همزة الاستفهام أو أن أولام الابتداء لا يعمل فيما قبله فكيف إذا اجتمعين
(قوله تولوا سراعا والمنية تعنى) في الصحاح العنى ضرب من سير الدواب

وَأَنَّهُ هَدَىٰ وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ۖ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ۖ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ۖ إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الصَّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ۖ وَمَا أَنْتَ بِهَدَى الْعَمَىٰ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تَسْمَعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ۖ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ

النَّاءِ فِيهِمَا يَمْزِلُهَا فِي الْعَافِيَةِ وَالْعَاقِبَةُ وَنَظَارُهُمَا الطَّيْحَةُ وَالرِّمِيَّةُ وَالذَّيْحَةُ فِي أَنَّهَا أَسْمَاءُ غَيْرُ صِفَاتٍ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ صَفَتَيْنِ وَتَأْوُهُمَا لِلْبَالِغَةِ كَالرَّائِيَةِ فِي قَوْلِهِمْ وَيَلُوحُ لِلشَّاعِرِ مِنْ رَاوِيَةِ السُّوءِ كَأَنَّهُ قَالَ وَمَا مِنْ شَيْءٍ شَدِيدٍ الْغَيْبِيَّةِ وَالْخَفَاءِ إِلَّا وَقَدْ عَلِمَهُ اللَّهُ وَأَحَاطَ بِهِ وَأَثْبَتَهُ فِي اللَّوْحِ الْمُبِينِ الظَّاهِرِ الْبَيْنِ لِمَنْ يَنْظُرُ فِيهِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ ۖ قَدْ اخْتَلَفُوا فِي الْمَسِيحِ فَتَحَزَّبُوا فِيهِ أَحْزَابًا وَوَقَعَ بَيْنَهُمُ التَّنَازَرُ فِي أَشْيَاءَ كَثِيرَةٍ حَتَّى لَعَنَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَقَدْ نَزَلَ الْقُرْآنُ بَيَانًا مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ لَوْ أَنْصَفُوا وَأَخَذُوا بِهِ وَأَسْلَمُوا بِرَيْدِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى (لِلْمُؤْمِنِينَ) لِمَنْ أَنْصَفَ مِنْهُمْ وَأَمَّنَ أَيْ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَوْ مِنْهُمْ وَمِنْ غَيْرِهِمْ (بَيْنَهُمْ) بَيْنَ مَنْ آمَنَ بِالْقُرْآنِ وَمَنْ كَفَرَ بِهِ (فَإِنْ قُلْتَ) مَا مَعْنَى يَقْضِي بِحُكْمِهِ وَلَا يُقَالُ زَيْدٌ يَضْرِبُ بَضْرِيهِ وَيَمْنَعُ بَمَنْعِهِ (قُلْتَ) مَعْنَاهُ بِمَا يَحْكُمُ بِهِ وَهُوَ عَدْلُهُ لِأَنَّهُ لَا يَقْضِي إِلَّا بِالْعَدْلِ فَسَبَى الْمُحْكُومَ بِهِ حُكْمًا أَوْ أَرَادَ بِحُكْمَتِهِ وَتَدَلَّ عَلَيْهِ قِرَاءَةُ مَنْ قَرَأَ بِحُكْمِهِ جَمْعُ حُكْمَةٍ (وَهُوَ الْعَزِيزُ) فَلَا يَرُدُّ قَضَاؤُهُ (الْعَلِيمُ) مَنْ يَقْضِي لَهُ وَمَنْ يَقْضِي عَلَيْهِ أَوْ الْعَزِيزُ فِي اتِّقَامِهِ مِنَ الْمَطْلُوبِينَ الْعَلِيمُ بِالفَصْلِ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْمُحْتَمِينَ ۖ أَمْرُهُ بِالتَّوَكُّلِ عَلَى اللَّهِ وَقَوْلُهُ الْمُبَالَاةُ بِأَعْدَاءِ الدِّينِ وَعِلَلُ التَّوَكُّلِ بِأَنَّهُ عَلَى الْحَقِّ الْأَبْلَجِ الَّذِي لَا يَتَعَلَّقُ بِهِ الشَّكُّ وَالظَّنُّ وَفِيهِ بَيَانٌ أَنَّ صَاحِبَ الْحَقِّ حَقِيقٌ بِالْوُثُوقِ بَصْنَعِ اللَّهِ وَبَصَرْتُهُ وَأَنَّ مِثْلَهُ لَا يَخْذُلُ (فَإِنْ قُلْتَ) (لَئِنْكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى) يَتَشَبَّهُ أَنْ يَكُونَ تَعْلِيلًا لِأَخْرِجُوا لِلتَّوَكُّلِ فَمَا وَجْهُ ذَلِكَ (قُلْتَ) وَجْهُهُ أَنَّ الْأَمْرَ بِالتَّوَكُّلِ جَعَلَ مَسِيئًا عَمَّا كَانَ يَغِظُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ جِهَةِ الْمُشْرِكِينَ وَأَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ تَرَكَ اتِّبَاعَهُ وَتَشْيِيعَ ذَلِكَ بِالْأَذَى وَالْعَدَاوَةِ فَلَا مَذْهَبَ ذَلِكَ أَنْ يَعْطَلَ تَوَكُّلَ تَوَكُّلٍ مِثْلَهُ بِأَنَّهُ اتَّبَعَهُمْ أَمْرٌ قَدْ يَدُسُّ مِنْهُ فَلَمْ يَبْقَ إِلَّا الْإِسْتِغْنَاءُ عَنْهُمْ لِعَدَاوَتِهِمْ وَاسْتِكْفَاءُ شُرُورِهِمْ وَأَذَاهُمْ وَشَبَّهُوا بِالْمَوْتِ وَهُمْ أَحْيَاءُ صَحَّاحُ الْخَوَاسِ لَا نَهْمُ إِذَا سَمِعُوا مَا يَتَلَى عَلَيْهِمْ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ فَكَانُوا أَقْبَاعَ الْقَوْلِ لَا تَعْنِي أَذَانُهُمْ وَكَانَ سَمَاعُهُمْ كَلَّا سَمَاعٍ كَانَتْ حَالُهُمْ لَا تَفْتَاءُ جِدْوَى السَّمَاعِ كَحَالِ الْمَوْتَى الَّذِينَ فَقَدُوا مَصْصَحَ السَّمَاعِ وَكَذَلِكَ تَشْبِيهِهُمْ بِالصَّمِّ الَّذِينَ يَنْعَقُ بِهِمْ فَلَا يَسْمَعُونَ وَشَبَّهُوا بِالْعَمَىٰ حَيْثُ يَضِلُّونَ الطَّرِيقَ وَلَا يَقْدِرُ أَحَدٌ أَنْ يَنْزِعَ ذَلِكَ عَنْهُمْ وَأَنْ يَجْعَلَهُمْ هِدَاةَ بَصَرَاءَ إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ (فَإِنْ قُلْتَ) مَا مَعْنَى قَوْلِهِ (إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ) (قُلْتَ) هُوَ تَأْكِيدُ لِحَالِ الْأَصَمِّ لِأَنَّهُ إِذَا تَبَاعَدَ عَنِ الدَّاعِي بَانَ يُولِي عَنْهُ مُدْبِرًا كَأَنَّ أَبْعَدَ عَنْ إِدْرَاكِ صَوْتِهِ وَقُرِئَ وَلَا يَسْمَعُ الصَّمَّ وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعَمَىٰ عَلَى الْأَصْلِ وَتَهْدِي الْعَمَىٰ وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَمَا أَنْ تَهْدِيَ الْعَمَىٰ وَهَدَاهُ عَنِ الضَّلَالِ كَقَوْلِكَ سَقَاهُ عَنِ الْعِيَةِ أَيْ أَبْعَدَهُ عَنْهَا بِالسَّقْيِ وَأَبْعَدَهُ عَنِ الضَّلَالِ بِالْهُدَى (إِنْ تَسْمَعُ) أَيْ مَا يَجِدِي إِسْمَاعَكَ إِلَّا عَلَى الَّذِينَ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّهُمْ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِهِ أَيْ يَصْدُقُونَ بِهَا (فَهُمْ مُسْلِمُونَ) أَيْ مَخْلُصُونَ مِنْ قَوْلِهِ بَلَىٰ مِنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ يَعْنِي جَعَلَهُ سَالِمًا لِلَّهِ خَالصًا لِسَمَىٰ الْقَوْلِ وَمَوْدَاهُ بِالْقَوْلِ وَهُوَ مَا وَعَدُوا مِنْ قِيَامِ السَّاعَةِ وَالْعَذَابِ وَوُقُوعِهِ حَصُولِهِ وَالْمَرَادُ مَشَارِقُ السَّاعَةِ وَظُهُورُ أَشْرَاطِهَا وَحِينَ لَا تَنْفَعُ التَّوْبَةُ وَدَابَّةُ الْأَرْضِ الْجَسَاسَةُ جَاءَ فِي الْحَدِيثِ أَنَّ طَوْلَهَا سِتُونَ ذِرَاعًا لَا يَدْرِكُهَا طَالِبٌ وَلَا يَفُوتُهَا هَارِبٌ وَرَوَى لَهَا أَرْبَعُ قَوَائِمٍ وَزَغَبٌ وَرَيْشٌ وَجَنَاحَانِ وَعَنْ ابْنِ جَرِيرٍ فِي وَصْفِهَا رَأْسُ ثُورٍ وَعَيْنٌ خَنْزِيرٌ وَأُذُنٌ فِيلٌ وَقَرْنٌ إِبِلٌ وَعَنْقُ نَعَامَةٍ وَصَدْرٌ أَسَدُولُونَ نَمْرٌ وَخَاصِرَةٌ وَذَنْبٌ كَبِشٌ وَخَفٌ بَعِيرٌ وَمَا بَيْنَ الْمُفَصَّلِينَ اثْنَا عَشَرَ ذِرَاعًا بِذِرَاعِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَوَى لَا تَخْرُجُ إِلَّا رَأْسُهَا وَرَأْسُهَا يَلِغُ عَنَانَ السَّمَاءِ أَوْ يَلِغُ السَّحَابَ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ فِيهَا مِنْ كُلِّ لَوْنٍ وَمَا بَيْنَ قَرْنَيْهَا فَرَسَخٌ لِلرَّاكِبِ وَعَنِ الْحَسَنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا يَتِمُّ خُرُوجُهَا إِلَّا بَعْدَ ثَلَاثَةِ

(قَوْلُهُ سَقَاهُ عَنِ الْعِيَةِ) هِيَ شَهْوَةُ اللَّبَنِ كَمَا فِي الصَّحَاحِ (قَوْلُهُ وَرَأْسُهَا يَلِغُ عَنَانَ السَّمَاءِ) فِي الصَّحَاحِ : أَعْنَانُ السَّمَاءِ صَفَائِحُهَا وَمَا هَاطَرُ مِنْ أَظْطَارِهَا كَأَنَّهُ جَمَعَ عَيْنَ وَالْعَاقِبَةَ قَوْلُ عَنَانَ السَّمَاءِ

الْأَرْضِ تَكْلَمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ۝ وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ ۝ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ أَكْذَابُ بِآيَاتِنَا وَلَمْ نَحْيطُوا بِهَا عَلَاقًا ۖ إِذَا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ وَوَقَعَ

أيام وعن علي رضي الله عنه أنها تخرج ثلاثة أيام والناس ينظرون فلا يخرج إلا ثلثها وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل من أين تخرج الدابة فقال من أعظم المساجد حرمة على الله تعالى يعني المسجد الحرام وروى أنها تخرج ثلاث خرجات تخرج بأقصى البين ثم تسكن ثم تخرج بالبادية ثم تسكن دهرًا طويلًا فينبأ الناس في أعظم المساجد حرمة وأكرمها على الله فما يهولهم إلا خروجها من بين الركن حذاء دارني مخزوم عن يمين الخارج من المسجد فقوم يهربون وقوم يقفون نظارة وقيل تخرج من الصفا فتكلمهم بالعربية بلسان ذلك فتقول (أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ) يعني أَنَّ النَّاسَ كَانُوا لَا يُوقِنُونَ بخروجي لأن خروجها من الآيات وتقول ألعنة الله على الظالمين وعن السدي تكلمهم بطلان الأديان كلها سوى دين الإسلام وعن ابن عمر رضي الله عنه تستقبل المغرب فتصرخ صرخة تنفذه ثم تستقبل المشرق ثم الشام ثم اليمن فتفعل مثل ذلك وروى تخرج من أجياد وروى بينا عيسى عليه السلام يطوف بالبيت ومعه المسلمون إذ تضطرب الأرض تحتهم تحرك القنديل وينشق الصفا عما يلي المسعى فتخرج الدابة من الصفا ومعها عصا موسى وخاتم سليمان فتضرب المؤمن في مسجده أوفيا بين عينيه بعصا موسى عليه السلام فتسكت نكتة بيضاء فنفسو تلك النكتة في وجهه حتى يضيء لها وجهه أو فتترك وجهه كأنه كوكب دري وتسكت بين عينيه مؤمن وتسكت الكافر بالخاتم في أنفه فنفسو النكتة حتى يسود لها وجهه وتسكت بين عينيه كافر وروى فتجلو وجه المؤمن بالعصا وتحطم أنف الكافر بالخاتم ثم تقول لهم يا فلان أنت من أهل الجنة يا فلان أنت من أهل النار وقرئ تكلمهم من الكلم وهو الجرح والمراد به الوسم بالعصا والخاتم ويجوز أن يكون تكلمهم من الكلم أيضا على معنى التكثير يقال فلان مكلم أي مجرح ويجوز أن يستدل بالتخفيف على أن المراد بالتكليم التجريح كما فسر لنحرقه بقراءة على رضي الله عنه لنحرقه وأن يستدل بقراءة أبي تنيهم وبقراءة ابن مسعود تكلمهم بأن الناس على أنه من الكلام والقراءة بأن مكسورة حكاية لقول الدابة إما لأن الكلام بمعنى القول أو بإضمار القول أي تقول الدابة ذلك أو هي حكاية لقوله تعالى عند ذلك (فإن قلت) إذا كانت حكاية لقول الدابة فكيف تقول بآياتنا (قلت) قولها حكاية لقول الله تعالى أو على معنى بآيات ربنا أو لاختصاصها بالله وأثرها عنده وأنها من خواص خلقه أضافت آيات الله إلى نفسها كما يقول بعض خاصة الملك خيلنا وبلادنا وإنما هي خيل مولاه وبلاداه ومن قرأ بالفتح فعلى حذف الجار أي تكلمهم بأن (فهم يوزعون) يحبس أولهم على آخرهم حتى يجتمعوا فيكسبوا في النار وهذه عبارة عن كثرة العدد وتباعد أطرافه كما وصفت جنود سليمان بذلك وكذلك قوله فوجا فإن الفوج الجماعة الكثيرة ومنه قوله تعالى يدخلون في دين الله أفواجا وعن ابن عباس رضي الله عنهما أبو جهل والوليد بن المغيرة وشيبة بن ربيعة يساقون بين يدي أهل مكة وكذلك يحشر قادة سائر الأمم بين أيديهم إلى النار (فإن قلت) أي فرق بين من الأولى والثانية (قلت) الأولى للتبويض والثانية للتدين كقوله من الأولان * الواو للحال كأنه قال أكلذبتم بها بادئ الرأي من غير فكير ولا نظر يؤدي إلى إحاطة العلم بكنهها وأنها حقيقة بالتصديق أو بالتكذيب أو لادطاف أي أوجدتموها ومع جحودكم لم تلقوا أذهانكم لتحققها وتبصرها فإن المكتوب إليه قد يجحد أن يكون الكتاب من عند من كتبه ولا يدع مع ذلك أن يقرأ ويفهم مضامينه ويحيط بمعانيه (أم ماذا كنتم تعملون) بها للتبكي لا غير وذلك أنهم لم يعملوا إلا التكذيب فلا يقدر أن يكذبوا ويقولوا قد صدقنا بها وليس إلا التصديق بها أو التكذيب ومثاله أن تقول لراعيك وقد عرفته رويي سوء أنا كل نعمي أم ماذا تعمل بها فتجعل ما تبدئ به وتجعله

(قوله بلسان ذلك) أي طلاق كافى الصحاح (قوله تخرج من أجياد) جبل بمكة سمي بذلك لموضع خيل تبع وسمى قبيعان لموضع سلاحه

الْقَوْلَ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ * أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا آلِيلَ لَيْسِكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ * وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَكُلُّ أَتَوِّهٍ دَاخِرِينَ * وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَتَقَنَ كُلُّ شَيْءٍ إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ * مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِّنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ ءَامِنُونَ * وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ

أصل كلامك وأساسه هو الذي صحَّ عندك من أكله وفساده وترى بقولك أم ماذا تعمل بها مع عليك أنه لا يعمل بها إلا الأكل لتبته وتعلمه عليك بأنه لا يجيء منه إلا أكلها وأنه لا يقدر أن يدعى الحفظ والإصلاح لما شهر من خلاف ذلك أو أراد أن كان لكم عمل في الدنيا إلا الكفر والتكذيب بآيات الله أم ماذا كنتم تعملون من غير ذلك يعني أنه لم يكن لهم عمل غيره كأنهم لم يخلقوا إلا للكفر والمعصية وإنما خلقوا الإيمان والطاعة يخاطبون بهذا قبل كبهم في النار ثم يكون فيها وذلك قوله (ووقع القول عليهم) يريد أن العذاب الموعود يغشاهم بسبب ظلمهم وهو التكذيب بآيات الله فيشغلهم عن النطق والاعتذار كقوله تعالى هذا يوم لا ينطقون * جعل الإبصار للنهار وهو لآله (فإن قلت) ما للتعاقب لم يراع في قوله ليسكنوا ومبصرًا حيث كان أحدهما علة والآخر حالا (قلت) هو مراعى من حيث المعنى وهكذا النظم المطبوع غير المتكلف لأن معنى مبصرًا ليبصروا فيه طرق التغلب في المكاسب (فإن قلت) لم قيل (ففزع) دون فيفزع (قلت) لنسكتة وهي الإشعار بتحقيق الفزع وثبوته وأنه كائن للاحالة واقع على أهل السموات والأرض لأن الفعل الماضي يدل على وجود الفعل وكونه مقطوعا به والمراد فزعهم عند النفخة الأولى حين يصعقون (إلا من شاء الله) إلا من ثبت الله قلبه من الملائكة قالوا هم جبريل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت عليهم السلام وقيل الشهداء وعن الضحاك الحور وخزنة النار وحمة العرش وعن جابر منهم موسى عليه السلام لأنه صعد مرة ومثله قوله تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله * وقرئ أتوه وأناه ودخرين فالجمع على المعنى والتوحيد على اللفظ والداخر والداخر الصاغر وقيل معنى الإتيان حضورهم الموقف بعد النفخة الثانية ويجوز أن يراد رجوعهم إلى أمره وانقيادهم له (جامدة) من جمد في مكانه إذا لم يبرح * تجمع الجبال فتسير كما تسير الرياح السحاب فإذا نظر إليها الناظر حسبها واقفة ثابتة في مكان واحد (وهي تمت) مرأ حثيثا كما يمر السحاب وهكذا الأجرام العظام المتكاثرة العدد إذا تحزكت لاتكاد تتبين حركتها كما قال النابغة في صفة جيش

بأرعن مثل الطود تحسب أنهم * وقوف لحاج والركاب تهلج

(صنع الله) من المصادر المؤكدة كقوله وعد الله وصيغة الله إلا أن مؤكده محذوف وهو الناصب ليوم ينفخ والمعنى ويوم ينفخ في الصور وكان كيت وكيت أثاب الله المحسنين وعاقب المجرمين ثم قال صنع الله يريد به الإثابة والمعاقبة وجعل هذا الصنع من جملة الأشياء التي أتقنها وأتى بها على الحكمة والصواب حيث قال صنع الله (الذي أتقن كل شيء) يعني أن مقابله الحسنه بالثواب والسينة بالعقاب من جملة لإحكامه للأشياء وإتقانه لها وإجرائه لها على قضايها الحكمة أنه عالم بما يفعل العباد وبما يستوجبون عليه فيكافئهم على حسب ذلك ثم لخص ذلك بقوله (من جاء بالحسنة) إلى آخر الآيتين فانظر إلى بلاغة هذا الكلام وحسن نظمه وترتيبه ومكانة إضماره ورصانة تفسيره

(قوله لتبته وتعلمه عليك) تدهشه وتخييره (قوله والركاب تهلج) في الصحاح الهملاج من البراذين واحد الهملج ومشيا الهملجة فارسى معرب (قوله ومكانة إضماره ورصانة تفسيره) الذى فى الصحاح ضد الجرح يضمده ضمداً شده بعصاة وفيه الرصين المحكم الثابت وقدرصن بالضم رصانة

فَكَتَبْتُ وَجُوهَهُمْ فِي النَّارِ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۝ وَأَنْ أَتْلُو الْقُرْآنَ فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ

وأخذ بعضه بحجرة بعض كأنما أفرغ إفرافاً واحداً ولا مر ما أعجز القوى وأخرس الشقاشق ونحو هذا المصدر إذا جاء عقيب كلام جاء كالشاهد بصحته والمنادى على سداده وأنه ما كان ينبغي أن يكون إلا كما قد كان ألا ترى إلى قوله صنع الله وصبغة الله ووعد الله وفطرة الله بعدما وسما بإضافتها إليه بسمه التعظيم كيف تلاها بقوله الذي أتقن كل شيء ومن أحسن من الله صبغة لا يخلف الله الميعاد لا تبديل لحق الله ۝ وقرئ تفعلون على الخطاب (فله خير منها) يريد الإضعاف وأن العمل يتقضى والثواب يدوم وشتان ما بين فعل العبد وفعل السيد وقيل فله خير منها أي له خير حاصل من جهتها وهو الجنة ، وعن ابن عباس الحسنة كلمة الشهادة ۝ وقرئ يومئذ مفتوحاً مع الإضافة لأنه أضيف إلى غير متمكن (قوله وأخرس الشقاشق) في الصحاح شقشق الفعل شقشقة هذر وإذا قالوا للخطيب ذو شقشقة فإنما يشبهه بالفعل ومنصوباً مع تنوين فزع (فإن قلت) ما الفرق بين الفزعين (قلت) الفرق الأول هو ما لا يخلو منه أحد عند الإحساس بشدة تقع وهول يفجأ من رعب وهيبة وإن كان المحسن يأمن لحاق الضرر به كما يدخل الرجل على الملك بصدر هيب وقلب وجاب وإن كانت ساعة إعزاز وتسكينة وإحسان وتولية وأما الثاني فالخوف من العذاب (فإن قلت) فنقرأ من فزع بالتثنية ما معناه (قلت) يحتمل معنيين من فزع واحد هو خوف العقاب وأما ما يلحق الإنسان من النهب والربح لما يرى من الأحوال والعظائم فلا يخلو منه لأن البشرية تقتضى ذلك وفي الأخبار والآثار ما يدل عليه ومن فزع شديد مفرط الشدة لا يكتننه الوصف وهو خوف النار أتم يعدى بالجاز وبنفسه كقوله تعالى أفأمنوا مكر الله ۝ وقيل السيفة الإشرار ۝ مبر عن الجملة بالوجه والراس والرقبة فكانه قيل فكبوا في النار كقوله تعالى فككبوا فيها ويجوز أن يكون ذكر الوجوه لإذنانا بأنهم يكون على وجوههم فيها منكوسين (هل تجزون) يجوز فيه الالتفات وحكاية ما يقال لهم عند الكعب بإضمار القول ۝ أمر رسوله بأن يقول (أمرت) أن أخص الله وحده بالعبادة ولا أتخذ له شريكاً كما فعلت قريش وأن أكون من الخفاء الثابتين على ملة الإسلام (وأن أتلو القرآن) من التلاوة أو التلو كقوله واتبع ما يوحى إليك ۝ والبلدة مكة حرسها الله تعالى اختصها من بين سائر البلاد بإضافة اسمها إليها لأنها أحب بلادها إليه وأكرمها عليه وأعظمها عنده وهكذا قال النبي صلى الله عليه وسلم حين خرج في مهاجرة فلما بلغ الحزورة استقبلها بوجه الكريم فقال إني أعلم أنك أحب بلاد الله إلى الله ولولأن أهلك أخرجوني ما خرجت وأشار إليها إشارة تعظيم لها وتقريب دال على أنها موطن نبيه ومهبط وحيه ووصف ذاته بالتحريم الذي هو خاص وصفها فأجزل بذلك قسمها في الشرف والعلو ووصفها بأنها محزمة لا ينتكح حرمتها إلا ظالم مضاد لربه ومن يرد فيه بإلحاد بظلم نذقه من عذاب أليم لا يختل خلاها ولا يعرض شجرها ولا ينفرس صيدها واللاجئ إليها آمن ۝ وجعل دخول كل شيء تحت ربوبيته وملكوته كالتابع لدخولها تحتها وفي ذلك إشارة إلى أن ملكاً مملوكاً مثل هذه البلدة عظيم الشأن قد ملكها وملك إليها كل شيء.

۝ قوله تعالى إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ (قال فيه المراد بالبلدة مكة وإضافة اسم الله تعالى إليها لتشريفها وذكر تعظيمها لأنه أخص أوصافها وأسندته إلى ذاته تأكيداً لشرفها ثم قال وله كل شيء فجعل دخول كل شيء تحت ربوبيته وملكوته كالتابع لدخول هذه البلدة المعظمة وفي ذلك إشارة إلى أن ملكاً مملوكاً هذه البلدة المكرمة وملك إليها كل شيء إنه لعظيم الشأن) قال أحد وتحت قوله وله كل شيء فائدة أخرى سرى ذلك وهي أنه لما أضاف اسمه إلى البلدة المخصوصة تشريفاً لها أتبع ذلك إضافة كل شيء سواها إلى ملكه قطعاً لتوهم اختصاص ملكه بالبلدة المشار إليها

(قوله وأخرس الشقاشق) في الصحاح شقشق الفعل شقشقة : هذر . وإذا قالوا للخطيب ذو شقشقة فإنما يشبهه بالعل (قوله بصدر هيب وقلب وجاب) في الصحاح وجب القلب وجباً اضطرب (قوله فله بالغ الحزورة استقبلها) تل صغير كما في الصحاح (قوله لا يختل خلاها) أي لا يجز حشيشها لا يقطع شجرها

وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ * وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سِيرِيكُمْ ءَايَتِهِ فَتَعْرِفُونَهَا وَمَا رَبُّكَ بِغَفِلٍ
عَمَّا تَعْمَلُونَ *

سورة القصص مكية

إلا من آية ٥٢ إلى غاية آية ٥٥ فمدنية وآية ٨٥ فبالجحفة أثناء الهجرة وآياتها ٨٨ نزلت بعد النمل
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * طَسَمَ * تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ * نَتْلُو عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ
بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ * إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضَعِفُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَهُمْ

اللهم بارك لنا في سكنها وأمنها فيها شر كل ذي شر ولا تنقلنا من جوار بيتك إلا إلى دار رحمتك وقرئ التي حررها وائل عليهم
هذا القرآن عن أبي وأناتل عن ابن مسعود (فمن اهتدى) باتباعه إياي فيما يصدق من توحيد الله ونفى الانداعه والدخول
في الملة الحنيفة واتباع ما أنزل على من الوحي فنفعه اهتدائه راجعة إليه لا إلى (ومن ضل) ولم يتبعني فلا على وما أنا إلا رسول
منذر وما على الرسول إلا البلاغ * ثم أمره أن يحمده الله على ما خوله من نعمة النبوة التي لا توازيها نعمة وأن يهدأ دعاءه بما
سيرهم الله من آياته التي تلجهم إلى المعرفة والإقرار بأنها آيات الله وذلك حين لا تنفعهم المعرفة يعني في الآخرة . عن الحسن
وعن الكلبي الدخان واشتقاق القمر وما حل بهم من نقمات الله في الدنيا وقيل هو كقوله سيرهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم
الآية * وكل عمل يعملونه فالله عالم به غير غافل عنه لأن الغفلة والسهو لا يجوزان على عالم الذات وهو من وراء جزاء العاملين
قرئ يعملون بالياء . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ طس سليمان كان له من الأجر عشر حسنات بعدد من
صدق سليمان وكذب به وهود وشعيب وصالح وإبراهيم ويخرج من قبره وهو ينادي لإله إلا الله

(سورة القصص مكية وهي ثمان وثمانون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (من نبأ موسى وفرعون) مفعول تلوأى تلو عليك بعض خبرهما (بالحق) محققين كقوله
تثبت بالدهن (لقوم يؤمنون) لمن سبق في علمنا أنه يؤمن لأن التلاوة إنما تنفع هؤلاء دون غيرهم (إن فرعون) جملة
مستأنفة كالتفسير للمجمل كأن قائلًا قال وكيف كان نبؤهما فقال إن فرعون (علا في الأرض) يعني أرض مملكته قد طغى
فيها وجاوز الحد في الظلم والعسف (شيعا) فرقا يشيعونه على ما يريدو بطيعونه لا يملك أحد منهم أن يلوى عنقه قال الأعشى
وبلدة يرهب الجواب دلجتها * حتى تراه عليها يتغنى الشيعة

أو يشيع بعضهم بعضاً في طاعته أو أصنافا في استخدامه يتسخر صنفاً في بناء وصنفاً في حرث وصنفاً في حفر ومن لم
يستعمله ضرب عليه الجزية أو فرقا مختلفة قد أغرى بينهم العداوة وهم بنو إسرائيل والقبط * والطائفة المستضمة بنو
إسرائيل * وسبب ذبح الأبناء أن كاهنا قال له يولد مولود في بني إسرائيل يذهب ملكك على يده وفيه دليل بين على

وتنبها على أن الإضافة الأولى إنما قصد بها التشريف لآلها ملك الله تعالى خاصة والله أعلم * قوله تعالى « وما ربك بغافل
 عما تعملون » (قال فيه لأن العالم بالذات لا يجوز عليه الغفلة) قال أحد قد سبق له جعد صفة العلم وإيهام أن سلبها داخل
في تنزيه الله تعالى لأنه يجعل استحالة الغفلة عليه معللة بأنه عالم بالذات لا يعلم والحق أن استحالة الغفلة عليه تعالى لأن علمه
لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض بل هو علم قديم أزلي عام التعلق بجميع الواجبات والممكنات والمتنوعات
ولا يتوقف تنزيهه تعالى على تعطيل صفاته وكأله وجلاله تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا

وَيَسْتَجِيبُ نَسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ۖ وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً
وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ۖ وَنُكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنَرَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ۖ
وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خَفَتْ عَلَيْهِ قَالِقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ
وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ۖ فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا

ثخانة حتى فرعون فإنه إن صدق الكاهن لم يدفع القتل المكان وإن كذب فواجه القتل (ويستضعف) حال من الضمير
في وجعل أو صفة لشيعا أو كلام مستأنف (يذبح) بدل من يستضعف وقوله (إنه كان من المفسدين) بيان أن القتل
ما كان إلا فعل المفسدين لحسب لأنه فعل لا طائل تحته صدق الكاهن أو كذب (فإن قلت) علام عطف قوله (ونريد
أن نمن) وعطفه على تلو ويستضعف غير سديد (قلت) هي جملة معطوفة على قوله إن فرعون علا في الأرض لأنها نظيرة
تلك في وقوعها تفسيراً لنبا موسى وفرعون واقتصا صاله ونريد حكاية حال ماضية ويجوز أن يكون حالاً من يستضعف
أى يستضعفهم فرعون ونحن نريد أن نمن عليهم (فإن قلت) كيف يجتمع استضعافهم وإرادة الله المنة عليهم وإذا أراد
الله شيئاً كان ولم يتوقف إلى وقت آخر (قلت) لما كانت منه الله بخلصهم من فرعون قريبة الوقوع جعلت إرادة
وقوعها كأنها مقارنة لاستضعافهم (أئمة) مقدمين في الدين والدنيا يطأ الناس أعقابهم وعن ابن عباس رضى الله عنهما
قادة يقتدى بهم في الخير وعن مجاهد رضى الله عنه دعاة إلى الخير وعن قتادة رضى الله عنه ولاة كقوله تعالى وجعلكم
ملوكا (الوارثين) يرثون فرعون وقومه ملكهم وكل ما كان لهم ۖ مكن له إذا جعل له مكاناً يقعد عليه أو يرقد فوطأه
ومهد ونظيره أرض له ومعنى التمكين لهم في الأرض وهي أرض مصر والشام أن يجعلها بحيث لا تنبؤهم ولا تفت
عليهم كما كانت في أيام الجبارة وينفذ أمرهم ويطلق أيديهم ويسلطهم ۖ وقرئ ويرى فرعون وهامان وجنودهما أي يرون
(بمنهم ما) حذروه من ذهاب ملكهم وهلاكهم على يدمولود منهم ۖ اليم البحر قيل هو نيل مصر (فإن قلت) ما المراد
بالخوفين حتى أوجب أحدهما ونهى عن الآخر (قلت) أما الأول فالخوف عليه من القتل لأنه كان إذا صاح خافت أن
يسمع الجيران صوته فينموا عليه وأما الثاني فالخوف عليه من الفرق ومن الضياع ومن الوقوع في يد بعض العيون المبسوثة من قبل
فرعون في تطلب الولدان وغير ذلك من المخاوف (فإن قلت) ما الفرق بين الخوف والحزن (قلت) الخوف غم يلحق
الإنسان لم توقع والحزن غم يلحقه لواقع وهو فراقه والإخطار به فنهت عنهما جميعاً وأومنت بالوحي إليها ووعدت
ما يسليها ويطمئن قلبها ويملأها غبطة وسروراً وهو رده إليها وجعله من المسلمين وروى أنه ذبح في طلب موسى عليه
السلام تسعون ألف وليد وروى أنها حين أقربت وضربها الطلق وكانت بعض القوايل الموكلات بحبالى بنى إسرائيل
مصافية لها فمات لها لينفنى حبك اليوم فعالجتها فلما وقع إلى الأرض هالها نور بين عينيه وارتعش كل مفصل
منها ودخل حبه قلبها ثم قالت ماجئتك إلا لأقبل مولودك وأخبر فرعون ولكنى وجدت لابنك حبا ما وجدت مثله
فاحفظيه فلما خرجت جاء عيون فرعون فلفته في خرقة ووضعته في تور مسجور لم تعلم ما تصنع لما طاش من عقلها
فطلبوا فلم يلقوا شيئاً فخرجوا وهي لا تدري مكانه فسمعت بكاءه من التور فانطلقت إليه وقد جعل الله النار عليه برداً
وسلاماً فلما ألح فرعون في طلب الولدان أوحى الله إليها فألقته في اليم وقد روى أنها أرضعته ثلاثة أشهر في تابوت من بردى
مطلى بالقار من داخله ۖ اللام في (ليكون) هي لام كى التي معناها التعليل كقولك جئت لك لتكرمنى سواء بسواء ولكن معنى التعليل

(قوله لا تنبؤهم ولا تفت عليهم) أى ولا تفسد وتردوا أفاده الصحاح (قوله ووضعته في تور مسجور) في الصحاح التور الذي يخبز
فيه وفيه أيضاً مجرت التور سحراً إذا حمت (قوله تابوت من بردى مطلى بالقار) في الصحاح البردى بالفتح نبات معروف فلينظر

كَانُوا خَاطِئِينَ ۖ وَقَالَ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرْتُ عَيْنَ لِي وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَىٰ أَن يَنْفَعَنَّا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۖ وَأَصْبَحَ فُؤَادُ مُوسَىٰ فَرِحًا إِنَّ كَادَتْ لِتَبْدِي بِهِ لَوْلَا أَن رَّبَّنَا عَلَي قَلْبِهَا لِتَكُونَ مِنَ

فيها وارد على طريق المجاز دون الحقيقة لأنه لم يكن داعيهم إلى الالتقاط أن يكون لهم عدوا وحزنا ولكن المحبة والتبني غير أن ذلك لما كان نتيجة التقاطهم له وثمرته شبه بالداعي الذي يفعل الفاعل الفعل لأجله وهو الأكرام الذي هو نتيجة المحبة والتأدب الذي هو ثمرة الضرب في قولك ضربته ليتأدب وتحريره أن هذه اللام حكمها حكم الأسد حيث استعيرت لما يشبه التعليل كما يستعار الأسد لمن يشبه الأسد ۖ وقرئ وحزنا وهما لغتان كالعدم والعدم (كانوا خاطئين) في كل شيء فليس خطوهم في تربية عدوهم يدع منهم أو كانوا مذنبين مجرمين فعاقبهم الله بأن ربي عدوهم ومن هو سبب هلاكهم على أيديهم وقرئ خاطين تخفيف خاطئين أو خاطين الصواب إلى الخطأ ۖ روى أنهم حين التقطوا التابوت عالجوا فتحه فلم يقدروا عليه فلما جأوا كسره فأعيامهم فدنّت آسية فرأت في جوف التابوت نوراً فعالجته ففتحته فإذا بصبي نوره بين عينيه وهو يصص إبهامه لبنا فأحبوه وكانت لفرعون بنت برصاء وقالت له الأطباء لا تبرأ إلا من قبل البحر يوجد فيه شبه إنسان دواؤها ريقه فاطنخت البرصاء برصها بريقه فبرأت وقيل لما نظرت إلى وجهه برأت فقالت إن هذه لنسمة مباركة فهذا أحد ما عطفهم عليه فقال الغواة من قومه هو الصبي الذي تحذر منه فأذن لنا في قتله فهم بذلك فقالت آسية (قرة عين لي ولك) فقال فرعون لك لالي وروى في حديث لوقال هو قرة عين لي كما هو لك لهدهاء الله كاهداها وهذا على سبيل الفرض والتقدير أي لو كان غير مطبوع على قلبه كآسية لقال مثل قولها ولا سلم كما أسلمت هذا إن صح الحديث تأويله والله أعلم بصحته وروى أنها قالت له لعله من قوم آخرين ليس من بني إسرائيل قرة عين خبر مبتدأ محذوف ولا يقوى أن يجعله مبتدأ ولا تقتلوه خبراً ولو نصب لكان أقوى وقراءة ابن مسعود رضي الله عنه دليل على أنه خبر قرأ لا تقتلوه قرة عين لي ولك بتقديم لا تقتلوه (عسى أن ينفعنا) فإن فيه مخايل البين ودلائل النفع لأهله وذلك لما عابنت من النور وارتضاع الإبهام وبره البرصاء ولعلها توسمت في سياه النجاة المؤذنة بكونه نفاعاً ۖ أو تنباه فإنه أهل للتبني ولأن يكون ولدا لبعض الملوك (فإن قلت) (وهم لا يشعرون) حال فذا وحالها (قلت) ذوالها آل فرعون وتقدير الكلام فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا وقالت امرأة فرعون كذا وهم لا يشعرون أنهم على خطأ عظيم في التقاطه ورجاء النفع منه وتبنيه وقوله إن فرعون الآية جملة اعتراضية واقعة بين المعطوف والمعطوف عليه مؤكدة لمعنى خطيئتهم وما أحسن نظم هذا الكلام عند المرتاض بعلم محاسن النظم (فارغا) صفرأ من العقل والمعنى أنها حين سمعت بوقوعه في يد فرعون طار عقلها لما دهمها من فرط الجزع والدهش ونحوه قوله تعالى وأشدتهم هواء أي جوف لا عقول فيها ومنه بيت حسان ألا أبلغ أباسفیان عني ۖ فأنت مجوف نخب هواء وذلك أن القلوب مراكز العقول ألا ترى إلى قوله فتكون لهم قلوب يعقلون بها ويدل عليه قراءة من قرأ فرغا وقرئ قرعا أي خاليا من قولهم أعوذ بالله من صفر الإناء وقرع الفناء وفرغا من قولهم دماؤهم بينهم فرغ أي هدر يعني بطل قلبها وذهب وذهب وبقيت لأقلب لها من شدة ما ورد عليها (لتبدي به) لتصح به والضمير لموسى والمراد بأمره وقصته وأنه ولدها (لولا أن ربنا على قلبها) بإلهام الصبر كما يربط على الشيء المنفصل ليقز ويطمئن (لتكون من المؤمنين) من المصدقين

(قوله برصها بريقه فبرأت) في الصحاح برئت من المرض برأ بالضم وأهل الحجاز يقولون برأت من المرض برأ بالفتح وأصبح فلان بارئاً من مرضه (قوله من صفر الإناء وقرع الفناء) صفر الإناء خلوه مصدر صفر الشيء بالكسر أي خلا وقرع الفناء خلوه من الغاشية مصدر قرع بالكسر أي خلا (قوله لتصح به والضمير لموسى) في الصحاح أصح الرجل أي خرج إلى الصحراء والمراد هنا تجهر به ولا تنكتم أمره

الْمُؤْمِنِينَ * وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ فَبَصُرَتْ بِهِ عَنْ جُنُبٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ * وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَصْحُونَ * فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَلَنَعْلَمَنَّ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ * وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ ءَاتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا

بوعده الله وهو قوله إن أرادوه إليك ويجوز وأصبح فؤادها فارغا من الهم حين سمعت أن فرعون عطف عليه وتبناه إن كادت لتبدي بأنه ولدها لأنها لم تملك نفسها فرحا وسرورا بما سمعت لولا أنا طامنا قلبها وسكننا قلقه الذي حدث به من شدة الفرح والابتهاج لتكون من المؤمنين الواقفين بوعده الله لا تبني فرعون وتعطفه * وقرئ مؤسسى بالهمز جعلت الضمة في جارة الواو وهي الميم كأنها فيها فهمزت كاتهمز واو وجوه (قصيه) اتبعى أثره وتبعى خبره * وقرئ فبصرت بالكسر يقال بصرت به عن جنب وعن جنبه بمعنى عن بعد * وقرئ عن جانب وعن جنب والجانب الجانب يقال قعد إلى جنبه وإلى جانبه أى نظرت إليه مزورة متجانفة مخاتلة * وهم لا يحسون بأنها أخته وكان اسمها مريم التحريم استعارة للنسب لأن من حرم عليه الشيء فقد منعه ألا ترى إلى قولهم محظور وحجر وذلك لأن الله منعه أن يرضع ثديا فكان لا يقبل ثدى مرضع قط حتى أهمهم ذلك * والمراضع جمع مرضع وهي المرأة التي ترضع أو جمع مرضع وهو موضع الرضاع يعنى الثدي أو الرضاع (من قبل) من قبل قصصها أثره * روى أنها لما قالت (وهم له ناصحون) قال هاهنا إنها لتعرفه وتعرف أهله فقالت إنما أردت وهم للملك ناصحون والنصح إخلاص العمل من شائب الفساد فانطلقت إلى أمها بأمرهم فجات بها والصبي على يد فرعون يعلمه شفقة عليه وهو يبكي يطلب الرضاع فحين وجد ريحها استأنس والتقم ثديها فقال لها فرعون ومن أنت منه فقد أنى كل ثدى إلا نديك قالت إني امرأة طيبة الريح طيبة اللبن لا أوتى بصبي إلا قبلني فدفعه إليها وأجرى عليها وذهبت به إلى بيتها وأنجز الله وعده في الرد فعندها ثبت واستقرت في قلبها أن سيكون نبأ وذلك قوله (ولتعلم أن وعد الله حق) يريد وليثبت عليها ويتمكن (فإن قلت) كيف حل لها أن تأخذ الأجر على إرضاع ولدها (قلت) ما كانت تأخذه على أنه أجر على الرضاع ولكنه مال حربي كانت تأخذه على وجه الاستباحة وقوله (ولكن أكثرهم لا يعلمون) داخل تحت عليها المعنى لتعلم أن وعد الله حق ولكن أكثر الناس لا يعلمون أنه حق فيرتابون ويشبه التعريض بما فرط منها حين سمعت بخبر موسى فجزعت وأصبح فؤادها فارغا يروى أنها حين ألفت التابوت في الم جاءها الشيطان فقال لها يا أم موسى كرهت أن يقتل فرعون موسى فتؤجرى ثم ذهبت فنولت قتله فلما أتاها الخبر بأن فرعون أصابه قالت وقع في يد العدو فنسيت وعد الله ويجوز أن يتعلق ولكن بقوله ولتعلم ومعناه أن الرد إنما كان لهذا الغرض الديني وهو عليها بصدق وعد الله ولكن لا يعلمون بأن هذا هو الغرض الأصلي الذي ماسواه تبع له من قوة العين وذهاب الحزن (واستوى) واعتدل وتم استحكامه وبلغ المبلغ الذي لا يزداد عليه كما قال لقيط واستحملوا أمركم الله دركو * شزر المريرة لاقحما ولاضرا

﴿ القول في سورة القصص ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى فقالت هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم وهم له ناصحون (قال فيه روى أنهم أنهموها لما قالت وهم له ناصحون بمعرفة موسى عليه السلام فقالت إنما أردت وهم للملك فرعون ناصحون فخلصت من التهمة) قال أحمد أوردت هذه التورية استحسانا لفظتها ولكونها من بيت النبوة وأخت النبي فحقيق لها ذلك

(قوله مزورة متجانفة مخاتلة) أى مائلة ومخاتلة أى مخادعة فاده الصالح (قوله شزر المريرة لاقحما ولاضرا) الشزر من الفتل ما كان إلى فوق خلاف دور المغزل والمريرة الغرمة والقهم الذي يرى بنفسه في الأمر من غير روية والضرع

وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝ وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَىٰ حِينٍ غَفْلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَٰذَا مِنْ شِيعَةِ هَٰذَا مِنْ عَدُوِّهِ فَاسْتَغْشَىٰ الذِّى مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فَوَكَرَهُ مُوسَىٰ فَقَضَىٰ عَلَيْهِ هَٰذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُّضِلٌ مُّبِينٌ ۝ قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝ قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَن أَكُونَ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ ۝ فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِخُهُ قَالَ لَهُ مُوسَىٰ إِنَّكَ لَغَوِي مُّبِينٌ ۝ فَلَمَّا أَن ارَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَّهُمَا قَالَ يَمْوَسَىٰ

وذلك أربعون سنة و يروى أنه لم يبعث نبي إلا على رأس أربعين سنة ۝ العلم التوراة والحكم السنة وحكمة الأنبياء سنتهم قال الله تعالى «واذ كن من ما يئلى في يوتكن من آيات الله والحكمة» وقيل معناه آيناه سيرة الحكماء العلماء وسمتهم قبل البعث فكان لا يفصل فعلا يستجمل فيه ۝ المدينة مصر وقيل مدينة منف من أرض مصر ۝ وحين غفلتهم ما بين العشامين وقيل وقت القائلة وقيل يوم عيد لهم هم مشغولون فيه بلهروهم وقيل لما شب وعقل أخذ يتكلم بالحق وينكر عليهم فأخافوه فلا يدخل قرية إلا على تغفل ۝ وقرأ سيبويه فاستعانه (من شيعته) بمن شايعه على دينه من بنى إسرائيل وقيل هو السامري (من عده) من مخالفه من القبط وهو قاتون وكان يتدخّر الإسرائيلى لحل الحطب إلى مطيخ فرعون ۝ والوكز الدفع بأطراف الأصابع وقيل بجمع الكف وقرأ ابن مسعود فلكزه باللام (فقضى عليه) فقتله (فان قلت) لم جمل قتل الكافر من عمل الشيطان وسماء ظلماً لنفسه واستغفر منه (قلت) لأنه قتله قبل أن يؤذن له في القتل فكان ذنباً يستغفر منه وعن ابن جريج ليس لنى أن يقتل ما لم يؤمر (بما أنعمت على) يجوز أن يكون قسماً جوابه محذوف تقديره أقسم يا نعمامك على بالمغفرة لأنون (فلن أكون ظهيراً للمجرمين) وأن يكون استعطافاً كأنه قال رب اعصمنى بحق ما أنعمت على من المغفرة فلن أكون إن عصمتنى ظهيراً للمجرمين وأراد بمظاهرة المجرمين إما صحة فرعون وانتظامه في جملة وتكثيره سواده حيث كان يركب بركوبه كالولد مع الوالد وكان يسمى ابن فرعون وإما مظاهرة من أدت مظاهرتة إلى الجرم والإثم كظاهرة الإسرائيلى المؤدية إلى القتل الذى لم يحل له وعن ابن عباس لم يستثن قاتلى به مرة أخرى يعنى لم يبل فلن أكون إن شاء الله وهذا نحو قوله ولا تركنوا إلى الذين ظلموا وعن عطاء أن رجلاً قال له إن أخى يضرب بقله ولا يعلو رزقه قال فن الرأس يعنى من يكتب له قال خالد بن عبد الله القسرى قال فأن قول موسى وتلاهذه الآية وفى الحديث ينادى مناد يوم القيامة أين الظلة وأشباه الظلة وأعوان الظلة حتى من لاق لهم دواة أو برى لهم قلباً فيجمعون فى تابوت من حديد فيرمى به فى جهنم وقيل معناه بما أنعمت على من القوة فلن أستعملها إلا فى مظاهرة أوليائك وأهل طاعتك والإيمان بك ولا أدع قبطياً يلب أحداً من بنى إسرائيل (يترقب) المكروه وهو الاستفادة منه أو الإخبار وما يقال فيه ۝ ووصف الإسرائيلى بالغى لأنه كان سبب قتل رجل وهو يقاتل آخر ۝ وقرئ يبطش بالضم ۝ والذى هو عدو لها القبطى لأنه ليس على دينهما ولأن القبط كانوا أعداء بنى إسرائيل ۝ والجبار الذى يفعل ما يريد من الضرب والقتل بظلم لا ينظر فى العواقب ولا يدفع بالتى هى أحسن وقيل المتعظم الذى لا يتواضع لأمر الله ولما قال هذا أفئنى

قوله تعالى قال رب بما أنعمت على فلن أكون ظهيراً للمجرمين (قال أحمد) لقد تبرأ من عظيم لأن ظهير المجرمين شريكهم فيما هم بصده و يروى أنه يقال يوم القيامة أين الظلة وأعوان الظلة فيؤتى بهم حتى بمن لاق لهم ليقة أو برى لهم قلباً فيجعلون فى تابوت من حديد ويلقى بهم فى النار

أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ ۝ وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ يَسْعَى قَالَ يَمُوسَى إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِلَىٰ لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ ۝ فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ وَلَمَّا بَوَّجَهُ تَلْفَازًا مَدِينَ قَالَ عَسَىٰ رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ۝ وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمُ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّىٰ يُصْدِرَ الرِّعَاءُ ۝ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ ۝ فَسَقَىٰ لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّىٰ إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لَمَّا أَزَلْتُ إِلَىٰ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ۝ فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَىٰ اسْتِحْيَاءٍ ۝

على موسى فانتشر الحديث في المدينة وركب إلى فرعون وممرًا بقتله ۝ قيل الرجل مؤمن آل فرعون وكان ابن عم فرعون و (يسمي) يجوز ارتفاعه وصفاً لرجل واتصافه حالاً عنه لأنه قد تخصص بأن وصف بقوله من أقصى المدينة وإذا جمل صلة لجاء لم يجز في يسمي إلا الوصف ۝ والانتشار التشاور يقال الرجلان يتأمران ويأتمران لأن كل واحد منهما يأمر صاحبه بشيء أو يشير عليه بأمر والمعنى يتشاورون بسببك (لك) بيان وليس بصلة الناصحين (يترقب) التعرض له في الطريق أو أن يلحق (تلقاء مدين) قصدها ونحوها ومدين قرية شبيب عليه السلام سميت بمدين بن إبراهيم ولم تكن في سلطان فرعون وبينها وبين مصر مسيرة ثمان وكان موسى لا يعرف إليها الطريق قال ابن عباس خرج وليس له علم بالطريق إلا حسن ظنه بربه و (سواء السبيل) وسطه ومعظم نهجه وقيل خرج حافياً لا يعيش إلا بورق الشجر فما وصل حتى سقط خف قدمه وقيل جاءه ملك على فرس بيده عزا فانطلق به إلى مدين (ماء مدين) ماءهم الذي يستقون منه وكان برأ فيما روى ۝ ووروده بجيئه والوصول إليه (وجد عليه) وجد فوق شفيره ومستقاه أمة جماعة كثيفة العدد (من الناس) من أناس مختلفين (من دونهم) في مكان أسفل من مكانهم ۝ والذود الطرد والدفع وإنما كانتا تذودان لأن على الماء من هو أقوى منهما فلا يتمكنان من السقي وقيل كانتا تكرهان المازحة على الماء وقيل لثلاث تخناط أغنامهما وقيل تذودان عن وجوههما نظر الناظر لتسترهما (ماخطبكما) ما شأنكما وحقيقته ماخطوبكما أي مطلوبكما من الزيادة فسمى المخطوب خطبا كما سمي المشؤن شأناً في قولك ما شأنك يقال شأنك شأنه أي قصدت قصده وقرئ لانسقي ويصدر والرعاء بضم النون والياء والراء والرعاء اسم جمع كالرخال والثناء وأما الرعاء بالكسر فقياس كصيام وقيام (كبير) كبير السن (فسقى لهما) فسقى غنهما لأجلهما وروى أن الرعاء كان يضعون على رأس البئر حجراً لا يقله إلا سبعة رجال وقيل عشرة وقيل أربعون وقيل مائة فأقله وحده وروى أنه سألهم دلواً من ماء فأعطوه دلوهم وقالوا استقي بها وكانت لا ينزعها إلا أربعون فاستقي بها وصبها في الحوض ودعا بالبركة وروى غنهما وأصدرهما وروى أنه دفعهم عن الماء حتى سقى لهما وقيل كانت برأ أخرى عليها الصخرة وإنما فعل هذا رغبة في المعروف وإغاثة للملهوف والمدين أنه وصل إلى ذلك الماء وقد ازدحمت عليه أمة من أناس مختلفة متكاثرة العدد ورأى الضعيفين من ورائهم مع غنيمتهما مترقبين لفرأغهم فما أخطأت همته في دين الله تلك الفرصة مع ما كان به من النصب وسقوط خف القدم والجوع ولكيه رحمهما فأغاثهما وكفاهما أمر السقي في مثل تلك الرحمة بقوة قلبه وقوة ساعده وما آناه الله من الفضل في مثانه الفطرة وحرصانة الجبله وفيه مع إرادة اقصاص أمره وما أوقى من البطش والقوة وما لم يغفل عنه على ما كان

(قوله لانسقي ويصدر والرعاء بضم النون والياء والراء) يفيد أن القراءة المشهورة بفتح النون والياء وكسر الراء ، والرخال واحده رخل وهي الأنثى من ولد الضأن والياء عقال البعير ونحوه من جبل مثني كذا في الصحاح

قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ

به من انتهاز فرصة الاحتساب ترغيب في الخير وانتهاز فرصة وبعث على الاقتداء في ذلك بالصالحين والاختصاص بسيرهم ومذاهمهم (فإن قلت) لم ترك المفعول غير مذكور في قوله يسقون وتذودان ولا نسق (قلت) لأن الغرض هو الفعل لا المفعول ألا ترى أنه إنما رجعهما لأهلهما كاتنا على الذي أدوم على السقي ولم يرجعهما لأن مذودهما غنم ومسقيهم إبل مثلاً وكذلك قولها لا نسق حتى يصدر الرعاء المقصود فيه السقي لا المسقي (فإن قلت) كيف طابق جوابهما سؤاله (قلت) سألهما عن سبب الذود فقالتا السبب في ذلك أنا امرأتان ضعيفتان مستورتان لا تقدر على مساجلة الرجال ومزاحمتهم فلا بد لهما من تأخير السقي إلى أن يفرغوا وما لمارجل يقرم بذلك وأبو ناسخ قد أضدعه الكبر فلا يصلح للقيام به أبلتا إليه عذرهما في توليها السقي بأنفسهما (فإن قلت) كيف ساغ لنبى الله الذى هو شعيب عليه السلام أن يرضى لابنتيه بسقى الماشية (قلت) الأمر في نفسه ليس بمحظور فالدين لا يابأه وأما المرواة فالتناس مختلفون في ذلك والعادات متباينة فيه وأحوال العرب فيه خلاف أحوال العجم ومذهب أهل البدو فيه غير مذهب أهل الحضرة خصوصاً إذا كانت الحالة حالة ضرورة (إنى) لاى شيء (نزلت إلى) قليل أو كثير غث أو سمين (لفقر) وإتعا على فقير باللام لأنه ضمن معنى سائل وطالب قيل ذكر ذلك وإن خضرة البقل تتراعى في بطنه من الهزال ما سأل الله إلا أكلة ويحتمل أن يريد إلى فقير من الدنيا لأجل ما نزلت إلى من خير الدين وهو النجاة من الظالمين لأنه كان عند فرعون في ملك وثروة قال ذلك رضا بالبدل السنى وفرحاً به وشكراً له وكان الظل ظل سمرة (على استحياء) في موضع الحال أى مستحية متخففة وقيل قد استترت بكم درعها روى أنها لما رجعتا إلى أبيهما قبل الناس وأغنامهما حفل بطن قال لهما ما عجلكما قالتا وجدنا رجلاً صالحاً رحماً فسقى لنا فقال لإحداهما اذهبي فادعيه لى فبجعه موسى فألزقت الريح ثوبها بحجسدها فوصفته فقال لها امشى خلفى وانعنى الطريق فلما قص عليه قصته قال له لا تخف فلا سلطان لفرعون بأرضنا (فإن قلت) كيف ساغ لموسى أن يعمل بقول امرأة وإن يمشى معها وهى أجنبية (قلت) أما العمل بقول امرأة فبما يعمل بقول الواحد حرّاً كان أو عبداً ذكر أو أنثى في الأخبار وما كانت إلا نخبة عن أبيها بأنه يدعوه ليجزيه وأما محاشاته امرأة أجنبية فلا بأس بهافي نظائر تلك الحال مع ذلك الاحتياط والتورع (فإن قلت) كيف صح له أخذ الأجر على البر والمعروف (قلت) يجوز أن يكون قد فعل ذلك لوجه الله وعلى سبيل البر والمعروف وقبل إطعام شعيب وإحسانه لأعلى سبيل أخذ الأجر ولكن على سبيل التقبل المعروف مبتدأ كيف وقد قص عليه قصصه وعرفه أنه من بيت النبوة من أولاد يعقوب ومثله حقيق بأن يضيف ويكرم خصوصاً في دار نبى من أنبياء الله وليس بمنكر أن يفعل ذلك لاضطرار الفقر والمعاقة طلباً للأجر وقد روى ما يعضد كلا القولين روى أنها لما قالت ليجزيك كره ذلك لما قدم إليه الضعفاء امتنع وقال إنا أهل بيت لا نبيع ديننا بطلاع الأرض ذهباً ولا نأخذ على المعروف ثمناً حتى قال شعيب هذه عادتنا مع كل من ينزل بنا وعن عطاء ابن السائب رفع صوته بدعائه لسمعهم فلذلك قيل له ليجزيك أجر ما سقيت أى جزاء سقيك والقصاص مصدر كالعلل سمي به المقصود به كبراهما كانت تسمى صفراء

(قوله وتذودان ولا نسق) لعن هنا سقطاً تقديره فسقى لهما وعبارة النسقى لا نسقى (قوله لا تقدر على مساجلة الرجال) في الصحاح السجل الدلو إذا كان فيه ماموالمساجلة المفاخرة بأن تصنع مثل صنعه في جرى أو سقى وأصله من الدلو اه (قوله أبلتا إليه عذرهما) لعله تحريف وأصله أبدتا كعبارة النسقى (قوله غث أو سمين لفقر) أى مهزول كما في الصحاح والمراد ردى أو جيد (قوله أى مستحية متخففة) الحفر شدة الحياء ومنه جارية خفرة ومتخففة كذا في الصحاح (قوله وأغنامها حفل بطن) في الصحاح ضرع حافل أى تمتلئ لبنا وفيه بطن بالكسر بطن بطا عظم بطنه من الشبع (قوله لا نبيع ديننا بطلاع الأرض ذهباً) في الصحاح طلاع الشيء ملؤه

الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَأَبَتِ اسْتَجِرْهُ إِن خَيْرَ مَنْ اسْتَجَرْتَ الْقَوَى الْأَمِينَ ۝ قَالَتْ إِنِّي أَرِيدُ أَنْ
أُنكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَنِي حَبِجٍ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ وَمَا أَرِيدُ أَنْ

والصغرى صفراء وصفراء هي التي ذهبت به وطلبت إلى أبيها أن يستأجره وهي التي تزوجها ۝ وعن ابن عباس أن
شعبيا أحفظته الغيرة فقال وماعلمك بقوته وأمانته فذكرت إقلال الحجر ونزع الدلو وأنه صوب رأسه حين بلغته
رسالته وأمرها بالمشي خلفه وقولها (إن خير من استأجرت القوى الأمين) كلام حكيم جامع لايزاد عليه لأنه إذا
اجتمعت هاتان الخلفتان أعنى الكفاية والأمانة في القائم بأمرك فقد فرغ بالك ونهم مرادك وقد استغنت بإرسال هذا
الكلام الذي سياق المثل والحكمة أن تقول استأجره لقوته وأمانته (فإن قلت) كيف جعل خير من استأجرت
اسما لأن القوى الأمين خبراً (قلت) هو مثل قوله ألا إن خير الناس حيوا هالكا ۝ أسير ثقيف عندهم في السلاسل
في أن العناية هي سبب التقديم وقد صدقت حتى جعل لها ما هو أحق بأن يكون خبراً أسما وورود الفعل بلفظ الماضي للدلالة على أنه
أمر قد جرب وعرف ومنه قولهم أهون ما عملت لسان ممخ وعن ابن مسعود رضي الله عنه أفرس الناس ثلاثة بنت شعيب وصاحب
يوسف في قوله عسى أن ينفعنا أو بكر في عمر روى أنه أنكحه صفراء وقوله (هاتين) فيه دليل على أنه كانت له غيرهما (تأجرتني) من
أجرتها إذا كنت له أجيراً كقولك أوتته إذا كنت له أباً (ثماني حبيج) ظرفه أو من أجرتة كذا إذا أثبتة إياه ومنه تعزية
رسول الله صلى الله عليه وسلم أكرم الله ورحمكم ثماني حبيج مفعول به ومعناه رعية ثماني حبيج (فإن قلت) كيف صح
أن ينكحه إحدى ابنتيه من غير تميمز (قلت) لم يكن ذلك عقداً للنكاح ولكن مواعدة ومواصفة أمر قد عزم عليه ولو كان
عقداً لقال قد أنكحتك ولم يقل إلى أبي حنيفة كيف منع أن يتزوج امرأة بأن يخدمها سنة وجوز أن يتزوجها بأن يخدمها
من تسام ما هو مال ألتري إلى أبي حنيفة كيف منع أن يتزوج امرأة بأن يخدمها سنة وجوز أن يتزوجها بأن يخدمها
عبده سنة أو يسكنها داره سنة لأنه في الأول مسلم نفسه وليس بمال وفي الثاني هو مسلم مالا وهو العبد أو الدار (قلت)
الأمر على المذهب أبي حنيفة على ما ذكرت وأما الشافعي فقد جوز التزوج على الإجارة لبعض الأعمال الخدمة إذا كان المستأجر له

۝ قوله تعالى قالت إحداهما يابست استأجره إن خير من استأجرت القوى الأمين قال فيه هذا الكلام حكيم جامع
لايزاد عليه لأنه إذا اجتمعت القوة والأمانة في القائم بأمرك فقد فرغ بالك وقد استغنت بإرسال هذا الكلام الذي
ساقته سياق المثل والحكم عن أن تقول فإنه قوى أمين) قال أحمد وهو أيضاً أجل في مدح النساء للرجال من المدح
الخاص وأبقى للحمشة وخصوصاً إن كانت فهمت أن غرض أبيها عليه السلام أن يزوجهما وما أحسن ما أخذ الفاروق
رضي الله تعالى عنه هذا المعنى فقال أشكو إلى الله ضعف الأمين وخيانة القوى ففي مضمون هذه الشكاية سؤال الله
تعالى أن يتحقق بمن جمع الوصفين فكان قويا آميناً يستعين به على ما كان يصده رضي الله عنه وهذا الإيهام من ابنة شعيب
صلوات الله عليه وسلامه قد سلكته زليخا مع يوسف عليه السلام ولكن شتان ما بين الحياء المحبول والمستعمل ليس
التسكحل في العينين كالسكحل حيث قالت لسيدها ما جزاء من أراد بأهلك سوء إلا أن يسجن أو عذاب أليم وهي تعني ما جزاء
يوسف مما أراد من النسوة إلا أن تسجنه أو تعذبه عذاباً أليماً ولكنها أوهمت زوجها الحياء والخفر أن تنطق بالعصمة منسوبة
إليها الخنا إيذاناً بأن هذا الحياء منها الذي يمنعهما أن تنطق بهذا الأمر يمنعهما من أن يخدم يوسف بطريق الأخرى والأولى والله أعلم
۝ قوله تعالى على أن تأجرتني ثماني حبيج (نقل من مذهب أبي حنيفة منع النكاح على مثل خدمته بعينه وجوازه على
مثل خدمة عبده سنة وفرق بأنه في الأولى سلم نفسه وليس بمال وفي الثانية سلم عبده وهو مال ونقل عن الشافعي جواز

(قوله إن شعبيا أحفظته الغيرة) أي أغضبته كافي الصحاح (قوله أهون ما عملت لسان ممخ) في الصحاح تمخيت من الشيء
وأنخيت منه إذا تبرأت منه اه فلعل ممخ اسم فاعل من أنخيت (قوله ولكن مواعدة ومواصفة أمر قد عزم عليه) ومواصفة

أَشَقُّ عَلَيْكَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ۖ قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ ۚ اللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ۚ فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ

أو المخدوم فيه أمر معلوما ولعل ذلك كان جائزا في تلك الشريعة ويجوز أن يكون المهر شيئا آخر وإنما أراد أن يكون راعى غنمه هذه المدة وأراد أن ينكحه ابنته فذكر له المرادين وعلق الإنكاح بالرعية على معنى إني أفعل هذا إذا فعلت ذلك على وجه المعاهدة لا على وجه المعاقدة ويجوز أن يستأجره لرعية ثمانى سنين بمبلغ معلوم ويوفيه إياه ثم ينكحه ابنته به ويجعل قوله على أن تأجرني ثمانى حجج عبارة عما جرى بينهما (فإن أتممت) عمل عشر حجج (فمن عندك) فلتمامه من عندك ومعناه فهو من عندك لا من عندى يعنى لا الزمك ولا أحتمه عليك ولكنك إن فعلته فهو منك تفضل وتبرع وإفلا عليك (وما أريد أن أشق عليك) بإلزام أتم الأجلين وإجماعه (فإن قلت) ماحقة قولهم شققت عليه وشق عليه الأمر (قلت) حقيقة أن الأمر إذا تعاضلك فكانه شق عليك ظنك باثنين تقول تارة أطقه وتارة لأطيقه أو وعده المساملة والمسامحة من نفسه وأنه لا يشق عليه فيما أسأجره له من رعى غنمه ولا يفعل نحو ما يفعل المعاسرون من المسترعين من المناقشة في مراعاة الأوقات والمداقة في استيفاء الأعمال وتكليف الرعاة أشغالا خارجة عن حد الشرط وهكذا كان الأنبياء عليهم السلام آخذين بالاسمح في معاملات الناس ومنه الحديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم شريكي فكان خير شريك لا يدارى ولا يشارى ولا يمارى وقوله (ستجدنى إن شاء الله من الصالحين) يدل على ذلك يريد بالصلاح حسن المعاملة ووطأة الخلق ولين الجانب ويجوز أن يريد الصلاح على العموم ويدخل تحته حسن المعاملة والمراد باشتراط مشيئة الله فيما وعد من الصلاح الاتكال على توفيقه فيه ومعونه لأنه يستعمل الصلاح إن شاء الله وإن شاء استعمل خلافه (ذلك) مبتدأ و(بينى وبينك) خبره وهو إشارة إلى ما عاهده عليه شعيب يريد ذلك الذى قلته وعاهدتني فيه وشارطتني عليه قائم بيننا جميعا لانخرج كلانا عنه لأننا عما شرطت على ولا أنت عما شرطت على نفسك ثم قال أى أجل من الأجلين قضيت أطولهما الذى هو العشر أو أقصرهما الذى هو الثمان (فلا عدوان على) أى لا يعتدى على فى طلب الزيادة عليه (فإن قلت) تصور العدوان إنما هو فى أحد الأجلين الذى هو الأقصر وهو المطالبة بثمته العشر فامعنى تعليق العدوان بهما جميعا (قلت) معناه كأننى إن طولت بالزيادة على العشر كان عدوانا لاشك فيه فكذلك إن طولت بالزيادة على الثمان أراد بذلك تقرير أمر الخيار وأنه ثابت مستقر وأن الأجلين على السواء إما هذا وإما هذا من غير تفاوت بينهما فى القضاء وأما التهمة فوكولة إلى رأى إن شئت أتيت بها وإلا لم أجبر عليها وقيل معناه فلا أكون متعديا وهو فى نفي العدوان عن نفسه كقولك لا إثم على ولا تبعة على وفى قراءة ابن مسعود أى الأجلين ما قضيت وقرئ أيما يسكون الياء كقوله

تنظرت نصرا والسماكين أيهما ۚ على من الغيث استهلت مواطره

وعن ابن قطيب عدوان بالكسر (فإن قلت) ما الفرق بينه وبين ما المزيدة فى القراءة تين (قلت) وقعت فى المستفيضة ۚ وكدة لإيهام أى زائدة فى شياعها وفى الشادة تأكيد للقضاء كأنه قال أى الأجلين صممت على قضائه وجردت عزمي له ۚ الوكيل الذى وكل إليه الأمر ولما استعمل فى موضع الشاهد والمهيمن والمقيت عدى يعنى لذلك روى أن شعيبا كانت عنده عصى الأنبياء فقال لموسى بالليل ادخل ذلك البيت فخذ عصا من تلك العصى فأخذ عصا ضبطها آدم من الجنة ولم يزل الأنبياء يتوارثونها حتى وقعت إلى شعيب

النكاح على المنافع المعلومة مطلقا قال أحمد ومذهب مالك على ثلاثة أقوال المنع والكره والجواز والعجب من إجازة أبى حنيفة النكاح على منافع العبد بخلاف منافع الزوج مع أن الآية أجازت النكاح على منافع الزوج ولم تتعرض لغيره وما ذاك إلا لترجيح المعنى الذى أشار إليه الزخشي أو تقريرا على أن لا دليل فى شرع من قبلنا أو غير ذلك والله أعلم

(قوله ووطأه الخلق ولين الجانب) فى الصحاح شىء ۚ على بين أو طأه ۚ قوله والمهيمن والمقيت عدى يعنى (أى المقتر أو الحافظ

أَمْ كُنتُمْ إِلَىٰ آتِئْتُمْ نَارًا لَّعَلَّيْكُمْ مِّنْهَا بَخْرٌ أَوْ جَذْوَةٌ مِّنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ۚ فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبْرَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَن يَمْوَسِ إِلَىٰ آتِئْتُمْ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۚ وَأَنَّ أَلْقَ عَصَاكَ فَلَمَّا رَءَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّىٰ مُدَبِّرًا وَلَمْ يَعْقِبْ يَمْوَسِ أَقْبَلَ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ ۚ أَسْأَلُكَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ وَأَضْمُمُ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ فَذَنِّكَ بِرَهْنَانٍ مِنْ رَبِّكَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ

فسها وكان مكفراً فضن بها فقال غيرها فافا وقع في يده إلهي سبع مرات فلم أن له شأن وقيل أخذها جبريل بعد موت آدم فكانت معه حتى اقي بها موسى ليلا وقيل أودعها شعباً ملك في صورة رجل فأمر بنته أن تأتبه بعضاً فأتته بها فردها سبع مرات فلم يقع في يدها غيرها فدفعها إليه ثم ندم لأنها ودعة فتبعه فاختصما فيها ورضيا أن يحكم بينهما أول طالع فأتاهما الملك فقال ألقيا ما فن رفعها فهي له فعالجها الشيخ فلم يطقها ورفعها موسى وعن الحسن ما كانت لإعصا من الشجر اعترضها اعتراضاً وعن الكلبي الشجرة التي منها نودي شجرة العوسج ومنها كانت عصاه ولما أصبح قال له شعيب إذا بلغت مفرق الطريق فلا تأخذ علي يمينك فإن الكلا وإن كان بها أكثر إلا أن فيها تدياً أخشاه عليك وعلى الغنم فأخذت الغنم ذات العين ولم يقدر على كفها فثشي على أثرها فإذا عشب وريف لم ير مثله فنام فإذا بالتنين قد أقبل فخاربه العصا حتى قتلته وعادت إلى جنب موسى دامية فلما أبصرها دامية والتنين مقتولا ارتاح لذلك ولما رجع إلى شعيب من الغنم فوجدتها ملأى البطون غزيرة اللبن فأخبره موسى فقرح وعلم أن لموسى والعصا شأنًا وقال له إني وهبت لك من نتاج غنمي هذا العام كل أردع ودرعاء فأوحى إليه في المنام أن اضرب بعصاك مستقي الغنم ففعل ثم سقى فما أخطأت واحدة إلا وضعت أردع ودرعاء فوفى له بشرطه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الأجلين قضى موسى فقال أبعدهما وأبطأهما وروى أنه قال قضى أوفاهما وتزوج صغراهما وهذا خلاف الرواية التي سبقت ۚ الجذوة باللغات الثلاث وقرئ هن جميعاً العود الغليظ كانت في رأسه نار أولم تكن قال كثير

باتت حواطب ليلي يلتمسن لها ۚ جزل الجذوى غير خوار ولا ذعر

أتى على قيس من النار جذوة ۚ شديداً عليه حرها والتهابها

وقال

من الأولى والثانية لا ابتداء الغاية أي أنه النداء من شاطئ الوادي من قبل الشجرة ۚ و (من الشجرة) بدل من قوله من شاطئ الوادي بدل الاشتغال لأن الشجرة كانت نابتة على الشاطئ كقوله تعالى لجعلنا لمن يكفر بالرحمن ليوهمهم وقرئ البقعة بالضم والفتح والرهب بفتحين وضمين وفتح وسكون وضم وسكون وهو الخوف (فإن قلت) ما معنى قوله واضمم إليك جناحك من الرهب (قلت) فيه معنيان أحدهما أن موسى عليه السلام لما قلب الله العصا حية فزع واضطرب فاتقاها بيده كما يفعل الخائف من الشيء فقيل له إن اتقاك يدك فيه غضاضة عند الأعداء فإذا ألقيتها فكما تنقلب حية فأدخل يدك تحت عضدك مكان اتقائك بها ثم أخرجهما بيضاء ليحصل الأمر أن اجتتاب ما هو غضاضة عليك وإظهار معجزة أخرى والمراد بالجنح اليد لأن يدي الإنسان بمنزلة جناحي الطائر وإذا أدخل يده اليمنى تحت عضد يده اليسرى فقد ضم جناحه إليه والثاني أن يراد بضم جناحه إليه تجلده وضبطه نفسه وتشدده عند انقلاب

(قوله إلا أن فيها تينا أخشاه عليك) أي ثعبانا (قوله كل أردع ودرعاء) في الصحاح به ردع من زعفران أو دم أي لطح وأثر وردعته بالشيء فارتدع أي لطخته به فلتطح به فالأردع شبه الملتطح بلون آخر ولفظ الخازن أبلق وبلقاء (قوله غير خوار ولا ذعر) الخور الضعف والذعر الفرع أفاده الصحاح (قوله فيه غضاضة عند الأعداء) أي ذلة ومنقصة كما في الصحاح (قوله فإذا ألقيتها فكما تنقلب حية) أي فعند ما تنقلب

وَمَلَّهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ۝ قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ۝ وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي ۚ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ۝ قَالَ سَنُنْشِئُ عَصَاكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكَ كِتَابًا

العصا حية حتى لا يضطرب ولا يهرب استعارة من فعل الطائر لأنه إذا خاف نشر جناحيه وأرغامها وإلا لجناحه مضمومان إليه مشمران ومنه ما يحكى عن عمر بن عبد العزيز أن كاتباً له كان يكتب بين يديه فانقلبت منه فلة ربح فحجل وانكسر فقام وضرب بقله الأرض فقال له عمر خذ قلبك واضمم إليك جناحك وليفرخ روعك فأنى ماسمعتها من أحد أكثر مما سمعتها من نفسى ومعنى قوله من الرهب من أجل الرهب أى إذا أصابك الرهب عند رؤية الحية فاضمم إليك جناحك جعل الرهب الذى كان يصيبه سبياً وعلّة فيما أمر به من ضم جناحه إليه ومعنى واضمم إليك جناحك وقوله - لك يدك فى جييك على أحد التفسيرين واحد ولكن خولف بين العبارتين وإنما كثر المعنى الواحد لاختلاف القرضين وذلك أن الغرض فى أحدهما خروج اليد بيضاء وفى الثانى إخفاء الرهب (فإن قلت) قد جعل الجناح وهو اليد فى أحد الموضوعين مضموماً وفى الآخر مضموماً إليه وذلك قوله واضمم إليك جناحك وقوله واضمم يدك إلى جناحك فما التوفيق بينهما (قلت) المراد بالجناح المضموم هو اليد اليمنى وبالمضموم إليه اليد اليسرى وكل واحد من يميني اليدين ويسراهما جناح ومن بدع التفاسير أن الرهب الكم بلغة حمير وأنهم يقولون أعطنى مما فى رهبك وليت شعرى كيف سمعته فى اللغة وهل سمع من الآيات الثقات الذين يرتضى عريتهم ثم ليت شعرى كيف موقعه فى الآية وكيف تطبيقه المفصل كسائر كلمات التنزيل على أن موسى عليه السلام ما كان عليه ليلة المناجاة إلا زمرانة من صوف لا كى لها (فذاذك) قرئ مخففاً ومشدداً فالمخفف مثنى ذاك والمشدّد مثنى ذلك (برهانان) حجتان بينتان نيرتان (فإن قلت) لم سميت الحجة برهاناً (قلت) لبياضها وإنارتها من قولهم للبرأه البيضاء برهرة بتكرير العين واللام معاً والدليل على زيادة النون قولهم أبره الرجل إذا جاء بالبرهان ونظيره تسميتهم إياها سلطاناً من السليط وهو الزيت لإنارتها ۝ يقال ردأته أعنته والردء اسم ما يعان به فعل بمعنى مفعول به كما أن الدفء اسم لما يدفأ به قال سلامة بن جندل :

وردئى كل أبيض مشرقى ۝ شحذا لحدّ عصب ذى فلول

وقرئ ردأ على التخفيف كما قرئ الحب (ردأ يصدّقنى) بالرفع والجزم صفة وجواب نحو ليرثى سواء (فإن قلت) تصديق أخيه ما الفائدة فيه (قلت) ليس الغرض بتصديقه أن يقول له صدقت أو يقول للناس صدق موسى وإنما هو يلخص بلسانه الحق ويبسط القول فيه ويجادل به الكفار كما يفعل الرجل المنطوق ذو العارضة فذلك جار مجرى التصديق المفيد كما يصدق القول بالبرهان ألا ترى إلى قوله وأخى هارون هو أفصح منى لساناً فأرسله معى ، وفضل الفصاحة إنما يحتاج إليه لذلك لا لقوله صدقت فإنّ سبحان وبقلاً يستويان فيه أو يصل جناح كلامه بالبيان حتى يصدقه الذى يخاف تكذيبه فأسند التصديق إلى هارون لأنه السبب فيه إسناداً مجازياً ومعنى الإسناد المجازى أن التصديق حقيقة فى المصدق فإسناده حقيقة وليس فى السبب تصديق ولكن استعير له الإسناد لأنه لا بس التصديق بالسبب كما لا بسه الفاعل بالمباشرة والدليل على هذا الوجه قوله إنى أخاف أن يكذبون وقراءة من قرأ ردأ يصدقون وفيها تقوية للقراءة بحزم يصدقنى ۝ العضد قوام اليد وبشدتها تشدّ قال طرفة ابنى لبني لستم يسيّد ۝ إلا يداً ليست لها عضد

(قوله وليفرخ روعك) أى ليذهب فزعك أفاده الصحاح (قوله وكيف تطبيقه المفصل) لعله تطبيقه على المفصل (قوله زمرانة من صوف) فى الحديث أن موسى عليه السلام لما أتى فرعون أتاه وعليه زمرانة يعنى جبة صوف قال أبو عبيد أراها عبرانية كذا فى الصحاح (قوله شحذا لحدّ عصب ذى فلول) أى محدّد والعصب القاطع والفلول كسور فى حذّه كذا فى الصحاح (قوله فإنّ سبحان وبقلاً يستويان فيه) مثل فى الفصاحة وبقلاً مثل فى الفهامة والعلىّ

سُلْطَنًا فَلَا يَصُلُونَ إِلَيْكَ بِآيَاتِنَا أَنْتُمْ وَمَنِ اتَّبَعَكَ الْغَالِبُونَ ۝ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُفْتَرٍ وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ۝ وَقَالَ مُوسَى رَبِّي أَعْلَمُ بِمَنِ جَاءَ بِالْهُدَىٰ مِنْ عِنْدِهِ وَمَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ۝ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي

ويقال في دعاء الخبير شد الله عضدك وفي ضده فت الله في عضدك ومعنى (سنشد عضدك بأخيك) سنقويك به ونعينك فإذا أن يكون ذلك لأن اليد تشد بشدة العضد والجملة تقوى بشدة اليد على مزاولة الأمور وإما لأن الرجل شبه باليد في اشتدادها باشتداد العضد فجعل كأنه يده شديدة بعضد شديد (سلطاناً) غلبة وتسلطاً أو حجة واضحة (بآياتنا) متعلق بنحو ما تعلق به في تسع آيات أي أذهب بآياتنا أو نبجل لك سلطاناً أي نسلط بك بآياتنا أو بلا يصلون أي تمتنعون منهم بآياتنا أو هو بيان للغالبين لاصلة لا متاع تقدم الصلة على الموصول ولو تأخر لم يكن إلا صلة له ويجوز أن يكون قسماً جوابه لا يصلون مقدماً عليه أو من لغو القسم (سحر مفترى) سحر تعلمه أنت ثم تفتريه على الله أو سحر ظاهر افتراه أو موصوف بالافتراء كسائر أنواع السحر وليس بمعجزة من عند الله (في آياتنا) حال منصوبة عن هذا أي كانت في زمانهم وأيامهم يريد ما حدثنا بكونه فيهم ولا يتخلو من أن يكونوا كاذبين في ذلك وقد سمعوا وعلوا بنحوه أو يريدوا أنهم لم يسمعوا بمثله في فضاءه أو ما كان الكهان يخبرون بظهور موسى وبجيئه بما جاء به وهذا دليل على أنهم حجروا بهتوا وما وجدوا ما يدفعون به ما جاءهم من الآيات إلا قولهم هذا سحر وبدعة لم يسمعوا بمثله يقول (ربي أعلم) منكم بحال من أهله الله للفلاح الأعظم حيث جعله نبياً وبعثه بالهدى ووعد حسن العقبى يعني نفسه ولو كان كما تزعمون كاذباً ساحراً مفترياً لما أهله لذلك لأنه غنى حكيم لا يرسل الكاذبين ولا ينبي الساحرين ولا يفلح عنده الظالمون (عاقبة الدار) هي العاقبة المحمودة والدليل عليه قوله تعالى «أولئك لهم عاقبة الدار جنات عدن» وقوله وسيعلم الكفار لمن عاقبة الدار والمراد بالدار الدنيا وعاقبتها أن يختم للعبد بالرحمة والرضوان وتلقى الملائكة بالبشرى عند الموت (فإن قلت) العاقبة المحمودة والمذمومة كلناهما يصح أن تسمى عاقبة الدار لأن الدنيا إما أن تكون خاتمتها بخير أو بشر فلم تختص خاتمتها بالخير بهذه التسمية دون خاتمتها بالشر (قلت) قد وضع الله سبحانه الدنيا مجازاً إلى الآخرة وأراد بعباده أن لا يعملوا فيها إلا الخير وما خلقهم إلا لأجله ليتلقوا خاتمة الخير وعاقبة الصدق ومن عمل فيها خلاف ما وضعها الله فقد حرف فإذا عاقبتها الأصلية هي عاقبة الخير وأما عاقبة السوء فلا اعتداد بها لأنها من نتائج تحريف الفجار وقرأ ابن كثير قال موسى بغير واو على مافى مصاحف أهل مكة وهي قراءة حسنة لأن الموضع موضع سؤال

• قوله تعالى ربي أعلم بمن جاء بالهدى من عنده ومن تكون له عاقبة الدار (قال العاقبة هي العاقبة المحمودة والدليل عليه قوله عز وجل أولئك لهم عاقبة الدار جنات عدن وقوله وسيعلم الكفار لمن عاقبة الدار والمراد دار الدنيا وعاقبتها أن يختم للإنسان فيها بالرحمة والرضوان وتتلقاه الملائكة بالبشرى عند الموت قال فإن قلت العاقبة المحمودة والمذمومة كلاهما يصح أن يسمى عاقبة لأن الدنيا إما أن تكون خاتمتها خيراً أو شراً فلم تختص خاتمتها بالخير بهذه التسمية دون خاتمتها بالشر قلت لأن الله سبحانه وتعالى وضع الدنيا مجازاً للآخرة وأراد لعباده فيها أن يعبدوه ولا يعملوا إلا الخير وما خلقهم إلا لأجله كما قال وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون فمن عمل في الدنيا على خلاف ذلك فقد حرف لأن عاقبتها الأصلية هي عاقبة الخير وأما عاقبة الشر فلا اعتداد بها لأنها من تحريف الفجار) قال أحمد وقد تقدم من قواعد أهل الحق ما يستضاء به في هذا المقام والقدر الذي يحتاج إلى تجديده ههنا أن استدلاله على أن عاقبة الخير وعبادة الله تعالى هي المرادة له لا سواها بقوله تعالى وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون معارضاً بمثاله في أدلة أهل السنة على عقائدهم مثل قوله «ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والإنس» الآية والمراد والله أعلم ولقد جعلنا لعذاب جهنم خلقاً كثيراً من الثقلين ومن ذلك ما يروى عن الفاروق رضي الله عنه أنه قال وإنكم آل المغيرة ذرأ النار أي خلقها فلئن دلت آية الذاريات ظاهراً

وبحث عما أجابهم به موسى عليه السلام عند تسميتهم مثل تلك الآيات الباهرة سحراً مفترى ووجه الأخرى أنهم قالوا ذلك وقال موسى عليه السلام هذا ليوافق الناظر بين القول والمقول ويتصرف فساد أحدهما وصحة الآخر وبضدها تبين الأشياء . وقرئ تكون بالناء والياء روى أنه لما أمر ببناء الصرح جمع هامان العمال حتى اجتمع خمسون ألف بناء سوى الاتباع والأجراء وأمر بطبخ الآجر والجص ونجر الخشب وضرب المسامير فشيده حتى بلغ مالم يبلغه بنيان أحد من الخلق فكان الباني لا يقدر أن يقوم على رأسه يبني فبعث الله تعالى جبريل عليه السلام عند غروب الشمس فضربه بجناحه فقطعه ثلاث قطع وقعت قطعة على عسكر فرعون فقتلت ألف ألف رجل ووقعت قطعة في البحر وقطعة في المغرب ولم يبق أحد من عماله إلا قد هلك ويروى في هذه القصة أن فرعون ارتقى فوقه فرمى بنشاب من السماء فأراد الله أن يقتلهم فردت إليه وهي مطروخة بالدم فقال قد قتلت إله موسى فعندما بعث الله جبريل عليه السلام لخدمته والله أعلم بصحته . قصد بنى عليه بإله غيره نفي وجود مناه مالمكم من إله غيره كما دل الله تعالى قل أننبؤن الله بما لا يعلم في السموات ولا في الأرض معناه بما ليس فيه من ذلك لأن العلم تابع للعلوم لا يتعلق به إلا على ما هو عليه فإذا كان الشيء معدوما لم يتعلق به موجود فمن ثمة كان انتفاء العلم بوجوده لا انتفاء وجوده وعبر عن انتفاء وجوده بانتفاء العلم بوجوده ويجوز أن يكون على ظاهره وإن إله غيره غير معلوم عنده ولكنه مظهر بديل قوله وإني لأظنه من

على أن الله تعالى إنما خلق الثقلين لتكون عاقبتهم الجنة جزاء وثواباً على عبادتهم له فقد دلت آية الاعراف على أنه خلق كثيراً من الثقلين لتكون عاقبتهم جهنم جزاء على كفرهم وحينئذ يتعين الجمع بين الآيتين وحمل عموم آية الذاريات على خصوص الآية الأخرى وإن المراد ما خلقت السعداء من الثقلين لإعبادتي جمعا بين الأدلة فقد ثبت أن العاقبتين كليهما مرادة لله تعالى هذا بعد تظافر البراهين العقلية على ذلك فوجه مجيء العاقبة المطلقة كثيراً وإرادة الخيرها أن الله تعالى هدى الناس إليها ووعدهم ما ورد في سلوك طريقها من النجاة والنعيم المقيم ونهاهم عن ضدها وتوعدهم على سلوكها بأنواع العذاب الآليم وركب فيهم عقولاً ترشدهم إلى عاقبة الخير ومكنهم منها وأزاح عنهم ووفر دعاويهم فكان من حقهم أن لا يعدلوا عن عاقبة الخير ولا يسلكوا غير طريقها وأن يتخذوها نصب أعينهم فأطلقت العاقبة والمراد بها الخير تقريباً على ذلك والله أعلم والحاصل أنها لما كانت هي المأمور بها والمحضوض عليها عوملت معاملة ما هو مراد وإن لم تكن مرادة من كثير من الخلق وقالوا بعضهم ما يمنعك أن تقول لم يفهم كون العاقبة المطلقة هي عاقبة الخير من إطلاقها ولكن من إضافتها إلى ذوبها باللام في الآي المذكورة كقوله من تكون له عاقبة الدار وميعمل الكافر لمن عقي الدار والعاقبة للبتين فأفهمت اللام أنها عاقبة الخير إذ هي لهم وعاقبة السوء عليهم لاهم كما يقولون الدائرة لفلان يعنون دائرة الظفر والنصر والدائرة على فلان يعنون دائرة الخذلان والسوء فقلت لقد كان لي في ذلك مقال لولا ورود أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار ولم يقل عليهم فاستعمال اللام مكان على دليل على إيفاء الاستدلال باللام على إرادة عاقبة الخير والله أعلم . قوله تعالى وقال فرعون يا أيها الملأ ما عملت لكم من إله غيري الآية (قال عبر عن نفي المعلوم بنفي العلم وإنما كان كذلك لأن العلم لا يتعلق بالمعلوم إلا على ما هو عليه إن موجوداً فوجود وإن معدوماً فعدم فمن ثم عبر عن نفي كونه موجوداً بنفي كونه معلوماً) قال أحمد لشدة ما بلغ منه الوهم لم يتأمل كيف سقوط السهم وإنما أتى من حيث أن الله تعالى عبر كثيراً عن نفي المعلوم بنفي العلم في مثل قوله قل أننبؤن الله بما لا يعلم في السموات ولا في الأرض أم ننبؤنه بما لا يعلم في الأرض فلما اطرد ذلك عنده توهم أن هذا التعبير عن نفي المعلوم بنفي العلم يشمل كل علم ولولم يتعلق بالمعلوم على ما هو عليه وليس هو كذلك بل هذا التعبير لا يسوغ إلا في علم الله تعالى لا في علم غيره القديم وهو عموم تعلقه حتى لا يعزب عنه أمر فما لم يتعلق العلم بوجوده يلزم أن لا يكون موجوداً إذ لو كان موجوداً لتعلق به بخلاف علم الخلق فلا تلازم بين نفي الشيء ونفي العلم بالحادث بوجوده ولا كذلك العلم القديم فإن بين نفي معلومه ونفي تعلقه بوجوده تلازماً سوغ التعبير المذكور ولكن المعلوم أن فرعون كان يدعى الإلهية ويعامل عليه معاملة علم الله تعالى في أنه لا يعزب عنه

فَأَوْقَدْ لِي يَهْمَنَ عَلَى الطِّينِ فَاجْعَلْ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ ۝ وَاسْتَكَبَرَ

الكاذبين وإذا ظنَّ موسى عليه السلام كاذباً في إثباته إلهاً غيره ولم يعلمه كاذباً فقد ظنَّ أن في الوجود إلهاً غيره ولو لم يكن المخدول ظاناً ظناً كاليقين بل عالماً بصحة قول موسى عليه السلام لقول موسى له لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلا رب السموات والأرض بصائر لما تكلف ذلك البنيان العظيم ولما تعب في بناءه ماتعب لعله يطلع بزعمه إلى إله موسى عليه السلام وإن كان جاهلاً مفرط الجهل به وبصفاته حيث حسب أنه في مكان كما كان هو في مكان وأنه يطلع إليه كما كان يطلع إليه إذا قعد في عليته وأنه ملك السماء كما أنه ملك الأرض ولا ترى بينة أثبت شهادة على إفراط جهله وغباوته وجهل ملته وغباوتهم من أنهم راموا نيل أسباب السموات بصرح يبنونه وليت شعري أكان يلبس على أهل بلاده ويضحك من عقولهم حيث صادفهم أغبي الناس وأخلام من الفطن وأشبههم بالبهائم بذلك أم كان في نفسه بتلك الصفة وإن صحَّ ما حكى من رجوع النشابة إليه ملطوخة بالدم فتهم به بالفعل كما جاء التهم بالقول في غير موضع من كتاب الله بنظرائه من الكفرة ويجوز أن يفسر الظن على القول الأول باليقين كقوله ۝ فقلت لهم ظنوا بالني مدحج ۝ ويكون بناء الصرح مناقضة لما ادعاه من العلم واليقين وقد خفيت على قومه لغباوتهم وبهولهم أو لم تخف عليهم ولكن كلا كان يخاف على نفسه سوطه وسيفه وإنما قال (أوقد لي ياهامان على الطين) ولم يقل اطبخ لي الآجر واتخذ لانه أول من عمل الآجر فهو يعلمه الصنعة ولأن هذه العبارة أحسن طباقاً لفصاحة القرآن وعلو طبقته وأشبه بكلام الجبارة وأمرها مان وهو وزيره ورديفه بالإيقاد على الطين منادى باسمه يباقي وسط الكلام دليل التعظيم والتجبر وعن عمر رضي الله عنه أنه حين سافر إلى الشام ورأى القصور المشيدة بالآجر فقال ما علمت أن أحداً بنى بالآجر غير فرعون ۝ والطلوع والإطلاع الصعود يقال طلع الجبل وأطلع بمعنى ۝ الاستكبار بالحق إنما هو الله تعالى وهو المتكبر على الحقيقة أى المتبالغ في كبرياء الشأن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما حكى عن ربه الكبرياء ردائي والعظمة إزاري فمن نازعني واحداً منهما ألقته في النار وكل مستكبر سواء فاستكباره بغير الحق (يرجمون) بالضم والفتح (فأخذناه وحنوده فنبذناهم في اليم) من الكلام الفخم الذي دل به على عظمة شأنه وكبرياء سلطانه شبههم استحقاراً لهم واستقلالاً لعددهم وإن كانوا الكثير الكثير والجم الفقير بخصيات أخذهم أخذ في كفه فطرحهم في البحر ونحو ذلك قوله ۝ وجعلنا فيها رواسي شامخات وحملت الأرض والجبال فدكتنا دكة واحدة وما قدروا الله حق قدره والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه ۝ وما هي إلا تصورات وتمثيلات لا قدره وأن كل

شيء فمن ثم طغى وتكبر وعبر بنى عليه عن نفي المعلوم تدليساً على ملته وتليساً على عقولهم السخيفة والله أعلم ويناسب تعاضله هذا قوله فأوقد لي ياهامان على الطين ولم يقل فاطبخ لي آجر وذلك من التعاضل كما قال تعالى وله العظمة والكبرياء ومن ارتدى بردائهما قصمه ومما يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية فذكر هذه العبارة الجامعة لأنواع الكفر على وجه الكبرياء تهاوناً بها وذلك من تجبر الملوك جلَّ الله وعز ومن تعاضل فرعون أيضاً نداؤه لوزيره باسمه وبحرف النداء وتوسيط ندائه خلال الأمر وبناءؤه الصرح ورجاؤه الإطلاع دليل على أنه لم يكن مصمماً على الجحود قال الزمخشري وذلك مناقض لما أظهر من الجحد الجازم في قوله ما علمت لكم من إله غيري فإذا أن يخفي هذا التناقض على قوله لغباوتهم وكآبة أذهانهم وإما أن يتفطنوا لها ويخافوا نقمته فيصروا قال أحمد ولقائل والله أعلم أن يحمل قوله ما علمت لكم من إله غيري على الشك ونفي عليه خاصة وإجرائه مجرى سائر علوم الخلق في أنه لا يلزم من نفي تعلقه بوجود أمر نفي ذلك الأمر لجواز أن يكون موجوداً عازباً عن علمه وحيث لا يكون تناقضاً ولو لم يكن حمله هذا هو الأصل لما سوغنا أن نرفع التناقض من كلامه لانه أحقر من ذلك ۝ عاد كلامه قال وقوله تعالى فأخذناه وحنوده فنبذناهم في اليم مقابلة لاستكباره بفعل عبر عنه بما صورته

(قوله دليل التعظيم والتجبر) له الله التعظيم (قوله وألقينا فيها رواسي) في نسخة وجعلنا فيها رواسي شامخات لكن الأولى أوفق

هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُوا أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ ۝ فَآخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ فَاظْطَرُّوا
كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ الظَّالِمِينَ ۝ وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ ۝ وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ
الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ۝ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ
الْأُولَىٰ بَصَائِرَ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۝ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى

مقدور وإن عظم وجل فهو مستصغر إلى جنب قدرته (فإن قلت) مامعنى قوله (وجعلناهم أئمة يدعون إلى النار)
(قلت) معناه ودعوناهم أئمة دعاة إلى النار وقتلنا إهم أئمة دعاة إلى النار كما يدعى خلفاء الحق أئمة دعاة إلى الجنة وهومن
قولك جعله بخيلا وفاسقا إذا دعاه وقال إنه بخيل وفاسق ويقول أهل اللغة في تفسير فسقه وبخله جعله بخيلا وفاسقا
ومنه قوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إنانا ومعنى دعوتهم إلى النار دعوتهم إلى موجباتها من الكفر
والمعاصي (ويوم القيامة لا ينصرون) كما ينصر الأئمة الدعاة إلى الجنة ويجوز خذلناهم حتى كانوا أئمة الكفر ومعنى
الخذلان منع اللطاف وإنما يمنعها من علم أنها لاتنفع فيه وهو المصمم على الكفر الذى لا تغنى عنه الآيات والنذر
ومجره مجرى الكناية لأن منع اللطاف يردف التصميم والغرض بذكره التسميم نفسه فكأنه قيل صمموا على الكفر
حتى كانوا أئمة فيه دعاة اليه وإلى سوء عاقبته (فإن قلت) فأى فائدة في ترك المردوف إلى الرادفة (قلت) ذكر الرادفة
يدل على وجود المردوف فيعلم وجود المردوف مع الدليل الشاهد بوجوده فيكون أقوى لإثباته من ذكره الأثرى
أنك تقول لولا أنه مصمم على الكفر مقطوع أمره مثبت حكمه لما منعت منه اللطاف فذكر منع اللطاف يحصل
العلم بوجوده التسميم على الكفر وزيادة وهو قيام الحجة على وجوده وينصر هذا الوجه قوله ويوم القيامة لا ينصرون
كأنه قيل وخذلناهم في الدنيا وهم يوم القيامة مخذولون كما قال (واتبعناهم في هذه الدنيا لعنة) أى طرداً وإبعاداً عن الرحمة
(ويوم القيامة هم من المقبوحين) أى من المطرودين المبعدين (بصائر) نصب على الحال والبصيرة نور القلب الذى
يستبصر به كما أن البصر نور العين الذى تبصر به يريد آتينا التوراة أنواراً للقلوب لأنها كانت عمياء لاتستبصر
ولا تعرف حقاً من باطل وإرشاداً لأنهم كانوا يخطئون في ضلال (ورحمة) لأنهم لوعملوا بها وصلوا إلى نيل الرحمة (لعلمهم
يتذكرون) إرادة أن يتذكروا شبهت الإرادة بالترجى فاستعير لها ويجوز أن يراد به ترجى موسى عليه السلام لتذكرهم

أخذ حصيات متهات ثم نبذها أى طرحها في اليم هو ان فذلك تمثيل لاستهاتته وإهلاكه بهذا النوع من الهلاك والله أعلم ۝ قوله
تعالى وجعلناهم أئمة يدعون إلى النار (قال فيه معناه دعوناهم أئمة دعاة إلى النار كما تقول جعلته بخيلا فاسقا إذا دعوته بذلك) قال أحمد
لا فرق عند أهل السنة بين قوله تعالى وجعل الظلمات والنور وجعلنا الليل والنهار آيتين وبين هذه الآية فن حمل الجمل على
التسمية فيما نحن فيه فرأى أن اعتقاد أن دعاءهم إلى النار مخلوق لله تعالى فهو بمثابة من حمله على التسمية في قوله تعالى وجعلنا الليل والنهار
آيتين فرأى أن جعل الليل والنهار مخلوقين لله تعالى فلا فرق بين نفي مخلوق واحد عن قدرته تعالى ونفي كل مخلوق نعوذ بالله من ذلك
۝ قوله تعالى بصائر للناس وهدى ورحمة لعلمهم يتذكرون (قال معناه إرادة تذكركم لأن الإرادة تشبه الترجى فاستعير
لها أو يراد به ترجى موسى عليه السلام) قال أحمد الوجه الثانى هو الصواب واحذر الأول فإنه قدرى ۝ قوله تعالى

(قوله ودعوناهم أئمة دعاة إلى النار) هذا التأويل وما يأتى بعده في قوله ويجوز خذلناهم إلى آخره مبنيان على أنه تعالى يجب
عليه الصلاح ولا يجوز عليه خلق الشر وهذا المذهب المعتزلة أما مذهب أهل السنة فهو أنه لا يجب عليه تعالى شيء ويجوز
عليه خلق الشر كالخير وقد حقق في التوحيد فلا داعى إلى تأويل الآية بمثل هذا التكلف

الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ ۚ وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا قُرُونًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتَّبِعُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِنَا وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ۚ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِنْ رَحِمَهُ مَوْلانا لِنَنْذِرَ قَوْمًا مِمَّا أَتَيْهِمْ مِنْ نَذِيرٍ مِّنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۚ وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُّصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ ءَايَتِكَ وَنَكُونَنَّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۚ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا

كقوله تعالى لعله يذكّر (الغربي) المكان الواقع في شق الغرب وهو المكان الذي وقع فيه ميقات موسى عليه السلام من الطور وكتب الله له في الألواح ۚ والامر المقضى إلى موسى عليه السلام الوحي الذي أوحى اليه والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وما كنت حاضرا المكان الذي أوحينا فيه إلى موسى عليه السلام ولا كنت (من) جملة (الشاهدين) للوحي اليه أو على الوحي اليه وهم نقباؤه الذين اختارهم للبيقات حتى تقف من جهة المشاهدة على ماجرى من أمر موسى عليه السلام في ميقاته وكتبه التوراة له في الألواح وغير ذلك ۚ (فإن قلت) كيف يتصل قوله (ولكننا أنشأنا قرونا) بهذا الكلام ومن أي وجه يكون استدراكه (قلت) اتصاله به وكونه استدراكا له من حيث أن معناه ولكننا أنشأنا بعد عهد الوحي إلى عهدك قرونا كثيرة (فتطاول) على آخرهم وهو القرن الذي أنت فيهم (العمر) أي أمد انقطاع الوحي واندرست العلوم فوجب إرسالك اليهم فأرسلناك وكسبك العلم بقصص الأنبياء وقصة موسى عليهم السلام كأنه قال وما كنت شاهدا لموسى وما جرى عليه ولكننا أوحينا إليك فذكر سبب الوحي الذي هو إطالة الفترة ودل به على المسبب على عادة الله عز وجل في اختصاراته فإذا هذا الاستدراك شبه الاستدراكين بعده (وما كنت ثاويا) أي مقبلا (في أهل مدين) وهم شعيب والمؤمنون به (تتلوا عليهم آياتنا) تقرأها عليهم تعلما منهم يريد الآيات التي فيها قصة شعيب وقومه ولكننا أرسلناك وأخبرناك بها وعلمناكمها (إذ نادينا) يريد مناداة موسى عليه السلام ليلق المناجاة وتكليمه و(لكن) علمناك (رحمة) وقرئ رحمة بالرفع أي هي رحمة (ما أتاهم) من نذير في زمان الفترة بينك وبين عيسى وهي خمسمائة وخمسون سنة ونحوه قوله لتندرقوا ما أنذر آبائهم ۚ (لولا) الأولى امتناعية وجوابها محذوف والثانية تخصيصية وإحدى الفاءين للعطف والأخرى جواب لولا لكن نها في حكم الأمر من قبل أن الأمر باعث على الفعل والباعث والمحضض من وادوا حذر المعنى ولولا أنهم قائلون إذا عوقبوا بما قدموا من الشرك والمعاصي هلا أرسلت إلينا رسولا محتجين علينا بذلك لما أرسلنا إليهم يعني أن إرسال الرسول إليهم إنما هو ليزموا الحجة ولا يلزموا كقوله لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير لولا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك (فإن قلت) كيف استقام هذا المعنى وقد جعلت العقوبة هي السبب في الإرسال لا القول لدخول حرف الامتناع عليها دونه (قلت) القول هو المقصود بأن يكون سببا لإرسال الرسل ولكن العقوبة لما كانت هي السبب للقول وكان وجوده بوجودها جعلت العقوبة كلها سبب الإرسال بواسطة القول فأدخلت عليها لولا وجيء بالقول معطوفا عليها بالفاء المعطية معنى السببية ويؤول معناه إلى قولك ولولا

ولولا أن تصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم فيقولوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك ونكون من المؤمنين قال لولا الأولى امتناعية والثانية تخصيصية والفاء الأولى عاطفة الثانية جواب لولا والمعنى لولا أنهم قائلون إذا عوقبوا لولا أرسلت إلينا رسولا محتجين بذلك لما أرسلت إليهم أحداً فإن قلت كيف استقام هذا المعنى وقد جعلت العقوبة سببا في الإرسال لا القول لدخول حرف الامتناع عليها دونه قلت العقوبة سبب القول وهي سبب السبب فجعلت سببا وعطف السبب الأصلي عليها بالفاء السببية) قال أحمد وذلك مثل قوله تعالى أن تفضل إحداهما فتذكر إحداهما الأخرى

(قوله فأرسلناك وكسبك العلم) كسب يتعدى إلى مفعولين فيقال كسبت أهلي خيرا وكسبت الرجل مالا كما في الصحاح

قَالُوا لَوْلَا آتَىٰ مِثْلَ مَا آتَىٰ مُوسَىٰ أَوْ لَمْ يَكْفُرُوا بِمَا آتَىٰ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَافِرٍ نَّه قُلْ فَاتُوا بِكِتَابٍ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا أَتَّبِعُهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۖ فَإِنْ لَّمْ يَسْتَجِيبُواكَ

قولهم هذا إذا أصابتهم مصيبة لما أرسلنا ولكن اختيرت هذه الطريقة لنكتة وهي أنهم لو لم يعاقبوا مثلاً على كفرهم وقد عابوا ما ألجأوا به إلى العلم اليقين لم يقولوا لولا أرسلت إلينا رسولا وإنما السبب في قولهم هذا هو العقاب لا غير لا التأسف على ما فاتهم من الإيمان بخالقهم وفي هذا من الشهادة القوية على استحكام كفرهم ورسوخه فيهم ما لا يخفى كقوله تعالى ولوردوا لعادوا لما نهوا عنه ۖ ولما كانت أكثر الأعمال تراول بالأيدى جمل كل عمل معبراً عنه باجتراح الأيدى وتقديم الأيدى وإن كان من أعمال القلوب وهذا من الاتساع في الكلام وتصيير الأقل تابعاً للأكثر وتغليب الأقل على الأقل (فلما جاءهم الحق) وهو الرسول المصدق بالكتاب المعجز مع سائر المعجزات وقطعت معاذيرهم وسد طريق احتجاجهم (قالوا لولا آتَىٰ مِثْلَ مَا آتَىٰ مُوسَىٰ) من الكتاب المنزل جملة واحدة ومن قلب العصا حية وفاق البحر وغيرهما من الآيات فجاءوا بالافتراءات المبنية على التعت والعدا كما قالوا لولا أنزل عليه كنزاً وجاء معه ملك وما أشبه ذلك (أو لم يكفروا) يعني أبناء جنسهم ومن مذهبهم مذهبهم وعنادهم عنادهم وهم الكفرة في زمن موسى عليه السلام (بما آتَىٰ مُوسَىٰ) وعن الحسن رحمه الله قد كان للعرب أصل في أيام موسى عليه السلام فعناه على هذا أو لم يكفر آباؤهم (قالوا) في موسى وهرون (ساحران تظاهرا) أى تعاونا وقرئ إظهاراً على الإدغام وسحران بمعنى ذوا سحر أوجعلوهما سحرين مبالغة في وصفهما بالسحر أو أرادوا نوعان من السحر (بكل) بكل واحد منهما (فإن قلت) بم علقت قوله من قبل في هذا التفسير (قلت) بأو لم يكفروا ولئ أن أعلقه بأو في قلب المعنى إلى أن أهل مكة الذين قالوا هذه المقالة كما كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم وبالقرآن فقد كفروا بموسى عليه السلام وبالتوراة وقالوا في موسى ومحمد

والسر في جعل سبب السبب سبباً وعطف السبب الأصلي عليه أمران أحدهما أن يزيد العناية بوجوب التقديم وهذا هو السر الذي أبداه سيويه . الثاني أن في هذا النظم تنبيهاً على سببية كل واحد منهما أما الأول فلا قرآنه بحرف التعليل وهو أن وأما الثاني فلا قرآنه بفاء السبب ولا يتعاطى هذا المعنى إلا من قولك أن تضل إحداهما فتذكر لامن قول الفاعل أن تذكر إحداهما الأخرى إذا ضلت وكان بعض النحاة يورد هذه الآية إشكالا على النحاة وعلى أهل السنة من المتكلمين فيقول لولا عند أهل الفن تدل على امتناع جوابها لوجود ما بعدها وحيث يكون الواقع بعدها في الآية موجوداً وهو عقوبة هؤلاء المذكورين بتقدير عدم بعثة الرسل وجوابها المحذوف غير واقع وهو عدم الإرسال لأنه تمتع بالاولى ومتى لم يقع عدم الإرسال كان الإرسال واقعاً ضرورة فيشكل الواقع بعدها على أهل السنة لأنهم يقولون لا ظم قبل بعثة الرسل فلا تتصور العقوبة بتقدير عدم البعثة وذلك لأنها واقعة جزاء على مخالفة أحكام الشرع فإن لم يكن شرع فلا مخالفة ولا عقوبة ويشكل الجواب على النحاة لأنه يلزم أن لا يكون واقعاً وهو عدم بعثة الرسل لكن الواقع بعدها يقتضى وقوعه ثم كان مورد هذا الإشكال يجب عنه بتقدير محذوف والأصل ولولا كراهة أن تصيبهم مصيبة وحيث يزول الإشكال عن الطائفتين والتحقيق عندى في الجواب خلاف ذلك وإنما جاء الإشكال من حيث عدم تجويز النحاة لمعنى لولا أن يقولون أنها تدل على أن ما بعدها موجود وأن جوابها تمتع به والتحرير في معناها أنها تدل على أن ما بعدها مانع من جوابها عكس لو فإن معناها لزوم جوابها لما بعدها ثم المانع قد يكون موجوداً وقد يكون مفروضاً والآية من قبيل فرض وجود المانع وكذلك اللزوم في لو قد يكون الشيء الواحد لازماً لشيئين فلا يلزم نفيه من نفي أحد ملزوميه وعلى هذا التحرير يزول الإشكال الوارد على لو في قوله نعم العبد صيب لو لم يخف الله لم يعصه فتأمل هذا الفصل فتحته فوائد للتأمل والله الموفق

فَاعْلَمْ أَنَّمَا يُتَّبَعُونَ أَهْوَاءُهمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بَعِيرٌ هَدَىٰ مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ *
وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ * الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ * وَإِذَا يُتْلَىٰ
عَلَيْهِمْ قَالُوا ءَامَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ * أُولَٰئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرُهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا
وَيَذَرُهُنَّ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ وَمَا رَزَقْنَهُمْ يُنْفِقُونَ * وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ
أَعْمَلُكُمْ سَلِّمَ عَلَيْكُمْ لَا تَنْتَفِيخُ الْجَاهِلِينَ * إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ

عليهما الصلاة والسلام ساحران تظاهرا أو في الكتابين سحران تظاهرا وذلك حين بعثوا الرهط إلى رؤساء اليهود بالمدينة يسألونهم عن محمد صلى الله عليه وسلم فأخبروهم أنه نعت وصفته وأنه في كتابهم فرجع الرهط إلى قريش فأخبروهم بقول اليهود فقالوا عند ذلك ساحران تظاهرا (هو أهدى منهما) مما أنزل على موسى عليه السلام ومما أنزل على * هذا الشرط من نحو ما ذكرت أنه شرط المدل بالأمر المتحقق لصحته لأن امتناع الإتيان بكتاب أهدى من الكتابين أمر معلوم متحقق لا مجال فيه للشك ويجوز أن يقصد بحرف الشك التهمك بهم * (فإن قلت) ما الفرق بين فعل الاستجابة في الآية وبينه في قوله * فلم يستجبه عند ذاك يجب * حيث عدى بغير اللام (قلت) هذا الفعل يتعدى إلى الدعاء بنفسه وإلى الداعي باللام ويحذف الدعاء إذا عدى إلى الداعي في الغالب فيقال استجاب الله دعاءه أو استجاب له ولا يكاد يقال استجاب له دعاءه وأما البيت فعناه فلم يستجب دعاءه على حذف المضاف (فإن قلت) فالاستجابة تقتضي دعاء ولا دعاء وهنا (قلت) قوله فأتوا بكتاب أمر بالإتيان والأمر بعث على الفعل ودعا. إليه فكأنه قال فإن لم يستجيبوا دعاءك إلا الإتيان بالكتاب الأهدى فاعلم أنهم قد ألزموا ولم تبق لهم حجة إلا اتباع الهوى ثم قال (ومن أضل ممن) لا يتبع في دينه إلا (هواه بغير هدى من الله) أى مطبوعا على قلبه بمنوع الأطاف (إن الله لا يهدي) أى لا يُلطف بالقوم الثابتين على الظلم الذين اللطف بهم عابث وقوله بغير هدى في موضع الحال يعنى مخذولا مخلى بينه وبين هواه * قرئ (وصلنا) بالتشديد والتخفيف والمعنى أن القرآن أنامهم متتابعات متواصلات وعدا ووعيدا وقصصا وعبرا ومواعظ ونصائح إرادة أن يتذكروا فيفلحوا أو نزل عليهم نزولا متصلا بعضه في أثر بعض كقوله وما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث إلا كانوا عنه معرضين * نزلت في مؤمنى أهل الكتاب وعن رفاعة بن قرظة نزلت في عشرة أنا أحدهم وقيل في أربعين من مسلمى أهل الإنجيل اثنان وثلاثون جاؤا مع جعفر من أرض الحبشة وثمانية من الشام * والضمير في من قبله للقرآن * (فإن قلت) أى فرق بين الاستغافين أنه وأنا (قلت) الأول تعليل للإيمان به لأن كونه حقاً من الله حقيق بأن يؤمن به والثاني بيان لقوله آمنا به لأنه يحتمل أن يكون إيماننا قريب العهد وبعيده فأخبروا أن إيمانهم به متفادى لأن آباءهم القدماء قرؤا في الكتب الأول ذكره وأبناءهم من بعدهم (من قبله) من قبل وجوده ونزوله (مسلمين) كائنين على دين الإسلام لأن الإسلام صفة كل موحد مصدق للوحي (بما صبروا) بصبرهم على الإيمان بالتوراة والإيمان بالقرآن أو بصبرهم على الإيمان بالقرآن قبل نزوله وبعد نزوله أو بصبرهم على أذى المشركين وأهل الكتاب ونحوه يؤتم كفلين من رحمة (بالحسنة السيئة) بالطاعة المعصية المتقدمة أو بالحلم الأذى (سلام عليكم) توديع ومشاركة وعن الحسن رضى الله عنه كلفه من المؤمنين (لا تبتغي الجاهلين) لا تريد مخالطتهم وصحبهم (فإن قلت) من خاطبوا بقولهم ولكم أعمالكم (قلت) اللاغين الذين دل عليهم قوله وإذا سمعوا اللغو (لا تهدي من أحببت)

(قوله فلم يستجبه عند ذاك يجب) صدره * وداع دعا بامن يجب إلى التدى *

بِالْمُهْتَدِينَ ۖ وَقَالُوا إِن نَّتَّبِعِ الْهُدَىٰ مَعَكَ تَخْطِفُ مِنَّا أَرْضَنَا أَوْ لَمْ نَمُكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا يُجْبَىٰ إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ رِّزْقًا مِّن لَّدُنَّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۚ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِن قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا فَلَتْكَ مَسَاكِينُهُمْ

لا تقدر أن تدخل في الإسلام كل من أحببت أن يدخل فيه من قومك وغيرهم لأنك عبد لانعلم المطبوع على قلبه من غيره (ولكن الله) يدخل في الإسلام (من يشاء) وهو الذي علم أنه غير مطبوع على قلبه وأن اللطاف تنفع فيه فيقرن به الطافه حتى تدعوه إلى القبول (وهو أعلم بالمهتدين) بالقابلين من الذين لا يقبلون قال الزجاج أجمع المسلمون أنها نزلت في أبي طالب بذلك أن أبا طالب قال عند موته يامعشر بنى هاشم أطيعوا محمداً وصدقوه تلقوا وترشدوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم يامم تأمرهم بالنصيحة لأنفسهم وتدعها لنفسك قال فما تريد يا ابن أخي قال أريد منك كلمة واحدة فإنك في آخر يوم من أيام الدنيا أن تقول لا إله إلا الله أشهد لك بها عند الله قال يا ابن أخي قد علمت أنك لصديق ولكي أكره أن يقال خرج عند الموت ولولا أن تكون عليك وعلى بنى أهلك غضاضة ومسبة بعدى لقلت ولا قررت بها عينك عند الفراق لما أرى من شدة وجدك ونصيحتك ولكني سوف أموت على ملة الأشياخ عبدالمطلب وهاشم وعبد مناف ۚ قالت قريش وقيل إن القائل الحرث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف نحن نعلم أنك على الحق ولكننا نخاف إن اتبعناك وخالفنا العرب بذلك وإنما نحن أكلة رأس أى قليلون أن يتخطفونا من أرضنا فألقمهم الله الحجر بأنه مكن لهم في الحرم الذى آمنه بحرمه البيت وآمن قطانه بحرمته وكانت العرب في الجاهلية حولهم يتغاورون ويتناحرون وهم آمنون في حرمهم لا يخافون وبحرمه البيت هم قارون بواد غير ذى زرع والثمرات والأرزاق تجبى إليهم من كل أوب فإذا خولهم الله ما خولهم من الأمن والرزق بحرمه البيت وحدها وهم كفرة عبدة أصنام فكيف يستقيم أن يعرضهم للتخوف والتخطف ويسلبهم الأمن إذا ضموا إلى حرمة البيت حرمة الإسلام وإسناد الأمن إلى أهل الحرم حقيقة وإلى الحرم مجاز (تجى إليه) تجلب وتجمع قرئ بالياء والتاء وقرئ تجبى بالنون من الجنى وتعديته يالى كقوله يجبى إلى فيه ويجبى إلى الخافة ۚ وثمرات بضمين وبضمة وسكون ۚ ومعنى الكلية الكثرة كقوله ۚ وأوتيت من كل شيء ۚ ولكن أكثرهم لا يعلمون (متعلق بقوله من لدنا أى قليل منهم يقرون بأن ذلك رزق من عند الله وأكثرهم جهلة لا يعلمون ذلك ولا يفطنون له ولو علموا أنه من عند الله لعلموا أن الخوف والأمن من عنده ولما خافوا التخطف إذا آمنوا به وخلعوا أنداده ۚ (فإن قلت) بم انتصب رزقا (قلت) إن جعلته مصدراً جازاً أن ينتصب بمعنى ما قبله لأن معنى يجبى إليه ثمرات كل شيء ويرزق ثمرات كل شيء واحد وأن يكون مفعولاً له وإن جعلته بمعنى مرزوق كان حالاً من الثمرات لتخصصها بالإضافة كما تنتصب عن النكرة المتخصصة بالصفة ۚ هذا تخويف لأهل مكة من سوء عاقبة قوم كانوا في مثل حالهم من إنعام الله عليهم بالرقود في ظلال الأمن وخفض العيش فعمطوا النعمة وقابلوها بالآشر والبطر فذمهم الله وخزب ديارهم ۚ وانتصبت (معيشتها) إما بحذف الجار وإيصال الفعل كقوله تعالى واختار موسى قومه ۚ وإما على الظرف بنفسها كقولك زيد ظنى مقيم أو بتقدير حذف الزمان المضاف أصله بطرت أيام معيشتها كحقوق النجم ومقدم الحاج وإما بتضمين بطرت معنى كفرت وغملت وقيل البطر سوء احتمال الغنى وهو أن لا يحفظ حق الله فيه

(قوله أكره أن يقال خرج عند الموت) في الصحاح - نزع الرجل بالكسر ضعف فهو خرج (قوله وعلى بنى أهلك غضاضة)

مذلة ومنقصة (قوله ويجبى إلى الخافة) في الصحاح الخافة خريطة من آدم يشتار فيها بعسل وفيه يشتار يتجنى

(قوله فعمطوا النعمة وقابلوها بالآشر والبطر) أى بطروها وحقروها والآشر والبطر شدة المرح والمرح شدة

الفرح كذا في الصحاح (قوله كقولك زيد ظنى مقيم) أى فى ظنى

لَمْ تُسْكَنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ * وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِنَا وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَىٰ إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ * وَمَا أَوْتَيْنُم مِّن شَيْءٍ فَتَتَعَ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا وَمَاعِنَدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ أَفْلا تَعْقِلُونَ * أَفَنَنْتَهِمْ وَنَعْنَهُ وَعَدَا حَسَنًا فَهُوَ لَئِقٌ كَمَن مَّتَعْنَهُ مَتَعَ الْحَيَاةُ

(إلا قليلا) من السكنى قال ابن عباس رضى الله عنهما لم يسكنها إلا المسافر وماز الطريق يوماً أو ساعة ويحتمل أن شؤم معاصي المهلكين بقى أثره في ديارهم فكل من سكنها من أعقابهم لم يبق فيها إلا قليلا (وكنا نحن الوارثين) لذلك المساكن من ساكنيها أى تركناها على حال لا يسكنها أحد وخزناها وسويناها بالارض تتخلف الآثار عن أصحابها * حيناً ويدركها الفناء فتنبع

وما كانت عادة ربك أن يهلك القرى في كل وقت (حتى يبعث في) القرية التي هي أمها أى أصلها وقصبتها التي هي أعمالها وتوابعها (رسولا) لإلزام الحجّة وقطع المَعْدِرَة مع علمه أنهم لا يؤمنون أو وما كان في حكم الله وسابق قضائه أن يهلك القرى في الأرض حتى يبعث في أم القرى يعنى مكة رسولا وهو محمد صلى الله عليه وسلم خاتم الأنبياء * وقرئ أمها بضم الهمزة وكسرهما لاتباع الجز وهذا بيان لعدله وتقّده عن الظلم حيث أخبر بأنه لا يهلككم إلا إذا استحقوا الهلاك بظلمهم ولا يهلككم مع كونهم ظالمين إلا بعد تأكيد الحجّة والإلزام ببعثه الرسل ولا يجعل علمه بأحوالهم حجة عليهم ونزه ذاته أن يهلككم وهم غير ظالمين كما قال تعالى وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون فنصّ في قوله بظلم أنه لو أهلككم وهم مصلحون لكان ذلك ظلماً منه وأن حاله في غناه وحكمته منافية للظلم دلّ على ذلك بحرف النفي مع لا كما قال الله تعالى وما كان الله ليضيع إيمانكم * وأى شيء أصبتموه من أسباب الدنيا فما هو إلا تمتع وزينة أياما قليلا، وهي مدة الحياة المتقضية (وما عند الله) وهو ثوابه (خير) في نفسه من ذلك (وأبقى) لأن بقاءه دائم سرمد * وقرئ يعقلون بالياء وهو أبلغ في الموعظة وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن الله خلق الدنيا وجعل أهلها ثلاثة أصناف المؤمنين والمنافقين والكافرين فالؤمنين يزود والمنافقين يترن والكافرين يتمتع هذه الآية تقرير وإيضاح للتي قبلها والوعد الحسن الثواب لأنه منافع دائمة على وجه التعظيم والاستحقاق وأى شيء أحسن منها ولذلك سمي الله الجنة بالحسنى * و (لاقيه) كقوله تعالى ولقاهم نضرة وسرورا وعكسه فسوف يلقون غيا (من المحضرين) من الذين أحضروا النار ونحوه لكنت من المحضرين فكأنبوه فإنهم لمحضرون قيل نزلت في رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي جهل وقيل في علي وحزرة وأبي جهل وقيل في عمار بن ياسر والوليد بن المغيرة (فإن قلت) فسر لى الفامين وثم واخبرنى عن مواقعها (قلت) قد ذكر في الآية التي قبلها منافع الحياة الدنيا وما عند الله وتفاوتها ثم عقبه بقوله أفن وعدناه على معنى أبعد هذا التفاوت الظاهر يسوى بين أبناء الآخرة وأبناء الدنيا فهذا معنى الفاء الأولى وبيان موقعها وأما الثانية فللتسبب لأن لقاء الموعود مسبب عن الوعد الذي هو الضمان في الخير وأما ثم فلتراخي حال الإحضار عن حال التمتع لالتراخي وقته عن وقته * وقرئ ثم هو بسكون الهاء كما قيل عضد في عضد تشبيهاً للنفصل بالمتصل وسكون الهاء في فهو وهو وهو

* قوله تعالى * وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمها رسولا يتلوا عليهم آياتنا * (قال هذا بيان لعدله وتقّده عن الظلم حتى أخبر بأنه لا يهلككم إلا إذا استحقوا العذاب ولا يستحقوا حتى تأكد عليهم الحجّة ببعثه الرسل) قال أحمد هذا إسلاف من الزمخشري لجواب ساقط عن سؤال وارد على التقديرية لأجواب لهم عنه ينشأ السؤال في هذه الآية فيقال لو كانت العقول تحكم عن الله تعالى بأحكام التكليف لقامت الحجّة على الناس وإن لم يكن بعث رسل لإدراك العقل حاكم فلا يجدون للخلاص من هذا السؤال سبيلا

الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ * وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ * قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا أَغْوَيْنَهُمْ كَاغُوبِنَا تَبَرَأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ * وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَرَأَوُا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ * وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ * فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ * فَأَمَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَحَسَىٰ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ * وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَىٰ

أحسن لأن الحرف الواحد لا ينطق به وحده فهو كالمتمصل (شركائي) مبنى على زعمهم وفيه تهكم (فإن قلت) زعم يطلب مفعولين كقوله * ولم أزعرك عن ذلك معزلاً * فأين هما (قلت) محذوفان تقديره الذين كنتم تزعمونهم شركائي ويجوز حذف المفعولين في باب ظننت ولا يصح الاختصار على أحدهما (الذين حق عليهم القول) الشياطين أو أئمة الكفر ورؤسؤه ومعنى حق عليهم القول وجب عليهم مقتضاه وثبت وهو قوله لا ملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين و (هؤلاء) مبتدأ و (والذين أغوينا) صفته والراجع إلى الموصول محذوف و (أغويناهم) الخبر * والكاف صفة مصدر محذوف تقديره أغويناهم فغواغيا مثل ما غوينا يغنون أنا لم نفعل إلا باختيارنا لأن فوقنا مغوين أغوونا بقسر منهم وإلجاء أودعونا إلى التي وسؤلوه لنا فهؤلاء كذلك غووا باختيارهم لأن إغواءنا لم يكن إلا وسوسة وتسويلاً لا قسراً وإلجاء فلا فرق إذاً بين غيواغيمهم وإن كان تسويلنا داعيهم إلى الكفر فقد كان في مقابلته دعاء الله لهم إلى الإيمان بما وضع فيهم من أدلة العقل وما بعث إليهم من الرسل وأنزل عليهم من الكتب المشحونة بالوعود والوعيد والمواعظ والزواجر وناهيك بذلك صار فاعن الكفر وداعياً إلى الإيمان وهذا معنى ما حكاه الله عن الشيطان إن الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم والله تعالى قدم هذا المعنى أول شيء حيث قال لإبليس إن عبادي ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من الغاوين (تبرأنا إليك) منهم وبما اختاروه من الكفر بأنفسهم هوى منهم للباطل ومقتلاً للحق لا بقوة مناعلي استكراههم ولا سلطان (ما كانوا إلا ما يعبدون) إنما كانوا يعبدون أهواءهم ويطيعون شهواتهم وإخلاء الجملتين من العاطف لكونهما مقررتين لمعنى الجملة الأولى (لو أنهم كانوا يهتدون) لوجه من وجوه الخيل يدفعون به العذاب أولو أنهم كانوا مهتدين مؤمنين لما رأوه أو تمنوا لو كانوا مهتدين أو تحيروا عند رؤيته وسدروا فلا يهتدون طريقاً حتى أول ما يوبخهم به من اتخاذهم له شركاء ثم ما يقوله الشياطين أو أنهم عند توبيخهم لأنهم إذا وبخوا بعبادة الآلهة اعتذروا بأن الشياطين هم الذين استغفروهم وزيروا لهم عبادتها ثم ما يشبه الشبهة بهم من استغاثتهم آلهتهم وخذلانهم لهم وعجزهم عن نصرتهم ثم ما يكتنون به من الاحتجاج عليهم بإرسال الرسل وإزاحة العلل (فعميت عليهم الأنباء) فصارت الأنباء كالمعمى عليهم جميعاً لا تهتدى إليهم (فهم لا يتساءلون) لا يسأل بعضهم بعضاً كالتسائل الناس في المشكلات لأنهم يتساوون جميعاً في عمى الأنباء عليهم والعجز عن الجواب وقرئ فعميت والمراد بالنبا الخبر عما أجاب به المرسل إليه رسوله وإذا كانت الأنباء لمول ذلك اليوم يتعتعنون في الجواب عن مثل هذا السؤال ويفوضون الأمر إلى علم الله وذلك قوله تعالى يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتهم قالوا لا علم لنا إنك أنت علام الغيوب فاظنك بالضلال من أهمهم (فأما من تاب) من المشركين من الشرك * وجمع بين الإيمان والعمل الصالح (فحسب أن) يفلح عند الله وعسى من الكرام تحقيق ويجوز أن يراد ترجى النائب وطعمه كأنه قال فليطمع أن يفلح . الخيرة من التخير كالطيرة من التطير تستعمل بمعنى المصدر وهو التخير وبمعنى المتخير كقولهم محمد خير الله من خلقه (ما كان لهم الخيرة) بيان لقوله ويختارون لأن معناه ويختار ما يشاء

عَمَّا يُشْرُكُونَ ۖ وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ۚ وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحُدُودُ فِي الْأُولَى
وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۚ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهُ
غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بَضِيَاءٌ أَفَلَا تَسْمَعُونَ ۚ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهُ
غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بَلِيلٌ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ۚ وَمَنْ رَحْمَتَهُ جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَتَسْكُنُوا فِيهِ وَلَتَبْتَغُوا
مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۚ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ۚ وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ
شَهِيدًا فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۚ إِنَّ قُرْآنَكَ كَانَ مِنْ قَوْمٍ مُوسَى

ولهذا لم يدخل العاطف والمعنى أَنَّ الخيرة لله تعالى في أفعاله وهو أعلم بوجوده الحكمة فيها ليس لاحد من خلقه أن يختار عليه
قيل السبب فيه قول الوليد بن المغيرة لولا نزل هذا القرآن على رجل من الفريتين عظيم يعنى لا يبعث الله الرسل باختيار
المسل اليهم وقيل معناه ويختار الذى لهم فيه الخيرة أى يختار للعباد ما هو خير لهم وأصلح وهو أعلم بمصالحهم من انفسهم من
قولهم فى الامر من ليس فيهما خيرة لاختار (فإن قلت) فأين الراجع من الصلة إلى الموصول إذا جعلت ما موصولة
(قلت) أصل الكلام ما كان لهم فيه الخيرة لحذف فيه كما حذف منه في قوله إن ذلك لمن عزم الأمور لانه مفهوماً (سبحان الله)
أى الله برى من إشرأ كههم وما يحملهم عليه من الجراءة على الله واختيارهم عليه ما لا يختار (ما تكتن صدورهم) من
عداوة رسول الله وحسده (وما يعلنون) من مطاعهم فيه وقولهم هلا اختير عليه غيره في البقرة (وهو الله) وهو
المستأثر بالإلهية المختص بها و (لا إله إلا هو) تقرير لذلك كقولك الكعبة القبلة لا قبله إلا هى (فإن قلت) الحمد في الدنيا
ظاهر فما الحمد في الآخرة (قلت) هو قولهم الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن الحمد لله الذى صدقنا وعده وقيل الحمد لله
رب العالمين والحمد لله على وجه اللذة لا الكلفة وفى الحديث يلهمون التسبيح والتفديس (وله الحكم) القضاء بين عباده
(أرايتم) وقرئ أرايتم بحذف الهمزة و ليس بحذف قياسى ومعناه أخبرونى من يقدر على هداية والسرمد الدائم المنصل
من السرد وهو المتابعة ومنه قولهم فى الأشهر الحرم ثلاثة سردود واحد فرد والميم مزيدة ووزنه فعمل ونظيره دلا مص من الدلاص
(فإن قلت) هلا قيل بنهار تصرفون فيه كما قيل بليل تسكنون فيه (قلت) ذكر الضياء وهو ضوء الشمس لأن المنافع
التي تتعلق به متكاثرة ليس التصرف فى المعاش وحده والظلام ليس بتلك المنزلة ومن ثمة قرن بالضياء (أفلا تسمعون)
لأن السمع يدرك ما لا يدرك البصر من ذكر منافعه ووصف فوائده وقرن بالليل (أفلا تبصرون) لأن غيرك يبصر من
منفعة الظلام ما تبصره وأنت من السكون ونحوه (ومن رحمته) زواج بين الليل والنهار لا غرض ثلاثة لتسكنوا فى
أحدهما وهو الليل ولتبتغوا من فضل الله فى الآخر وهو النهار وإرادة شكركم وقد سلكت بهذه الآية طريقة اللب
فى تكرير التوبيخ باتخاذ الشركاء إيماناً بأن لا شئ أجلب لغضب الله من الإشرأك به كالأشئ أدخل فى مرضاته من
توحيد الله فبكما أدخلنا فى أهل توحيدك فأدخلنا فى الناجين من وعيدك (ونزعنا) وأخرجنا (من كل أمة شهيداً) وهو
نبيهم لأن أنبياء الأمم شهداء عليهم يشهدون بما كانوا عليه (فقلنا) للأمة (هاتوا برهانكم) فيما كنتم عليه من الشرك
ومخالفة الرسول (فعلوا) حينئذ (أن الحق لله) ولرسوله لاهم ولشياطينهم (وضل عنهم) وغاب عنهم غيبة الشئ الضائع
(ما كانوا يفترون) من الكذب والباطل (قارون) اسم أعجمى مثل هرون ولم ينصرف للعجمة والتعريف ولو كان فاعولاً

(قوله ونظيره دلا مص من الدلاص) فى الصحاح الدلاص اللين البراق والدلا مص البراق يقال دلاصت الدرع بالفتح

فَبَغَىٰ عَلَيْهِمْ ۖ وَأَتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءَ بِالْعُصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ ۖ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ۖ وَابْتَغَ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ۚ قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي ۚ أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ

من قرن لانصرف ۚ وقيل معنى كونه من قومه أنه آمن به وقيل كان إسرائيليا ابن عم موسى هو قارون بن بصهر بن قاهث بن لاوى بن يعقوب وموسى بن عمران بن قاهث وقيل كان موسى بن أخيه وكان يسمى المنور لحسن صورته وكان أقرأ بنى إسرائيل للتوراة ولكنه نافق كما نافق السامري وقال إذا كانت النبوة لموسى عليه السلام والمذبح والقربان إلى هرون فإلى وروى أنه لما جاوز بهم موسى البحر وصارت الرسالة والحجورة لهرون يقرب القربان ويكون رأسا فيهم وكان القربان إلى موسى فجعله موسى إلى أخيه وجد قارون في نفسه وحسدهما فقال لموسى الأمر لكما ولست على شيء إلى متى أصبر قال موسى هذا صنع الله قال والله لا أصدقك حتى تأتي بآية فأمر رؤساء بنى إسرائيل أن يجيء كل واحد بعصاه فخرمها وألقاها في القبة التي كان الوحي ينزل عليه فيها وكانوا يحرسون عصيهم بالليل فأصبحوا وإذا بعصا هرون تهتز ولها ورق أخضر وكانت من شجر اللوز فقال قارون ماهو بأعجب مما تصنع من السحر (فبغى عليهم) من البغي وهو الظلم قيل ملكه فرعون على بنى إسرائيل فظلمهم وقيل من البغي وهو الكبر والبذخ تبذخ عليهم بكثرة ماله وولده وقيل زاد عليهم في الثياب شبرا ۚ المفاتيح جمع مفتاح بالكسر وهو ما يفتح به وقيل هي الخزائن وقياس واحدها مفتاح بالفتح ويقال ناه به الحمل إذا أنقله حتى أماله ۚ والعصبة الجماعة الكثيرة والعصابة مثلها وأعصو صبوا اجتمعوا وقيل كانت تحمل مفاتيح خزائنه ستون بغلا لكل خزانة مفتاح ولا يزيد المفتاح على أصبع وكانت من جلود قال أبو رزبن يكنى الكرفة مفتاح وقد بولغ في ذكر ذلك بلفظ الكنوز والمفاتيح والنوء والعصبة وأولى القوة وقرأ بديل بن ميسرة لبنوء بالياء ووجهه أن يفسر المفاتيح بالخزائن ويعطيها حكم ما أضيفت اليه للملايسة والاتصال كقولك ذهبت أهل اليمامة ۚ ومحل إذ منصوب بتنوء (لا تفرح) كقوله ولا تفرحوا بما آتاكم وقول القائل ۚ ولست بمفراح إذا الدهر سرني ۚ وذلك أنه لا يفرح بالدنيا إلا من رضى بها واطمأن وأقامن قلبه إلى الآخرة ويعلم أنه مفارق ما فيه عن قريب لم تحدثه نفسه بالفرح وما أحسن ما قال القائل

أشد الغم عندى فى سرور ۚ تيقن عنه صاحبه انتقالا

(وابتغ فيما آتاك الله) من الغنى والثروة (الدار الآخرة) بأن تفعل فيه أفعال الخير من أصناف الواجب والمندوب اليه وتجعله زادك إلى الآخرة (ولا تنس نصيبك) وهو أن تأخذ منه ما يكفيك وبصلحك (وأحسن) إلى عباد الله (كما أحسن الله إليك) أو أحسن بشركك وطاعتك الله كما أحسن إليك ۚ والفساد في الأرض ما كان عليه من الظلم والبغي وقيل إن القائل موسى عليه السلام رفرئ واتبع (على علم) أى على استحقاق واستيجاب لما فى من العلم الذى فضلت به الناس وذلك أنه كان أعلم بنى إسرائيل بالنوراة وقيل هو علم الكيمياء عن سعيد بن المسيب كان موسى عليه السلام يعلم علم الكيمياء فأفاد يوشع بن نون ثلثه وكالب بن يوفنا ثلثه وقارون ثلثه فغداهما قارون حتى أضاف عليهما إلى علمه فكان يأخذ الرصاص والنجاس فيجعلها ذهبا وقيل علم الله موسى علم الكيمياء فعلمه موسى أخته فعلمته أخته قارون وقيل هو بصره بأنواع التجارة والدهقنة وسائر المكاسب وقيل (عندى) معناه فى ظنى كما تقول الأمر عندى كذا كأنه قال إنما أوتيته على علم كقوله تعالى ثم إذا خولناه نعمتنا منا قال إنما أوتيته على علم ثم زاد عندى أى هو فى ظنى ورأى هكذا ۚ ويجوز أن يكون اثباتا لعلمه بأن الله قد أهلك من القرون قبله من هو أقوى منه وأغنى لانه قد قرأه فى التوراة وأخبر به موسى وسمعه من حفاظ التواريخ والايام

(قوله بأنواع التجارة والدهقنة) أى الزراعة كما عبر غيره

اللَّهُ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا وَلَا يُسْئَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ * نَفَخَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَلِيتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ * وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلْقَاهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ * نَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ

كأنه قيل (أو لم يعلم) في جملة ما عنده من العلم هذا حتى لا يغتر بكثرة ماله وقوته ويجوز أن يكون نفياً لعلبه بذلك لأنه لما قال أوتيته على علم عندي فتنفج بالعلم وتعظم به قيل أعنده مثل ذلك العلم الذي أدهاء ورأى نفسه به مستوجة لكل نعمة ولم يعلم هذا العلم النافع حتى بقي به نفسه مصارع الهالكين (وأكثر جمعا) للدال أو أكثر جماعة وعددا * (فإن قلت) ما وجه اتصال قوله (ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون) بما قبله (قلت) لما ذكر قارون من أهلك من قبله من القرون الذين كانوا أقوى منه وأغنى قال على سبيل التهديد له والله مطلع على ذنوب المجرمين لاحتاج إلى سؤالهم عنها واستعلامهم وهو قادر على أن يعاقبهم عليها كقوله تعالى والله خير بما تعملون والله بما تعملون علم وما أشبه ذلك (في زينته) قال الحسن في الحررة والصفرة وقيل خرج على بغلة شهباء عليها الأرجوان وعليها سرج من ذهب ومعه أربعة آلاف على زيه وقيل عليهم وعلى خيولهم الديباج الأحمر وعن يمينه ثلثمائة غلام وعن يساره ثلثمائة جارية بيض عليهن الحلبي والديباج وقيل في تسعين ألفا عليهم المعصفرات وهو أول يوم روى فيه المعصفر * كان الممنون قوما مسلمين وإنما تمنوه على سبيل الرغبة في اليسار والاستغناء كما هو عادة البشر وعن قتادة تمنوه ليتقربوا به إلى الله وينفقوه في سبيل الخير وقيل كانوا قوما كفارا * الغابط هو الذي يتمنى مثل نعمة صاحبه من غير أن تزول عنه والحاسد هو الذي يتمنى أن تكون نعمة صاحبه له دونه فمن الغبطة قوله تعالى ياليت لنا مثل ما أوتي قارون ومن الحسد قوله ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم هل يضر الغبط فقال لا إلا كما يضر العضاء الخبط * والحظ الجدد وهو البخت والدولة وصفوه بأنه رجل محدود مبخوت يقال فلان ذو حظ وحظيظ ومحظوظ وما الدنيا إلا أحاط وجدود * ويك أصله الدعاء بالهلاك ثم استعمل في الزجر والردع والبعت على ترك ما لا يرتضى كما استعمل لأبائك وأصله الدعاء على الرجل بالأفراف في الحث على الفعل * والراجع في (ولا يلقاها) للكمة التي تكلم بها العلماء أو للثواب لأنه في معنى المثوبة أو الجنة أو للسيرة والطريقة وهي الإيمان والعمل الصالح (الصابرون) على الطاعات وعن الشهوات وعلى ما قسم الله من القليل عن الكثير * كان قارون يؤذي نبي الله موسى عليه السلام كل وقت وهو يداريه للقرابة التي بينهما حتى نزلت الزكاة فصالحه عن كل ألف دينار على دينار وعن كل ألف درهم على درهم فحسبه فاستكثره فشدحت به نفسه فجمع بنى إسرائيل وقال إن موسى أرادكم على كل شيء وهو يريد أن يأخذ أموالكم فقالوا أنت كبيرنا وسيدنا فمر بما شئت قال نبرطل فلاة البغي حتى ترميه بنفسها فيرفضه بنو إسرائيل فجعل لها ألف دينار وقيل طستا من ذهب وقيل طستا من ذهب مملوءة ذهبا وقيل حكما فلما كان يوم عيد قام موسى فقال يا بنى إسرائيل من سرق قطعناه ومن افترى جلدناه ومن زنى وهو غير محسن جلدناه وإن أحسن رجناه فقال قارون وإن كنت أنت قال وإن كنت أنا قال فإن بنى إسرائيل يزعمون أنك تجرت بفلانة فأحضرت فاشدها موسى بالذى فلق البحر وأنزل النوراة أن تصدق فتداركها الله فقالت كذبوا بل جعل لى قارون جملا على أن أقذفك لنفسى فنخر موسى ساجدا يبكى وقال

(قوله فتنفج بالعلم) أى ترفع وتفاخر وتسكبر أفاده الصحاح (قوله بغلة شهباء عليها الأرجوان) فى الصحاح قطيفة حمراء أرجوان وفيه أيضا الأرجوان صبغ أحمر شديد الخمره ويقال هو بالفارسية أرغوان وهو شجر له نور أحمر أحسن ما يكون (قوله لا كما يضر العضاء الخبط) فى الصحاح العضاء كل شجر يعظم وله شوك وفيه الخبط ضرب الشجرة بالعصا ليسقط ورقها (قوله الدعاء على الرجل بالأفراف) أى بفساد الأب أفاده الصحاح

الْأَرْضَ قَمًا كَانَ لَهُ مِنْ فَتْنَةٍ يَصُرونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُتَنَصِّرِينَ * وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيَكَانَ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْ لَا أَنَّ مِنَ اللَّهِ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بَنَاءُ وَيَكَانَهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ * تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ

يارب إن كنت رسولك فاغضب لي فأوحى إليه أن مر الأرض بما شئت فإنها مطيعة لك فقال يا بني إسرائيل إن الله بعثني إلى قارون كما بعثني إلى فرعون فمن كان معه فليزلم مكانه ومن كان معي فليعزل فاعزلوا جميعاً غير رجلين ثم قال يا أرض خذيهم فأخذتهم إلى الركب ثم قال خذيهم فأخذتهم إلى الأوساط ثم قال خذيهم فأخذتهم إلى الأعناق وقارون وأصحابه يتضرعون إلى موسى عليه السلام ويناشدونه بالله والرحم وموسى لا يلتفت إليهم لشدة غضبه ثم قال خذيهم فانطبقت عليهم وأوحى الله إلى موسى ما أظنك استغاثوا بك مرارا فلم ترحمهم أما وعزتي لو إياي دعوا مرة واحدة لوجدوني قريبا مجيبا فأصبحت بنو إسرائيل يتناجون بينهم إنما دعاهم موسى على قارون ليستبد بداره وكنوزه فدعا الله حتى خسف بداره وأمواله (من المتنصرين) من المنتقمين من موسى عليه السلام أو من المعتصين من عذاب الله يقال نصره من عدوه فانتصر أي منعه منه فامتنع به قد يذكر الأمس ولا يراد به اليوم الذي قبل يومك ولكن الوقت المستقرب على طريق الاستعارة (مكانه) منزلته من الدنيا (وى) مفصولة عن كان وهى كلمة تنبه على الخطأ وتندم ومعناه أن القوم قد تنبهوا على خطيئهم في تنبيههم وقولهم ياليت لنا مثل ما أوتي قارون وتندموا ثم قالوا (كأنه لا يفلح الكافرون) أي ما أشبه الحال بأن الكافرين لا ينالون الفلاح وهو مذهب الخليل وسيبويه قال وى كأن من يكن له نشب يحسب ومن يفقر يعيش عيش ضر

وحكى الفراء أن أعرابية قالت لزوجها أين ابنك فقال وى كأنه وراء البيت وعند الكوفيين أن تريك بمعنى وملك وأن المعنى ألم تعلم أنه لا يفلح الكافرون ويجوز أن تكون الكاف كاف الخطاب مضمومة إلى وى كقوله وىك عترة أقدم وأنه بمعنى لأنه واللام لبيان المقول لأجله هذا القول أولانه لا يفلح الكافرون كان ذلك وهو الخسف بقارون ومن الناس من يقف على وى ويبتدئ كأنه ومنهم من يقف على وىك * وقرأ الأعشى لولا من الله علينا * وقرئ (الخسف بنا) وفيه ضمير الله ولا تخسف بنا كقولك انقطع بنا كقولك انقطع به وتخسف بنا (تلك) تعظيم لها وتفخيم لشأنها بمعنى تلك التي سمعت بذكرها وبلغتك وصفها * لم يعلق الموعد بترك العلو والفساد ولكن بترك إرادتهما وميل القلوب إليهما كما قال ولا تتركنا إلى الذين ظلموا فعلق الوعيد بالركون وعن على رضي الله عنه أن الرجل ليعجبه أن يكون شراك نعله أجود من شراك نعل صاحبه فيدخل تحتها وعن الفضيل أنه قرأها ثم قال ذهبت الأمانى ههنا وعن عمار بن عبد العزيز أنه كان يرددها حتى قبض ومن الطماع من يجعل العلو لفرعون والفساد لقارون متعلقا بقوله إن فرعون علا في الأرض ولا تبغ

* قوله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الأرض ولا فسادا والعاقبة للمتقين (قال لم يعلق الوعد بترك العلو والفساد ولكن بترك إرادتهما كما قال تعالى ولا تتركنا إلى الذين ظلموا فعلق الوعيد بالركون إلى الظلمة وعن على أن الرجل يعجبه أن يكون شراك نعله خير من شراك نعل أخيه فيدخل تحتها وعن عمار بن عبد العزيز أنه كان يرددها حتى قبض وعن الفضيل أنه قرأها وقال ذهبت الأمانى ههنا ومن الطماع من يجعل العلو لفرعون والفساد لقارون لقوله إن فرعون علا في الأرض وقوله ولا تبغ الفساد في الأرض ويقول من لم يكن مثل فرعون وقارون فله تلك الدار الآخرة ولا يتدبر قوله والعاقبة للمتقين كما تدبرها على وعمرو الفضيل) قال أحمد هو تعرض لغمص أهل السنة فإن كل موحد من أهل الجنة وإنما طمعوا حيث أطمعهم الله

(قوله كقوله وىك عترة أقدم) أي قول عترة ولقد شفى نفسى وأذهب سقمها * قول الفوارس وىك عترة أقدم (قوله وقرئ لخسف بنا) يفيد أن القراءة المشهورة لخسف مبني للجهول (قوله لم يولق الموعد) لعله الوعد

لِّلْمُتَّقِينَ ۝ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِّنْهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَّادُكَ إِلَىٰ مَعَادٍ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝ وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَن يُلْقَىٰ إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا لِّلْكَافِرِينَ ۝ وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ ءَايَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أَنْزَلَتْ إِلَيْكَ وَأَدْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا ءَاخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝

الفساد في الأرض ويقول من لم يكن مثل فرعون وقارون فله تلك الدار الآخرة ولا يتدبر قوله (والعاقبة للمتقين) كما تدبره عني والفضيل وعمر ۝ معناه فلا يجزون فوضع (الذين عملوا السيئات) موضع الضمير لأن في إسناد عمل السيئة إليهم مكرر أفضل تهجين لحالهم وزيادة تبغيض للسيئة إلى قلوب السامعين (إلا ما كانوا يعملون) إلا مثل ما كانوا يعملون وهذا من فضله العظيم وكرمه الواسع أن لا يجزي السيئة إلا بماثلها ويجزي الحسنة بعشر أمثالها وبسبعائه وهو معنى قوله فله خير منها (فرض عليك القرآن) أوجب عليك تلاوته وتبليغه والعمل بما فيه يعني أن الذي حملك صعوبة هذا التكليف لمزيدك عليها ثوابا لا يحيط به الوصف و(لرادك) بعد الموت (إلى معاد) أى معاد وإلى معاد ليس لغيرك من البشر وتسكير المعاد لتلك وقيل المراد به مكة ووجهه أن يراد رده يوم الفتح ووجه تسكيره أنها كانت في ذلك اليوم معاداله شأن ومرجعاله اعتداد لغلبة رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها وقهره لأهلها ولظهور عز الإسلام وأهله وذل الشرك وحزبه والسورة مكية فكان الله وعده وهو بمكة في أذى وغلبة من أهلها أنه يهاجر به منها ويعيده إليها ظاهرا ظافرا وقيل نزلت عليه حين بلغ الجحفة في مهاجرة وقد اشتاق إلى مولده ومولد آبائه وحرم إبراهيم فنزل جبريل فقال له أنشأتك إلى مكة قال نعم فأوحاها إليه (فإن قلت) كيف اتصل قوله تعالى (قل ربى أعلم) بما قبله (قلت) لما وعد رسوله الرد إلى معاد قال قل للمشركين ربى أعلم من جاء بالهدى يعنى نفسه وما يستحقه من الثواب فى معاده (ومن هو فى ضلال مبين) يعنهم وما يستحقونه من العقاب فى معادهم (فإن قلت) قوله (إلا رحمة من ربك) ما به الاستثناء فيه (قلت) هذا كلام محمول على المعنى كأنه قيل وما ألقى عليك الكتاب إلا رحمة من ربك ويجوز أن يكون إلا بمعنى لكن للاستدراك أى ولكن لرحمة من ربك ألقى إليك ۝ وقرئ يصدنك من أضده بمعنى صدوهى فى لغة كلب وقال

أماس أصدوا الناس بالسيف عنهم ۝ صدود السواقى عن أنوف الحوائم

(بعد إذ أنزلت إليك) بعد وقت إنزاله وإذ تضاف إليه أسماء الزمان كقولك حينئذ وحينئذ وما أشبه ذلك والنهى عن مظاهرة الكافرين ونحو ذلك من باب النهي الذى سبق ذكره (إلا وجهه) إلا إياه والوجه يعبر به عن الذات قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ طسم القصص كان له من الأجر بعد من صدق موسى وكذب به ولم يبق ملك فى السموات والأرض إلا شهد له يوم القيامة أنه كان صادقا إن كل شىء هالك إلى وجهه له الحكم وإليه ترجعون

تعالى بل حقق طمعهم فى رحمة حيث يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال لا إله إلا الله دخل الجنة وإن زنا وإن سرق ثلاثا وفى الثالثة وإن رغب أنف أبى ذر اللهم أقسم لنا من رجاء رحمتك ما نعصمنا به من القنوط ومن خشيتك ما تحول به بيننا وبين معاصيك والله الموفق للصواب

(قوله صدود السواقى) لعله السواقى بالفاء كعبارة الصحاح

(قوله بعد وقت إنزاله وإذ تضاف إليه) لعله إنزالها

سورة العنكبوت مكية

إلا من آية ١ إلى غاية آية ١١ فهدية وآياتها ٦٩ نزلت بعد الروم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ أَلَمْ أَحْسِبِ النَّاسَ أَنْ يَتَرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ۝ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ ۝ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا

﴿سورة العنكبوت مكية وهي تسع وستون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ الحسبان لا يصح تعليقه بمعاني المفردات ولكن بمضامين الجمل ألا ترى أنك لو قلت حسبت زيدا وظننت الفرس لم يكن شيئا حتى تقول حسبت زيدا عالما وظننت الفرس جوادا لأن قولك زيد عالم أو الفرس جواد كلام دال على مضمون فأردت الإخبار عن ذلك المضمون ثابتا عندك على وجه الظن لا اليقين فلم تجد بدافى العبارة عن ثباته عندك على ذلك الوجه من ذكر شطرى الجملة مدخلا عليهما فعل الحسبان حتى يتم لك غرضك (فإن قلت) فأين الكلام الدال على المضمون الذى يقتضيه الحسبان فى الآية (قلت) هو فى قوله (أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون) وذلك أن تقديره أحسبوا تركهم غير مفتونين لقولهم آمنا فالترك أول مفعولى حسب وقولهم آمنا هو الخبر وأما غير مفتونين فتمة الترك لأنهم من الترك الذى هو بمعنى التصير كقوله ۝ فتركته جزر السباع ينشئه ۝ ألا ترى أنك قبل المحيىء بالحسبان تقدر أن تقول تركهم غير مفتونين لقولهم آمنا على تقدير حاصل ومستقر قبل اللام (فإن قلت) أن يقولوا هو علة تركهم غير مفتونين فكيف يصح أن يقع خبر مبتدأ (قلت) كما تقول خروجه لخافة الشر وضربه للتأديب وقد كان التأديب والخافة فى قولك خرجت مخافة الشر وضربته تأديبا تعليلين وتقول أيضا حسبت خروجه لخافة الشر وظننت ضربه للتأديب فتجعلهما مفعولين كما جعلتهما مبتدأ وخبرا ۝ والفتنة الامتحان بشدائد التكليف من مفارقة الأوطان ومجاهدة الأعداء وسائر الطاعات والشاقة وهجر الشهوات والملاذو بالفقر والقهط وأنواع المصائب فى الأنفس والأموال وبمصاربة الكفار على أذاهم وكيدهم وضرارهم والمعنى أحسب الذين أجروا كلمة الشهادة على السنتهم وأظهروا القول بالإيمان أنهم يتركون بذلك غير متمنعين بل يحتملهم الله بضروب المحن حتى يبلوا صبرهم وثبات أقدامهم وصحة عقائدهم ونصوع نياتهم لتمييز المخلص من غير المخلص والراسخ فى الدين من المضطرب والمتمكن من العابد على حرف كما قال تلبون فى أوامركم وأنفسكم ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الأمور وروى أنها نزلت فى ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جزعوا من أذى المشركين وقيل فى عمار بن ياسر وكان يعذب فى الله وقيل فى ناس أسلموا بمكة فكتب إليهم المهاجرون «ولا يقبل منكم إسلامكم حتى تهاجروا» فخرجوا فاتبعتهم المشركون فردوهم فلما نزلت كتبوا بها إليهم فخرجوا فاتبعتهم المشركون فقاتلوهم فمنهم من قتل ومنهم من نجوا وقيل فى مهجع بن عبد الله مولى عمر بن الخطاب رضى الله عنه وهو أول قاتل من المسلمين يوم بدر رماه عامر بن الحضرمي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد الشهداء مهجع وهو أول من بدع إلى باب الجنة من هذه الأمة فجزع عليه أبواه وأسرته (ولقد فتنا) موصول بأحسب أو بلا يفتنون كقولك ألا يمتحن فلان وقد امتحن من هو خير منه يعنى أن أتباع الأنبياء عليهم السلام قبلهم قد أصابهم من الفتن والمحن نحو ما أصابهم أو ما هو أشد منه فصبروا كما قال وكأين من نبي قتل معه ربيون كثير فساوهموا الآية وعن النبي صلى الله عليه وسلم قد كان من قبلكم يؤخذ فيوضع المشمار على رأسه فيفرق فرقتين ما يصرفه ذلك عن دينه ويمشط بأمشاط الحديد مادون عظمه من لحم وعصب ما يصرفه ذلك عن دينه (فليعلمن الله) بالامتحان (الذين صدقوا) فى الإيمان

(قوله فتركته جزر السباع ينشئه) فى الصحاح جزر السباع اللحم الذى تأكله اها وناشه ينوشه إذا تناوله باطشابه كما يفيد الصراح

سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ۚ مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَاتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۖ وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ۖ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ

(وليعلمن الكاذبين) فيه (فإن قلت) كيف وهو عالم بذلك فيما لم يزل (قلت) لم يزل يعلمه معدوماً ولا يعلمه موجوداً إلا إذا وجد والمعنى وليميزن الصادق منهم من الكاذب ويجوز أن يكون وعداً ووعداً كأنه قال وليبينن الذين صدقوا وليعاقبن الكاذبين وقرأ على رضى الله عنه والزهرى وليعلمن من الإعلام أى وليعرفنهم الله الناس من هم أو ليسمنهم بعلامة يعرفون بها من بياض الوجوه وسوادها وكحل العيون وزرقها (أن يسبقونا) أن يفوتونا يعنى أن الجزاء يلحقهم لاحالة وهم لم يطعموا فى القوت ولم يتحدثوا به نفوسهم ولكنهم لغفلتهم وقلة فكرهم فى العاقبة وإصرارهم على المعاصى فى صورة من يقدر ذلك ويطمع فيه ونظيره وما أنتم بمعجزين فى الأرض ولا تحسبن الذين كفروا سبقوا لأنهم لا يعجزون (فإن قلت) أين مفعولا حسب (قلت) اشتغال صلة أن على مسند ومسند إليه سدمسند المفعولين كقوله تعالى أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ويجوز أن يضمن حسب معنى قدر وأم منقطعة ومعنى الإضراب فيها أن هذا الحسبان أبطل من الحسبان الأول لأن ذلك يقدر أنه لا يمتحن لإيمانه وهذا يظن أنه لا يجازى بمساويه (ساء ما يحكمون) بئس الذى يحكمونه حكمهم هذا أو بئس حكما يحكمونه حكمهم هذا لحذف المخصوص بالذم ۖ لقاء الله مثل للوصول إلى العاقبة من تلقى ملك الموت والبعث والحساب والجزاء مثلت تلك الحال بحال عبد قدم على سيده بعد عهد طويل وقد اطلع مولاه على ما كان يأتى ويذر فإما أن يلقاه ببشر وترحيب لما رضى من أفعاله أو بضد ذلك لما سخطه منها فعنى قوله (من كان يرجو لقاء الله) من كان يأمل تلك الحال وأن يلقى فيها الكرامة من الله والبشر (فإن أجل الله) وهو الموت (لآت) لاحالة فليبادر العمل الصالح الذى يصدق رجاءه ويحقق أمله ويكتسب به القربة عند الله والزلقى (وهو السميع العليم) الذى لا يخفى عليه شيء مما يقوله عباده ومما يفعلونه فهو حقيق بالقوى والخشية وقيل يرجو يخاف من قول الهدلى فى صفة عسال ۖ إذا لسعته الدبر لم يرج لسمعها ۖ (فإن قلت) فإن أجل الله لآت كيف وقع جوابا للشرط (قلت) إذا علم أن لقاء الله عنيت به تلك الحال الممثلة والوقت الذى تقع فيه تلك الحال هو الأجل المضروب للموت فكأنه قال من كان يرجو لقاء الله فإن لقاء الله لآت لأن الأجل واقع فيه اللقاء كما نقول من كان يرجو لقاء الملك فإن يوم الجمعة قريب إذا علم أنه يقعد للناس يوم الجمعة (ومن جاهد) نفسه فى منعها ما تأمر به وحملها على ما تأباه (فإنما يجاهد) لها لأن منفعة ذلك راجعة

﴿القول فى سورة العنكبوت﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى «وليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين» (قال إن قلت هو لم يزل يعلم الصادقين والكاذبين قبل الامتحان فما وجه هذا الكلام قلت لم يزل يعلمه معدوماً ولا يعلمه موجوداً إلا إذا وجد) قال أحد فيما ذكر إيهام بمذهب فاسد وهو اعتقاد أن العلم بالكائن غير العلم بأن سيكون والحق أن علم الله تعالى واحد يتعلق بالموجود زمان وجوده وقبلة وبعده على ما هو عليه وفائدة ذكر العلم ههنا وإن كان سابقاً على وجود المعلوم التنبيه بالسبب على المسبب وهو الجزاء كأنه قال تعالى لنعلمنهم فلنجازينهم بحسب علمه فيهم والله أعلم ۖ قوله تعالى «والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنكفرن عنهم سيئاتهم ولنجزينهم أحسن الذى كانوا يعملون» (قال محمود المراد بهؤلاء أحد فريقين إما قوم مسلمون سيئاتهم صغائر مغمورة بالحسنات وإما قوم آمنوا وعملوا الصالحات بعد كفر فالإسلام يجب ما قبله) قال أحمد حجير واسعا من رحمة الله تعالى بناء على أصله الفاسد فى وجوب الوعيد على مرتكب السيئات الكبار إلا بالتوبة وأطلق تكفير الصغائر وإن لم تكن توبة إذا غمرت الحسنات وكلا الأصلين قدرى مجتذب والله الموفق

أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ۖ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَلَدَيْهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ

إليها وإنما أمر الله عز وجل ونهى رحمة لعباده وهو الغنى عنهم وعن طاعتهم ۖ إما أن يريد قوماً مسلمين صالحين قد أساءوا في بعض أعمالهم وسيئاتهم مغفورة بحسناتهم فهو يكفرها عنهم أى يسقط عقابها بثواب الحسنات ويجزيهم أحسن الذى كانوا يعملون أى أحسن جزاء أعمالهم وإما قوماً مشركين آمنوا وعملوا الصالحات فآله عز وجل يكفر سيئاتهم بأن يسقط عقاب ما تقدم لهم من الكفر والمعاصي ويجزيهم أحسن جزاء أعمالهم في الإسلام ۖ وصى حكمه حكم أمر في معناه وتصرفه يقال وصيت زيدا بأن يفعل خيراً كما تقول أمرته بأن يفعل ومنه بيت الإصحاح

وذيانية وصت ببنها ۖ بأن كذب القراطيف والقروف

كما لو قال أمرتهم بأن ينتهوها ومنه قوله تعالى «وصى بها إبراهيم بنه» أى وصاهم بكلمة التوحيد وأمرهم بها وقولك وصيت زيدا بعمرو معناه وصيته بتعهد عمرو ومراعاته ونحو ذلك وكذلك معنى قوله (ووصينا الإنسان بوالديه حسناً) وصيناه بإيتاء والديه حسناً أو بإيلاء والديه حسناً أى فعلاداً حسن أو ما هو في ذاته حسن لفرط حسنه كقوله تعالى وقولوا للناس حسناً وقرئ حسناً وإحساناً ويجوز أن تجعل حسناً من باب قولك زيدا يا ضمار اضرب إذا رآته متها للضرب فمصبه يا ضمار أوتلها أو افعل بهما لأن التوصية بهما دالة عليه وما بعده مطابق له كأنه قال قلنا أو لهما معروفاً (لا تطعهما) في الشرك إذا حلاك عليه وعلى هذا التفسير إن وقف على بوالديه وابتدأ أحسن أحسن الوقف وعلى التفسير الآخر لا بد من إضمار القول معناه وقلنا إن جاهداك أيها الإنسان (ماليك به علم) أى لا علم لك بإلهيته والمراد بنفى العلم نفي المعلوم كأنه قال لتشرك في شيئاً لا يصح أن يكون إلهاً ولا يستقيم وصاه بوالديه وأمره بالإحسان إليهما ثم نهى عن طاعتهما إذا أراداه على ما ذكر على أن كل حق وإن عظم ساقط إذا جاء حق الله وأنه لا طاعة لمخلوق في معصية الخلق ثم قال إلى مرجع من آمن منكم ومن أشرك فأجازيكم حق جزائكم وفيه شيان أحدهما أن الجزاء إلى فلا تحدث نفسك بحفوة والديك وعقوبتهما الشركهما ولا تحرمهما برك ومعروفك في الدنيا كما أتى لأنهما رزقي والثاني التحذير من متابعتهم على الشرك والحث على الثبات والاستقامة في الدين بذكر المرجع والوعيد . روى أن سعد بن أبي وقاص الزهري رضى الله عنه حين أسلم قالت أمه وهى حنة بنت أبي سفيان بن أمية بن عبد شمس : يا سعد بلغني أنك قد صبأت فوالله لا يظلي سقف بيت من الضح والريح وإن الطعام والشراب على حرام حتى تكفر بمحمد وكان أحب ولداها إليها فأبى سعدو بقيت ثلاثة أيام كذلك فجاء سعد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وشكا إليه فنزلت هذه الآية والتي في لقمان والتي في الأحقاف فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يداريها ويترضاها بالإحسان وروى أنها نزلت في عياش بن أبي ربيعة المخزومي وذلك أنه هاجر مع عمر بن الخطاب رضى الله عنهما مترافقين حتى نزل المدينة فخرج أبو جهل بن هشام والحارث بن هشام أخواه لأمته أسماء بنت مخزومة امرأة من بني تميم من بني حنظلة فنزلا بعياش وقالاه إن من دين محمد صلة الأرحام وبزوال الدين وقد تركت أمك لا تطعم ولا تشرب ولا تآرى بيتا حتى تراك وهى أشد حبا لك منا فأخرج معنا وقتلناه في الذروة والغارب فاستشار عمر رضى الله عنه فقال هما يخدعانك ولك على أن أقسم مالى بيني وبينك فإزالا به حتى أطاعهما ووصى عمر فقال له عمر أما إذ عصيتي فخذنا قتي فليس في الدنيا بعير يلحقها فإن رابك منهم ريب فارجع فلما انتهوا إلى البيداء قال أبو جهل إن نأقي قد كلت فأحلتني معك قال نعم فنزل ليوطى لنفسه وله فأخذه وشده وثاقاً وجلده

(قوله بأن كذب القراطيف والقروف) في الصحاح كذب قد يكون بمعنى وجب والقراطيف القطيفة والقرف بالفتح وعاء من جلد يدبغ بالقرفة وهى قشور الرمان ويجعل فيه الخلع وهو لحم يطبخ يتوابع فيه أذى أى عليكم بالقراطيف والقروف فاغتنمواها (قوله فوالله لا يظلي سقف بيت من الضح) في الصحاح الضح الشمس وفي الحديث لا يقعدن أحدكم بين الضح والظل فإنه مقعد الشيطان (وقتلانه في الذروة والغارب) في الصحاح ما زال فلان يقتل من فلان في الذروة والغارب أى يدور من وراء خديعته

تُطْعِمُهُمَا إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأَنْبِئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ ۝
وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ وَلَئِن جَاءَ نَصْرٌ مِّن رَّبِّكَ
لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ ۝ وَأَبْلَغُ لِلَّهِ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنْصِفِينَ ۝
وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطِيئَتَكُمْ وَمَاهُمْ بِحَمِلِينَ ۝ مَنْ خَطِيئَتُهُمْ مِّن شَيْءٍ لَّهُمْ
لَكَذِبُونَ ۝ وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَّعَ أَثْقَالِهِمْ وَلَيَسْتَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَمَّا كَانُوا يَقْتُرُونَ ۝ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا

كل واحد منهم مائة جلدة وذهبا به إلى أمته فقالت لا تنزال في عذاب حتى ترجع عن دين محمد فتركت (في الصالحين) في جملتهم
والصلاح من أبلغ صفات المؤمنين وهو ممتنى أنبياء الله قال الله تعالى حكاية عن سليمان عليه السلام «وَأَدْخَلَنِي بِرَحْمَتِكَ
الصَّالِحِينَ» وقال في إبراهيم عليه السلام «وَلَئِنَّ فِي الْآخِرَةِ لَمَن الصَّالِحِينَ» أو في مدخل الصالحين وهي الجنة وهذا نحو قوله تعالى
«وَمَن يَطْعَمِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِم» الآية هم ناس كانوا يؤمنون بأنفسهم فإذا مسهم أذى من الكفار
وهو المراد بفتنة الناس كان ذلك صارفا لهم عن الإيمان كما أن عذاب الله صارف للمؤمنين عن الكفر أو كما يجب أن يكون
عذاب الله صارفا ۝ وإذا نصر الله المؤمنين وغنمهم اعترضوهم وقالوا (إنا كنا معكم) أي مشايعين لكم في دينكم ثابتين عليه ثابتكم
ما قدر أحد أن يفتننا فأعطونا نصيبنا من المغنم ۝ ثم أخبر سبحانه أنه أعلم (بما في صدور العالمين) من العالمين بما في صدورهم
ومن ذلك ما تكن صدور هؤلاء من النفاق وهذا اطلاع منه للمؤمنين على ما أبطنوه ثم وعد المؤمنين وأوعده المنافقين وقرئ
ليقولن يفتح اللام ۝ أمروهم باتباع سبيلهم وهي طريقهم التي كانوا عليها في دينهم وأمرؤ أنفسهم بحمل خطاياهم فغطف الأمر على
الأمرو أرادوا ليجتمع هذان الأمران في الحصول أن تتبعوا سبيلنا وأن نحمل خطاياكم والمعنى تعليق الحمل بالإتباع وهذا قول
صناديد قریش كانوا يقولون لمن آمن منهم لا نبعث نحن ولا أنتم فإن عسى كان ذلك فإننا نتحمل عنكم الإثم ونرى في المتسمين
بالإسلام من يستن بأولئك فيقول لصاحبه إذا أراد أن يشجعه على ارتكاب بعض العظائم افعله هذا وإثمه في عني وكم من مغرور
بمثل هذا الضمان من ضعف العامة وجهلهم ومنه ما يحكى أن أبا جعفر المنصور رفع إليه بعض أهل الحشوح واتجه فلما قضاهما
قال يا أمير المؤمنين بقيت الحاجة العظمى قال وما هي قال شفاعتك يوم القيامة فقال له عمرو بن عبيد رحمه الله إياك وهؤلاء
فإنهم قطاع الطريق في المأمن ۝ (فإن قلت) كيف سماهم كاذبين وإنما ضمنوا شيئا علم الله أنهم لا يقدرُونَ على الوفاء به
وَضَامَنَ مَا لَا يَعْلَمُ اقْتِدَارُهُ عَلَى الْوَفَاءِ بِهِ لَا يَسْمَى كَاذِبًا لِأَحْيَنَ ضَمِنَ وَلَا حِينَ عَجَزَ لِأَنَّهُ فِي الْحَالِ لَيْدُخْلُ نَحْتِ حَدِّ الْكَاذِبِ وَهُوَ
الْمُخْبِرُ عَنِ الشَّيْءِ لَا عَلَى مَا هُوَ عَلَيْهِ (قلت) شبه الله حالهم حيث علم أن ما ضمنوه لا طريق لهم إلى أن يوفوا به فكان ضمانهم عنده لا على
ما عليه المضمون بالكاذبين الذين خبرهم لا على ما عليه المخبر عنه ويجوز أن يريد أنهم كاذبون لأنهم قالوا ذلك وقلوبهم على
خلافه كالكاذبين الذين يعدون الشيء وفي قلوبهم نية الخلف (وليحملن أثقالهم) أي أثقال أنفسهم (وأثقالا) يعني أثقالا

۝ قوله تعالى « وقال الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم وما هم بحاملين من خطاياهم من شيء إنهم
لكاذبون» (قال وبعض المتسمين بالإسلام إذا أراد أن يشجع صاحبه على ذنب قال له افعله هذا وإثمه في عني ومنه ما يحكى
أن رجلا رفع إلى المنصور حوائجه فقضاهما وما هي فقال يا أمير المؤمنين بقيت لي إليك حاجة هي العظمى قال وما هي قال
شفاعتك في المحشر فقال عمرو يا أمير المؤمنين إياك وهؤلاء فهم قطاع الطريق في المأمن) قال أحمد : عمرو بن عبيد
أول القدرة المنكرين للشفاعة فاحذره وليست إلا آية مطابقة للحكاية ولكن المخشري بنى على أنه لافرق بين اعتقاد
الشفاعة واعتقاد أن الكفار يحملون خطايا أتباعهم فلذلك ساقهما مساقا واحدا نعوذ بالله من ذلك ۝ وفي قوله تعالى

نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ۝ فَأَنجَيْنَاهُ وَأَصْحَبَ السَّفِينَةَ وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ۝ وَإِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ إِنَّمَا

آخر غير الخطايا التي ضمنوا للدؤنين حملها وهي أثقال الذين كانوا أسيا في ضلالهم (وليسئان) سؤال تقرير (عما كانوا يفكرون) أي يختلقون من الأكاذيب والباطيل ۝ وقرئ من خطيآتهم ۝ كان عمر نوح عليه السلام ألفاً وخمسين سنة بعث على رأس أربعين ولبث في قومه تسعمائة وخمسين وعاش بعد الطوفان ستين وعن وهب أنه عاش ألفاً وأربعمائة سنة ۝ (فإن قلت) هلا قيل تسعمائة وخمسين سنة (قلت) ما أورده الله أحكم لأنه لو قيل كما قلت لجاز أن يتوهم إطلاق هذا العدد على أكثره وهذا التوهم زائل مع بجهته كذلك وكأنه قيل تسعمائة وخمسين سنة كاملة وافية العدد إلا أن ذلك أخصر وأعذب لفظاً وأملاً بالفائدة وفيه نكتة أخرى وهي أن القصة مسوقة لذكر ما تبلى به نوح عليه السلام من أمته وما كابده من طول المصابرة تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتثبيتاً له فكان ذكر رأس العدد الذي لارأس أكثر منه أوقع وأوصل إلى الغرض من استطالة السامع مدة صبره (فإن قلت) فلم جاء المميز أولاً بالسنة وثانياً بالعام (قلت) لأن تكرير اللفظ الواحد في الكلام الواحد تحقيق بالاجتناب في البلاغة إلا إذا وقع ذلك لأجل غرض ينتجيه المتكلم من تفخيم أو تهويل أو تنويه أو نحو ذلك و(الطوفان) ما أطاف وأحاط بكثرة وغلبة من سيل أو ظلام ليل أو نحوهما قال العجاج ۝ وغم طوفان الظلام الانثاباً (أصحاب السفينة) كانوا ثمانية وسبعين نفساً نصفهم ذكور ونصفهم إناث منهم أولاد نوح عليه السلام سام وحام ويافث ونسأؤهم وعن محمد بن إسحق كانوا عشرة خمسة رجال وخمس نسوة وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم كانوا ثمانية نوح وأهله وبنوه الثلاثة والضمير في (وجعلناها) للسفينة أو للحادثة والقصة ۝ نصب (إبراهيم) بإضمار اذكر وأبدل عنه (إذ) بدل الاشتمال لأن الأحيان تشتمل على ما فيها أو هو معطوف على نوحاً وإذ ظرف لأرسلنا يعني أرسلناه حين بلغ من السن والعلم مبلغاً صالح فيه لأن يعظ قومه وينصحهم ويعرض عليهم الحق ويأمرهم بالعبادة والتقوى وقرأ إبراهيم النخعي وأبو حنيفة رحمهما الله وإبراهيم بالرفع على معنى ومن المرسلين إبراهيم (إن كنتم تعلمون) يعني إن كان فيكم علم بما هو خير لكم مما هو شر لكم أو إن نظرتم بعين الدراية المبصرة دون عين الجهل العمياء علمتم أنه خير لكم وقرئ تخلقون من خلق بمعنى التكثير في خلق وتخلقون من تخلق بمعنى تكذب وتخرص وقرئ إفكاً فيه وجهان أن يكون مصدراً نحو كذب ولعب والإفك مخفف منه كالكذب واللعب وأن يكون صفة على فعل أي خلقاً إفكاً أي ذا إفك وباطل واختلافهم الإفك تسميتهم الآوثان آلهة وشركاء الله أو شفعاء إليه أو سمي الأصنام إفكاً وعملهم لها ونحتهم خلقاً للإفك (فإن قلت) لم نكر الرزق ثم عرفه (قلت) لأنه أراد لا يستطيعون أن يرزقوا شيئاً من الرزق فابتغوا عند الله الرزق كله فإنه هو الرزاق وحده

لأنهم لكاذبون نكتة حسنة يستدل بها على صحة مجيء الأمر بمعنى الخبر فإن من الناس من أنكره والتزم تخريج جميع ما ورد في ذلك على أصل الأمر ولم يتم له ذلك في هذه الآية لأن الله تعالى أردف قولهم ولنحمل خطاياكم على صيغة الأمر بقوله إنهم لكاذبون والتكذيب إنما يتطرق إلى الإخبار ۝ قوله تعالى فلبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً (قال عدل عن تسعمائة وخمسين لأنه لا يحتمل فيه إطلاق العدد على أكثره بخلاف مجيئه مع الاستثناء) قال أحمد لأن الاستثناء استدراك ورجوع على الجملة بالتقيص تحريراً للعدد فلا يحتمل المبالغة لأنها لا يجوز معها العدد عاد كلامه (قال وفيه نكتة أخرى وهي أن القصة مسوقة لذكر ما تبلى به نوح وكابده من طول المصابرة تسلياً له عليه السلام فكان ذكر رأس العدد الذي لارأس أكثر منه أوقع على الغرض قال وإنما خالف بين اللفظين فذكر في الأول السنة وفي الثاني العام تجنباً للتكرار الذي لا يحمد إلا لقصد تفخيم أو تعظيم) قال أحمد ولو نفخ المستثنى

(قوله وغم طوفان الظلام الانثاباً) في الصحاح الانثاب شجر

تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝ وَإِنْ تَكْذِبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِّنْ قَبْلِكُمْ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۝ أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۝ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ

لا يرزق غيره (إليه ترجعون) وقرئ بفتح التاء فاستعدوا للقائه بعبادته والشكر له على أنعمه وإن تكذبونني فلا تضروني بتكذيبهم فإن الرسل قبل قد كذبهم أمهم وما ضرهم وإنما ضرروا أنفسهم حيث حل بهم ما حل بسبب تكذيب الرسل وأما الرسول فقد تم أمره حين بلغ البلاغ المبين الذي زال معه الشك وهو اقترانه بآيات الله ومعجزاته أو وإن كنت مكذبا فيما بينكم فلي في سائر الأنبياء أسوة وسلوة حيث كذبوا وعلى الرسول أن يبلغ وما عليه أن يصدق ولا يكذب وهذه الآية والآيات التي بعدها إلى قوله فما كان جواب قومه محتملة أن تكون من جملة قول إبراهيم صلوات الله عليه لقومه وأن تكون آيات وقعت معترضة في شأن رسول الله صلى الله عليه وسلم وشأن قريش بين أول قصة إبراهيم وآخرها (فإن قلت) إذا كانت من قول إبراهيم فما المراد بالأم قبله (قلت) قوم شيث وإدريس ونوح وغيرهم وكفي بقوم نوح أمة في معنى أم حجة مكذبة ولقد عاش إدريس ألف سنة في قومه إلى أن رفع إلى السماء وآمن به ألف إنسان منهم على عدد سنيه وأعقابهم على التكذيب ۝ (فإن قلت) فاتصنع بقوله قل سيروا في الأرض (قلت) هي حكاية كلام حكاه إبراهيم عليه السلام لقومه كما يحكي رسولنا صلى الله عليه وسلم كلام الله على هذا المنهاج في أكثر القرآن (فإن قلت) فإذا كانت خطابا لقريش فما وجه توسطهما بين طرفي قصة إبراهيم والجملة . أو الجملة الاعتراضية لابلها من اتصال بما وقعت معترضة فيه ألا تراك لا تقول مكو زيد أبوه قائم خير بلاد الله (قلت) إيراد قصة إبراهيم ليس لإلزامه للإرادة للتفيس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن تكون مسلا له ومتفرجا بأن أباه إبراهيم خليل الله كان ممنوا بنحو ما منى به من شرك قومه وعبادتهم الأوثان فاعترض بقوله وإن تكذبوا على معنى أنكم يا معشر قريش إن تكذبوا بمحمد فقد كذب إبراهيم قومه وكل أمة نبيا لأن قوله فقد كذب أمم من قبلكم لا بد من تناوله لأمة إبراهيم وهو كما ترى اعتراض واقع متصل ثم سائر الآيات الواطئة عقبها من أذيالها وتوابعها لكونها ناطقة بالتوحيد ودلائله وهدم الشرك وتوهين قواعده وصفة قدرة الله وسلطانه ووضوح حجته وبرهانه ۝ قرئ يروا بالياء والتاء ويبدئ ويبدأ وقوله (ثم يعيده) ليس بمعطوف على يبدئ وليست الروية واقعة عليه وإنما هو إخبار على حياله بالإعادة بعد الموت كما وقع النظر في قوله تعالى فأنظروا كيف بدأ الخلق ثم الله ينشئ النشأة الآخرة على البدء دون الإنشاء ونحوه قولك مازلت أوثر فلانا وأستخلفه على من أخلفه (فإن قلت) هو معطوف بحرف العطف فلا بدله من معطوف عليه فما هو (قلت) هو جملة قوله أولم يروا كيف يبدئ الله الخلق وكذلك وأستخلفه معطوف على جملة قوله مازلت أوثر فلانا (ذلك) يرجع إلى ما يرجع إليه هو في قوله وهو أهون عليه من معنى يعيد دل بقوله

لعاد ذلك يعرض تفخيم المستثنى منه وتكبيره عند السامع والله أعلم ۝ قوله تعالى أولم يروا كيف يبدئ الله الخلق ثم يعيده (قال فيه يعيده ليس معطوفا على يبدئ وإنما هو إخبار على حياله كما وقع كيف بدأ الخلق ثم الله ينشئ النشأة الآخرة كقولك مازلت أوثر فلانا وأستخلفه (بعدى) قال أحد وقد تقدم له عند قوله تعالى آمن يبدئ الخلق ثم يعيده أنه معطوف وصحح العطف وإن كانوا ينكرون الإعادة لأن الاعتراف بها لازم لهم وقد أبى هنا جعله معطوفا فالفرق والله أعلم أنه هنا لو عطف الإعادة على البداءة لدخلت في الروية الماضية وهي لم تقع بعد ولا كذلك في آية النمل ولقاتل أن يقول هي وإن لم تقع إلا أنها بإخبار الله تعالى بوقوعها كالواقعة المرتبة فعولمت معاملة ما روى وشوهد

(قوله كان ممنوا بنحو ما منى به) أى مبتلى في الصحاح منوته ومنيته إذا ابتليته (قوله وهو كما ترى اعتراض واقع) لعله واقع موقعه

فَانْظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ * وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ * وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ * وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ * وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ * وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَيَّاتِ اللَّهُ وَلَقَاءَهُ أُولَئِكَ يَنْسَوْنَ مِنْ رَحْمَتِي وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ * فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنْجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ *

(النشأة الآخرة) على أنهما نشأتان وإن كل واحد منهما إنشاء أى ابتداء واختراع وإخراج من العدم إلى الوجود لا تفاوت بينهما إلا أن الآخرة إنشاء بعد إنشاء مثله والأولى ليست كذلك وقرئ النشأة والنشأة كالرأفة والرأفة (فإن قلت) ما معنى الإفصاح باسمه مع إيقاعه مبتداً في قوله ثم الله ينشئ النشأة الآخرة بعد إيماره في قوله كيف بدأ الخلق وكان القياس أن يقال كيف بدأ الله الخلق ثم ينشئ النشأة الآخرة (قلت) الكلام معهم كان واقعاً في الإعادة وفيها كانت تصطك الركب فلما قررهم في الإبداء بأنه من الله احتج عليهم بأن الإعادة إنشاء مثل الإبداء فإذا كان الله الذى لا يعجزه شيء هو الذى لم يعجزه الإبداء فهو الذى وجب أن لا تعجزه الإعادة فكانه قال ثم ذاك الذى أنشأ النشأة الأولى هو الذى ينشئ النشأة الآخرة فللادلة والتنبية على هذا المعنى أبرز اسمه وأوقعه مبتداً (يعذب من يشاء) تعذيبه (ويرحم من يشاء) رحمته ومتعلق المشيئين مفسر مبين في مواضع من القرآن وهو من يستوجهما من الكافر والفاسق إذا لم يتوبا ومن المعصوم والثائب (تقربون) تردون وترجعون (وما أنتم بمعجزين) ربكم أى لا تفوتونه إن هربتم من حكمه وقضائه (في الأرض) الفسيحة (ولا في السماء) التى هى أفسح منها وأبسط لو كنتم فيها كقوله تعالى إن استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والأرض فانفذوا . وقيل ولا من في السماء كما قال حسان رضى الله عنه :

أمن يهجر رسول الله منك * ويمدحه وينصره سواء

ويحتمل أن يراد لا تعجزونه كيفما هبطم في مهاوى الأرض وأعماقها أو علوتم في البروج والقلاع الذاهبة في السماء كقوله تعالى ولو كنتم في بروج مشيدة أو لا تعجزون أمره الجارى في السماء والأرض أن يجرى عليكم فيصيبكم بلاء يظهر من الأرض أو ينزل من السماء (بآيات الله) بدلائله على وحدانيته وكتبه ومعجزاته ولقائه والبعث (ينسوا من رحمتي) وعيد أى يياسون يوم القيامة كقوله : ويوم تقوم الساعة يئس المجرمون . أو هو وصف لحالم لأن المؤمن إنما يكون راجياً خاشعاً فأما الكافر فلا يخطر بباله رجاء ولا خوف أو شبه حالم في انتفاء الرحمة عنهم بحال من يئس من الرحمة وعن قتادة رضى الله عنه أن الله ذم قوماً هانوا عليه فقال أولئك ينسوا من رحمتي وقال إنه لا يئس من روح الله إلا القوم الكافرون فينبغى للمؤمن أن لا يئس من روح الله ولا من رحمة وأن لا يأمن عذابه وعقابه صفة المؤمن أن يكون راجياً لله عز وجل خائفاً * قرئ (جواب قومه) بالنصب والرفع (قالوا) قال بعضهم لبعض أو قاله واحد منهم وكان الباكون

إلا أن جعله خبراً ثانياً أوضح والله أعلم * قوله تعالى قل سيروا في الأرض فانظروا كيف بدأ الخلق ثم الله ينشئ النشأة الآخرة (قال إن قلت) ما وجه الإفصاح باسمه تعالى مع النشأة الآخرة بعد إيماره في البداية أو لا قلت لأن النشأة الآخرة هي المقصودة وفيها كانت تصطك الركب فكانت خليفة بإبراز اسمه تعالى تحقيقاً لنسبة الإعادة إلى من نسبت إليه الأولى (قال أحمدوا الأصل الإظهار ثم الإضمار ويلي له قصد التفخيم الإظهار بعد الإظهار ويلي له وهو أخفم الثلاثة لإظهار بعد الإضمار كما في الآية والله أعلم

(قوله ومتعلق المشيئين مفسر مبين في مواضع من القرآن) تفسيره بما يأتى مبنى على أنه تعالى يجب عليه تعذيب الكافر والفاسق إذا لم يتوبا وإثابة المعصوم والثائب وهو مذهب المعتزلة ولا يجب عليه تعالى شيء عند أهل السنة فالمشيئة في الآية على إطلاقها (قوله) وقيل ولا من في السماء عبارة الخازن ولا من في السماء بمعجز (قوله وعقابه صفة المؤمن) لعله لأن صفة المؤمن الخ

وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ
وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ نَّاصِرِينَ ۝ فَثَمَانَ لَهُ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ
الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ
فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ۝ وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَأَتَّوُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِّنَ الْعَالَمِينَ ۝
أَنْتُمْ لَأَتَّوُونَ الرِّجَالَ وَتَقَاطِعُونَ السَّبِيلَ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيَكُمُ الْمُنْكَرَ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا ائْتِنَا

راضين فكانوا جميعا في حكم القائلين ۝ وروى أنه لم ينتفع في ذلك اليوم بالنار نعى يوم أتى إبراهيم في النار وذلك
لذهاب حرها ۝ قرئ على النصب بغير إضافة وإضافة وعلى الرفع كذلك فالنصب على وجهين على التعليل أى لتوادوا
بينكم وتواصلوا لاجتماعكم على عبادتها واتفاقكم عليها واتلافكم كما يتفق الناس على مذهب فيكون ذلك سبب تحابهم
وتصادقهم وأن يكون مفعولا ثانيا كقوله اتخذ الله هواه أى اتخذتم الأوثان سبب المودة بينكم على تقدير حذف
المضاف أو اتخذتموها مودة بينكم بمعنى مودودة بينكم كقوله تعالى ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم
كحب الله وفي الرفع وجهان أن يكون خبرا لأن على أن ماموصولة وأن يكون خبر مبتدأ محذوف والمعنى أن الأوثان
مودة بينكم أى مودودة أو سبب مودة وعن عاصم مودة بينكم بفتح بينكم مع الإضافة كما قرئ لقد تقطع بينكم ففتح
وهو فاعل وقرأ ابن مسعود رضى الله عنه أوثانا وإنما مودة بينكم في الحياة الدنيا أى إنما تتوادون عليها أو تودونها
في الحياة الدنيا (ثم يوم القيامة) يقوم بينكم التلاعن والتباغض والتعاضد يتلاعن العبد و يتلاعن العبد والاصنام كقوله
تعالى ويكونون عليهم ضدًا ۝ كان لوط ابن أخت إبراهيم عليهما السلام وهو أول من آمن له حين رأى النار لم تحرقه
(وقال) يعنى إبراهيم (إنى مهاجر) من كوفى وهى من سواد الكوفة إلى حران ثم منها إلى فلسطين ومن ثمة قالوا لكل
نبي هجرة ولا إبراهيم هجرتان وكان معه في هجرته لوط وامراته سارة وهاجر وهو ابن خمس وسبعين سنة (إلى ربى)
إلى حيث أمرنى بالهجرة اليه (إنه هو العزيز) الذى يمتنعى من أعدائى (الحكيم) الذى لا يأمرنى إلا بما هو مصلحتى
(أجره) الثناء الحسن والصلاة عليه آخر الدهر والذرية الطيبة والنبوة وأن أهل الملل كلهم يتولونه ۝ (فإن قلت) ما بال
إسماعيل عليه السلام لم يذكر وذكر إسحق وعقبة (قلت) قد دلّ عليه في قوله وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب وكفى
الدليل لشهرة أمره وعلو قدره ۝ (فإن قلت) ما المراد بالكتاب (قلت) قصد به جنس الكتاب حتى دخل تحته ما نزل
على ذريته من الكتب الأربعة التى هى التوراة والزبور والإنجيل والقرآن (ولوطا) معطوف على إبراهيم أو على
ما عطف عليه و(الفاحشة) الفعل البالغة فى القبح و(ما سبقكم بها من أحد من العالمين) جملة مستأنفة مقررة لفحاشة
تلك الفعل كأن قائلها قال لم كانت فاحشة فليل له لأن أحدا قبلهم لم يقدم عليها اشمزأا منها فى طباعهم لإفراط قبورها
حتى أقدم عليها قوم لوط لخبث طبيعتهم وقدر طباعهم قالوا لم ينزل ذكر على ذكر قبل قوم لوط قط ۝ وقرئ إنكم بغير
استفهام فى الأول دون الثانى قال أبو عبيد وجدته فى الإمام بحرف واحد بغير ياء ورأيت الثانى بحرفين ياء والنون ۝ وقطع
السبيل عمل قطاع الطريق من قتل النفس وأخذ الأموال وقيل اعتراضهم بالسبالة بالفاحشة وعن الحسن قطع السبل
يأتیان ما ليس بحرث و(المنكر) عن ابن عباس رضى الله عنهما هو الخذف بالحصى والرمي بالبنادق والفرقة ومضغ
العلك والسواك بين الناس وحل الأزرار والسباب والفحش فى المزاح وعن عائشة رضى الله عنها كانوا
يتحابقون وقيل السخرية بمن مرهم وقيل المجاهرة فى ناديتهم بذلك العمل وكل معصية فإظهارها أقبح من سترها ولذلك

(قوله كانوا يتحابقون وقيل السخرية) فى الصحاح الحبق بالكسر الردام وفيه أيضا الردام بالضم الحبق اه وهو دور

يَعَذَابُ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ • قَالَ رَبِّ انصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ • وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ
بِالْبَشَرَىٰ قَالُوا إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ إِنْ أَهْلُهَا كَانُوا ظَالِمِينَ • قَالَ إِنْ فِيهَا لُوطًا قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ
بِمَنْ فِيهَا لَنُنَجِّيَهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرَاتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ • وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيقَهُمْ وَصَاقَ بِهِمْ
ذُرْعًا وَقَالُوا لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا مُنْجُواكَ وَأَهْلَكَ إِلَّا أَمْرَاتُكَ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ • إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَىٰ أَهْلِ
هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ • وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ • وَإِلَىٰ
مَدِينِهِمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يَتَّقُوا اللَّهَ وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ وَلَا تَعْتَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ • فَكَذَّبُوهُ
فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثَمِينَ • وَعَادَا وَنَمُودًا وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مِّسْكِنِهِمْ وَزَيْنُ الشَّيْطَانِ

جاء من خرق جلباب الحياة فلاغية له ولا يقال للمجلس ناد إلا مادام فيه أهله فإذا قاموا عنه لم يبق ناديا (إن كنت من
الصادقين) فيما تعدناه من نزول العذاب • كانوا يفسدون الناس بحملهم على ما كانوا عليه من المعاصي والفواحش طوعا
وكرها ولأنهم ابتدعوا الفاحشة وسنوها فيمن بعدهم وقال الله تعالى الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا
فوق العذاب بما كانوا يفسدون فأراد لوط عليه السلام أن يشتد غضب الله عليهم فذكر لذلك صفة المفسدين في دعائه
(بالشرى) هي البشارة بالولد والنافلة وهما إسحق ويعقوب • وإضافة مهلكو إضافة تخفيف لا تعريف والمعنى لاستقبال
والقرية سدوم التي قبل فيها أجور من قاضي سدوم (كانوا ظالمين) معناه أن الظلم قد استمر منهم لإيجاده في الأيام السالفة
وهم عليه مصرون وظلمهم كفرهم وألوان معاصيهم (إن فيها لوطا) ليس لإخبارهم بكونه فيها وإنما هو جدال في شأنه
لأنهم لما عللوا إهلاك أهلها بظلمهم اعترض عليهم بأن فهم من هو برئ من الظلم وأراد بالجدال إظهار الشفقة عليهم وما يجب
للمؤمن من التحزن لأخيه والتشمر في نصرته وحياطته والخوف من أن يمسّه أذى أو يلحقه ضرر قال قتادة لا يرى المؤمن
ألا يحوط المؤمن ألا ترى إلى جوابهم بأنهم أعلم منه (بمن فيها) يعنون نحن أعلم منك وأخبر بحال لوط وحال قومه
وامتيازهم منهم الامتياز البين وأنه لا يستأهل ما يستأهلون تخفض على نفسك وهون عليك الخطب • وقرئ لتنجينه بالتشديد
والتخفيف وكذلك منجوك (أن) صلة أكد وجود الفعلين مترتبا أحدهما على الآخر في وقتين متجاورين لافاصل
بينهما كأنهما وجدافى جزء واحد من الزمان كأنه قيل كما أحس بمجيئهم فاجأته المساءة من غير ريث خيفة عليهم من قومه
(وصاق بهم ذرعا) وصاق بشأنهم وبتدبير أمرهم ذرعه أى طاقته وقد جعلت العرب ضيق الذراع والذرع عبارة عن فقد الطاقة
كما قالوا راحب الذراع بكذا إذا كان مطيقا له والأصل فيه أن الرجل إذا طالت ذراعه نال ما لا يناله القصير الذراع
فضررب ذلك مثلا في العجز والقدرة • الرجز والرجس العذاب من قولهم ارتجزوا وارتجسوا إذا اضطرب لما يلحق المعضب من القلق
والاضطراب • وقرئ منزلون مخفقا ومشددا (منها) من القرية (آية بيّنة) هي آثار منازلهم الخربة وقيل بقية الحجارة
وقيل الماء الأسود على وجه الأرض وقيل الخبر عما صنع بهم (لقوم) متعلق بتركنا أو بيئته (وارجوا) وافعلوا ما ترجون به
العاقبة فأقيم المسبب مقام السبب أو أمروا بالرجاء والمراد اشتراط ما يستوغيه من الإيمان كما يؤمر الكافر بالشرعية على إرادة
الشرط وقيل هو من الرجاء بمعنى الخوف • والرجفة الزلزلة الشديدة وعن الضحاك صيحة جبريل عليه السلام لأن القلوب رجفت
لها (في دارهم) في بلدهم وأرضهم أوفى ديارهم فاكتفى بالواحد لأنه لا يلبس (جاثمين) باركين على الركب ميتين (وعادا)

فليظن حله ثم رأيت فيه في مادة شرط الضراط الردام وقد شرط يضطر ضرطا بكسر الراء مثال حبق يحبق حقا اه
فالتعاقب المضارطة كما عبر النسي (قوله فاجأته المساءة من غير ريث) أى بطء

اعْمَلُهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ * وَقُرُونِ وَفِرْعُونَ وَهَمْنٌ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ * فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذَنبِهِ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ * مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ * إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ * وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ * خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ *

منصوب يا ضمار أهلكنا لأن قوله فأخذتهم الرجفة يدل عليه لأنه في معنى الإهلاك (وقد تبين لكم) ذلك يعني ما وصفه من إهلاكهم (من) جهة (مساكنهم) إذا نظرتم إليها عند مروركم بها وكان أهل مكيمون عليها في أسفارهم فيصرونها (وكانوا مستبصرين) عقلاء متمكنين من النظر والافتكار ولكنهم لم يفعلوا أو كانوا متبينين أن العذاب نازل بهم لأن الله تعالى قد بين لهم على ألسنة الرسل عليهم السلام ولكنهم لجوا حتى هلكوا (سابقين) فائتين أدرکہم أمر الله يفوتوه * الحاصب لقوم لوط وهي ريح عاصف فيها حصباء وقيل ملك كان يرميهم . والصيحة لمدين وثمود ، والخسف لقارون ، والفرق لقوم نوح وفرعون * الغرض تشبيه ما اتخذوه متكلا ومعتمدا في دينهم وتولوه من دون الله بما هو مثل عند الناس في الوهن وضعف القوة وهو نسج العنكبوت ألا ترى إلى مقطع التشبيه وهو قوله (وإن أوهن البيوت لبیت العنكبوت) (فإن قلت) ما معنى قوله (لو كانوا يعلمون) وكل أحد يعلم وهن بيت العنكبوت (قلت) معناه لو كانوا يعلمون أن هذا مثلهم وأن أمر دينهم بالغ هذه الغاية من الوهن ووجه آخر وهو أنه إذا صح تشبيه ما اعتمدوه في دينهم ببيت العنكبوت وقد صح أن أوهن البيوت بيت العنكبوت فقد تبين أن دينهم أوهن الأديان لو كانوا يعلمون أو أخرج الكلام بعد تصحيح التشبيه مخرج المجاز فكأنه قال وإن أوهن ما يعتمد عليه في الدين عبادة الأوثان لو كانوا يعلمون ولقائل أن يقول مثل المشرك الذي يعبد الوثن بالقياس إلى المؤمن الذي يعبد الله مثل عنكبوت يتخذ بيتاً بالإضافة إلى رجل يبنى بيتاً بأجر وجص أو ينحته من صخر وكما أن أوهن البيوت إذا استقرتها بيتاً بيتاً بيت العنكبوت كذلك أضعف الأديان إذا استقرتها ديناً عبادة الأوثان لو كانوا يعلمون * قرئ تدعون بالناء والياء وهذا تأكيد للبطل وزيادة عليه حيث لم يجعل ما يدعونه شيئاً (وهو العزيز الحكيم) فيه تجهيل لهم حيث عبدوا ما ليس بشيء لأنه حماد ليس معه مصحح العلم والقدرة أصلاً وتركوا عبادة القادر القاهر على كل شيء الحكيم الذي لا يفعل شيئاً إلا بحكمة وتدبير * كان الجهلة والسفهاء من قريش يقولون إن رب محمد يضرب المثل بالذباب والعنكبوت ويضحكون من ذلك فلذلك قال (وما يعقلها إلا العالمون) أي لا يعقل صحتها وحسنها وفائدتها إلا هم لأن الأمثال والتشبيهات إنما هي الطرق إلى المعاني المحتججة في الاستدلال حتى تبرزها وتكشف عنها وتصورها للأفهام كما تصور هذا التشبيه الفرق بين حال المشرك وحال الموحد وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه تلا هذه الآية فقال العالم من عقل عن الله فعمل بطاعته واجتنب منكره (بالحق) أي بالغرض الصحيح الذي هو حق لا باطل وهو أن تكونوا مساكن عباده وعبرة للبعثين منهم ودلائل على عظم قدرته ألا ترى إلى قوله (إن في ذلك لآية للمؤمنين) ونحوه قوله تعالى « وما خلقنا السماء

قوله تعالى « خلق الله السموات والأرض بالحق » (قال فيه أي بالغرض الصحيح) قال أحمد لفظة قدرية ومعتقد رديء

(قوله قديين لهم على ألسنة الرسل) لعله قديين وقديعير بالمضارع لأن الكلام على سبيل التجويز

أَتْلُ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ
وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ۝ وَلَا تَجْدُلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا
بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأَنْزَلَ إِلَيْكُمُ وَالْهَمَّا وَالْهَمُّ وَحْدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ۝ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ
فَالَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ ۝ وَمَا

والارض وما بينهما باطلا ، ثم قال ذلك ظان الذين كفروا ، الصلاة تكون لطفاً في ترك المعاصي فكأنها ناهية عنها
(فإن قلت) كم من مصل يرتكب ولا تنهاه صلاته (قلت) الصلاة التي هي الصلاة عند الله المستحق بها الثواب أن
يدخل فيها مقدماً للنوبة النصح ، تحقيقاً لقوله تعالى « إنما يتقبل الله من المتقين » ويصلها خاشعاً بالقلب والجوارح
فقد روى عن حاتم كان رجلي على الصراط والجنة عن يميني والنار عن يساري وملك الموت من فوق وأصلي بين
الخوف والرجاء ثم يحوطها بعد أن يصلها فلا يحبطها فهي الصلاة التي تنهى عن الفحشاء والمنكر وعن ابن عباس
رضي الله عنهما لم تأمره صلاته بالمعروف وتنهى عن المنكر لم يزد بصلاته من الله إلا بعداً وعن الحسن رحمه الله لم تَنْهَ
صلاته عن الفحشاء والمنكر فليست صلاته بصلاة وهي وبال عليه وقيل من كان مراعياً للصلاة جزه ذلك إلى أنه
ينهى عن السيئات يوماً ما فقد روى أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن فلانا يصلي بالنهار ويسرق بالليل
فقال إن صلاته لتردعه وروى أن قتي من الأنصار كان يصلي معه الصلوات ولا يدع شيئاً من الفواحش إلا ركبها
فوصف له فقال إن صلاته ستناه فلم يلبث أن تاب وعلى كل حال إن المراعي للصلاة لا بد أن يكون أبعد من الفحشاء
والمنكر من لا يراعيها وأيضاً فكم من مصلين تنههم الصلاة عن الفحشاء والمنكر واللفظ لا يقتضي أن لا يخرج واحد
من المصلين عن قضيتها كما تقول إن زيدا ينهى عن المنكر فليس غرضك أنه ينهى عن جميع المنكر وإنما تريد أن
هذه الخصلة موجودة فيه وحاصلة منه من غير اقتضاء للعموم (ولذكر الله أكبر) يريد وللصلاة أكبر من غيرها
من الطاعات وسماها بذكر الله كما قال « فاسمعوا إلى ذكر الله » وإنما قال ولذكر الله ليستقل بالتعليل كأنه قال وللصلاة
أكبر لأنها ذكر الله أو ولذكر الله عند الفحشاء والمنكر وذكر نبيه عنهما ووعيده عليهما أكبر فكان أولى بأن ينهى
من اللطف الذي في الصلاة وعن ابن عباس رضي الله عنهما ولذكر الله إياكم برحمته أكبر من ذكركم إياه بطاعته
(والله يعلم ما تصنعون) من الخير والطاعة فيثيبكم أحسن الثواب (بالتي هي أحسن) بالخلصة التي هي أحسن وهي
مقابلة الخشونة باللين والغضب بالكظم والسورة بالآثاء كما قال : ادفع بالتي هي أحسن (إلا الذين ظلموا) فأفراطاً في
الاعتداء والعناد ولم يقبلوا النصيح ولم ينفع فيهم الرفق فاستعملوا معهم الغلظة وقيل إلا الذين آذوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم وقيل إلا الذين أثبتوا الولد والشريك وقالوا يدا الله مغولة وقيل معناه ولا تجادلوا الداخلين في الذمة المؤمنين
للجزية إلا بالتي هي أحسن إلا الذين ظلموا فذبوا الذمة ومنعوا الجزية فإن أولئك مجادلهم بالسيف وعن قتادة الآية
منسوخة بقوله تعالى « قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر » ولا مجادلة أشد من السيف ۝ وقوله (قولوا آمنا بالذي أنزل
إلينا) من جنس المجادلة بالتي هي أحسن وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم وقولوا آمنا
بالله وكتبه ورسله فإن كان باطلا لم تصدقوهم وإن كان حقاً لم تكذبوهم ۝ ومثل ذلك الإنزال (أنزلنا إليك الكتاب) أي
أي أنزلناه مصداقاً لسائر الكتب السماوية تحقيقاً لقوله آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم وقيل وكما أنزلنا الكتب إلى من كان
قبلك أنزلنا إليك الكتاب (فالذين آتيناكم الكتاب) هم عبد الله بن سلام ومن آمن معه (ومن هؤلاء) من أهل مكة وقيل أراد

قد تقدم إنكاره على القدرية ولو كان ما قالوه حقاً من حيث المعنى لوجب اجتناب هذه العبارة التي لا تليق بالآداب
والله سبحانه وتعالى أعلم

كُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذَا لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ * بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ * وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ * أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَى لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ * قُلْ كَفَى بِاللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ * وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُسَمًّى لَجَاءَهُمُ الْعَذَابُ وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ

بالذين أوتوا الكتاب الذين تقدموا وعاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب ومن هؤلاء من في عهده منهم (وما يجحد بآياتنا) مع ظهورها وزوال الشبهة عنها إلا المتوغلون في الكفر المصممون عليه وقيل هم كعب بن الأشرف وأصحابه * وأنت أمتي ما عرفك أحد قط بتلاوة كتاب ولا خط (إذا) لو كان شيء من ذلك أي من التلاوة والخط (لارتاب المبطلون) من أهل الكتاب وقالوا الذي نجد في كتبنا أمتي لا يكتب ولا يقرأ وليس به أو لارتاب مشركو مكة وقالوا لعله تعلمه أو كتبه يده (فإن قلت) لم يساهم مبطلين ولولم يكن أميا وقالوا ليس بالذي نجد في كتبنا لكانوا صادقين محققين ولكان أهل مكة أيضا على حق في قولهم لعله تعلمه أو سبه فإنه رجل قارئ كاتب (قلت) سباهم مبطلين لأنهم كفروا به وهو أمتي بعيد من الريب فكانه قال هؤلاء المبطلون في كفرهم به لولم يكن أميا لارتابوا أشد الرب فحين ليس بقارئ كاتب فلا وجه لارتابهم وشيء آخر وهو أن سائر الأنبياء عليهم السلام لم يكونوا أميين ووجب الإيمان بهم وبما جاؤوا به لكونهم مصدقين من جهة الحكيم بالمعجزات فهب أنه قارئ كاتب فالفهم لم يؤمنوا به من الوجه الذي آمنوا به موسى وعيسى عليهما السلام على أن المنزلين ليس بمعجزين وهذا المنزل معجز فإذاهم مبطلون حيث لم يؤمنوا به وهو أمتي ومبطلون لولم يؤمنوا به وهو غير أمتي (فإن قلت) ما فائدة قوله بيمينك (قلت) ذكر اليمين وهي الجارحة التي يزاول بها الخط زيادة تصوير لما نفي عنه من كونه كاتباً ألا ترى أنك إذا قلت في الإثبات رأيت الأمير يخط هذا الكتاب بيمينه كان أشد لإثباتك أنه تولى كتبه فكذلك النفي (بل) القرآن (آيات بينات في صدور) العلماء به وحفاظه وهما من خصائص القرآن كون آياته بينات الإعجاز وكونه محفوظاً في الصدور يتلوه أكثر الأئمة ظاهراً بخلاف سائر الكتب فإنها لم تكن بمعجزات وما كانت تقرأ إلا من المصاحف ومنه ما جاء في صفة هذه الأئمة صدورهم أناجيلهم (وما يجحد) بآيات الله الواضحة إلا المتوغلون في الظلم المكابرون * قرئ آية وآيات أرادوا هلا أنزل عليه آية مثل ناقة صالح ومائدة عيسى عليهما السلام ونحو ذلك (إنما الآيات عند الله) ينزل إبتهاشاً ولو شاء أن ينزل ما تقرحونه لفعل (وإنما أنا نذير) كلفت الإنذار وإباته بما أعطيت من الآيات وليس لي أن أخير على الله آياته فأقول أنزل على آية كذا دون آية كذا مع على أن الغرض من الآية ثبوت الدلالة والآيات كلها في حكم آية واحدة في ذلك ثم قال (أولم يكفهم) آية مغنية عن سائر الآيات إن كانوا طالبين للحق غير متعنتين هذا القرآن الذي تدوم تلاوته عليهم في كل مكان وزمان فلا يزال معهم آية ثابتة لا تنزل ولا تضمحل كما نزول كل آية بعد كونها تكون في كل مكان دون مكان * إن في مثل هذه الآية الموجودة في كل مكان وزمان إلى آخر الدهر (لرحمة) لنعمة عظيمة لا تشكره وتذكره (لقوم يؤمنون) وقيل أولم يكفهم يعني اليهود أن أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم بتحقيق ما في أيديهم من نعمتك ونعت دينك وقيل إن ناساً من المسلمين أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتف قد كتبوا فيها بعض ما يقول اليهود فلما أن نظر إليها ألقاها وقال كفى بها حافة قوم أو ضلالة قوم أن يرغبوا عما جاءهم به بنبيهم إلى ما جاءهم به بنبيهم فزلت والوجه ما ذكرناه (كفى بالله بيني وبينكم شهيداً) أني قد بلغتكم ما أرسلت به إليكم وأنذرتكم وأنكم قابلتموني بالجحد والكذب (يعلم ما في السموات والأرض) فهو مطلع على أمري وأمركم وعالم بحقي وباطلكم (والذين آمنوا بالباطل) منكم وهو ما تعبدون من دون الله (وكفروا بالله) وآياته (أولئك هم الخاسرون)

(قوله فحين ليس) لعله فحين كان ليس (قوله على أن المنزلين ليسا بمعجزين) لعله المنزلين عليهما

بَعَثَهُ وَهُمْ لَا يُشْعُرُونَ * يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ * يَوْمَ يَغْشَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ
وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ * يَعْبَادُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَسِعَةً فَاَعْبُدُون *
كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ * وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا يُجْرَى
مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نِعَمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ * الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ * وَكَانَ مِنْ دَآئِبَةِ

المغبونون في صفقتهم حيث اشتروا الكفر بالإيمان إلا أن الكلام ورد مورد الإنصاف كقوله وإنا أو إياكم لعلى
هدى أو في ضلال مبين وكقول حسان * فشر كما لخير كما الفداء * وروى أن كعب بن الأشرف وأصحابه قالوا يا محمد من
يشهد لك بأنك رسول الله فنزلت * كان استعجال العذاب استهزاء منهم وتكذيباً والنضر بن الحرث هو الذي قال اللهم
أمطر علينا حجارة من السماء كما قال أصحاب الأيكة فأسقط علينا كسفاً من السماء. (ولولا أجل) قد سماه الله بينه في اللوح
لعذابهم وأوجبت الحكمة تأخيرها إلى ذلك الأجل المسمى (لجاءم العذاب) عاجلاً والمراد بالأجل الآخرة لما روى
أن الله تعالى وعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يعذب قومه ولا يستأصلهم وأن يؤخر عذابهم إلى يوم القيامة
وقيل يوم بدر وقيل وقت فنائهم بأجلهم (لمحيطه) أي ستحيط بهم (يوم يغشاهم العذاب) أو هي محيطه بهم في الدنيا لأن
المعاصي التي توجبها محيطه بهم أو لأنها ما لهم ومرجعهم لاحالة فكأنها الساعة محيطه بهم ويوم يغشاهم على هذا منصوب
بمضمر أي يوم يغشاهم العذاب كان كيت وكيت (من فوقهم ومن تحت أرجلهم) كقوله تعالى لهم من فوقهم ظلل من
النار ومن تحتهم ظلل (ونقول) قرئ بالنون والياء (ما كنتم تعملون) أي جزاءه * معنى الآية أن المؤمن إذا لم يتسهل
له العبادة في بلد هو فيه ولم يتمش له أمر دينه كما يحب فليهاجر عنه إلى بلد يقدر أنه فيه أسلم قلباً وأصح ديناً وأكثر
عبادة وأحسن خشوعاً ولعمري أن البقاع تتفاوت في ذلك التفاوت الكثير وقد جربنا وجرب أولونا فلم نجد فيما
درنا وداروا أعون على قهر النفس وعصيان الشهوة وأجمع للقلب المتلفت وأضمر اللهم المنتشر وأحسن على القناعة وأطرد
للسيطان وأبعد من كثير من الفتن وأضبط للأمر الديني في الجملة من سكني حرم الله وجوار بيت الله فله الحد على
ما سهل من ذلك وقرب من الرزق والصبر وأوزع من الشكر وعن النبي صلى الله عليه وسلم من فر بدينه من أرض إلى
أرض وإن كان شبرا من الأرض استوجب الجنة وكان رفيق إبراهيم ومحمد وقيل هي في المستضعفين بنكة الذين نزل
فيهم ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها وإنما كان ذلك لأن أمر دينهم ما كان يستتب لهم بين ظهرائي الكفرة
(فإياي فاعبدون) في المتكلم نحو إياه ضربته في الغائب وإياك عصتك في المخاطب والتقدير إياي فاعبدوا فاعبدون (فإن
قلت) ما معنى الفاء في فاعبدون وتقديم المفعول (قلت) الفاء جواب شرط محذوف لأن المعنى إن أرضي واسعة فإن لم
تخلصوا العبادة في أرض فاخلصوها لي في غيرها ثم حذف الشرط وعوض من حذفه تقديم المفعول مع إفادة تقديمه
معنى الاختصاص والإخلاص * لما أمر عباده بالحرص على العبادة وصدق الاهتمام بها حتى يتطلبوا لها أوفق
البلاد وإن شجعت أتبعه قوله (كل نفس ذائقة الموت) أي واجدة مرارته وكرهه كما يجد الذائق طعم المذوق ومعناه
إنكم ميتون فواصلون إلى الجزاء ومن كانت هذه عاقبته لم يكن له بد من التزود لها والاستعداد بجهده (لننزلنهم
من الجنة) علالي وقرئ لشوبنهم من الثواء وهو النزول للإقامة يقال نوى في المنزل وأثوى هو وأثوى غيره وثوى غير
متعد فإذا تعدى بزيادة همزة النقل لم يتجاوز مفعولا واحدا نحو ذهب وأذهبه والوجه في تعديته إلى ضمير المؤمنين وإلى
الغرف إما لإجراؤه مجرى لنزلهم ونبوئهم أو حذف الجار وإيصال الفعل أو تشبيه الظرف المؤقت بالمبهم * وقرأ يحيى
ابن وثاب فنعم بزيادة الفاء (الذين صبروا) على مفارقة الأوطان والهجرة لأجل الدين وعلى أذى المشركين وعلى المحن

(قوله أوفق البلاد وإن شجعت) أي بعدت (قوله أو تشبيه الظرف المؤقت بالمبهم) أي المحدد وهو الغرف

لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ * وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ * اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ * وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ * وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهُوٌّ وَلَعِبٌ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوْنُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ *

والمصائب وعلى الطاعات وعن المعاصي ولم يتوكلوا في جميع ذلك إلا على الله * لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من أسلم بمكة بالهجرة خافوا الفقر والضيعة فكان يقول الرجل منهم كيف أقدم بلدة ليست لي فيها معيشة فنزلت * والداية كل نفس دبت على وجه الأرض عقلت أو لم تعقل (لا تحمل رزقها) لا تطيق أن تحمل لضعفها عن حمل (الله يرزقها وإياكم) أي لا يرزق تلك الدواب الضعاف إلا الله ولا يرزقكم أيضا أي الأقوياء إلا هو وإن كنتم مطيقين لحمل أرزاقكم وكسبها لأنه لو لم يقدركم ولم يقدر لكم أسباب الكسب لكنتم أعجز من الدواب التي لا تحمل وعن الحسن لا تحمل رزقها لا تدخره إنما تصعب في رزقها الله وعن ابن عيينة ليس شيء يجأ إلا الإنسان والنملة والفأرة وعن بعضهم رأيت البليل يحسرك في حضنيه ويقال للعقق مخايبه إلا أنه ينسأها (وهو السميع) لقولكم نخشى الفقر والضيعة (العليم) بما في ضمائرهم (سألتهم) لأهل مكة (فأنى يؤفكون) فكيف يصرفون عن توحيد الله وأن لا يشركوا به مع إقرارهم بأنه خالق السموات والأرض * قدر الرزق وقدره بمعنى إذا ضيقه (فإن قلت) الذي رجع إليه الضمير في قوله (ويقدر له) هو من يشاء فكأن بسط الرزق وقدره جعلاً لواحد (قلت) يحتمل الوجهين جميعاً أن يزيد ويقدر لمن يشاء فوضع الضمير موضع من يشاء لأن من يشاء منهم غير معين فكان الضمير مبهما مثله وأن يريد تعاقب الأمرين على واحد على حسب المصلحة (إن الله بكل شيء عليم) يعلم ما يصلح العباد وما يفسدهم * استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أنه ممن أقر بنحو ما أقروا به ثم نفعه ذلك في توحيد الله ونفي الانداد والشركاء عنه ولم يكن إقراراً عاطلاً كإقرار المشركين وعلى أنهم أقروا بما هو حجة عليهم حيث نسبوا النعمة إلى الله وقد جعلوا العبادة للضمير ثم قال (بل أكثرهم لا يعقلون) ما يقولون وما فيه من الدلالة على بطلان الشرك وصحة التوحيد أو لا يعقلون ما تريد بقولك الحمد لله ولا يفتنون لم يحدث الله عند مقالهم (هذه) فيها ازدراء للعالمية وتصغير لأمرها وكيف لا يصغرونها وهي لا تزن عنده جناح بعوضة * يريد ما هي لسرعة زوالها عن أهلها وموتهم عنها إلا كما يلعب الصبيان ساعة ثم يفرقون (وإن الدار الآخرة هي الحيوان) أي ليس فيها إلا حياة مستمرة دائمة خالدة لا موت فيها فكأنها في ذاتها حياة والحيوان مصدر حي وقياسه حيوان فقلبت الياء الثانية وأو كما قالوا حيوة في اسم رجل وبه سمي ما فيه حياة حيواناً قالوا اشتري الموتان ولا تشتر من الحيوان وفي بناء الحيوان زيادة معنى ليس في بناء الحياة وهي ما في بناء فعلان من معنى الحركة والاضطراب كالنزوان والنقصان واللهبان وما أشبه ذلك والحياة حركة كما أن الموت سكون فجيئته على بناء دال على معنى الحركة مبالغة في معنى الحياة ولذلك اختيرت على الحياة في هذا الموضع المقتضى للبالغ (لو كانوا يعلمون) فلم يؤثروا الحياة الدنيا عليها * (فإن قلت) بم اتصل قوله فإذا ركبوا (قلت) بمحذوف دل عليه ما وصفهم به وشرح من أمرهم معناه هم على

* قوله تعالى وإن الدار الآخرة هي الحيوان (قال إنما عدل عن الحياة إلى هذا البناء تنبيهاً على تعظيم حياة الآخرة ودوامها) قال أحمد والذي يخص هذا البناء به إفادة ما لا يخلو من الحركة كالنزوان والجولان والحيوان من ذلك والله أعلم

(قوله قالوا اشتري الموتان) الذي في الصحاح اشتري الموتان ولا تشتر الحيوان أي اشتري الأرض والدار ولا تشتر الرقيق والدواب اه (قوله كالنزوان والنقصان واللهبان) في الصحاح اللهبان بالحريك اتقاد الدار

فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكَ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ۚ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ
وَلِيَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ۚ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا مَّأْمُونًا وِّيَتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَفَبَالِ الْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ
وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ ۚ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى
لِّلْكَافِرِينَ ۚ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ۚ

ما وصفوا به من الشرك والعناد (فإذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين) كائنين في صورة من يخلص الدين لله من
المؤمنين حيث لا يذكرون إلا الله ولا يدعون معه إلها آخر وفي تسميتهم مخلصين ضرب من التهم (فلما نجاهم إلى البر)
وآمنا عادوا إلى حال الشرك ۚ واللام في (ليكفروا) محتملة أن تكون لام كي وكذلك في (وليتمتعوا) فيمن قرأها
بالكسر والمعنى أنهم يعودون إلى شركهم ليكفروا بالعود إلى شركهم كافرين بنعمة النجاة قاصدين التمتع بها والتلذذ لا غير
على خلاف ما هو عادة المؤمنين المخلصين على الحقيقة إذا أنجاهم الله أن يشكروا نعمة الله في إنجائهم ويجعلوا نعمة النجاة
ذريعة إلى ازدياد الطاعة لا إلى التمتع والتلذذ وأن تكون لام الأمر وقراءة من قرأ وليتمتعوا بالسكون تشهد له ونحوه
قوله تعالى اعملوا ما شئتم إنه بما تعملون بصير (فإن قلت) كيف جاز أن يأمر الله تعالى بالكفر وبأن يعمل العصاة
ما شاؤوا وهو ناه عن ذلك ومتوعد عليه (قلت) هو مجاز من الخذلان والتخيلة وإن ذلك الأمر متسخط إلى غاية ومثاله
أن ترى الرجل قد عزم على أمر وعندك أن ذلك الأمر خطأ وأنه يؤدي إلى ضرر عظيم فتبالغ في نصحه واستنزاله عن
رأيه فإذا لم تر منه إلا الإباء والتصميم حردت عليه وقلت أنت وشأنك وافعل ما شئت فلا تريد بهذا حقيقة الأمر وكيف
والأمر بالشئ مرید له وأنت شديد الكراهة متحسر ولكذك أنك تقول له فإذا قد آيت قبول النصيحة فأنت أهل
ليقال لك افعل ما شئت وتبعث عليه ليتبين لك إذا فعلت محبة رأى الناصح وفساد رأيك ۚ كانت العرب حول مكة
يغزوا بعضهم بعضا ويتغاورون ويتناهون وأهل مكة قارون آمنون فيها لا يغزون ولا يغار عليهم مع قتلهم وكثرة
العرب فذكرهم الله هذه النعمة الخاصة عليهم ووعظهم بأنهم يؤمنون بالباطل الذي هم عليه ومثل هذه النعمة المكشوفة الظاهرة
وغيرها من النعم التي لا يقدر عليها إلا الله وحده مكفورة عندهم ۚ افتراؤهم على الله كذا زعمهم إن الله شريكا ۚ وتكذيبهم بما
جاءهم من الحق كفرهم بالرسول والكتاب وفي قوله (لما جاءه) تسفيه لهم يعني لم يتلعموا في تكذيبه وقت سمعوه ولم يفعلوا كما
يفعل المراجيح العقول المثبتون في الأمور يسمعون الخبر فيستعملون فيه الروية والفكر ويستأنون إلى أن يضح لهم
صدقه أو كذبه (أليس) تقرير لثوابهم في جهنم كقوله ۚ أستم خير من ركب المطايا ۚ قال بعضهم ولو كان استفهاما
مأعطاء الخليفة مائة من الإبل وحقيقته أن الهمة همة الإنكار دخلت على النفي فرجع إلى معنى التقرير فهما وجهان
أحدهما ألا يثبون في جهنم وألا يستوجبوا الثواب فيها وقد افتروا مثل هذا الكذب على الله وكذبوا بالحق هذا
التكذيب والثاني ألم يصح عندهم أن في جهنم مَثْوًى للكافرين حتى اجترأوا مثل هذه الجرأة ۚ أطلق المجاهدة ولم يقيدها
بمفعول ليتناول كل ما يجب مجاهدته من النفس الأمارة بالسوء والشيطان وأعداء الدين (فينا) في حقنا ومن أجلنا ولو جهنا
خالصا (لنهديهم سبلنا) لنزيدهم هداية إلى سبل الخير وتوفيقا كقوله تعالى والذين اهتدوا زادهم هدى وعن أبي سليمان
الداراني والذين جاهدوا فيما علموا لنهديهم إلى ما لم يعلموا وعن بعضهم من عمل بما يعلم وفق لما لا يعلم وقيل إن الذي
نرى من جهلنا بما لا نعلم إنما هو من تقصيرنا فيما نعلم (لمع المحسنين) لناصرهم ومعينهم وعن رسول الله صلى الله عليه
وسلم من قرأ سورة العنكبوت كان له من الأجر عشر حسنات بعدد كل المؤمنين والمناقين

(قوله حردت عليهم) أي غضبت أفاده الصحاح

سورة الروم مكية

إلا آية ١٧ فدنية وآياتها ٦٠ نزلت بعد الانشقاق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ السَّمِ ۝ غُلِبَتِ الرُّومُ ۝ فِي آدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِّنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ۝ فِي بَضْعِ
سِنِينَ اللَّهُ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدِ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ ۝ بِنَصْرِ اللَّهِ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ ۝ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝

﴿سورة الروم ستون آية مكية إلا قوله فسبحان الله﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ القراءة المشهورة الكثيرة (غلبت) بضم الغين وسيغلبون بفتح الباء والارض أرض العرب لأن الارض المعهودة عند العرب أرضهم والمعنى غلبوا في أدنى أرض العرب منهم وهي أطراف الشام أو أراد أرضهم على إنبابة اللام مناب المضاف إليه أى في أدنى أرضهم إلى عدوهم قال مجاهد هي أرض الجزيرة وهي أدنى أرض الروم إلى فارس وعن ابن عباس رضى الله عنهما الأردن وفلسطين وقرئ في أدنى الأرض والبضع ما بين الثلاث إلى العشر عن الأصمعي وقيل احتريت الروم وفارس بين أذرعات وبصرى فغلبت فارس الروم فبلغ الخبر مكة فشوق على النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين لأن فارس مجوس لا كتاب لهم والروم أهل الكتاب وفرح المشركون وشمئوا وقالوا أتم النصرارى أهل الكتاب ونحن وفارس أميون وقد ظهر إخواننا على إخوانكم ولنظهرن نحن عليكم فنزلت فقال لهم أبو بكر رضى الله عنه لا يفتر الله أعينكم فوالله لنظهرن الروم على فارس بعد بضعة سنين فقال له أبى بن خلف كذبت يا أبافصيل اجعل ليثنا أجلا أما جلك عليه والمناجاة المهرنة فناجبه على عشر قلائص من كل واحد منهما وجعلنا الأجل ثلاث سنين فأخبر أبو بكر رضى الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال البضع ما بين الثلاث إلى التسع فزايدة في الخطر ومادة في الأجل فجعلناها مائة قلوص إلى تسع سنين ومات أبى من جر ح رسول الله وظهرت الروم على فارس يوم الحديبية وذلك عند رأس سبع سنين وقيل كان النصر يوم بدر للفريقين فأخذ أبو بكر الخطر من ذرية أبى وجاء به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تصدق به وهذه الآية من الآيات البينة الشاهدة على صحة النبوة وأن القرآن من عند الله لأنها إنباء عن علم الغيب الذى لا يعلمه إلا الله وقرئ غلبهم بسكون اللام والغلب والغلب مصدران كالجلب والجلب والحلب والحلب وقرئ غلبت الروم بالفتح وسيغلبون بالضم ومعناه أن الروم غلبوا على ريف الشام وسيغلبهم المسلمون في بضع سنين وعند انقضاء هذه المدة أخذ المسلمون في جهاد الروم وإضافة غلبهم تختلف باختلاف القراءتين فهى في إحداها إضافة المصدر إلى المفعول وفي الثانية إضافته إلى الفاعل ومثالهما محرم عليكم إخراجهم ولن يخاف الله وعده (فإن قلت) كيف صححت المناجاة وإنما هى قمار (قلت) عن قتادة رحمه الله أنه كان ذلك قبل تحريم القمار ومن مذهب أبى حنيفة ومحمد أن العقود الفاسدة من عقود الربا وغيرها جائزة في دار الحرب بين المسلمين والكفار وقد احتجوا على صحة ذلك بما عقده أبو بكر ينهاه أبى بن خلف (من قبل ومن بعد) أى في أول الوقتين وفي آخرهما حين غلبوا وحين يغلبون كأنه قيل من قبل كونهم مغلوبين وهو وقت كونهم مغلوبين وهو وقت كونهم غاليين يعنى أن كونهم مغلوبين أولا وغاليين آخرها ليس إلا بأمر الله وقضائه وتلك الأيام ندولها بين الناس وقرئ من قبل ومن بعد على الجز من غير تقدير مضاف إليه واقتطاعه كأنه قيل قبل وبعدا بمعنى أولا وآخرا (ويومئذ) ويوم تغلب الروم على فارس ويحل ما وعده الله عز وجل من غلبتهم (يفرح المؤمنون بنصر الله) وتغلبه من له كتاب على من لا كتاب له ويغظ من شمت بهم من كفار مكة وقيل نصر الله هو إظهار صدق المؤمنين فيما أخبر به المشركين من غلبة الروم وقيل نصر الله أنهولى

وَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلُفُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ
هُمْ غَافِلُونَ ۝ أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ مَّا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى

بعض الظالمين بعضا و فرق بين كلمهم حتى تفانوا وتناقصوا و قل هؤلاء شوكة هؤلاء وفى ذلك قوة الإسلام وعن أبى
سعيد الخدرى وافق ذلك يوم بدر وفى هذا اليوم نصر المؤمنين (وهو العزيز الرحيم) بنصر عليكم نارة وينصركم أخرى
(وعد الله) مصدر مؤكد كقولك لك على ألف درهم عرفا لأن معناه اعترف لك بها اعترافا ووعد الله ذلك وعدا لأن
ما سبقه فى معنى وعد ۝ ذمهم الله عز وجل بأنهم عقلاء فى أمور الدنيا بله فى أمر الدين وذلك أنهم كانوا أصحاب تجارات
ومكاسب وعن الحسن بلغ من حذق أحدهم أنه يأخذ الدرهم فيقره بأصبعه فيعلم أرىء هو أم جيد وقوله (يعلمون)
بدل من قوله لا يعلمون وفى هذا الإبدال من النكتة أنه أبدله منه وجعله بحيث يقوم مقامه ويسد مسده ليعلمك أنه
لا فرق بين عدم العلم الذى هو الجهل وبين وجود العلم الذى لا يتجاوز الدنيا وقوله (ظاهر من الحياة الدنيا) يفيد أن
للدنيا ظاهراً وباطناً فظاهرها ما يعرفه الجهال من التمتع بزخارفها والتنعيم بملذذاتها وباطنها وحقيقتها أنها مجاز إلى الآخرة
يتزود منها إليها بالطاعة والأعمال الصالحة وفى تنكير الظاهر أنهم لا يعلمون إلا ظاهراً واحداً من جملة الظواهر ۝ وهم
الثانية يجوز أن يكون مبتدأ و(غافلون) خبره والجملة خبرهم الأولى وأن يكون تكريراً للأولى وغافلون خبر الأولى وأية
كانت فذكرها مناد على أنهم معدن الغفلة عن الآخرة ومقرّمها ومعلمها وأنها منهم تنبع وإليهم ترجع (فى أنفسهم) يحتمل
أن يكون ظرفاً كأنه قيل أولم يحدّثوا التفكير فى أنفسهم أى فى قلوبهم الفارغة من الفكر والتفكير لا يكون إلا فى القلوب
ولكنه زيادة تصوير لحال المتفكرين كقولك اعتقده فى قلبك وأخبره فى نفسك وأن يكون صلة للتفكير كقولك تفكر
فى الأمر وأجال فيه فكره و(ما خلق) متعلق بالقول المحذوف معناه أولم يتفكروا فيقولوا هذا القول وقيل معناه
فيعلموا لأن فى الكلام دليلاً عليه (إلا بالحق وأجل مسمى) أى ما خلقهما باطلاً وعبثاً بغير غرض صحيح وحكمة بالغة
ولالتبقي خالدة وإنما خلقها مقرونة بالحق مصحوبة بالحكمة وبتقدير أجل مسمى لا بد لها من أن تنتهى إليه وهو قيام
الساعة ووقت الحساب والثواب والعقاب ألا ترى إلى قوله تعالى أحسبتم أنما خلقناكم عبثاً وأنكم إلينا لا ترجعون
كيف سمى تركهم غير راجعين إليه عبثاً ۝ والباء فى قوله إلا بالحق مثلها فى قولك دخلت عليه بتياب السفر واشترى
الفرس بسرجه ولجامه تربد اشتراه وهو ملتبس بالسرج واللجام غير منفك عنهما وكذلك المعنى ما خلقها إلا وهى
ملتبسة بالحق مقترنة به (فإن قلت) إذا جعلت فى أنفسهم صلة للتفكير فما معناه (قلت) معناه أولم يتفكروا فى أنفسهم
التي هى أقرب إليهم من غيرها من المخلوقات وهم أعلم وأخبر بأحوالها منهم بأحوال ما وعدوها الله ظاهراً
وباطناً من غرائب الحكم الدالة على التدبير دون الإهمال وأنه لا بد لها من انتهاء إلى وقت يجازيها فيه الحكيم الذى
دبر أمرها على الإحسان إحساناً وعلى الإساءة مثلها حتى يعلموا عند ذلك أن سائر الخلائق كذلك أمرها جار على

﴿القول فى سورة الروم﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى ولكن أكثر الناس لا يعلمون يعلمون ظاهر من الحياة الدنيا (قال) فيه يعلمون
بدل من الأول وفى البدل نكتة وهى الإشعار بأنه لا فرق بين عدم العلم الذى هو الجهل وبين العلم بظاهر الدنيا حتى
كأنهما شئ واحد فأبدل أحدهما من الآخر وفائدة تنكير الظاهر أنهم لا يعلمون إلا ظاهراً واحداً من جملة ظواهرها
(قال) أحد وفى التنكير تقليل لمعلومهم وتقليله بقرينه من التنى حتى يطابق المبدل منه وروى عن الحسن أنه قال فى تلاوته
هذه الآية بلغ من صدق أحدهم فى ظاهر الحياة الدنيا أنه ينقر الدينار بأصبعه فيعلم أجيد هو أم ردىء

(قوله و قل هؤلاء شوكة هؤلاء) أى كسر أفاده الصحاح

وَإِنْ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بَلَقَاءُ رَبِّهِمْ لَكَفْرُونَ ؕ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ؕ ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ اسْوَأُ السَّوَاءِ أَن كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِءُونَ ؕ اللَّهُ يَبْدُوهُمُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ؕ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ ؕ وَلَمْ يَكُن لَّهُمْ مِّنْ شُرَكَائِهِمْ شُفَعَاءٌ وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ ؕ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنْفِرُونَ بِزُرُوفٍ يُوقُونَ فَمَا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي وَوَضَةٍ يُحْبَرُونَ ؕ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ

الحكمة والتدبير وأنه لا بد لها من الانتهاء إلى ذلك الوقت * والمراد ببقاء ربهم الأجل المسمى (أولم يسيروا) تقرير لسيرهم في البلاد ونظرهم إلى آثار المدمرين من عاد وثمود وغيرهم من الأمم العاتية ثم أخذ يصف لهم أحوالهم وأنهم (كانوا أشد منهم قوة وأثاروا الأرض) وحرثوها قال الله تعالى ولاذلول تثير الأرض وقيل لبقر الحرث المثيرة وقالوا سمى ثورا لإثارته الأرض وبقرة لأنها تبقرها أى تشقها (وعمروها) بمعنى أولئك المدمرون (أكثر مما عمروها) من عمارة أهل مكة وأهل مكة أهل وادى غير ذى زرع ما لهم إثارة الأرض أصلا ولا عمارة لها رأسا فها هو الانهيار بهم وبضعف حالهم في دنياهم لأن معظم ما يستظهر به أهل الدنيا ويتباهون به أمر الدهقنة وهم أيضاً ضعاف القوى ف قوله كانوا أشد منهم قوة أى عاد وثمود وأضرابهم من هذا القليل كقوله أولم يروا أن الله الذى خلقهم هو أشد منهم قوة وإن كان هذا أبلغ لأنه خالق القوى والقدر * فما كان تدميره إياهم ظلماً لهم لأن حاله منافية للظلم ولكنهم ظللوا أنفسهم حيث عملوا ما أوجب تدميرهم * قرئ عاقبة بالنصب والرفع و (السوأة) تأنيث الاسوأ وهو الأقبح كما أن الحسنى تأنيث الاحسن والمعنى أنهم عوقبوا في الدنيا بالدمار ثم كانت عاقبتهم السوأة إلا أنه وضع المظهر موضع المضمراى العقوبة التى هى أسوأ العقوبات في الآخرة وهى جهنم التى أعدت للكافرين و (أن كذبوا) بمعنى لأن كذبوا وبجوز أن يكون بمعنى أى لأنه إذا كان تفسير الإساءة التكذيب والاستهزاء كانت فى معنى القول نحو نادى وكتب وما أشبه ذلك ووجه آخر وهو أن يكون أسوأ السوأة بمعنى اقترفوا الخطيئة التى هى أسوأ الخطايا وأن كذبوا عطف بيان لها وخبر كان محذوف كما يحذف جواب لما ولو إرادة الإبهام (ثم إليه ترجعون) أى إلى ثوابه وعقابه وقرئ بالتاء والياء الإبلان أى بقى بالنساء ساكناً متحيراً يقال ناظرته فأبلس إذا لم ينبس ويئس من أن يحتج ومنه الناقة المبلان التى لاترغو * وقرئ يبلس بفتح اللام من أبلسه إذا أسكته (من شركائهم) من الذين عبدوهم من دون الله (وكانوا بشركائهم كافرين) أى يكفرون بإلهيتهم ويحسدونها أو وكانوا في الدنيا كافرين بسببهم * وكتبوا شفعاوا فى المصحف بو أو قبل الألف كما كتب علواء بنى إسرائيل وكذلك كتبت السوأة بألف قبل الياء إثباتا للهمزة على صورة الحرف الذى منه حركتها * الضمير فى (يتفرقون) للسليين والكافرين لدلالة ما بعده عليه وعن الحسن رضى الله عنه هو تفرق المسلمين والكافرين هؤلاء فى عليين وهؤلاء فى أسفل السافلين وعن قتادة رضى الله عنه فرقة لا اجتماع بعدها (فى روضة) فى بستان وهى الجنة والتكثير لإبهام أمرها وتفخيمه والروضة عند العرب كل أرض ذات نبات وماء وفى أمثالهم أحسن من بيضة فى روضة يريدون بيضة النعامة (يحبرون) يسرون يقال حبره إذا سره سروراً تهلل له وجهه وظهر فيه أثره

الْآخِرَةَ فَأُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُخَضَّرُونَ * فَسَبِّحْ لِلَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ * وَلَهُ الْحُكْمُ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ * يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا
وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ * وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ * وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ
لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ * وَمِنْ آيَاتِهِ

ثم اختلفت فيه الأقاويل لاحتماله وجوه جميع المسار فعن مجاهد رضى الله عنه يكرمون وعن قتادة بنعمون وعن ابن
كيسان يحلون وعن أبي بكر بن عياش التيجان على رؤسهم وعن وكيع السماع في الجنة وعن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه ذكر الجنة وما فيها من النعيم وفي آخر القوم أعرابي فقال يا رسول الله هل في الجنة من سماع قال نعم يا أعرابي
إن في الجنة لهنراً حافاه الأبنكار من كل بيضاء خوصانية يتغنين بأصوات لم تسمع الخلائق بمثلها قط فذلك أفضل
نعيم الجنة قال الراوى فسألت أبا الدرداء بم يتغنين قال بالتيسيح وروى إن في الجنة لأشجاراً عليها أجراس من
فضة فإذا أراد أهل الجنة السماع بعث الله ريحاً من تحت العرش فتقع في تلك الأشجار فتحرك تلك الأجراس بأصوات
لو سمعها أهل الدنيا لما اتوا طرباً (محضرون) لا يغنيون عنه ولا يخفف عنهم كقوله وما هم بخارجين منها لا يفتر عنهم
لما ذكر الوعد والوعيد أتبعه ذكر ما يوصل إلى الوعد وينجي من الوعيد والمراد بالتيسيح ظاهره الذي هو
تنزيه الله من سوء والثناء عليه بالخير في هذه الأوقات لما يتجدد فيها من نعمة الله الظاهرة وقيل الصلاة وقيل
لابن عباس رضى الله عنهما هل تجدد الصلوات الخمس في القرآن قال نعم وتلا هذه الآية (تمسون) صلاتا المغرب
والعشاء (وتصبحون) صلاة الفجر (وعشياً) صلاة العصر و (تظهرون) صلاة الظهر وقوله وعشياً متصل
بقوله حين تمسون وقوله «وله الحُكم في السموات والأرض» اعتراض بينهما ومعناه إن على المميزين كلهم من أهل
السموات والأرض أن يحمده (فإن قلت) لمذهب الحسن رحمه الله إلى أن هذه الآية مدنية (قلت) لأنه كان يقول فرضت
الصلوات الخمس بالمدينة وكان الواجب بمكة ركعتين في غير وقت معلوم والقول الأكثر أن الخمس إنما فرضت بمكة وعن
عائشة رضى الله عنها فرضت الصلاة ركعتين فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة أقرت صلاة السفر وزيد
في صلاة الحضر وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم من سره أن يكال له بالفقير الأوفى فليقل فسبحان الله حين تمسون
وحين تصبحون الآية وعنه عليه السلام من قال حين يصبح فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون إلى قوله وكذلك
تخرجون أدرك ما فاته في يومه ومن قالها حين يمسي أدرك ما فاته في ليله وفي قراءة عكرمة حيناً تمسون وحيناً تصبحون
والمعنى تمسون فيه وتصبحون فيه كقوله يوماً لا تجزى نفس عن نفس شيئاً بمعنى فيه (الحى من الميت) الطائر من البيضة و(الميت
من الحى) البيضة من الطائر وإحياء الأرض إخراج النبات منها (وكذلك تخرجون) ومثل ذلك الإخراج تخرجون
من القبور وتبعثون والمعنى أن الإبداء والإعادة متساويان في قدرة من هو قادر على الطرد والعكس من إخراج الميت من
الحى وإخراج الحى من الميت وإحياء الميت وإماتة الحى وقرئ الميت بالتشديد وتخرجون بفتح التاء (خلقكم من تراب)
لأنه خلق أصلهم منه و (إذا) للفتنة وتقديره ثم فجأتم وقت كونكم بشراً منتشرين في الأرض كقوله وبث منهما
رجالا كثيراً ونساء (من أنفسكم أزواجا) لأن حواء خلقت من ضلع آدم عليه السلام والنساء بعدها خلقن من أصلاب الرجال
أوهن شكل أنفسكم وجنسها لا من جنس آخر وذلك لما بين الاثنين من جنس واحد من الألف والساكن وما بين الجنتين
المختلفين من النافر (وجعل بينكم) التواد والتراحم بعصمة الزواج بعد أن لم تكن بينكم سابقة معرفة ولا لقاء ولا سبب

(قوله وقرئ الميت بالتشديد) يفيد أن القراءة المشهورة بالتخفيف

خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَاخْتَلَفَ السِّنِينَ وَالْوَنُكُمُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ * وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِّن فَضْلِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ * وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ وَهْنِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ * وَمِنْ آيَاتِهِ أَنَّ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُم دَعْوَةٌ مِّنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ * وَلَهُ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلِّ

يوجب التعاطف من قرابة أرحمهم وعن الحسن رضى الله عنه المودة كناية عن الجماع والرحمة عن الولد كما قال ورحمة منا وقال ذكر رحمة ربك عبده * ويقال سكر إليه إذا مال إليه كقولهم انقطع إليه واطمان إليه ومنه السكن وهو الألف المسكون إليه فعل بمعنى مفعول وقيل إن المودة والرحمة من قبل الله وإن الفرق من قبل الشيطان * الألسنة اللغات أو أجناس النطق وأشكاله خالف عز وجلين هذه الأشياء حتى لا تكاد تسمع منطقتين متفقتين في همس واحد ولا جهمارة ولا حدة ولا رخاوة ولا فصاحة ولا لكنة ولا نظم ولا أسلوب ولا غير ذلك من صفات النطق وأحواله وكذلك الصور وتخطيطها والألوان وتنويعها واختلاف ذلك وقع التعارف وإلا فلا انفقت وتشاكلت وكانت ضربا واحدا لوقع التجاهل والالئباس ولتعطلت مصالح كثيرة وربما رأيت توأمين يشتهبان في الحلية فيعروك الخطأ في التمييز بينهما وتعرف حكمة الله في المخالفة بين الحلي وفي ذلك آية بينة حيث ولدوا من أب واحد وفرعوا من أصل فذرهم على الكثرة التي لا يعلمها إلا الله يختلفون متفاوتون * وقرئ للعالمين بفتح اللام وكسر هاء ويشهد لكسر قوله تعالى وما يعقلها إلا العالمون * هذا من باب اللبس وترتيبه ومن آياته منامكم وابتغائكم من فضله بالليل والنهار إلا أنه فصل بين القرنين الأولين بالقرنين الآخرين لأنهما زمانان والزمان والواقع فيه شيء واحد مع إعاة اللف على الاتحاد ويجوز أن يراد منامكم في الزمانين وابتغائكم فيهما والظاهر هو الأول لتكرره في القرآن وأست المعاني ما دل عليه القرآن يسمعون بالآذان الواعية * في (يريك) وجهان إضمار أن وإنزال الفعل منزلة المصدر وهما فسر المثل تسمع بالمعدي خير من أن تراه وقول القائل : وقالوا ما تشاء فقلت أهو * إلى الإصباح أثر ذى أثر (خوفا) من الصاعقة أو من الإخلاف (وطمعا) في الغيب وقيل خوفا للساغر وطمعا للحاضر وهما منصوبان على المفعول له (فإن قلت) من حق المفعول له أن يكون فعلا لفاعل الفعل المعلن والخوف والطمع ليسا كذلك (قلت) فيه وجهان أحدهما أن المفعولين فاعلون في المعنى لأنهم راؤن فكأنه قيل يجعلكم راين البرق خوفا وطمعا والثاني أن يكون على تقدير حذف المضاف أي إرادة خوف وإرادة طمع فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه ويجوز أن يكونا حالين أي خائفين وطامعين * وقرئ ينزل بالتشديد (ومن آياته قيام السموات والأرض واستمساكهما بغير عمد (بأمره) أي بقوله كونا قائمين والمراد بإقامته لهما إرادته لكونهما على صفة القيام دون الزوال وقوله (إذا دعاكم) بمنزلة قوله

قوله تعالى * ومن آياته يريكم البرق خوفا وطمعا * (قال فإن قلت أين نصب خوفا وطمعا مفعولا لهما وليس فاعل الفعل المعلل فأوجه ذلك قلت المفعولون هنا فاعلون لأنهم راؤن فتقديره يجعلكم راين البرق خوفا وطمعا أو على حذف مضاف تقديره إرادة خوفكم وطمعكم قال أحد الخوف والطمع من جملة مخلوقات الله تعالى وآثار قدرته وحيث أنه يلزم اجتماع شرائط النصب فيهما وهي كونهما مصدرين ومقارنين في الوجود والفاعل الخالق واحد فلا بد من التثنية على تخريج النصب على غير هذا الوجه فقول معنى قول البحا في المفعول له لا بد أن يكون فعل الفاعل أي ولا بد أن يكون الفاعل متصفا به مثاله إذا قلت جيشك إكراماك فقد وصفت نفسك بالإكرام فقلت في المعنى جيشك مكرما لك والله تعالى وإن خلق الخوف والطمع لعباده إلا أنه مقدس عن الانصاف بهما فن * ثم احتيج إلى تأويل النصب على المذهبين جميعا والله أعلم

(قوله وإن الفرق من قبل الشيطان) في الصحاح الفرق بالكسر البغض (قوله وقرئ ينزل بالتشديد) يفيد أن المشهور بالتخفيف

لَهُ قِتُونَ ۚ وَهُوَ الَّذِي يَبْدُؤُا الْحَيَاتِ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ

يربكم في إيقاع الجملة موقع المفرد على المعنى كأنه قال ومن آياته قيام السموات والأرض ثم خروج الموتى من القبور إذا دعاهم دعوة واحدة يا أهل القبور اخرجوا والمراد سرعة وجود ذلك من غير توقف ولا تلبث كما يجب الداعي المطاع مدعوه كما قال القائل دعوت كلياً دعوة فكأنما ۚ دعوت به ابن الطود أو هو أسرع

يريد بابن الطود الصدى أو الحجر إذا تدهدى وإنما عطف هذا على قيام السموات والأرض ثم بيانا لعظم ما يكون من ذلك الأمر واقتداره على مثله وهو أن يقول يا أهل القبور قوموا فلا تبقى نسمة من الأولين والآخرين إلا قامت تنظر كما قال تعالى ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون ۚ قولك دعوته من مكان كذا كما يجوز أن يكون مكانك يجوز أن يكون مكان صاحبك تقول دعوت زيدا من أعلى الجبل فنزل على ودعوته من أسفل الوادي فطلع إلى (فإن قلت) بم تعلق (من الأرض) بألفعل أم بالمصدر (قلت) هيأت إذا جاء نهر الله بطل نهر معقل ۚ (فإن قلت) ما الفرق بين إذا وإذا (قلت) الأولى للشرط والثانية لل مفاجأة وهي تنوب مناب الفاء في جواب الشرط ۚ وقرئ نخرجون بضم التاء وفتحها (قانتون) منقادون لوجود أفعاله فيهم لا يمتنعون عليه (وهو أهون عليه) فيما يجب عنكم وينقاس على أصولكم ويقضيه معقولكم لأن من أعاد منكم صنعة شيء كانت أسهل عليه وأهون من إنشائها وتعتذرون للصانع إذا خطئ في بعض ما ينشئه بقولكم أول الغزو أخرج وتسمون الماهر في صناعته معاودا تعنون أنه عاودها كثره بعد أخرى حتى مرن عليها وهانت عليه (فإن قلت) لم ذكر الضمير في قوله وهو أهون عليه والمراد به الإعادة (قلت) معناه وأن يعيده أهون عليه (فإن قلت) لم أخرت الصلة في قوله وهو أهون عليه وقدمت في قوله هو على هين (قلت) هناك قصد الاختصاص وهو محزه فقبل هو على هين وإن كان مستصعبا عندكم أن يولد بين هم وعاقروا ما هينا فلامعنى للاختصاص كيف والأمر مبنى على ما يعقلون من أن الإعادة أسهل من الابتداء فلو قدمت الصلة لتغير المعنى (فإن قلت) ما بال الإعادة استعظمت في قوله ثم إذا دعاكم حتى كأنها فضلت على قيام السموات والأرض بأمره ثم هونت بعد ذلك (قلت) الإعادة في نفسها عظيمة ولكنها هونت بالقياس إلى الإنشاء وقيل الضمير في عليه للخلق ومعناه أن البعث أهون على الخلق من الإنشاء

ۚ قوله تعالى ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره ثم إذا دعاكم دعوة من الأرض إذا أنتم تخرجون الآية (قال) إن قلت ما بال الإعادة استعظمت في قوله ثم إذا دعاكم حتى كأنها فضلت على قيام السموات والأرض قلت الإعادة في نفسها عظيمة ولكنها هونت بالنسبة إلى الإنشاء (قال) أحد: إنما يلقى في السؤال تعظيم الإعادة من عطفها ثم إذا دعاكم بتغاير مرتبتها وعلو شأنها وقوله في الجواب إنها هونت بالنسبة إلى الإنشاء لا يخلص فإن الإعادة ذكرت ههنا عقيب قيام السموات والأرض بأمره وقيامهما ابتداء وإنشاء أعظم من الإعادة فيلزم تعظيم الإعادة بالنسبة إلى ما عطف عليه عن الإنشاء ويعود الإشكال والمخلص والله أعلم جعل ثم على بابها لتراخي الزمان لا لتراخي المراتب وإن سلم أنها لتراخي المراتب فعلى أن تكون مرتبة المعطوف عليه العليا ومرتبة المعطوف هي الدنيا وذلك نادر في مجيئها لتراخي المراتب فإن المعطوف حيثئذ في أكثر المواضع أرفع درجة من المعطوف عليه والله أعلم ۚ قوله تعالى وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه (قال) إن قلت لم أخرت الصلة ههنا وقد قدمت في قوله تعالى هو على هين قلت لأن المقصود مما نحن فيه خلاف المقصد هناك فإنه اختصاص الله تعالى بالقدره على إبلادهم والعاقروا أما المقصد هنا فلامعنى للاختصاص فيه كيف والأمر مبنى على ما يعتقدونه في الشاهد من أن الإعادة أسهل من الابتداء فالاختصاص بغير المعنى

الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ * ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ هَلْ لَّكُمْ مِّن مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ شُرَكَاءَ فِي مَارَزَقْتِكُمْ فَإِنَّمَا فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنَّفُسَكُمْ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ * بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ

لأن تكوينه في حد الاستحكام والتمام أهون عليه وأقل تعباً وكبداً من أن يتنقل في أحوال ويندرج فيها إلى أن يبلغ ذلك الحد وقيل الأهون بمعنى الهين ووجه آخر وهو أن الإنشاء من قبيل التفضل الذي يتخير فيه الفاعل بين أن يفعله وأن لا يفعله والإعادة من قبيل الواجب الذي لا بد له من فعله لأنها لجزاء الأعمال وجزاؤها واجب والأفعال إما محال والمحال ممتنع أصلاً خارج عن المقدور وأما ما يصرف الحكيم عن فعله صارف وهو القبيح وهو رديف المحال لأن الصارف يمنع وجوه الفعل كما يمنع الإحالة وإما تفضل والتفضل حالة بين بين للفاعل أن يفعله وأن لا يفعله وإما واجب لا بد من فعله ولا سبيل إلى الإخلال به فكان الواجب أبعد الأفعال من الامتناع وأقربها من الحصول فلما كانت الإعادة من قبيل الواجب كانت أبعد الأفعال من الامتناع وإذا كانت أبعداً من الامتناع كانت أدخلها في التأني والتسهيل فكانت أهون منها وإذا كانت أهون منها كانت أهون من الإنشاء (وله المثل الأعلى) أي الوصف الأعلى الذي ليس لغيره مثله قد عرف به * ووصف في السموات والأرض على السنة الخلاق والسنة الدلائل وهو أنه القادر الذي لا يعجز عن شيء من إنشاء وإعادة وغيرهما من المقدورات ويدل عليه قوله تعالى (وهو العزيز الحكيم) أي القاهر لكل مقدور الحكيم الذي يجري كل فعل على قضايأ حكمته وعلمه وعن مجاهد المثل الأعلى قول لا إله إلا الله ومعناه وله الوصف الأعلى الذي هو الوصف بالوحدانية ويعضده قوله تعالى ضرب لكم مثلاً من أنفسكم وقال الزجاج وله المثل الأعلى في السموات والأرض أي قوله تعالى وهو أهون عليه قد ضربه لكم مثلاً فيما يصعب ويسهل يريد التفسير الأول * (فإن قلت) أي فرق بين من الأولى والثانية والثالثة في قوله تعالى من أنفسكم بما ملكتم أيمانكم من شركاء (قلت) الأولى للابتداء كأنه قال أخذ مثلاً وانتزعه من أقرب شيء منكم وهي أنفسكم ولم يبعد والثانية للتبعية والثالثة لمزيدة لتأكيد الاستفهام الجاري مجرى النفي ومعناه هل ترضون لأنفسكم وعبيدكم أمثالكم بشر كبشر وعبيدكم كبشركم بعضهم (فيما رزقناكم) من الأموال وغيرها تكونون أتمم وهم فيه على السواء من غير تفصلة بين حر وعبد * تهابون أن تستبدوا بتصرف دونهم وأن تفناتوا بتدبير عليهم كما يهاب بعضكم بعضاً من الأحرار فإذا لم ترضوا بذلك لأنفسكم فكيف ترضون لرب الأرباب ومالك الأحرار والعبيد أن يجعلوا بعض عبيده له شركاء (كذلك) أي مثل هذا التفصيل (نفصل الآيات)

(قال أحمد) كلام نفيس يستحق أن يكتب بذوب النثر لا بالحبر وإنما يلقى الاختصاص من تقديم ماحقه أن يؤخر وقد علمت مذهبه في مثل ذلك * عاد كلامه (قال) في تقرير معنى قوله وهو أهون عليه الأفعال إما ممتنع عقلاً لذاته وإما ممتنع لصارف بصرف الحكيم عن فعله وإما تفضل يتخير الحكيم فيه بين أن يفعل وأن لا. وإما واجب على الحكيم أن يفعله فالإنشاء الأول من قبيل التفضل. وأما الإعادة فواجبة على الله تعالى لأجل الجزاء فلما كانت واجبة كانت أبعد الأفعال عن الممتنع فلذلك وصفت بالتسهيل وكانت أهون من الإنشاء (قال أحمد) لقد ضل وصد عن السبيل فلا نوافقه ولا نرافقه والحق أن لا واجب على الله تعالى وكل ما ذكره في هذا الفصل نزغات قدرية على أنها أيضاً غير مستقيمة على أصولهم المجتفة فإن مقتضاها وجوب الإنشاء في الحكمة إذ لا مصلحة أفضت الإنشاء لما وقع وتلك المصلحة توجب متعلقها فقد وضع أن المصنف لا إلى معالي السنة رقى ولا في حضيض الاعترال بقي فله العصمة

(قوله وجزاؤها واجب والأفعال) هذا عند المعتزلة ولا يجب على الله شيء عند أهل السنة كما تقدم في محله
(قوله فكانت أهون منها) أي من بقية الأفعال

بغير علم فمن يهدي من أضل الله وما لهم من نصيرين • فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرت الله التي فطر الناس عليها
لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون • منيين إليه وآتقوه وأقيموا الصلوة ولا تكونوا
من المشركين • من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً كل حزب بما لديهم فرحون • وإذا مس الناس ضر
دعوا ربهم منيين إليه ثم إذا أذاقهم منه رحمة إذا فريق منهم برهم يُشركون • ليكفروا بما ءاتينهم
فتمتعوا فسوف تعلمون • أم أنزلنا عليهم سلطاناً فهو يتكلم بما كانوا به يشركون • وإذا أذقنا الناس

أى نينها لأن التمثيل بما يكشف المعاني ويوضحها لأنه بمنزلة التصوير والتشكيل لها ألا ترى كيف صور الشرك بالصورة
المشوهة (الذين ظلموا) أى أشركوا كقوله تعالى إن الشرك لظلم عظيم (بغير علم) أى اتبعوا أهواءهم جاهلين لأن العالم
إذا ركب هواء ريماردعه عليه وكفه وأما الجاهل فهم على وجهه كالبهيمة لا يكفه شيء (من أضل الله) من خذله
ولم يلفظ به لعله أنه بمن لا لطف له فمن يقدر على هداية مثله وقوله (وما لهم من نصيرين) دليل على أن المراد بالإضلال
الخذلان (فأقم وجهك للدين) فقوم وجهك له وعدله غير ملتفت عنه يمينا ولا شمالا وهو تمثيل لإقباله على الدين واستقامته
عليه وثباته واهتمامه بأسبابه فإن من اهتم بالشئ عقد عليه طرفه وسد داله نظره وقوم له وجهه مقبلا به عليه (حنيفاً)
حال من المأمور أو من الدين (فطرت الله) أى الزموا فطرة الله أو عليكم فطرة الله وإنما أضمرته على خطاب الجماعة
لقوله منيين إليه ومنيين حال من الضمير في الزموا وقوله وآتقوه وأقيموا ولا تتركوا معطوف على هذا المضمهر
والفطرة الحلقة ألا ترى إلى قوله لا تبديل لخلق الله والمعنى أنه خلقهم قابلين للتوحيد ودين الاسلام غير نائين عنه
ولا منكرين له لكونه مجاوباً للعقل مساوفاً للنظر الصحيح حتى لو تركوا لما اختاروا عليه ديناً آخر ومن غوى منهم
فياغوا شياطين الإنس والجن ومنه قوله صلى الله عليه وسلم كل عبادى خلقت حنفاء فاجتالهم الشياطين عن دينهم
وأمرهم أن يشركوا بى غيرى وقوله عليه السلام • كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون أبواه إما اللذان يهودانه
وينصرانه • (لا تبديل لخلق الله) أى ما ينبغي أن تبدل تلك الفطرة أو تغير (فإن قلت) لم وحد الخطاب أو لا ثم جمع
(قلت) خوطب رسول الله صلى الله عليه وسلم أولاً وخطاب الرسول خطاب لأمته مع ما فيه من التعظيم للإمام ثم جمع بعد
ذلك للبيان والتلخيص (من الذين) بدل من المشركين (فارقدادهم) تركوا دين الاسلام وقرئ فرقدادهم بالتشديد أى جعلوه
أدياناً مختلفة لاختلاف أهوائهم (وكانوا شيعاً) فرقا كل واحدة تشايح إمامها الذى أضلها (كل حزب) منهم فرح مذهبهم مسرور
يحسب باطله حقاً ويجوز أن يكون من الذين منقطعاً عما قبله ومعناه من المفارقة دينهم كل حزب فرحين بما لديهم ولكنه رفع
فرحون على الوصف لكل كقوله • وكل خليل غيرها ضام نفسه • الضرا الشدة من هزال أو مرض أو قحط أو غير ذلك • والرحمة
الخلاص من الشدة واللام في (ليكفروا) مجاز مثلها لى يكون لهم عدوا (فتمتعوا) نظير اعملوا ماشقتم (فسوف تعلمون)
وبال تمتعكم وقرأ ابن مسعود وليتمتعوا • السلطان الحجة وتكلمه مجاز كما تقول كتابه ناطق بكذا وهذا عما نطق به
القرآن ومعناه الدلالة والشهادة كأنه قال فهو يشهد بشركهم وبصحته • وما في (بما كانوا) مصدرية أى يكونهم بالله
يشركون ويجوز أن تكون موصولة ويرجع الضمير إليها ومعناه فهو يتكلم بالأمر الذى بسببه يشركون ويحتمل أن

(قوله من أضل الله من خذله) تأويل الإعلال بذلك مى على به تعالى لا يخفى الشر وهو مذهب المعتزلة وذو
أهل السنة إلى أنه يخلق الشر كالحير فالآية على ظاهرها (قوله فاجتالهم الشياطين) أدارتهم فاده الصحاح

رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ۝ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ فَآتَا ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبًّا لِّيرَبُّوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرَبُّوا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّكَوَةٍ لِّرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْغَفُونَ ۝ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِن شُرَكَائِكُمْ مَّنْ يَفْعَلُ مِثْلَ ذَٰلِكُمْ مِّن شَيْءٍ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ ظَهَرَ الْفَسَادُ

يكون المعنى أم أنزلنا عليهم ذا سلطان أى ملكا معه برهان فذلك الملك يتكلم بالبرهان الذى بسببه يشر كون (وإذا أذقنا الناس رحمة) أى نعمة من مطر أو سعة أو صحة (فرحوا بها وإن تصعبهم سيئة) أى بلاء من جرب أو ضيق أو مرض والسبب فيها شؤم معاصيهم قنطوا من الرحمة ۝ ثم أنكر عليهم بأنهم قد عللوا أنه هو الباسط القابض فما لهم يقنطون من رحمته وما لهم لا يرجعون إليه تائبين من المعاصى التى عوقبوا بالشدة من أجلها حتى يعيد إليهم رحمته ۝ حق ذى القربى صلة الرحم ۝ وحق المسكين وابن السبيل نصيبهما من الصدقة المسماة لها وقد احتج أبو حنيفة رحمه الله بهذه الآية فى وجوب النفقة للحارم إذا كانوا محتاجين عاجزين عن الكسب وعند الشافعى رحمه الله لانهقة بالقرابة إلا على الولد والوالدين قاس سائر القرابات على ابن العم لانه لا ولاد بينهم (فإن قلت) كيف تعلق قوله (فآت ذى القربى) بماقبله حتى جرى بالغاء (قلت) لما ذكر أن السيئة أصابهم بما قدمت أيديهم أتبعه ذكر ما يجب أن يفعل وما يجب أن يترك (يريدون وجه الله) يحتمل أن يراد بوجهه ذاته أو وجهته وجاهه أى يقصدون بمعرفتهم إياه خالصا وحقه كقوله تعالى إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى أو يقصدون جهة التقرب إلى الله لاجهة أخرى والمعنيان متقاربان ولكن الطريقة مختلفة ۝ هذه الآية فى معنى قوله تعالى يحق الله الربا ويربى الصدقات سواء بسواء يريد وما أعطيتم أكلة الربا (من ربا ليربوا) أموالم ليزيد ويركو فى أموالهم فلا يركو عند الله ولا يبارك فيه (وما آتيتم من زكاة) أى صدقة تبتغون به وجهه خالصا لا تطلبون به مكافأة ولا رياء وسمعة (فأولئك هم المضعفون) ذوو الإضعاف من الحسنات ونظير المضعف المقوى والموسر لذى القوة واليسار وقرئ بفتح العين وقيل نزلت فى ثقيف وكانوا يربون وقيل المراد أن يهب الرجل للرجل أو يهدى له ليعوضه أكثر مما وهب أو أهدى فليست تلك الزيادة بحرام ولكن المعوض لا يثاب على تلك الزيادة وقالوا الربا ربوان فالحرام كل قرض يؤخذ فيه أكثر منه أو يجز منفعة والذى ليس بحرام أن يستدعى بهته أو بهيته أكثر منها وفى الحديث المستغفر يثاب من هبته وقرئ وما آتيتم من ربا بمعنى وما غشيتموه أو رهقتموه من إعطاه ربا وقرئ لتربوا أى لتزيدوا فى أموالهم كقوله تعالى « ويربى الصدقات » أى يزيد بها وقوله تعالى « فأولئك هم المضعفون » النفات حسن كأنه قال للملائكة وخواص خلقه فأولئك الذين يريدون وجه الله بصدقاتهم هم المضعفون فهو أمدح لهم من أن يقول فأتيت المضعفون والمعنى المضعفون به لانه لا بد من ضمير يرجع إلى ما . ووجه آخر وهو أن يكون تقديره فؤتوه أولئك هم المضعفون والحذف لمافى الكلام من الدليل عليه وهذا أسهل مأخذا والاقول أملا بالفائدة (الله) مبتدأ وخبره (الذى خلقكم) أى الله هو فاعل هذه الأفعال الخاصة التى لا يقدر على شئ منها أحد غيره ثم قال (هل من شركائكم) الذين اتخذوهم أنداد له من الأصنام وغيرها (من يفعل) شيا قط من تلك الأفعال حتى يصح ما ذهبت إليه ثم استبعد حاله من حال شركائهم ويجوز أن يكون الذى خلقكم صفة للبندل والخبر هل من شركائكم وقوله (من ذلكم) هو الذى ربط الجلة بالبندل لأن معناه من أفعاله ومن الأولى والثانية والثالثة كل واحدة منهن مستقلة بنا كيد لتعجيز شركائهم وتجهيل عبدتهم (الفساد فى البر والبحر) نحو الجذب والقحط وقلة الرعى فى الزراعات والريخ فى التجارات ووقوع الموتان فى الناس والدواب وكثرة الحرق والفرق

فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۝ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ ۝ فَافْهَمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَاسِمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يُصَدِّعُونَ ۝ مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسَهُ يَمْهَدُونَ ۝ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ ۚ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ۝ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيَّاحَ مُبَشِّرَاتِ

وإخفاق الصيادين والفاصة ومحق البركات من كل شيء وقلة المنافع في الجملة وكثرة المضار وعن ابن عباس أجابت الأرض وانقطعت مادة البحر وقالوا إذا انقطع القطر عمت دواب البحر وعن الحسن أن المراد بالبحر مدن البحر وقراه التي على شاطئه وعن عكرمة العرب تسمى الأمصار البحار وقرئ في البر والبحور (بما كسبت أيدي الناس) بسبب معاصيهم وذنوبهم كقوله تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم وعن ابن عباس ظهر الفساد في البر بقتل ابن آدم أخاه وفي البحر بأن جلندى كان يأخذ كل سفينة غصباً وعن قتادة كان ذلك قبل البعث فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجع راجعون عن الضلال والظلم ويجوز أن يريد ظهور الشر والمعاصي بكسب الناس ذلك (فإن قلت) ما معنى قوله (ليذيقهم بعض الذي عملوا لعلهم يرجعون) (قلت) أما على التفسير الأول فظاهر وهو أن الله قد أفسد أسباب دنياهم ومحبة لذييقهم وبال بعض أعمالهم في الدنيا قبل أن يعاقبهم بجميعها في الآخرة لعلهم يرجعون عما هم عليه وأما على الثاني فاللام مجاز على معنى أن ظهور الشرور بسببهم مما استوجبوا به أن يذيقهم الله وبال أعمالهم إرادة الرجوع فكانهم إنما أفسدوا وتسببوا لفساد المعاصي في الأرض لأجل ذلك وقرئ لذييقهم بالزمن ۝ ثم أكد تسبب المعاصي لغضب الله ونكاله حيث أمرهم بأن يسيروا في الأرض فينظروا كيف أهلك الله الأمم وأذاقهم سوء العقاب لمعاصيهم ودل بقوله (كان أكثرهم مشركين) على أن الشرك وحده لم يكن سبب تدميرهم وأن مادونه من المعاصي يكون سبباً لذلك ۝ القيم البالغ الاستقامة الذي لا يتأتى فيه عرج (من الله) إما أن يتعلق بيأتى فيكون المعنى من قبل أن يأتى من الله يوم لا يرده أحد كقوله تعالى فلا يستطيعون ردّها أو يردّه على معنى لا يرده هو بعد أن يحى به ولا ردّه من جهته ۝ والمرّد مصدر بمعنى الرد (يصدعون) يتصدعون أى يتفرقون كقوله تعالى : ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون (فعليه كفره) كلمة جامعة لما لا غاية وراءه من المضار لأن من كان ضارّه كفره فقد أحاطت به كلّ مضرة (فلا أنفسهم يمهدون) أى يسوون لأنفسهم ما يسويه لنفسه الذي يمهّد فراشه وبوطئه لئلا يصيبه في مضجعه ما يبيته عليه وينقص عليه مرقده من تنوّ أو قفض أو بعض ما يؤذى الرائد ويجوز أن يريد فعل أنفسهم يشفقون من قولهم في المشفق أم فرشت فأنامت وتقديم الظرف في الموضعين للدلالة على أن ضرر الكفر لا يعود إلا على الكافر لا يتعداه ومنفعة الإيمان والعمل الصالح ترجع إلى المؤمن لا تتجاوز (ليجزى) متعلق يمهدون تعليل له (من فضله) مما يتفضل عليهم بعد توفية الواجب من الثواب وهذا يشبه الكناية لأن الفضل تبع للثواب فلا يكون إلا بعد حصول ما هو تبع له أو أراد من عطائه وهو ثوابه لأن الفضول والفواضل هي الاعطية عند العرب وتكرير (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) وتكرير الضمير إلى الصريح لتقرير أنه لا يفلح عنده إلا المؤمن الصالح وقوله (إنه لا يحب الكافرين) تقرير بعد تقرير على الطرد والعكس (الرياح) هي الجنوب والشمال والصبأ وهي رياح الرحمة وأما الدبور فريح العذاب ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحاً ۝ وقد عدّ الأغراض في إرسالها وأنه أرسلها للشارة بالغيث ولإذابة الرحمة وهي

(قوله وإخفاق الصيادين) في الصحاح أخفق الصائد إذا رجع ولم يصطد (قوله ما يبيته عليه وينقص عليه مرقده) أى يرفعه والتنوّ الارتفاع والقفض صغار الحصى أفاده الصحاح

وَلِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ * وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَاتَّقَمْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرُمُوا وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرَ الْمُؤْمِنِينَ * اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُ كَسَفًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خَلَلِهِ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ * وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لِمُبْلَسِينَ * فَانْظُرْ إِلَى آثَرِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَلِكَ لَمُحْيِي الْمَوْتِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ * فَإِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الصَّمْعَ الدُّعَاءَ

نزول المطر وحصول الخصب الذي يتبعه والروح الذي مع هبوب الرياح وزكاه الأرض قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كثرت المؤتفكات زكت الأرض وإزالة العفونة من الهواء وتذرية الجيوب وغير ذلك (ولتجري الفلك) في البحر عند هبوبها * وإنما زاد (بأمره) لأن الرياح قد تهب ولا تكون مؤاتية فلا بد من إرساء السفن والاحتياط لخبسها وربما عصفت فأغرقتها (ولتبتغوا من فضله) يريد تجارة البحر * ولتشكروا نعمة الله فيها (فإن قلت) بهم يتعلق وليذيقكم (قلت) فيه وجهان أن يكون معطوفاً على مبشرات على المعنى كأنه قيل ليبركم وليذيقكم وأن يتعلق بمحذوف تقديره وليذيقكم وليكون كذا وكذا أرسلناها اختصار الطريق إلى الغرض بأن أدرج تحت ذكر الانتصار والنصر ذكر الفريقين وقد أخلى الكلام أولاً عن ذكرهما وقوله (وكان حقاً علينا نصر المؤمنين) تعظيم للمؤمنين ورفع من شأنهم وتأهيل لكرامة سنية وإظهار لفصل سابقة ومزية حيث جعلهم مستحقين على الله أن ينصرهم مستوجبين عليه أن يظهرهم ويظهرهم وقد يوقف على حقاً ومعناه وكان الانتقام منهم حقاً ثم يبتدأ علينا نصر المؤمنين وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما من امرئ مسلم يرد عن عرض أخيه إلا كان حقاً على الله أن يرد عنه نار جهنم يوم القيامة ثم تلا قوله تعالى: وكان حقاً علينا نصر المؤمنين (فيبسطه) متصلاً تارة (ويجعله كسفاً) أى قطعاً تارة (فترى الودق يخرج من خلاله) في التاريتين جميعاً والمراد بالسما سميت السماء وشقها كقوله تعالى وفرعها في السماء * وبإصابة العباد لإصابة بلادهم وأراضيهم (من قبله) من باب التكرير والتوكيد كقوله تعالى: فكان عاقبتهما أنهما في النار خالدين فيها . ومعنى التوكيد فيه الدلالة على أن عهدهم بالمطر قد تطاول وبعد فاستحكم بأسهم وتمادى لإبلاسهم فكان الاستبشار على قدر اغتنامهم بذلك * قرئ أثر وأثار على الوحدة والجمع وقرأ أبو حية وغيره كيف يحيي أى الرحمة (إن ذلك) يعنى أن ذلك القادر الذي يحيي الأرض بعد موتها والذي يحيي الناس بعد موتهم (وهو على كل شيء) من المقدورات قادر وهذا من جملة المقدورات بدليل الإنشاء (فأروه) فأروا أثر رحمة الله لأن رحمة الله هي الغيث وأثرها النبات ومن قرأ بالجمع رجع الضمير إلى معناه لأن معنى أثار الرحمة النبات واسم النبات يقع على القليل والكثير لأنه مصدر سمي به ما ينبت * ولئن هي اللام الموطئة للقسم دخلت على حرف الشرط و(ظالوا) جواب القسم سدمساً الجوابين أعنى جواب القسم وجواب الشرط ومعناه ليظان ذمهم الله تعالى بأنه إذا حبس عنهم القطر قطعوا من رحمة وضربوا أذانهم على صدورهم مبلسين فإذا أصابهم برحمته ورزقهم المطر استبشروا وابتهجوا فإذا أرسل ريحاً فضر بزروعهم بالصغار ضجوا وكفروا بنعمة الله فهم في جميع هذه الأحوال على الصفة المذمومة كان عليهم أن يتوكلوا على الله وفضله ففعلوا وأن يشكروا نعمته ويحمدوه عليها فلم

(قوله ولا تكون مؤاتية) في الصحاح آتته على ذلك الأمر مؤاتاة إذا وافقته والعامة تقول وآتته (قوله إبلاسهم)

الإبلاس اليأس من الخير والسكريات والانكسار غما وحزنا أفاده الصحاح

إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ۖ وَمَا أَنْتَ بِهَادٍ الْعُمَىٰ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ۚ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۚ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ ۚ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ ۚ وَقَالَ الَّذِينَ أَتَوْا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَلَكِنَّكُمْ كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۚ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مُعْذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ۚ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ

يزيدوا على الفرح والاستبشار وأن يصبروا على بلائه فكفروا بالريح التي اصفرت لها النبات يجوز أن تكون حرورا أو حرجفا فكلاهما ما يصوح له النبات ويصبح هشيما وقال مصفرا لأن تلك صفرة حادثة وقيل فرأوا السحاب مصفرا لأنه إذا كان كذلك لم يطر ۚ قرئ بفتح الضاد وضما وهما لغتان والضم أقوى في القراءة لما روى ابن عمر رضي الله عنهما قال قرأتها على رسول الله صلى الله عليه وسلم من ضعف فأقرأنى من ضعف وقوله (خلقكم من ضعف) كقوله خلق الإنسان من عجل يعنى أن أساس أمركم وما عليه جبلتكم وبنيتكم الضعف وخلق الإنسان ضعيفا أى ابتدأناكم في أول الأمر ضعافا وذلك حال الطفولة والنشء حتى بلغت وقت الاحتلام والشبية وتلك حال القوة إلى الاكتهال وبلوغ الأشد ثم رددتم إلى أصل حالكم وهو الضعف بالشيخوخة والهرم وقيل من ضعف من النطف كقوله تعالى من ماء مهين وهذا التردد في الأحوال المختلفة والتغير من هيئة إلى هيئة وصفة إلى صفة أظهر دليل وأعدل شاهد على الصانع العليم القادر (الساعة) القيامة سميت بذلك لأنها تقوم في آخر ساعة من ساعات الدنيا أو لأنها تقع بغتة وبديهة كما تقول في ساعة لمن تستعجله وجرت علما لها كالجم للثريا والكوكب للزهرة ۚ وأرادوا لبثهم في الدنيا أو في القبور أو فيما بين فناء الدنيا إلى البعث وفي الحديث ما بين فناء الدنيا إلى وقت البعث أربعون قالوا لانعلم أى أربعون سنة أم أربعون ألف سنة وذلك وقت يفنون فيه وينقطع عذابهم وإنما يفقدون وقت لبثهم بذلك على وجه استقصارهم له أو ينسون أو يكذبون أو يخمنون (كذلك كانوا يؤفكون) أى مثل ذلك الإفك كانوا يصرفون عن الصدق والتحقيق في الدنيا وهكذا كانوا يبنون أمرهم على خلاف الحق أو مثل ذلك الإفك كانوا يؤفكون في الاغترار بما تبين لهم الآن أنه ما كان إلا ساعة ۚ القائلون هم الملائكة والأنبياء والمؤمنون (في كتاب الله) في اللوح أو في علم الله وقضائه أو فيما كتبه أى أوجه بحكمته ردوا ما قالوه وحلفوا عليه وأطلعوه على الحقيقة ثم وصلوا ذلك بتقريعهم على إنكار البعث بقولهم (فهذا يوم البعث ولكنتكم كنتم لا تعلمون) أنه حق لتفريطكم وطلب الحق واتباعه (فإن قلت) ما هذه الغاء وما حقيقتها (قلت) هى التي في قوله ۚ فقد جئنا خراسانا ۚ وحقيقتها أنها جواب شرط يدل عليه الكلام كأنه قال إن صح ما قلتم من أن خراسان أقصى ما يراد بنا فقد جئنا خراسان وآنا أن نخلص وكذلك إن كنتم منكبين البعث فهذا يوم البعث أى فقد تبين بطلان قولكم وقرأ الحسن يوم البعث بالتحريك (لا ينفع) قرئ بالياء والتاء (يستعقبون) من قولك استعنتني فلان فأعنته أى استرضاني فأرضيته وذلك إذا كنت جانبا عليه وحقيقة أعنته أذلت عتبه ألا ترى إلى قوله :

غضبت تميم أن تقتل عامر ۚ يوم النصار فأعتبوا بالصليم

كيف جعلهم غضبا ثم قال فأعتبوا أى أزيل غضبهم والغضب في معنى العتب والمعنى لا يقال لهم أرضوا ربكم بتوبة

(قوله يجوز أن تكون حرورا وحرجفا) في الصحاح الحرجف الريح الباردة وفيه أيضا صوحته الريح أيبسته (قوله فقد جئنا خراسانا) هو من قوله قالوا : خراسان أقصى ما يراد بنا ۚ ثم الغفول فقد جئنا خراسانا (قوله يوم النصار فأعتبوا بالصليم) ماء لبني عامر والصليم الداهية والسيف كذا في الصحاح

وَلَنْ جِئْتَهُمْ بِنَايَةٍ أَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطُلُونَ ۖ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ۖ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ۖ

سورة لقمان مكية

إلا الآيات ٢٧ و ٢٨ و ٢٩ فمدنية وآياتها ٣٤ نزلت بعد الصفات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ أَلَمْ تَكُنْ أَتَى الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ۝ هُدًى وَرَحْمَةً لِلْحَسَنِينَ ۝ الَّذِينَ يُقِيمُونَ

وطاعة ومثله قوله تعالى ولا يخرجون منها ولا هم يستعتبون (فإن قلت) كيف جعلوا غير مستعتبين في بعض الآيات وغير معتبين في بعضها وهو قوله وإن يستعتبوا فما هم من المعتبين (قلت) أما كونهم غير مستعتبين فهذا معناه وأما كونهم غير معتبين فمعناه أنهم غير راضين بما هم فيه فشبّهت حالهم بحال قوم جنى عليهم فهم عاتبون على الجاني غير راضين عنه فإن يستعتبوا الله أى يسألوه إزالة ما هم فيه فسام من المجابين إلى إزالته (ولقد) وصفناهم كل صفة كأنها مثل في غرايتها وقصصنا عليهم كل قصة عجيبه الشأن كصفة المبعوثين يوم القيامة وقصصهم وما يقولون وما يقال لهم وما لا ينفع من اعتذارهم ولا يسمع من استعتابهم ولكنهم لقسوة قلوبهم وبج أسماهم حديث الآخرة إذ اجتمعتهم بآية من آيات القرآن قالوا اجئتنا بزور وباطل ۝ ثم قال مثل ذلك الطبع يطبع الله على قلوب الجهلة ومعنى طبع الله منع الإلطاف التي يشرح لها الصدور حتى تقبل الحق وإنما يمنعها من علم أنها لا تجدى عليه ولا تنفى عنه كما يمنع الواعظ الموعظة من يتدين له أن الموعظة تلغو ولا تنجع فيه فوقع ذلك كناية عن قسوة قلوبهم وركوب الصدا والرين إياها فذكره قال كذلك تقسو وتصدأ قلوب الجهلة حتى يسموا المحقنين مبطلين وهم أعرق خلق الله في تلك الصفة (فاصبر) على عداوتهم (إن وعد الله) بنصرتك وإظهار دينك على الدين كله (حق) لا بد من إنجاز الوفاء به ۝ ولا يملكك على الخفة والقلق جزعا مما يقولون ويفعلون فإنهم قوم شاكون ضالون لا يستبدع منهم ذلك وقرئ بتخفيف النون وقرأ ابن أبي إسحق ويعقوب ولا يستحقك أى لا يفتنك فيملكوك ويكونوا أحق بك من المؤمنين . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الروم كان له من الاجر عشر حسنات بعدد كل ملك سبح الله بين السماء والارض وأدرك ما ضيع في يومه وليلته

﴿سورة لقمان مكية﴾

وهي أربع وثلاثون آية وقيل ثلاث وثلاثون آية

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (الكتاب الحكيم) ذى الحكمة أو وصف بصفة الله تعالى على الإسناد المجازى ويجوز أن يكون الأصل الحكيم قائله فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه فبانقلابه مرفوعا بعد الجر استكن في الصفة المشبهة بعد (هدى ورحمة) بالنصب على الحال عن الآيات والعامل فيها ما في تلك من معنى الإشارة وبالرفع على أنه خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف (للحسنين) للذين يعملون الحسنات وهي التي ذكرها من إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والإيقان بالآخرة ونظيره قول أوس الألمعي الذي يظن بك الظن ۝ كان قد رأى وقد سمعا

حكى عن الأصمعي أنه سئل عن الألمعي فأنشده ولم يزد أول الذين يعملون جميع ما يحسن من الأعمال ثم خص منهم القائمين

(قوله ومعنى طبع الله منع الإلطاف) أوله بذلك بناء على أنه تعالى لا يخلق الشر وهو مذهب المعتزلة وذهب أهل السنة إلى أنه يخلقها كالخير فالآية على ظاهرها (قوله وهم أعرق خلق الله) في الصحاح أعرق الرجل أى صار عريفاً وهو الذي له عرق في الكرم (قوله قول أوس الألمعي الذي يظن بك) في الصحاح الألمعي الذكي المتوقد قال أوس بن حجر الألمعي الخ

الصلوة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون * أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون *
ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله يغير علم ويتخذها هزوا أولئك لهم عذاب مهين *
وإذا تلى عليه آياتنا ولّى مستكبراً كان لم يسمعها كان في أذنيه وقراً فبشره بعذاب أليم * إن الذين آمنوا

بهذه الثلاث بفضل اعتداد بها * اللهو كل باطل ألهى عن الخير وعما يعني و(لهو الحديث) نحو السمر بالأساطير والاحاديث التي لا أصل لها والتحدث بالخرافات والمضاحيك وفضول الكلام وما لا ينبغي من كان وكان ونحو الغناء وتعلم الموسيقى وما أشبه ذلك وقيل نزلت في النضر بن الحرث وكان يتجر إلى فارس فيشتري كتب الأعاجم فيحدث بها قريشا ويقول إن كان محمد يحدثكم حديث عاد وثمود فأنا أحدثكم بأحاديث رستم وبهرام والأكاسرة وملوك الحيرة فيستملحون حديثه ويتركون استماع القرآن وقيل كان يشتري المغنيات فلا يظفر بأحد يريد الإسلام إلا انطلق به إلى قينته فيقول أطعمية واسقيه وغنيه ويقول هذا خير مما يدعوك إليه محمد من الصلاة والصيام وأن تقاتل بين يديه وفي حديث النبي صلى الله عليه وسلم لا يحل بيع المغنيات ولا شراؤهن ولا التجارة فيهن ولا أنماهن وعنه صلى الله عليه وسلم ما من رجل يرفع صوته بالغناء إلا بعث الله عليه شيطانين أحدهما على هذا المنكب والآخر على هذا المنكب فلا يزالان يضربانه بأرجلهما حتى يكون هو الذي يسكت وقيل الغناء منفذة للبال مسخطة للرب مفسدة للقلب (فإن قلت) مامعنى إضافة اللهو إلى الحديث (قلت) معناه التيين وهي الإضافة بمعنى من وأن يضاف الشيء إلى ما هو منه كقولك صفة خز وباب ساج والمعنى من يشتري اللهو من الحديث لأن اللهو يكون من الحديث ومن غيره فبين بالحديث والمراد بالحديث الحديث المنكر كما جاء في الحديث الحديث في المسجد يأكل الحسنة كما تأكل الهممة الحشيش ويجوز أن تكون الإضافة بمعنى من التبعية كأنه قيل ومن الناس من يشتري بعض الحديث الذي هو اللهو منه * وقوله يشتري إما من الشراء على ما روى عن النضر من شراء كتب الأعاجم أو من شراء القيان وأما من قوله اشتروا الكفر بالإيمان أى استبدلوه منه واختاروه عليه وعن قتادة اشتراؤه استحبابه يختار حديث الباطل على حديث الحق وقرئ (ليضل) بضم الياء وفتحها و(سبيل الله) دين الإسلام أو القرآن (فإن قلت) القراءة بالضم بينة لأن النضر كان غرضه باشتراء اللهو أن يصد الناس عن الدخول في الإسلام واستماع القرآن ويضلهم عنه فامعنى القراءة بالفتح (قلت) فيه معنيان أحدهما ليثبت على ضلاله الذي كان عليه ولا يصدق عنه ويزيد فيه ويمدّه فإن المخدول كان شديد الشكيمة في عداوة الدين وصد الناس عنه والثاني أن يوضع ليضل موضع ليضل من قبل أن من أضل كان ضالا لا محالة فدل بالرديف على المردوف * (فإن قلت) مامعنى قوله (بغير علم) (قلت) لما جملة مشترى لهو الحديث بالقرآن قال يشتري بغير علم بالتجارة وبغير بصيرة بها حيث يستبدل الضلال بالهدى والباطل بالحق ونحوه قوله تعالى فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين أى وما كانوا مهتدين للتجارة بصراء بها * وقرئ (ويتخذها) بالنصب والرفع عطفاً على يشتري أو ليضل والضمير للسبيل لأنها مؤنثة كقوله تعالى وتصدون عن سبيل الله من آمن به وتبغونها عوجاً (ولى مستكبراً) زاماً لا يعابها ولا يرفع بها رأساً * تشبه حاله في ذلك حال من لم يسمعها وهو سامع (كان في أذنيه وقراً) أى ثقلاً ولا وفر فيها وقرئ بسكون الذال (فإن قلت) ما محل الجملتين المصدرتين بكأن (قلت) الأولى حال من مستكبراً والثانية

(قوله وتعلم الموسيقى وما أشبه ذلك) يونانية ومعناه علم الغناء وبغير راء ذات الغناء كذا قيل (قوله وقيل الغناء منفذة للبال) لعله منفذة بالذال المهمل (قوله كقولك صفة خز وباب ساج) لعله محرف وأصله جة خز ثم رأيت في مصحاح صفة الدار والسرّج واحدة الصفف اهـ فلعل صفة السرج تكون من خز (قوله مستكبراً زاماً لا يعابها) في الصحاح زم بأنه أى تكبر فهو زام

وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ ۝ خَالِدِينَ فِيهَا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا وَالْأُتَى فِي الْأَرْضِ رَوْسَى أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَأَّيَةٍ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ۝ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌ حَمِيدٌ ۝ وَإِذْقَالَ

مَنْ لَمْ يَسْمَعْهَا وَيَجُوزَ أَنْ تَكُونَ اسْتِثْنَائِينَ وَالْأَصْلُ فِي كَأَنَّ الْخَفِيفَةَ كَأَنَّهُ وَالضَّمِيرُ ضَمِيرُ الشَّانِ (وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا) مُصَدِّرَانِ مُؤَكِّدَانِ الْأَوَّلُ مُؤَكِّدٌ لِنَفْسِهِ وَالثَّانِي مُؤَكِّدٌ لغيره لِأَنَّ قَوْلَهُ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ فِي مَعْنَى وَعَدَهُمُ اللَّهُ جَنَّاتِ النَّعِيمِ فَأَكْدَ مَعْنَى الْوَعْدِ بِالْوَعْدِ وَأَمَّا حَقًّا فِدَالٌ عَلَى مَعْنَى الثَّبَاتِ أَكْدَ بِهِ مَعْنَى الْوَعْدِ وَمُؤَكِّدُهُمَا جَمِيعًا قَوْلُهُ لَهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ (وَهُوَ الْعَزِيزُ) الَّذِي لَا يَغْلِبُهُ شَيْءٌ وَلَا يَعْجِزُهُ يَقْدَرُ عَلَى الشَّيْءِ وَضَدُهُ فَيُعْطَى النَّعِيمَ مَنْ شَاءَ وَالْبُؤْسَ مَنْ شَاءَ وَهُوَ (الْحَكِيمُ) لَا يَشَاءُ إِلَّا مَا تَوَجَّهَ الْحِكْمَةُ وَالْعَدْلُ (تَرَوْنَهَا) الضَّمِيرُ فِيهِ لِلْسَّمَوَاتِ وَهُوَ اسْتِشْهَادُ بَرُؤِيَّتِهِمْ لَهَا غَيْرَ مَعْمُودَةٍ عَلَى قَوْلِهِ بِغَيْرِ عَمَدٍ كَمَا تَقُولُ لِصَاحِبِكَ أَنَا بَلَا سَيْفٍ وَلَا رَمَحٍ تَرَانِي (فَإِنْ قُلْتَ) مَا مَحَلُّهَا مِنَ الْإِعْرَابِ (قُلْتَ) لَا مَحَلَّ لَهَا لِأَنَّهَا مُسْتَأْنَفَةٌ أَوْ هِيَ فِي مَحَلِّ الْجَزْءِ صِفَةً لِلْعَمَدِ أَيْ بِغَيْرِ عَمَدٍ مَرْتَبَةً يَعْنِي أَنَّهُ عَمَدُهَا بَعْدَ لَا تَرَى وَهِيَ إِسْمَا كَمَا بِقُدْرَتِهِ (هَذَا) إِشَارَةٌ إِلَى مَا ذَكَرَ مِنْ خُلُوقَاتِهِ ۝ وَالْخَالِقُ بِمَعْنَى الْمَخْلُوقِ وَ (الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ) أَلْهَتَهُمْ بِكَذِّبَتِهِمْ بِأَنَّ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ الْعَظِيمَةَ مِمَّا خَلَقَهُ اللَّهُ وَأَنْشَأَهُ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقْتُمْ أَلْهَتَكُمْ حَتَّى اسْتَوْجِبُوا عِنْدَكُمْ الْعِبَادَةَ ثُمَّ أَضْرَبَ عَنْ تَبْكِيَّتِهِمْ إِلَى التَّسْجِيلِ عَلَيْهِمْ بِالْتَوَرُّطِ فِي ضَلَالٍ لَيْسَ بَعْدَهُ ضَلَالٌ ۝ هُوَ لُقْمَانُ بْنُ بَاعُورَ ابْنِ أُخْتِ أَيُّوبَ أَوْ ابْنِ خَالَتِهِ وَقِيلَ كَانَ مِنْ أَوْلَادِ أَزَرَ وَعَاشَ أَلْفَ سَنَةٍ وَأَدْرَكَ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَخَذَ مِنْهُ الْعِلْمَ وَكَانَ يَفْقَهُ قَبْلَ مَبْعَثِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَلَمَّا بَعَثَ قَطَعَ الْفَتَى فَقِيلَ لَهُ فَقَالَ أَلَا أَكْتَفَى إِذَا كَفَيْتَ وَقِيلَ كَانَ قَاضِيًا فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ وَأَكْثَرَ الْأَقَاوِيلِ أَنَّهُ كَانَ حَكِيمًا وَلَمْ يَكُنْ نَبِيًّا وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا لُقْمَانُ لَمْ يَكُنْ نَبِيًّا وَلَا مَلِكًا وَلَكِنْ كَانَ رَاعِيًا أَسْوَدَ فَرَزَقَهُ اللَّهُ الْعَتَقَ وَرَضِيَ قَوْلُهُ وَوَصِيَّتُهُ فَقَصَّ أَمْرَهُ فِي الْقُرْآنِ لَتَسْكُوبَ وَصِيَّتُهُ وَقَالَ عِكْرَمَةُ وَالشَّعْبِيُّ كَانَ نَبِيًّا وَقِيلَ خَيْرٌ بَيْنَ النَّبَوَةِ وَالْحِكْمَةِ فَاخْتَارَ الْحِكْمَةَ وَعَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ كَانَ أَسْوَدُ مِنْ سَوْدَانَ مَصْرَ خِيَاطًا وَعَنْ جَاهِدٍ كَانَ عَبْدًا أَسْوَدَ غُلَظَ الشَّفَتَيْنِ مُتَشَفِّقَ الْقَدَمَيْنِ وَقِيلَ كَانَ نَجَّارًا وَقِيلَ كَانَ رَاعِيًا وَقِيلَ كَانَ يَحْطَبُ لِمَوْلَاهُ كُلَّ يَوْمٍ حَزْمَةً وَعَنْهُ أَنَّهُ قَالَ لِلرَّجُلِ يَنْظُرُ إِلَيْهِ إِنْ كُنْتُ تَرَانِي غُلَظَ الشَّفَتَيْنِ فَإِنَّهُ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنَهُمَا كَلَامٌ رَقِيقٌ وَإِنْ كُنْتُ تَرَانِي أَسْوَدَ فَقُلْتُ أَيْضًا وَرَوَى أَنْ رَجُلًا وَقَفَ عَلَيْهِ فِي مَجْلِسِهِ فَقَالَ أَلَسْتَ الَّذِي تَرَعَى مَعَى فِي مَكَانٍ كَذَا قَالَ بَلَى قَالَ مَا بَلَغَ بِكَ مَا أَرَى قَالَ صَدَقَ الْحَدِيثُ وَالصَّمْتُ عَمَّا لَا يَعْزِيْنِي وَرَوَى أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ يَسْرُدُ الدَّرْعَ وَقَدَّ لِنِ اللَّهِ لَهُ الْحَسِيدُ كَالطَّيْنِ فَأَرَادَ أَنْ يَسْأَلَهُ فَأَدْرَكَتْهُ الْحِكْمَةُ فَسَكَتَ فَلَمَّا أَتَمَّهَا لِبَسْهَا وَقَالَ نَعَمْ لِبُوسِ الْحَرْبِ أَنْتَ فَقَالَ الصَّمْتُ حِكْمَةً وَقِيلَ فَاعْلَمْ فَقَالَ لَهُ دَاوُدُ بِحَقِّ مَا سَمِعْتَ حَكِيمًا وَرَوَى أَنَّ مَوْلَاهُ أَمْرَهُ بِذِمِّ شَاةٍ وَأَنَّ يَخْرُجَ مِنْهَا أَطْيَبَ مَضْغَتَيْنِ فَأَخْرَجَ اللِّسَانَ وَالْقَلْبَ ثُمَّ أَمْرَهُ بِمَثَلِ ذَلِكَ بَعْدَ أَيَّامٍ وَأَنَّ يَخْرُجَ أَخْبَثَ مَضْغَتَيْنِ فَأَخْرَجَ اللِّسَانَ وَالْقَلْبَ فَسَأَلَهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ هُمَا أَطْيَبُ مَا فِيهَا إِذَا طَابَا وَأَخْبَثُ مَا فِيهَا إِذَا خَبَاوَا عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّهُ قَالَ لِأَسْوَدَ لَا تَحْزَنْ فَإِنَّهُ كَانَ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ ثَلَاثَةً مِنَ السَّوْدَانِ بِلَالٍ وَمُهَجَّجٍ هُوَلَى عَمْرٍَ وَلُقْمَانَ (إِنْ) هِيَ الْمَفْسُورَةُ لِأَنَّ إِيْتَاءَ الْحِكْمَةِ فِي مَعْنَى الْقَوْلِ وَقَدْ نَبَهَ

(القول في سورة لقمان)

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) ۝ قَوْلُهُ تَعَالَى هُوَ إِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يُعْطِيهِ الْآيَةَ (ذَكَرَ فِي ذَلِكَ اخْتِلَافُ الْعُلَمَاءِ فِي نَبَوْتِهِ وَذَكَرَ أَنَّ ذَلِكَ أَنَّهُ خَيْرٌ بَيْنَ النَّبَوَةِ وَالْحِكْمَةِ فَاخْتَارَ الْحِكْمَةَ) قَالَ أَحْمَدُ فِي هَذَا بَعْدَ بَيْنٍ وَذَلِكَ أَنَّ الْحِكْمَةَ دَاخِلَةٌ فِي النَّبَوَةِ وَقَطْرَةٌ (قَوْلُهُ غُلَظَ الشَّفَتَيْنِ مُتَشَفِّقٌ) فِي الصَّحَاحِ الشَّقُّ الرَّدِيُّ مِنَ الْأَشْيَاءِ يُقَالُ غَطَّاهُ مُشَفِّقٌ أَيْ مَقْلَلٌ أَوْ وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ مُتَشَفِّقٌ بِمَا فِيهِ

لَقَمْنُ لَابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَبْنِي لِاتِّشْرِكِ بِاللَّهِ إِنَّ الشُّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ * وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَلَدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ وَفَصَّلَهُ فِي عَامَيْنِ أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلَوْلَدِيكَ إِلَى الْمَصِيرِ * وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَى ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ

الله سبحانه على أن الحكمة الأصلية والعلم الحقيقي هو العمل بهما وعبادة الله والشكر له حيث فسّر إتياء الحكمة بالبعث على الشكر (غنى) غير محتاج إلى الشكر (حميد) حقيق بأن يحمده وإن لم يحمده أحد * قيل كان اسم ابنه أنعم وقال الكلبي أشكم وقيل كان ابنه وامرأته كافرين فإزال بهما حتى أسلما (الظلم عظيم) لأن التوسية بين من لانهمة لإلهي منه ومن لانهمة منه البتة ولا يتصور أن تكون منه ظلم لا يكتفه عظمه * أى (حملته) نهن (وهنا على وهن) كقولك رجع عودا على بدء بمعنى يعود عوداً على بدء وهو في موضع الحال والمعنى أنها تضعف ضعفاً فوق ضعف أى يزايد ضعفها ويتضاعف لأن الحمل كلما ازداد وعظم ازدادت ثقلاً وضعفاً وقرئ وهناً على وهن بالتحريك عن أبى عمر ويقال وهن يوهن ووهن يهن وقرئ وفصله (أن اشكر) تفسير لوصينا (ماليس لك به علم) أراد بنى العلم به نفيه أى لا تشرك بى ماليس بشئ يريد الأصنام كقوله تعالى ما يدعون من دونه من شئ (معروفاً) محباً أو مصاحباً معروفاً حسناً بخلق جميل وحلم واحتمال وبروصلة وما يقتضيه الكرم والمروءة (واتبع سبيل من أناب إلى) يريد واتبع سبيل المؤمنين فى دينك ولا تتبع سبيلهما فيه وإن كنت مأموراً بحسن مصاحبتهم فى الدنيا ثم إلى مرجعك و مرجعهم فأجازيك على إيمانك وأجازيهم على كفرهما علم بذلك حكم الدنيا وما يجب على الإنسان فى صحبتهم ومعاشرتهم من مراعاة حق الآبوة وتعظيمه ومالهما من المواجه التى لا يسوغ الإخلال بها ثم بين حكمهما وحالهما فى الآخرة وروى أنها نزلت فى سعد بن أبى وقاص وأمه وفى القصة أنها مكثت ثلاثاً لا تطعم ولا تشرب حتى شجروا فإها يعود وروى أنه قال لو كانت لها سبعون نفساً فخرجت لما ارتددت إلى الكفر (فإن قلت) هذا الكلام كيف وقع فى أثناء وصية لقمان (قلت) هو كلام اعترض به على سبيل الاستطراد تأكيداً لما فى وصية لقمان من النهى عن الشرك (فإن قلت) فقوله حملته أمه وهنا على وهن وفصله فى عامين كيف اعترض به بين المفسر والمفسر (قلت) لما وصى بالوالدين ذكر مانكابه الأم وتعاينه من المشاق والمتاعب فى حملها وفصلها هذه المدة المتطاولة إيجازاً للتوصية بالوالدة خصوصاً وتذكيراً بحقوقها العظمى مفرداً ومن ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن قاله من أبر أمك ثم أمك ثم أمك ثم قال بعد ذلك ثم أباك وعن بعض العرب أنه حمل أمه إلى الحج على ظهره وهو يقول فى حداته بنفسه

أحمل أمى وهى الحماله * ترضعنى الذرة والعلاله * ولا يجازى والدفعاله

(فإن قلت) مامعنى توقيت الفصال بالعامين (قلت) المعنى فى توقيته بهذه المدة أنها الغاية التى لا تتجاوز والامر فيما دون العامين موكل إلى اجتهد الأم إن علت أنه يقوى على القطام فلها أن تقطعه ويدل عليه قوله تعالى والوالدات يرضعن

من بحرهما وأعلى درجات الحكمة تحط عن أدنى درجات الأنبياء بما لا يقدر قدره وليس من الحكمة اختيار الحكمة المجردة من النبوة * قوله تعالى وإن جاهدك على أن تشرك بى ماليس لك به علم فلا تطعهما (قال معناه ماليس بشئ. وعبر بنى العلم عن نفي المعلوم) قال أحمد هو من باب قوله * على لاحب لا يهتدى بمناره * أى ماليس ياله فيكون لك علم بالآلهية وليس كما ذكره فى قول فرعون ما علت لكم من إله غيرى وقد مر معناه فيما تقدم * قوله تعالى حملته أمه وهنا على وهن الآية (قال فيه تخصيص حق الأم وهو مطابق لبدايته فذكرها فى وجوب البر فى الحديث المأثور) قال أحمد وهذا من قبيل

(قوله حتى شجروا فإها يعود) فى الصحاح شجره بالرح أى طعنه

تَعْمَلُونَ ۖ يَبْنِيْ اِيْنَهَا اِنْ تَكَ مُتَقَالِحَةً مِّنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِيْ صَخْرَةٍ اَوْ فِي السَّمٰوٰتِ اَوْ فِي الْاَرْضِ يٰٓاَتُهَا اِنَّ اِلٰهَ لَطِيْفٌ خَبِيْرٌ ۚ يَبْنِيْ اَقِمِ الصَّلٰوةَ وَاْمُرْ بِالْمَعْرُوْفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَاَصْبِرْ عَلٰى مَا اَصَابَكَ اِنَّ ذٰلِكَ مِّنْ عَزْمِ الْاُمُوْرِ ۚ وَلَا تُصَعِّرْ خَدَكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمَسَّ فِي الْاَرْضِ مَرَحًا اِنَّ اِلٰهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُوْرٍ ۚ

أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة وبه استشهد الشافعي رضي الله عنه على أن مدة الرضاع سنتان لا تثبت حرمة الرضاع بعد انقضائها وهو مذهب أبي يوسف ومحمد وأما عند أبي حنيفة رضي الله عنه فمدة الرضاع ثلاثون شهراً ومن أبي حنيفة إن فطمته قبل العامين فاستغنى بالطعام ثم أرضعته لم يكن رضاعاً وإن أكل أكلًا ضعيفاً لم يستغن به عن الرضاع ثم أرضعته فهو رضاع محرم ۚ قرئ مثقال حبة بالنصب والرفع فمن نصب كان الضمير لله من الإساءة أو الإحسان أي إن كانت مثلاً في الصغر والقماءة كحبة الخردل فكانت مع صغرها في أخفى موضع وأحرزه بكجوف الصخرة أو حيث كانت في العالم العلوي أو السفلي (يأت بها الله) يوم القيامة فيحاسب بها عاملها (إن الله لطيف) يتوصل عليه إلى كل خفي (خبير) عالم بكنهه وعن قتادة لطيف باستخراجها خبير بمستقرها ومن قرأ بالرفع كان ضمير القصة وإنما أنت المثقال لإضافته إلى الحبة كما قال ۚ كما شرقت صدر القناة من الدم ۚ وروى أن ابن لقمان قال له أ رأيت الحبة تكون في مقل البحر أي في مغاصه يعلمها الله فقال إن الله يعلم أصغر الأشياء في أخفى الأماكن لأن الحبة في الصخرة أخفى منها في الماء وقيل الصخرة هي التي تحت الأرض وهي السَّجِّين يكتب فيها أعمال الكفار ۚ وقرئ فتكن بكسر الكاف من وكن الطائر يكن إذا استقر في وكنته وهي مقره ليلاً (واصبر على ما أصابك) يجوز أن يكون عاماً في كل ما يصيبه من المحن وأن يكون خاصاً بما يصيبه فيما أمر به من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من أذى من يبعثهم إلى الخير وينكر عليهم الشر (إن ذلك) مما عزمه الله من الأمور أي قطعه قطع إيجاب وإلزام ومنه الحديث لا صيام لمن لم يعزم الصيام من الليل أي لم يقطعه بالنية ألا ترى إلى قوله عليه السلام لمن لم يبيت الصيام ومنه إن الله يحب أن يؤخذ برخصه كما يجب أن يؤخذ بعزمه وقولهم عزمة من عزمات ربنا ومنه عزمات الملوك وذلك أن يقول الملك لبعض من تحت يده عزمت عليك إلا فعلت كذا إذا قال ذلك لم يكن للمعزوم عليه بد من فعله ولا مندوحة في تركه وحقيقته أنه من تسمية المفعول بالمصدر وأصله من معزومات الأمور أي مقطوعاتها ومفروضاتها ويجوز أن يكون مصدراً في معنى الفاعل أصله من عازمات الأمور من قوله تعالى فإذا عزم الأمر كقولك جد الأمر وصدق القتال وناهيك بهذه الآية مؤذنة بتقديم هذه الطاعات وأنها كانت مأموراً بها في سائر الآثام وأن الصلاة لم تزل عظيمة الشأن سابقة القدم على ما سواها موصى بها في الأديان كلها ۚ تصاعر وتصعر بالتشديد والتخفيف يقال أصعر خده وصعره وصاعره كقولك أعلاه وعلاه وعلاه بمعنى والصعر والصيد داء يصيب البعير يلوي منه عنقه والمعنى أقبل على الناس بوجهك تواضعا ولا تلهم شق وجهك وصفحته كما يفعل المتكبرون ۚ أراد (ولا تمش) تمرح (مرحاً) أو أوقع المصدر موقع الحال بمعنى مرحاً ويجوز أن يريد ولا تمش لأجل المرح والأشر أي لا يكن غرضك في المشي البطالة والأشر كما يمشي كثير من الناس لذلك لا لكفاية مهم ديني أو دنيوي ونحوه قوله تعالى ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطراً ورئاء الناس ۚ والمختال مقابل للبائس مرحاً وكذلك

ما يقوله الفقهاء أن اللأم من عمل الولد قبل الحلم جله وهو ما يفيد تأكيد حقها والله أعلم ۚ قوله تعالى إنها إن تك مثقال حبة من خردل فتكن في صخرة (قال فيه هذا من البديع الذي يسمى التسميم) قال أحمد يعني أنه تم خفاءها في نفسها بخفاء مكانها من الصخرة وهو من واد قولها كأنه علم في رأسه نار

(قوله لله من الإساءة) هن على وزن أخ كلمة كفاية ومعناه شيء وهوته هنة والقماءة الصغر والحقارة

كذا في الصحاح

وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَاعْظُضْ مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ ۝ أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَهَرَةً وَبَاطِنَةً وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ ۝ وَمَن يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ

الفخور للمصغر خذه كبراً (واقصد في مشيك) واعدل فيه حتى يكون مشياً بين مشيين لاتذب ديب المتأوتين ولا تذب وثيب الشطار قال رسول الله ﷺ سرعة المشي تذهب بهاء المؤمن وأما قول عائشة في عمر رضى الله عنهما كان إذا مشى أسرع فإنما أرادت السرعة المرتفعة عن ديب المتأوت وقرئ وأقصِد بقطع الهمزة أى سد في مشيك من أقصد الرامى إذا سد سهمه نحو الرمية (واعظض من صوتك) وانقص منه واقصر من قولك فلان يغض من فلان إذا قصر به ووضع منه (أنكر الأصوات) أو حشها من قولك شيء نكر إذا أنكرته النفوس واستوحشت منه ونفرت والحمار مثل في الذم البليغ والشتيمة وكذلك نهافه ومن استفحاشهم لذكره مجرداً وتفاديهم من اسمه أنهم يكونون عنه ويرغبون عن التصريح به فيقولون الطويل الأذنين كما يكنى عن الأشياء المستقدرة وقد عد في مساوى الآداب أن يجرى ذكر الحمار في مجلس قوم من أولى المروءة ومن العرب من لا يركب الحمار استنكافاً وإن بلغت منه الرحلة فتشبيه الرافعين أصواتهم بالحمار وتمثيل أصواتهم بالنفاق ثم إخلاله الكلام من لفظ التشبيه وإخراجه مخرج الاستعارة وإن جعلوا حميراً أو صوتهم نهافاً مبالغاً شديدة في الذم والتجيز وإفراط في التثييط عن رفع الصوت والترغيب عنه وتنبية على أنه من كراهة الله بمكان (فإن قلت) لم وحد صوت الحمير ولم يجمع (قلت) ليس المراد أن يذكر صوت كل واحد من أحاد هذا الجنس حتى يجمع وإنما المراد أن كل جنس من الحيوان الناطق له صوت وأنكر أصوات هذه الأجناس صوت هذا الجنس فوجب توحيده (مافي السموات) الشمس والقمر والنجوم والسحاب وغير ذلك (ومافي الأرض) الحار والانهار والمعادن والدواب وما لا يحصى (وأسبغ) وقرئ بالسین والصاد وهكذا كل سين اجتمع معه الغين والخاء والقاف تقول في سلخ صالخ وفي سقر صقر وفي سالغ صالغ وقرئ نعمه ونعمة ونعمته (فإن قلت) ما النعمة (قلت) كل نفع قصد به الإحسان والله تعالى خالق العالم كله نعمة لأنه إمام حيوان وإنما غير حيوان فما ليس بحیوان نعمة على الحيوان من حيث أن إيجاده حياً نعمة عليه لأنه لو لا إيجاده حياً لما صح منه الانتفاع وكل ما أدى إلى الانتفاع وصححه فهو نعمة (فإن قلت) لم كان خلق العالم مقصوداً به الإحسان (قلت) لأنه لا يخلقه إلا لغرض وإلا كان عبثاً والبس لا يجوز عليه ولا يجوز أن يكون لغرض راجع إليه من نفع لأنه غنى غير محتاج إلى المنافع فلم يبق إلا أن يكون لغرض يرجع إلى الحيوان وهو نفعه ۝ (فإن قلت) فما معنى الظاهرة والباطنة (قلت) الظاهرة كل ما يعلم بالمشاهدة والباطنة ما لا يعلم إلا بدليل أو لا يعلم أصلاً فكم في بدن الإنسان من نعمة لا يعلمها ولا يهتدى إلى العلم بها وقد أكثروا في ذلك فعن مجاهد الظاهرة ظهور الإسلام والنصرة على الأعداء والباطنة الإمداد من الملائكة وعن الحسن رضى الله عنه الظاهرة الإسلام والباطنة السر وعن الضحاك الظاهرة حسن الصورة وامتداد القامة وتسوية الأعضاء والباطنة المعرفة وقيل الظاهرة البصر والسمع واللسان وسائر الجوارح الظاهرة والباطنة القلب والعقل والفهم وما أشبه ذلك ويروى في دعاء موسى عليه السلام إلهي دلني على أخفى نعمتك على عبادك فقال أخفى نعمتى عليهم النفس ويروى أن أبسر ما يعذب به أهل النار الأخذ بالأنفاس ۝ معناه (أ) يتبعونهم (ولو كان الشيطان يدعوهم) أى في حال

(قوله منه الرحلة فتشبيه الرافعين) أى المشي برجله يعنى وإن أتعبه المشي وعدم الركوب وفي الصحاح الرجل بالتحريك مصدر قولك رجل بالكسر أى بقي راجلاً (قوله وفي سالغ صالخ) في الصحاح سلفت البقرة والشاة إذا أسقطت السن التي خلقت السديس والسولغ في ذوات الأظلاف بمنزلة البزول في ذوات الأظفان

وَالِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ۖ وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنُكَ كُفْرُهُ ۚ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۖ نَمْتَعُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ ۖ وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمُوتَ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۖ اللَّهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۖ وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمَ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۖ مَا خَلَقَكُمْ

دعاء الشيطان إياهم إلى العذاب ۖ قرأ علي بن أبي طالب رضي الله عنه ومن يسلم بالتشديد يقال أسلم أمرك وسلم أمرك إلى الله (فإن قلت) ماله عدى يأي وقد عدى باللام في قوله بلى من أسلم وجهه لله (قلت) معناه مع اللام أنه جعل وجهه وهو ذاته ونفسه سالماً لله أى خالصاً له ومعناه مع إلى أنه سلم إلى نفسه كإسليم المتاع إلى الرجل إذا دفع إليه والمراد التوكل عليه والتفويض إليه (فقد استمسك بالعروة الوثقى) من باب التمثيل مثلت حال المتوكل بحال من أراد أن يتدلى من شاقق فاحتاط لنفسه بأن استمسك بأوثق عروة من حبل متين مأمون انقطاعه (وإلى الله عاقبة الأمور) أى هى صائرة إليه ۖ قرئ يحزنك ويحزنك من حزن وأحزن والذي عليه الاستعمال المستفيض أحزنه ويحزنه والمعنى لا يهملك كفر من كفر وكيد للإسلام فإن الله عز وجل دافع كيد في نحره ومنتقم منه ومعاقبه على عمله (إن الله) يعلم ما في صدور عباده فيفعل بهم على حسب (نمتعهم) زماناً (قليلاً) بدنيهم (ثم نضطرهم إلى عذاب غليظ) شبه إلزامهم التعذيب وإرهابهم إياه باضطراب المضطر إلى الشيء الذي لا يقدر على الانفكاك منه والغلط مستعار من الأجرام الغليظة والمراد الشدة والثقل على المعذب (قل الحمد لله) ألزم لهم على إقرارهم بأن الذي خلق السموات والأرض هو الله وحده وأنه يجب أن يكون له الحمد والشكر وأن لا يعبد معه غيره ثم قال (بل أكثرهم لا يعلمون) إن ذلك يلزمهم وإذا نبهوا عليه لم ينتبهوا (إن الله هو الغنى) عن حمد الحامدين المستحق للحمد وإن لم يحمده ۖ قرئ والبحر بالنصب عطفاً على اسم إن وبالرفع عطفاً على محل إن ومعمولها على ولو ثبت كون الأشجار أقلاماً وثبت البحر ممدوداً بسبعة أبحر أو على الابتداء والواو للحال على معنى ولو أن الأشجار أقلام في حال كون البحر ممدوداً وفي قراءة ابن مسعود وبحريمده على التنكير ويجب أن يحمل هذا على الوجه الأول ۖ وقرئ يمدوه يمدوه بالتاء والياء (فإن قلت) كان مقتضى الكلام أن يقال ولو أن الشجر أقلام والبحر ممدود (قلت) أغنى عن ذكر الممدود قوله يمدوه لأنه من قولك مذل الدواة وأمدّها جعل البحر الأعظم بمنزلة الدواة وجعل الأبحر السبعة معلومة ممدوداً فهي تصب فيه ممدادها أبداً صبا لا ينقطع والمعنى ولو أن أشجار الأرض أقلام والبحر ممدود بسبعة أبحر وكتبت بتلك الأقلام وبذلك الممداد كلمات الله لما نفدت كلماته ونفدت الأقلام والممداد كقوله تعالى قل لو كان البحر ممدوداً لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي (فإن قلت) زعمت أن قوله والبحر يمدّه حال في أحد وجهي الرفع وليس فيه ضمير راجع إلى ذى الحال (قلت) هو كقوله ۖ وقد اعتدى والطير في وكناتها ۖ وجئت والجيش مصطف وما أشبه ذلك من الأحوال التي حكمها حكم الظروف ويجوز أن يكون المعنى وبحرها والضمير للأرض (فإن قلت) لم قيل من شجرة على التوحيد دون اسم الجنس الذي هو شجر (قلت) أريد تفصيل الشجر وتقسيمها شجرة شجرة حتى لا يبقى من جنس الشجر ولا واحدة إلا نفذ

قوله تعالى « ثم نضطرهم إلى عذاب غليظ » (قال شبه إلزامهم التعذيب باضطراب المضطر إلى الشيء الذي لا يقدر على الانفكاك منه) قال أحمد وتفسير هذا الاضطراب في الحديث في أنهم لشدة ما يكابدون من النار يطلبون البرد فيرسل الله عليهم الزمهرير فيكون عليهم كشدة اللهب فيتمنون عود اللهب اضطراباً فهو إخبار عن اضطرابه وأذيال هذه البلاغة تعلق الكندي حيث يقول : يرون الموت قدما وخلقا ۖ فيختارون والموت اضطراب

(قوله ومعمولها على ولو ثبت) لعله على معنى ولو الخ

وَلَا تَعْشُمَكُمُ إِلَّا كَنْفُسُ وَاحِدَةٍ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ۝ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلُّ يَوْمٍ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝ ذَلِكَ بَانَ اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ وَأَنْ مَا يُدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَطَلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ۝ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرَىٰ فِي الْبَحْرِ نَبْعَةً اللَّهُ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ۝ وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَّوْجٌ كَالظُّلَلِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمَنْ مَّقْتَصِدٌ ۖ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ ۝ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي الْبِرَّ فَتَنُهُمْ مَّقْتَصِدٌ ۖ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ ۝ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي

بريت أقلاما (فإن قلت) الكلمات جمع قلة والموضع موضع التكثير لا التقليل فهلا قيل كلم الله (قلت) معناه إن كلفه لانتفى بكتبته البحار فكيف بكلمه وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنها نزلت جوابا لليهود لما قالوا قد أوتينا التوراة وفيها كل الحكمة وقيل إن المشركين قالوا إن هذا يعنون الوحى كلام سينفذ فأعلم الله أن كلامه لا ينفذ وهذه الآية عند بعضهم مدنية وأنها نزلت بعد الهجرة وقيل هي مكية وإنما أمر اليهود وقد قرئ أن يقولوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم ألسنت تتلوا فيما أنزل عليك إنما قد أوتينا التوراة وفيها علم كل شيء (إن الله عزيز) لا يعجزه شيء (حكيم) لا يخرج من علمه وحكمته شيء ومثله لا تنفذ كلماته وحكمه (إلا كنفس واحدة) إلا كنفها وبعثها أى سواء في قدرته القليل والكثير . الواحد والجمع لا يتفاوت وذلك أنه إنما كانت تتفاوت النفس الواحدة والنفوس الكثيرة العدد أن لو شغله شأن عن شأن وفعل عن فعل وقد تعالى عن ذلك (إن الله سميع بصير) يسمع كل صوت ويبصر كل مبصر في حالة واحدة لا يشغله إدراك بعضها عن إدراك بعض فكذا الخلق والبعث ۝ كل واحد من الشمس والقمر يجرى في فلكه ويقطعه إلى وقت معلوم الشمس إلى آخر السنة والقمر إلى آخر الشهر وعن الحسن الأجل المسمى يوم القيامة لأنه لا ينقطع جريهما إلا حينئذ دل أيضا بالليل والنهار وتعاقبا وزيا دتهما ونقصانهما وجري النيرين في فلكيهما كل ذلك على تقدير حساب وإحاطته بجميع أعمال الخلق على عظم قدرته وحكمته (فإن قلت) يجرى لأجل مسمى ويجرى إلى أجل مسمى أهو من تعاقب الحرفين (قلت) كلا ولا يسلك هذه الطريقة إلا بالبد الطبع ضيق العطن ولكن المعنيين أعنى الانتهاء والاختصاص كل واحد منهما ملائم لصحة الغرض لأن قولك يجرى إلى أجل مسمى معناه يبلغه وينتهى إليه وقولك يجرى لأجل مسمى تريد يجرى لإدراك أجل مسمى تجعل الجرى مختصا بإدراك أجل مسمى ألا ترى أن جرى الشمس مختص بآخر السنة وجرى القمر مختص بآخر الشهر فكلا المعنيين غير ناب به موضعه (ذلك) الذى وصف من عجائب قدرته وحكمته التى يعجز عنها الأحياء القادرون العالمون فكيف بالجماد الذى تدعونه من دون الله إنما هو بسبب أنه هو الحق الثابت لهيته وأن من دونه باطل الإلهية (وأن الله هو العلى) الشأن (الكبير) السلطان أو ذلك الذى أوحى إليك من هذه الآيات بسبب بيان أن الله هو الحق وأن إله غيره باطل وأن الله هو العلى الكبير عن أن يشرك به ۝ قرئ الفلك بضم اللام وكل فُعل يجوز فيه فُعل كما يجوز في كل فعل فعل على مذهب التعويض ۝ وبنعمات الله يسكون العين وعين فعلات يجوز فيها الفتح والكسر والسكرن (بنعمة الله) بإحسانه ورحمته (صبار) على بلائه (شكور) لنعمائه وهما صفتا المؤمن فكأنه قال إن في ذلك آيات لكل مؤمن ۝ يرتفع الموج ويتراكب فيعود مثل الظل والظلة كل ما أظلك من جبل أو صحاب أو غيرهما ۝ وقرئ كالظلال جمع ظلة كقلة وقلال (فمنهم مقتصد) متوسط في الكفر والظلم خفض من غلوائه وانزجر بعض الانزجار أو مقتصد في الإخلاص الذى كان عليه في البحر يعنى أن ذلك الإخلاص الحادث عند الخوف لا يبق لا حد فقط والمقتصد قليل نادر وقيل مؤمن قد ثبت على ما عاهد عليه الله في البحر والختر أشد الغدرو منه فوهم إنك لا تمثلا شبرا من غدر لا مددنا لك باعا من ختر قال : وإنك لو رأيت أباعير ۝ ملأت يدك من غدر وخر

(قوله إلا بالبد الطبع ضيق العطن) فى الصحاح أنه مبرك الإبل عند الماء لتشرب عللا بعد نهل

وَالِدَ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودَ هُوَ جَازٍ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُمُ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ۚ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ۝

(لايجزى) لا يقضى عنه شيئا ومنه قيل للتقاضى المتجازى وفي الحديث في جنازة بن نيار تجزى عنك ولا تجزى عن أحد بعدك وقرئ لايجزى لا يغنى يقال أجزأت عنك مجزأ فلان والمعنى لايجزى فيه لحذف (الغرور) الشيطان وقيل الدنيا وقيل تمنيمكم في المعصية المغفرة وعن سعيد بن جبير رضي الله عنه الغرة بالله أن يتأذى الرجل في المعصية ويتمنى على الله المغفرة وقيل ذكرك لحسناتك ونسيانك لسيئاتك غره وقرئ بضم الغين وهو مصدر غره غرورا وجعل الغرور غاراً كما قيل جد جده أو أريد زينة الدنيا لأنها غرور (فإن قلت) قوله ولا مولود هو جاز عن والده شيئا وارد على طريق من التوكيد لم يرد عليه ما هو معطوف عليه (قلت) الأمر كذلك لأن الجملة الإسمية آكد من الفعلية وقد انضم إلى ذلك قوله هو وقوله مولود والسبب في مجيئه على هذا السن أن الخطاب للمؤمنين وعليهم قبض آباؤهم على الكفر وعلى الدين الجاهلي فأريد حسم أطعامهم وأطعام الناس فيهم أن ينفعوا آباءهم في الآخرة وأن يشفعوا لهم وأن يغفوا عنهم من الله شيئا فلذلك جرى به على الطريق الآكد ومعنى التوكيد في لفظ المولود أن الواحد منهم لو شفع للأب الأدنى الذي ولد منه لم تقبل شفاعته فضلا أن يشفع لمن فوقه من أجداده لأن الولد يقع على الولد وولد الولد بخلاف المولود فإنه لمن ولد منك ۝ روى أن رجلا من محارب وهو الحرث بن عمرو بن حارثة أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أخبرني عن الساعة متى قيامها وإني قد ألقيت حباتي في الأرض وقد أبطأت عنا السماء فتى تمطر وأخبرني عن امرأتى فقد اشتملت ما في بطنها أذكر أم أنثى وإني علمت ما علمت أسس فما أعمل غدا وهذا مولدى قد عرفته فإين أموت فنزلت وعن النبي صلى الله عليه وسلم مفاتيح الغيب خمس وتلا هذه الآية وعن ابن عباس رضي الله عنهما من ادعى علم هذه الخمسة فقد كذب إياكم والكهانة فإن الكهانة تدعو إلى الشرك والشرك وأهل بيته النار وعن المنصور أنه أهمه معرفة مدة عمره فرأى في منامه كأن خيالا أخرج يده من البحر وأشار إليه بالأصابع الحسن فاستفتى العلماء في ذلك فتأولوها بخمس سنين وبخمس أشهر وبغير ذلك حتى قال أبو حنيفة رحمه الله تأويلها أن مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله وأن ما طلبت معرفته لا سبيل لك إليه (عنده علم الساعة) أي أن مرساها (وينزل الغيث) في إبانة من غير تقديم ولا تأخير وفي بلد لا يتجاوز به (ويعلم ما في الأرحام) أذكر أم أنثى أم أنام أم ناقص وكذلك ماسوى ذلك من الأحوال (وما تدرى نفس) برة أو فاجرة (ماذا تكسب غدا) من خير أو شر وربما كانت عازمة على خير فعملت شراً وعازمة على شرف فعملت خيراً (وما تدرى نفس) أين تموت وربما أقامت

قوله تعالى يا أيها الناس اتقوا ربكم إلى قوله شيء (قال إن قلت لم أكد الجملة الثانية دون الأولى قلت لأن أكثر المسلمين كان آباؤهم قد ماتوا على الكفر فلما كان إغناء الكافر عن المسلم بعيداً لم ينجح تأكيدها ولما كان إغناء المسلم عن الكافر قد يقع في الأوهام أكد نفية (قال أحمد وهذا الجواب توقف صحته على أن هذا الخطاب كان خاصاً بالموجودين حينئذ والصحيح أنه عام لهم ولكل من ينطلق عليه اسم الناس فالجواب المعتبر والله أعلم أن الله تعالى لما أكد الوصية على الآباء وقرن شكرهم بوجوب شكره عز وجل وأوجب على الولد أن يكفى والده ما يسوءه بحسب نهاية إمكانه قطع ههنا وهم الوالد في أن يكون الولد في القيامة مجزيه بحقه عليه ويكفيه ما يلقاه من أهوال القيامة كما أوجب الله عليه في الدنيا ذلك في حقه فلما كان إجزاء الولد عن الوالد مظنون الوقوع لأن الله حضه عليه في الدنيا كان جديراً بتأكيده

(قوله وقرئ لايجزى لا يغنى) لعله أى لا يغنى (قوله للمؤمنين وعليهم قبض آباؤهم) أى أشرافهم وعظماؤهم وقوله قبض آباؤهم لعله قبض آباؤهم على أنه فعل ونائب فاعل والجملة خبر عن عليهم

سورة السجدة مكية

إلا من آية ١٦ إلى غاية آية ٢٠ فمدنية وآياتها ٣٠ نزلت بعد المؤمن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَارِيبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ تُنذِرُ قَوْمًا مَّا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ۝ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ۝

بأرض وضرت أوتادها وقالت لأبرحها وأقبر فيها فترى بها مرامى القدر حتى تموت في مكان لم يخطر ببالها ولا حدثها به ظنونها وروى أن ملك الموت مر على سليمان فجعل ينظر إلى رجل من جلسائه يديم النظر إليه فقال الرجل من هذا قال ملك الموت فقال كأنه يريدني وسأل سليمان أن يحمله على الريح ويلقيه ببلاد الهند ففعل ثم قال ملك الموت لسليمان كان دوام نظري إليه تعجابه لاني أمرت أن أقبض روحه بالهند وهو عندك وجعل العلم لله والدراية للعبد لما في الدراية من معنى الختل والحيلة والمعنى أنها لا تعرف إن أعملت حيلها ما يلبق بها ويخلص ولا يتخطاها ولا شيء أخص بالإنسان من كسبه وعاقبته فإذا لم يكن له طريق إلى معرفتهما كان من معرفة ما عداهما أبعد وقرئ بأية أرض وشبه سيوريه تأنيث أى بتأنيث كل في قولهم كلتهن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة لقمان كان له لقمان رفيقا يوم القيامة وأعطى من الحسنات عشرا عشرة بعدد من عمل بالمعروف ونهى عن المنكر

﴿سورة السجدة مكية وهي ثلاثون آية وقيل تسع وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (الم) على أنها اسم السورة مبتدأ خبره (تنزيل الكتاب) وإن جعلتها تعديدا للحروف ارتفع تنزيل الكتاب بأنه خبر مبتدأ محذوف أو هو مبتدأ خبره (لاريب فيه) والوجه أن يرتفع بالابتداء وخبره (من رب العالمين) ولاريب فيه اعتراض لا محل له والضمير في فيه راجع إلى مضمون الجملة كأنه قيل لاريب في ذلك أى في كونه منزلا من رب العالمين ويشهد لوجه قوله (أم يقولون افتراه) لأن قولهم هذا مقترى إنكار لأن يكون من رب العالمين وكذلك قوله (بل هو الحق من ربك) وما فيه من تقدير أنه من الله وهذا أسلوب صحيح يحكم أثبت أولا أن تنزيله من رب العالمين وأن ذلك مالا ريب فيه ثم أضرب عن ذلك إلى قوله أم يقولون افتراه لأن أم هي المقطعة الكائنة بمعنى بل والهمزة إنكاراً لقولهم وتعجيباً منه لظهور أمره في عجز بلغاتهم عن مثل ثلاث آيات منه ثم أضرب عن الإنكار إلى إثبات أنه الحق من ربك ونظيره أن يعلل العالم في المسئلة بعلة صحيحة جامعة قد احتز في أنواع الاحتراز كقول المتكلمين النظر أول الأفعال الواجبة على الإطلاق التي لا يمرى عن وجوبها مكلف ثم يعترض عليه فيها ببعض ما وقع احترازه منه فيرده بتلخيص أنه احتز من ذلك ثم يعود إلى تقرير كلامه وتمشيته (فإن قلت) كيف نفي أن يرتاب في أنه من الله وقد أثبت ما هو أطم من الريب وهو قولهم افتراه (قلت) معنى لاريب فيه أن لا مدخل للريب في أنه تنزيل الله لأن نافي الريب ويميطه معه لا ينفك عنه وهو كونه معجرا للبشر ومثله أبعد شيء من الريب وأما قولهم افتراه فإما قول متعنت مع علمه أنه من الله لظهور الإعجاز له أو جاهل بقوله قبل التأمل والنظر لأنه سمع الناس يقولونه (ما أتاهم من نذير من قبلك) كقوله ما نذر أبائهم وذلك أن قريشاً لم يبعث الله إليهم رسولا قبل محمد صلى الله

النبي لإزالة هذا الوهم ولا كذلك العكس فهذا جواب كاف شاف للليل إن شاء الله تعالى

﴿القول في سورة السجدة﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى لتندر قوما ما أتاهم من نذير من قبلك (قال يعنى قريشاً لأنهم لم يبعث لهم نبي قط فإن قلت

الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ۚ ذَٰلِكَ عِلْمُ الْغَيْبِ
وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ۚ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنسَانِ مِن طِينٍ ۚ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ
مِّن مَّاءٍ مَّهِينٍ ۚ ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِن رُّوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ۝

عليه وسلم (فإن قلت) فإذا لم يأتهم نذير لم تقم عليهم حجة (قلت) أما قيام الحجة بالشرائع التي لا يدرك علمها إلا بالرسول فلا وأما قيامها بمعرفة الله وتوحيده وحكمته فنعم لأن أدلة العقل الموصلة إلى ذلك معهم في كل زمان (لعلهم يهتدون) فيه وجهان أن يكون على الترجى من رسول الله صلى الله عليه وسلم كما كان لعله يتذكر على الترجى من موسى وهرون عليهما السلام وأن يستعار لفظ الترجى للإرادة (فإن قلت) ما معنى قوله (ما لكم من دونه من ولي ولا شفيع) (قلت) هو على معنيين أحدهما أنكم إذا جاوزتم رضاه لم تجدوا لأنفسكم ولياً أى ناصراً ينصركم ولا شفيعاً يشفع لكم والثاني أن الله وليكم الذى يتولى مصالحكم وشفيعكم أى ناصركم على سبيل المجاز لأن الشفيع ينصر المشفوع له فهو كقوله تعالى وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير فإذا خذلكم لم يبق لكم ولي ولا نصير (الامر) المأمور به من الطاعات والأعمال الصالحة ينزله مدبراً (من السماء إلى الأرض) ثم لا يعمل به ولا يصعد إليه ذلك المأمور به خالصاً كما يريد ويرتضيه إلا فى مدة متطاولة لقلة عمال الله والخاص من عباده وقلة الأعمال الصاعدة لأنه لا يوصف بالصعود إلا الخالص ودل عليه قوله على أثره قليلاً ما تشكرون أو يدبر أمر الدنيا كلها من السماء إلى الأرض لكل يوم من أيام الله وهو ألف سنة كما قال وإن يوماً عند ربك كألف سنة مما تعدون (ثم يعرج إليه) أى يصير إليه ويثبت عنده ويكتب في صحف ملائكته كل وقت من أوقات هذه المدة ما يرتفع من ذلك الامر ويدخل تحت الوجود إلى أن تبلغ المدة آخرها ثم يدبر أيضاً ليوم آخر وهم جرا إلى أن تقوم الساعة وقيل ينزل الوحي مع جبريل عليه السلام من السماء إلى الأرض ثم يرجع إليه ما كان من قبول الوحي أو رده مع جبريل وذلك في وقت هو في الحقيقة ألف سنة لأن المسافة مسيرة ألف سنة في الهبوط والصعود لأن ما بين السماء والأرض مسيرة خمسمائة سنة وهو يوم من أيامكم بسرعة جبريل لأنه يقطع مسيرة ألف سنة في يوم واحد وقيل يدبر أمر الدنيا من السماء إلى الأرض إلى أن تقوم الساعة ثم يعرج إليه ذلك الأمر كله أى يصير إليه ليحكم فيه (في يوم كان مقداره ألف سنة) وهو يوم القيامة وقرأ ابن أبي عمير يعرج على البناء للفعول ۝ وقرئ يعدون بالتاء والياء (أحسن كل شيء) حسنة لأنه ما من شيء خلقه إلا وهو مرتب على ما اقتضته الحكمة وأوجبه المصلحة لجميع المخلوقات حسنة وإن تفاوتت إلى حسن وأحسن كما قال لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم وقيل علم كيف يخلقه من قوله قيمة المرء ما يحسن وحقيقته يحسن معرفته أى يعرفه معرفة حسنة بتحقيق وإتقان ۝ وقرئ خلقه على البدل أى أحسن فقد خلق كل شيء وخلق على الوصف أى كل شيء خلقه فقد أحسنه ۝ سميت الذرية نسلاً لأنها تنسل منه أى تنفصل منه وتخرج من صلبه ونحوه قولهم للولد سليل ونجل و (سواه) قومه كقوله تعالى في أحسن تقويم ۝ ودل بأضافة

إن لم يتقدم بعث نبي إليهم فيما قامت عليهم الحجة قلت قيام الحجة بالشرائع التي لا يدرك علمها إلا بالرسول لا سبيل إليه وأما قيامها بمعرفة الله تعالى وتوحيده وحكمته فنعم لأن أدلة العقل معهم في كل زمان قال أحمد مذهب أهل السنة أنه لا يدرك علم شيء من أحكام الله تعالى التكليفية إلا بالشرع وما ذكره الزمخشري تفريع على قاعدة التحسين والتقيح بالعقل وقد مجها السمع فلم يبح بها القلم فأعرض

(قوله أى أحسن فقد خلق كل شيء) لعل لفظ قد من يدمن قلم الناسخ وعبرة النفس على البدل أى أحسن خلق كل شيء ويمكن أنه ليس مزيداً بل هذا حاصل المعنى على البدل كما أن عكسه الآتى هو حاصل المعنى على الوصف (قوله وتخرج من صلبه ونحوه) لعل قبله سقطاً تقديره كما سميت النطفة سلالة لأنها تسلم منه ، وفي الصحاح النجل النسل ونجله أبوه أى ولده

وَقَالُوا أَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ بَلْ هُمْ بَلَقَاءُ رَبِّهِمْ كَفِرُونَ ۝ قُلْ يَتَوَفَّكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَوْنَ ۝ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُرْسَلُونَ نَارَ كُورٍ وَأُرْءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ ۝ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ

الروح إلى ذاته على أنه خلق عجيب لا يعلم كنهه إلا هو كقوله ويسألونك عن الروح الآية كأنه قال ونفخ فيه من الشيء الذي اختص هو به وبمعرفته (وقالوا) قيل القائل أبي بن خلف ولرضاهم بقوله أسند إليهم جميعاً ۝ وقرئ أنا وأنا على الاستفهام وتركه (ضللنا) صرنا نازلاً وذهبتنا غلطين بتراب الأرض لا تتميز منه كايضل الماء في اللبن أوغبنا (في الأرض) بالدفن فيها من قوله ۝ وآب مضلوه بعين جلية ۝ وقرأ على وابن عباس رضي الله عنهما ضللنا بكسر اللام يقال ضل يضل وضل يضل وقرأ الحسن رضي الله عنه ضللنا من صل اللحم وأصل إذا أتت وقيل صرنا من جنس الصلة وهي الأرض (فإن قلت) بم انتصب الظرف في أنذا أضللنا (قلت) بما يدل عليه إنالفي خلق جديد وهو نبعت أويجدد خلقنا ۝ لقاء ربهم هو الوصول إلى العاقبة من تاتي ملك الموت وماوراءه فلما ذكر كفرهم بالانشاء أضرب عنه إلى ما هو أبلغ في الكفر وهو أنهم كفرون بجميع ما يكون في العاقبة لا بالانشاء وحده ألا ترى كيف خاطبوا بتوفي ملك الموت وبالرجوع إلى ربهم بعد ذلك مبعوثين للحساب والجزاء وهذا معنى لقاء الله على ما ذكرنا ۝ والتوفي استيفاء النفس وهي الروح قال الله تعالى الله يتوفى الأنفس وقال أخرجوا أنفسكم وهو أن يقبض كلها لا يترك منها شيء من قولك توفيت حتى من فلان واستوفيته إذا أخذته وأفيا كاملاً من غير نقصان والتفعل والاستفعال يلتقيان في مواضع منها تقصيته واستقصيته وتعلجته واستعجلته وعن مجاهد رضي الله عنه حويت ملك الموت الأرض وجعلت له مثل الطست يتناول منها حيث يشاء وعن قتادة يتوفاهم ومعه أعوان من الملائكة وقيل ملك الموت يدعو الأرواح فتجيبه ثم يأمر أعوانه بقبضها (ولو ترى) يجوز أن يكون خطاباً لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه وجهان أن يراد به التني كأنه قال وليتك ترى كقوله صلى الله عليه وسلم للبعيرة لو نظرت إليها والتني لرسول الله صلى الله عليه وسلم كما كان الترجي له في لعاهم يهتدون لأنه تجرع منهم الغصص ومن عداوتهم وضرارهم فجعل الله له تني أن يراه على تلك الصفة الفظيعة من الحياء والحزى والغم ليشمت بهم وأن تكون لوالامتناعية قد حذف جوابها وهو لرايت أمراً فظيماً أولرايت أسوأ حال ترى ويجوز أن يخاطب به كل أحد كما يقول فلان لثم إن أكرمتك أهانك وإن أحسنت اليه أساء إليك فلا تريد به مخاطبة بعينه فكأنك قلت إن أكرم وإن أحسن إليه ولو وإذ كلامهما للبعي وإنما جاز ذلك لأن المترقب من الله بمنزلة الموجود المقطوع به في تحقيقه ولا يقدر لثري ما يتناول له كأنه قيل ولو تكون منك الرؤية وإذا ظرف له ۝ يستغيثون بقولهم (ربنا أبصرنا وسمعنا) فلا يغاثون يعني أبصرنا صدق وعدك ووعدك وسمعنا منك تصديق رسلك أوكننا عمياً وصماً فأبصرنا وسمعنا (فارجعنا) هي الرجعة إلى الدنيا (لآتينك كل نفس هداها) على طريق الإلجاء والقسر ولكنتنا بنينا الأمر على الاختيار دون الاضطرار فاستجوا العمى على الهدى لحقت كلغة العذاب على أهل العمى دون البصراء ألا ترى

عنه حتى يخوض في حديث غيره وإنما قامت الحجة على العرب بمن تقدم من الرسل إليهم كإسمائيل وغيره والمراد بقوله تعالى ما أنتم من نذير يعني ذرية العرب في زمانه عليه الصلاة والسلام إذ لم يبعث إليهم نذير معاصر فلطف الله تعالى بهم وبعث فيهم رسولا منهم

(قوله ولكنتنا بنينا الأمر على الاختيار) لما أوجب المعتزلة على الله الصلاح قالوا إنه قد شاء الهدى لكل ولكل ولكن مشيئة تخيير لا مشيئة إجبار فلذا لم يهتد الكل بل البعض ولو شاء مشيئة قسر لاهتدى الكل وأهل السنة لم يوجبوا على الله شيئاً وقالوا كل ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن خيراً كان أو شراً واستلزام الإرادة لوقوع المراد لا يستلزم القسر والإجبار للعباد لما لهم من الكسب في أفعالهم وإن كانت في الحقيقة مخلوقة لله تعالى كما تقرر في علم التوحيد

جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ۖ فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ آقْسَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا إِنَّا نَسِينَكُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۚ إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ۚ تَتَجَافَىٰ جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ۚ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۚ أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًا لَّا يَسْتَوُونَ ۚ أَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا

إلى ما عقبه به من قوله (فذوقوا بما نسيتم) فجعل ذوق العذاب نتيجة فعلهم من نسيان العاقبة وقلة الفكر فيها وترك الاستعداد لها والمراد بالنسيان خلاف التذكر يعني أن الانهماك في الشهوات أذهلكم وأهلكم عن تذكر العاقبة وساطع عليكم نسيانها ثم قال (إننا نسيناكم) على المقابلة أي جازيناكم جزاء نسيانكم وقيل هو بمعنى الترك أي تركتم الفكر في العاقبة فتركناكم من الرحمة وفي استشفاء قوله (إننا نسيناكم) وبناء الفعل على أن واسمها تشديد في الاتقام منهم والماءني فذوقوا هذا أي ما أنتم فيه من نكس الرأس والحزى والغم بسبب نسيان اللقاء ۚ واذوقوا العذاب المخلد في جهنم بسبب ما علمتم من المعاصي والكبائر الموبقة (إذا ذكروا بها) أي وعظوا بسجودها وتواضعها وخشوعها وشكرها على ما رزقهم من الإسلام (وسبحوا بحمد ربهم) ونزهوا الله من نسبة القبايح إليه وأنواعه حامدين له (وهم لا يستكبرون) كما يفعل من يصبر مستكبرا كأن لم يسمعها ومثله قوله تعالى إن الذين أتوا العلم من قبله إذا تبى عليهم يخرون للأذقان سجدا ويقولون سبحان ربنا (تتجافى) ترتفع وتتحنى (عن المضاجع) عن الفرش ومواضع النوم داعين ربهم عابدين له لأجل خوفهم من سخطه وطعمهم في رحمته وهم المتهجدون وعن رسول الله ﷺ في تفسيرها قيام العبد من الليل وعن الحسن رضي الله عنه أنه التجدد وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جمع الله الأولين والآخرين يوم القيامة جاء مناد ينادى بصوت يسمع الخلاق كلهم سيعلم أهل الجمع اليوم من أولى بالكرم ثم يرجع فينادى ليقيم الذين كانت تتجافى جنوبهم عن المضاجع فيقومون وهم قليل ثم يرجع فينادى ليقيم الذين كانوا يحمدون الله في البأساء والضراء فيقومون وهم قليل فيسرحون جميعا إلى الجنة ثم يحاسب سائر الناس وعن أنس بن مالك رضي الله عنه كان أناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلون من صلاة المغرب إلى صلاة العشاء الآخرة فزلت فيهم وقيل هم الذين يصلون صلاة العتمة لا ينامون عنها (ما أخفى لهم) على البناء للفعول ما أخفى لهم على البناء للفاعل وهو الله سبحانه وما أخفى لهم وما تخفى لهم وما أخفيت لهم الثلاثة للتكلم وهو الله سبحانه وما بمعنى الذي أو بمعنى أي ۚ وقرئ من قرة أعين وقرات أعين والمعنى لا تعلم النفوس كلهن ولا نفس واحدة منهن لأملاك مقرب ولأنبي مرسل أي نوع عظيم من الثواب ادخر الله لأولئك وأحفاه من جميع خلائقه لا يعلمه إلا هو مما تقربه عيونهم ولا مزيد على هذه العدة ولا مطمح وراءها ثم قال (جزاء بما كانوا يعملون) فحسم أطاع المثنين وعن النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى أعددت لعبادي الصالحين

ۚ (قوله تعالى واذوقوا عذاب الخلد بما كنتم تعملون قال معناه بما كنتم تعملون من الكفر والكبائر الموبقة) قال أحمد قد تمهد عن مذاهب أهل السنة أن المقتضى لاستحقاق الخلود في العذاب هو الكفر خاصة وأما ما دونه من الكبائر فلا يوجب خلودا والمسئلة سمعية وأدلتها من الكتاب والسنة قطعية خلافا للقدرية ۚ قوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون (قال هذا حسم لأطاع المثنين) قال أحمد يشير إلى أهل السنة لاعتقادهم أن المؤمن المعاصي موعود بالجنة ولا بد من دخوله إياها وقاء بالوعد الصادق وأن أحدا لا يستحق على الله بعمله شيئا فلما وجد قوله تعالى جزاء بما كانوا يعملون اغتم الفرصة في الاستشهاد على معتقد القدرية في أن الأعمال أسباب موجبة للجزاء ولأدليل في ذلك لمعتقدم مع قوله صلى الله عليه وسلم لا يدخل أحد منكم الجنة بعمله قيل ولأنت يا رسول الله قال ولأنا إلا أن

(قوله والكبائر الموبقة) أي المهلكة (قوله وما بمعنى الذي أو بمعنى أي وقرئ) لعله أي شيء

وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَىٰ نُزُلًا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۖ وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَلََهُمْ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ۖ وَلَنَذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَىٰ دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۖ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا

مالاعين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر بله ما أطلعتم عليه اقرؤا إن شئتم فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وعن الحسن رضى الله عنه أخفى القوم أعمالا في الدنيا فأخفى الله لهم مالاعين رأت ولا أذن سمعت (كان مؤمنا) و(كان فاسقا) محمولان على لفظ من و(لا يستون) محمول على المعنى بدليل قوله تعالى (أما الذين آمنوا ۖ وأما الذين فسقوا) ونحوه قوله تعالى ومنهم من يستمع إليك حتى إذا خرجوا من عندك و(جنت المأوى) نوع من الجنان قال الله تعالى ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى سميت بذلك لما روى عن ابن عباس رضى الله عنه قال تأوى إليها أرواح الشهداء وقيل هي عن يمين العرش وقرئ جنة المأوى على التوحيد (نزلا) عطاء بأعمالهم والنزل عطاء النازل ثم صار عاما (فما هو النار) أى ما يؤم ومنزلهم ويجوز أن يراد جنة مأواه النار أى النار لهم مكان جنة المأوى المؤمنين كقوله فبشرهم بعذاب أليم (العذاب الأدنى) عذاب الدنيا من القتل والأسر وما نحوابه من السنة سبع سنين وعن مجاهد رضى الله عنه ما عذاب القبر و(العذاب الأكبر) عذاب الآخرة أى نذيقهم عذاب الدنيا قبل أن يصلوا إلى الآخرة (لعلهم يرجعون) أى يتوبون عن الكفر أولعلهم يريدون الرجوع ويطلبونه كقوله تعالى فارجمنا نعمل صالحا وسميت إرادة الرجوع رجوعا كما سميت إرادة القيام قياما في قوله تعالى إذا قمتم إلى الصلاة ويدل عليه قراءة من قرأ يرجعون على البناء للدفعول (فإن قلت) من أين صح تفسير الرجوع بالتوبة ولعل من الله إرادة وإذا أراد الله شيئا كان ولم يمتنع وتوبتهم مما لا يكون إلا ترى أنها لو كانت مما يكون لم يكونوا ذائقين العذاب الأكبر (قلت) إرادة الله تتعلق بأفعاله وأفعال عباده فإذا أراد شيئا من

يتعمدنى الله بفضل منه ورحمة فهذا الحديث يوجب حمل الآية على وجه يجمع بينها وبينه وذلك إما أن تحمل الآية على أن المراد منها قسمة المنازل بينهم في الجنة فإنه على حسب الأعمال وليس بذلك فإن المذكور في الآية مجرد دخول الجنة لا اقتسام درجاتها وإما أن تحمل وهو الظاهر والله أعلم على أن الله تعالى لما وعد المؤمن جنته ووعده يجب أن يكون حقا وصدقا تعالى وتقدس صارت الأعمال بالوعد كأنها أسباب موجبات فعولت في هذه العبارة معاملتها والمقصود من ذلك تأكيد صدق الوعد في النفوس وتصوره بصورة المستحق بالعمل كالآجرة المستحقة شاهداً على العمل من باب مجاز التشبيه والله أعلم وذكر الزمخشري الحديث المشهور وهو أعددت لعبادى الصالحين مالاعين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر اقرؤا إن شئتم فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وكان جدى رحمه الله يستحسن أن تقرأ الآية تلو الحديث المذكور بسكون الياء من أخفى ورده إلى المتكلم وهى من القراءات المستفيضة والسبب في اختيار ذلك مطابقة صدر الحديث وهو أعددت لعبادى مالاعين رأت ولا أذن سمعت ليكون الكل راجعا إلى الله تعالى مسندا إلى ضمير اسمه عز وجل صريحا والله الموفق ۖ قوله تعالى ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون (قال) معناه لعلهم يتوبون فإن قلت من أين صح تفسير الرجوع بالتوبة ولعل من الله إرادة وإذا أراد الله شيئا كان وتوبتهم مما لا يكون لأنهم لو تابوا لم يكونوا ذائقين العذاب الأكبر قلت إرادة الله تعالى تتعلق بأفعاله وأفعال عباده

(قوله ولا خطر على قلب بشر بله ما) في الصحاح به كلمة مبنية على الفتح مثل كيف ومعناها دع كما أجازته الاخفش في قول كعب بن مالك تذر الجاهم ضاحيا هاماتها ۖ به الاكف كأنها لم تخلق ويقال معناها سوى وفي الحديث أعددت لعبادى الخ (قوله وما نحوابه من السنة) أى المجدبة أو المراد بها الجذب كما يؤخذ من الصحاح

إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُتَقِمُونَ ۝ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُن فِي مِرْيَةٍ مِّن لِّقَائِهِ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ ۝ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِثَابِتِنَا يُوقِنُونَ ۝ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُم

أفعاله كان ولم يتمتع للاقتدار وخلص الداعي وأما أفعال عباده فيما أن يريدوا وهم يختارون لها أو مضطرون إليها بقسره وإلجائه فإن أرادوا وقد قسم عليها حكم أفعاله وإن أرادها على أن يختاروها وهو عالم أنهم لا يختارونها لم يقدح ذلك في اقتداره كما لا يقدح في اقتدارك إرادتك أن يختار عبدك طاعتك وهو لا يختارها لأن اختياره لا يتعلق بقدرتك وإذا لم يتعلق بقدرتك لم يكن ففده دالا على عجزك وروى في نزولها أنه شجر بين علي بن أبي طالب رضي الله عنه والوليد ابن عقبة بن أبي معيط يوم بدر كلام فقال له الوليد اسكت فإنك صبي أنا أشب منك شبابا وأجلد منك جلدًا وأذرب منك لسانا وأحد منك سنانا وأشجع منك جنانا وأملأ منك حشواً في الكتية فقال له علي رضي الله عنه اسكت فإنك فاسق فنزلت عامة المؤمنين والفاسقين فتنازلهما وكل من كان في مثل حالهما وعن الحسن بن علي رضي الله عنهما أنه قال للوليد كيف تشتم علياً وقد سماه الله مؤمناً في عشر آيات وسماك فاسقاً ۝ ثم في قوله (ثم أعرض عنها) للاستبعاد والمعنى أن الإعراض عن مثل آيات الله في وضوحها وإنارتها وإرشادها إلى سواء السبيل والفوز بالسعادة العظمى بعد التذكير بها مستبعد في العقل والعدل كما تقول لصاحبك وجدت مثل تلك الفرصة ثم لم تنهزها استبعاداً لتركه الاتهام ومنه ثم في بيت الحماسة لا يكشف الغياء إلا ابن حزة ۝ يرى غمرات الموت ثم يزورها

استبعد أن يزور غمرات الموت بعد أن رآها واستيقظها واطلع على شدتها ۝ (فإن قلت) هلا قيل لما منه متقومون (قلت) لما جعله أظلم كل ظالم ثم توعد المجرمين عامة بالانتقام منهم فقد دل على إصابة الأظلم النصيب الأوفر من الانتقام ولو قاله بالضمير لم يفد هذه المائة (الكتاب) للجنس والضمير في (لقائه) له ومعناه لما آتينا موسى عليه السلام مثل ما آتيناك من الكتاب ولقيناه مثل ما لقيناك من الوحي فلا تكن في شك من أنك لقيت مثله ولقيت نظيره كقوله تعالى ۝ فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك فاسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك ۝ ونحو قوله من لقائه قوله ۝ وإنك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم ۝ وقوله ۝ ونخرج له يوم القيامة كتاباً يلقاه منشوراً ۝ وجعلنا الكتاب المنزل على موسى عليه السلام (هدى) لقومه (وجعلنا منهم أئمة يهدون) الناس ويدعونهم إلى مافي التوراة من دين

فاذا أراد شيئاً من أفعاله كان ولم يتمتع للاقتدار وخلص الداعي وأما أفعال عباده فيما أن يريدوا وهم يختارون لها أو مضطرون إليها بقسره فإن أرادوا وقد قسم عليها حكم أفعاله وإن أرادها على أن يختاروها وهو عالم أنهم لا يختارونها لم يقدح ذلك في اقتداره كما لا يقدح في اقتدارك إرادتك أن يختار عبدك الطاعة لك وهو لا يختارها لأن اختيارها لا يتعلق بقدرتك فلا يكون ففده عجزاً منك (قال أحمد) هذا الفصل رديء جداً مفزع على الإشراك الجلي لأعلى الإشراك الخفي فاعتصم بدليل الوحدانية على رده واجتنابه من أصله والله المستعان وإنما جزه في تفسير لعل إلى الإرادة والحق في تفسيرها أنها لترجي المخاطبين امتناع الترجي على الله تعالى كذا فسرهما سيديوه فيما تقدم والله أعلم ۝ قوله تعالى ۝ وأما الذين فسقوا فأوهم النار ۝ (قال سبب نزولها أنه شجر بين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه والوليد ابن عقبة يوم بدر كلام فقال له الوليد اسكت فإنك صبي أنا أشب منك شباباً وأجلد جلدًا وأذرب لساناً وأحد منك سنانا وأشجع جنانا وأملأ حشواً في الكتية فقال له علي اسكت فإنك فاسق قال الزمخشري فنزلت عامة المؤمنين والكافرين تناولها معاً) قال أحمد ذكر للسبب المحقق لأن المراد بالفاسق وبالذين فسقوا الذين كفروا لأنها نزلت في

(قوله ومنها لم يقدح ذلك في اقتداره) أي عدم وقوعها وعدم اختيارهم لها فهذا على مذهب المعتزلة من أنه قد يريد الشيء ولا يكون ومذهب أهل السنة أن كل ما أراد الله كان

يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۖ أُولَئِكَ يَهْدِي لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْجِدِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ ۖ أُولَئِكَ يَرَوْنَ أَنَا نُسُوقُ الْمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ أَفَلَا يُبْصِرُونَ ۖ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۖ قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيْمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ۖ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَانْتَظِرِ لَهُمْ مَتَّظِرُونَ ۖ

الله وشرائعه لصبرهم وإيقانهم بالآيات وكذلك لنجما الكتاب المنزل إليك هدى ونوراً ولنجما من أمته يهدون مثل تلك الهداية لما صبروا عليه من نصره الدين وثبتوا عليه من اليقين وقيل من لقائك موسى عليه السلام ليلة الإسراء أو يوم القيامة وقيل من لقاء موسى عليه السلام الكتاب أى من تلقية له بالرضا والقبول ۖ وقرئ لما صبروا ولما صبروا أى لصبرهم وعن الحسن رضى الله عنه صبروا عن الدنيا وقيل إنما جعل الله التوراة هدى لبني إسرائيل خاصة ولم يتعبد بما فيها ولد إسماعيل عليه السلام (يفصل بينهم) يقضى فيميز الحق في دينه من المبطىء الوادى (أولم يهد) للعطف على معطوف عليه منى من جنس المعطوف والضمير (لهم) لأهل مكة وقرئ بالنون والياء والفاعل مادل عليه (كم أهلكنا) لأنكم لاتقع فاعلة لا يقال جاءنى كم رجل تقديره أولم يهد لهم كثرة إهلاكنا القرون أو هذا الكلام كما هو بضمونه ومعناه كقولك يعصم لإله إلا الله الدماء والأموال ويجوز أن يكون فيه ضمير الله بدلالة القراءة بالنون و (القرون) عادو نمود و قوم لوط (يمشون فى مساكنهم) يعنى أهل مكة يمشون فى متاجرهم على ديارهم وبلادهم وقرئ يمشون بالتشديد (الجرز) الأرض التى جرز نباتها أى قطع إذا لعدم الماء وإما لأنه رعى وأزيل ولا يقال للثى لاتنت كالسباخ جزر ويدل عليه قوله (فخرج به زرعاً) وعن ابن عباس رضى الله عنه إنها أرض اليمن ومن مجاهد رضى الله عنه هى آيين ۖ به بالماء (تأكل) من الزرع (أنعامهم) من عصفه (وأنفسهم) من حبه وقرئ يأكل بالياء ۖ الفتح النصر أو الفصل بالحكومة من قوله ربنا افتح بيننا وكان المسلمون يقولون إن الله سيفتح لنا على المشركين ويفتح بيننا وبينهم فإذا سمع المشركون قالوا (متى هذا الفتح) أى فى أى وقت يكون (إن كنتم صادقين) فى أنه كائن و (يوم الفتح) يوم القيامة وهو يوم الفصل بين المؤمنين وأعدائهم ويوم نصرهم عليهم وقيل هو يوم بدرو عن مجاهد والحسن رضى الله عنهم ما يوم فتح مكة (فإن قلت) قد سألو عن وقت الفتح فكيف ينطبق هذا الكلام جواباً على سؤالهم (قلت) كان غرضهم فى السؤال عن وقت الفتح استهزاء لا منهم على وجه التكذيب والاستهزاء فأجيبوا على حسب ما عرف من غرضهم فى سؤالهم فقيل لهم لاتستهزلوا به ولا تستهزؤا فكأنى بكم وقد حصانتم فى ذلك اليوم وأنتم فلم ينفعكم الإيمان واستنظرتى فى إدراك العذاب فلم تنظروا (فإن قلت) فمن فسره بيوم الفتح أو بيوم بدر كيف يستقيم على تفسيره أن لا ينفعهم الإيمان وقد نفع الطلقاء يوم فتح مكة وناسا يوم بدر (قلت) المراد أن المقتولين منهم لا ينفعهم إيمانهم فى حال القتل كما لم ينفع فرعون إيمانه عند إدراك الفرق (وانتظر) النصر عليهم وهلاكهم (لأنهم منتظرون) الغاية عليكم وهلاككم كقوله تعالى ۖ فتربصوا إن أمعكم متربصون ، وقرأ ابن السميع رحمه الله منتظرون بفتح الظاء ومعناه وانتظروا هلاكهم فإنهم أحقاء بأن ينتظروا هلاكهم يعنى أنهم هالكون لاحتمال أو وانتظر ذلك فإن الملائكة فى السماء ينتظرونه ۖ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ الم تنزيل وتبارك الذى بيده الملك أعطى من الاجر كأنما أحياء ليلة القدر وقال من قرأ الم تنزيل فى بيته لم يدخل الشيطان بيته ثلاثة أيام

الوليد وهو كافر حينئذ ثم أدرج فيه المؤمن تعصباً لمذهبه فى وجوب خلود فساق المؤمنين كفساق الكافرين فلم يزل يورد هذه العقائد الفوائد ولقد اتسع الخرق على الراقع

(قوله وهى آيين به بالماء) فى الصحاح آيين اسم رجل نسب إليه عدن فيقال عدن آيين اه فتدبر

سورة الأحزاب مدنية

وآياتها ٧٣ نزلت بعد آل عمران

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝
وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۝ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ مَجْعَلَ
اللَّهُ لِرَجُلٍ مِّنْ قَلْبَيْنِ فِيْ جَوْفِهِ وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ اللَّائِي تُظَاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ۚ

﴿سورة الأحزاب مدنية وهي ثلاث وسبعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ عن زرقال قال قال أبي بن كعب رضى الله عنه كم تعدون سورة الأحزاب قلت ثلاثا وسبعين آية قال فوالذي يحلف به أبى بن كعب إن كانت لتعدل سورة البقرة أو أطول ولقد قرأنا منها آية الرجم الشيخ والشيخة إذا زينا فارجوها البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم أراد أبى رضى الله عنه أن ذلك من جملة ما نسخ من القرآن وأما ما يحكى أن تلك الزيادة كانت في صحيفة في بيت عائشة رضى الله عنها فأكلتها الداجن فن تأليفات الملاحدة والروافض جعل نداه بالنبي والرسول في قوله (يا أيها النبي اتق الله) يا أيها النبي لم تحزم يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك وترك نداه باسمه كما قال يا آدم يا موسى يا عيسى يا داود كرامة له وتشريفًا ورأبًا بمجده وتنويعًا بفضلته (فإن قلت) إن لم يوقع اسمه في النداء فقد وقع في الإخبار في قوله محمد رسول الله وما محمد إلا رسول (قلت) ذاك لتعليم الناس بأنه رسول الله وتلقينهم أن يسموه بذلك ويدعوه به فلا تفاوت بين النداء والإخبار ألا ترى إلى ما لم يقصد به التعليم والتلقين من الإخبار كيف ذكره بنحو ما ذكره في النداء لقد جاءكم رسول من أنفسكم وقال الرسول يارب لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة والله ورسوله أحق أن يرضوه النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم إن الله وملائكته يصلون على النبي ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي اتق الله واطب على ما أنت عليه من التقوى وأثبت عليه وازدد منه وذلك لأن التقوى باب لا يبلغ آخره (ولا تطع الكافرين والمنافقين) لانساعدكم على شيء ولا تقبل لهم رأيا ولا مشورة وجانبهم واحترس منهم فإنهم أعداء الله وأعاده المؤمنين لا يريدون إلا المضادة والمضادة وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما هاجر إلى المدينة وكان يحب لإسلام اليهود قريظة والنضير وبني قينقاع وقد بايعه ناس منهم على النفاق فكان يلين لهم جانبه ويكرم صغيرهم وكبيرهم وإذا أتى منهم قبيح تجاوز عنه وكان يسمع منهم فنزلت وروى أن أباسفيان ابن حرب وعكرمة بن أبي جهل وأبا الأعور السلمي قدموا عليه في المودعة التي كانت بينه وبينهم وقام معهم عبد الله بن أبي معتب بن قشير والجدين قيس فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم أرفض ذكر آلهتنا وقل إنها تشفع وتضع وتدعك وربك فشق ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى المؤمنين وهموا بقتلهم فنزلت أى اتق الله في نقض العهد ونبذ المودعة ولا تطع الكافرين من أهل مكة والمنافقين من أهل المدينة فيما طلبوا إليك وروى أن أهل مكة دعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أن يرجع عن دينه ويعطوه شطر أموالهم وأن يزوجه شيبه بن ربيعة بنته وخوفه منافقو المدينة أنهم يقتلونه إن لم يرجع فنزلت (إن الله كان عليا بالصواب من الخطأ والمصلحة من المفسدة (حكيا) لا يفعل شيئا ولا يأمر به إلا بداعي الحكمة (وانبع ما يوحى إليك) في ترك طاعة الكافرين والمنافقين وغير ذلك (إن الله) الذي يوحى إليك خير (بما تعملون) فوح إليك ما يصلح به أعمالكم فلا حاجة بكم إلى الاستماع من الكفرة وقرئ يعملون بالياء أى بما يعمل المنافقون من كيدهم لكم ومكرهم بكم (وتوكل على الله) وأسند أمرك إليه وكله إلى نديده (وكيلا) حافظا موكولا إليه كل أمره ما جمع الله قلبين في جوف ولا زوجية وأمومة في امرأة ولا نبوة ودعوة في رجل والمعنى أن الله سبحانه كما لم ير في حكمته أن يجعل للإنسان قلبين لأنه لا يخلو إما أن يفعل بأحدهما مثل ما يفعل بالآخر من أفعال القلوب

فأحدهما فضلة غير محتاج إليها وإما أن يفعل بهذا غير ما يفعل بذاك فذلك يؤدي إلى اتصاف الجملة بكونه مريداً كارهاً عالمًا ظاناً موقناً شاكاً في حالة واحدة لم ير أيضاً أن تكون المرأة الواحدة أما الرجل زوجها له لأن الأم مخدومة مخفوض لها جناح الذل والزوجة مستخدمة متصرف فيها بالاستفراش وغيره كالمملوكة وهما حالتان متافيتان وأن يكون الرجل الواحد دعياً لرجل وابناً له لأن النبوة أصالة في النسب وعراقة فيه والدعوة إلصاق عارض بالتسمية لا غير ولا يجتمع في الشيء الواحد أن يكون أصيلاً غير أصيل وهذا مثل ضربه الله في زيد بن حارثة وهو رجل من كلب سبي صغيراً وكانت العرب في جاهليتها يتغاورون ويتسابون فاشتبهه حكيم بن حزام لعنمته خديجة فلما تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهبته له وطلبه أبوه وعمه غير فاختار رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتقه وكأوا يقولون زيد بن محمد فأنزل الله عز وجل هذه الآية وقوله ما كان محمد أباً أحد من رجالكم وقيل كان أبو معمر رجلاً من أحفظ العرب وأرواهم فقيل له ذو القلين وقيل هو جميل بن أسد الفهري وكان يقول إن لي قلين أفهم بأحدهما أكثر مما يفهم محمد فروى أنه انهزم يوم بدر فتر بأبي سفيان وهو معلق إحدى نعليه يده والآخرى في رجله فقال له ما فعل الناس فقال هم ما بين مقتول وهارب فقال له ما بال إحدى نعليك في رجلك والآخرى في يدك فقال ما ظننت إلا أنهما في رجلي فأكذب الله قوله وقولهم وضربه مثلاً في الظهار والتبني وعن ابن عباس رضي الله عنهما كان المنافقون يقولون لمحمد قلبان فأكذبهم الله وقيل سها في صلاته فقالت اليهود له قلبان قلب مع أصحابه وقلب معكم وعن الحسن نزلت في أن الواحد يقول نفس تأمرني ونفس تهاني والتكثير في رجل وإدخال من الاستغراقية على قلين تأكيد لما قصد من المعنى كأنه قال ما جعل الله لامة الرجال ولا لواحد منهم قلين البتة في جوفه (فإن قلت) أي فائدة في ذكر الجوف (قلت) الفائدة فيه كالفائدة في قوله القلوب التي في الصدور وذلك ما يحصل السامع من زيادة التصور والتجلى للدلول عليه لأنه إذا سمع به صور لنفسه جوفاً يشتمل على قلين فكان أسرع إلى الإنكار وقرئ اللائي بياء وهمزة مكسورتين واللامى بياء ساكنة بعد الهمزة وتظاهرون من ظاهر وتظاهرون من اظاهر بمعنى تظاهر وتظهرون من أظهر بمعنى تظهر وتظهرون من ظهر بمعنى ظاهر كمقد بمعنى عاقد وتظهرون من ظهر بلفظ فعل من الظهور ومعنى ظاهر من امرأته قال لها أنت علي كظهر أمي ونحوه في العبارة عن اللفظ لبي المحرم إذا قال لبيك وأقف الرجل إذا قال أف وأخوات لمن (فإن قلت) فما وجه تعديته وأخواته بمن (قلت) كان الظهار طلاقاً عند أهل الجاهلية فكانوا يتجنبون المرأة المظاهر منها كما يتجنبون المطلقة فكان قولهم تظاهر منها تباعد منها بجهة الظهار وتظهر منها تحرز منها وظاهر منها

(القول في سورة الأحزاب)

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى ما جعل الله لرجل من قلين في جوفه (قال) أسد ما ذكر فيه من التأويلات أنهم كانوا يدعون لابن خطل قلين فنفى الله صحة ذلك وقرنه بما كانوا يقولونه من الأقاويل المتناقضة كجعل الأديان أبناءاً والزوجات أمهات قال وهذه الأمور الثلاثة متنافية أما الأول فلا لأنه يلزم من اجتماع القلين قيام أحد المعنيين بأحدهما وضده في الآخر وذلك كالعلم والجهل والأمن والخوف وغير ذلك وأما الثاني فلا لأن الزوجة في مقام الامتهان والام في محل الإكرام فنافي أن تكون الزوجة أما وأما الثالث فلا لأن النبوة أصالة وعراقة والدعوة لاصقة عارضة فهما متافيتان وذكر الجوف ليصور به صورة اجتماع القلين فيه حتى يبارده السامع بالإنكار

(قوله وقرئ اللائي بياء وهمزة مكسورتين) لعل مراده قرامتان إحداها بياء مكسورة والآخرى بهمزة مكسورة لكن البياء ليست بياء صرفة بل هي همزة مسهلة ينطق بها بين الهمزة والياء. والحاصل أنه قرئ اللائي بياء ساكنة بعد الهمز وقرئ اللاء بهمزة مكسورة من غير ياء وقرئ اللائي بشبه البياء مكسورة وهي الهمزة التي ينطق بها بين ياء وقرئ اللائي بياء ساكنة بعد الالف من غير همز فهذه أربع قراآت في لفظ اللائي أيما كان في القرآن كما في شرح الشاطبية

ذَلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ۖ اَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا
أَبَاءَهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ
اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝ النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ

حاذر منها وظهر منها وحش منها وظهر منها خلع منها ونظيره آلى من امرأته لما ضمن معنى التباعد منها عدى بمن ولا فآلى
في أصله الذى هو بمعنى حلف وأقسم ليس هذا بحكمه (فإن قلت) ما معنى قولهم أنت على كظهر أمى (قلت) أرادوا أن يقولوا
أنت على حرام كبطن أمى فكفونا عن البطن بالظهر لئلا يذكروا البطن الذى ذكره يقارب ذكر الفرج وإنما جعلوا
الكناية عن البطن بالظهر لأنه عمود البطن ومنه حديث عمر رضى الله عنه يحى به أحدهم على عمود بطنه أراد على ظهره
ووجه آخر وهو أن إتيان المرأة وظهرها إلى السماء كان محرما عندهم محظورا وكان أهل المدينة يقولون إذا أتيت
المرأة ووجهها إلى الأرض جاء الولد أحول فلقص المطلق منهم إلى التغليظ في تحريم امرأته عليه شبهها بالظهر ثم لم
يقنع بذلك حتى جعله ظهر أمه فلم يترك ۝ (فإن قلت) الدعى فاعيل بمعنى مفعول وهو الذى يدعى ولدا فآله جمع على
أفلاء وبابه ما كان منه بمعنى فاعل كتنى وأتقىا وشقى وأتقىا ولا يكون ذلك في نحو رى وسمى (قلت) إن شذوذ
عن القياس كشذوذ قتلاء وأسراء والطريق في مثل ذلك التشبيه اللفظى (ذلكم) النسب هو (قولكم بأفواهكم) هذا ابنى
لاغير من غير أن يواطئه اعتقاد لصحته وكونه حقا ۝ والله عز وجل لا يقول إلا ما هو حق ظاهره وباطنه ولا يهدى
إلا سبيل الحق ۝ ثم قال ما هو الحق وهدى إلى ما هو سبيل الحق وهو قوله (ادعوهم لأبائهم) وبين أن دعاهم لأبائهم
هو أدخل الأمرين في القسط والعدل وفي فصل هذه الجمل ووصلها من الحسن والفصاحة ما لا ينبغي على عالم بطرق النظم ۝
وقرأ قتادة وهو الذى يهدى السبيل وقيل كان الرجل في الجاهلية إذا أعجبه جلد الرجل وظرفه ضمه إلى نفسه وجعل
له مثل نصيب الذكر من أولاده من ميراثه وكان ينسب إليه فيقال فلان ابن فلان (فإن لم تعلموا) لهم آباء تنسبونهم إليهم
(فهم إخوانكم في الدين) وأولياؤكم في الدين فقولوا هذا أخى وهذا مولى ويأخى ويأمولى يريد الأخوة في الدين
والولاية فيه (ما تعمدت) في محل الجز عطفاً على ما أخطأتم ويجوز أن يكون مرتفعاً على الابتداء والخبر محذوف تقديره
ولكن ما تعمدت قلوبكم فيه الجناح والمعنى لا إثم عليكم فيما فعلتموه من ذلك مخطئين جاهلين قبل ورد النهى ولكن الإثم
فيما تعمدتموه بعد النهى أو لا إثم عليكم إذا قاتم لولد غيركم يابى على سبيل الخطأ وسبق اللسان ولكن إذا قاتمتموه متعمدين
ويجوز أن يراد العفو عن الخطأ دون العمد على طريق العموم كقوله عليه الصلاة والسلام ما أخشى عليكم الخطأ ولكن
أخشى عليكم العمد وقوله عليه الصلاة والسلام وضع عن أمتى الخطأ والنسيان وما أكرهوا عليه ثم تناول لعمومه
خطأ التنبى وعمده (فإن قلت) فإذا وجد التنبى فما حكمه (قلت) إذا كان التنبى مجهول النسب وأصغر سناً من المتنبى
ثبت نسبه منه وإن كان عبداً له عتق مع ثبوت النسب وإن كان لا يولد مثله لم يثبت النسب ولكنه يعتق عند أى
حنيفة رحمه الله تعالى وعند صاحبيه لا يعتق وأما المعروف بالنسب فلا يثبت نسبه بالتنبى وإن كان عبداً عتق (وكان الله
غفوراً رحيماً) لعفوه عن الخطأ وعن العمد إذا تاب العامد (النبي أولى بالمؤمنين) في كل شئ من أمور الدين والدنيا
(من أنفسهم) ولهذا أطلق ولم يقيد فيجب عليهم أن يكون أحب إليهم من أنفسهم وحكمه أنفذ عليهم من حكمها
وحقه أثر لديهم من حقوقها وشفقتهم عليه أقدم من شفقتهم عليها وأن يدلوها دونه ويجعلوها فداه إذا أعرض خطب

(قوله وظهر منها وحسن منها) أى خلا منها أفاده الصحاح (قوله حتى جعله ظهر أمه فلم يترك) لعل هنا سقطاً فليحمر
ويمكن أن المعنى فلم يترك ذكر الآثم (قوله وفي فصل هذه الجمل ووصل) أى فصل ما فصل منها ووصل ما وصل
(قوله وعن العمد إذا تاب العامد) هذا عند المعتزلة وقد يغفر بمجرد الفضل عند أهل السنة

فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أُولِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ۖ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَقًا غَلِيظًا ۖ

ووقاه إذا لقيت حرب وأن لا يتبعوا ما ندعهم إليه نفوسهم ولا ما تصرفهم عنه ويتبعوا كل ما دعاهم إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم تصرفهم عنه لأن كل ما دعا إليه فهو إرشاد لهم إلى نيل النجاة والظفر بسعادة الدارين وما صرفهم عنه فأخذ بحجزهم لئلا يتهاقوا فيما يرى بهم إلى الشقاوة وعذاب النار أو هو أولى بهم على معنى أنه أرفأ بهم وأعطف عليهم وأنفع لهم كقوله تعالى بالمؤمنين رؤوف رحيم وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما من مؤمن إلا أنا أولى به في الدنيا والآخرة أقرؤا إن شئتم النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم فأيا ما مؤمن هلك وترك مالا فليرثه عصبته من كانوا وإن ترك ديناً أو ضياعاً فالنبي وفي قراءة ابن مسعود النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وهو أب لهم وقال مجاهد كل نبي فهو أبو أمته ولذلك صار المؤمنون إخوة لأن النبي صلى الله عليه وسلم أبوهم في الدين (وأزواجه أمهاتهم) تشبيه لهم بالأمهات في بعض الأحكام وهو وجوب تعظيمهن واحترامهن وتحريم نكاحهن قال الله تعالى «ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً» ومن فيما وراء ذلك بمنزلة الأجنيات ولذلك قالت عائشة رضي الله عنها لسا أمهات النساء تعني أنهن إنما كن أمهات الرجال لكونهن محرمات عليهم كتحریم أمهاتهم والدليل على ذلك أن هذا التحريم لم يتعد إلى بناتهن وكذلك لم يثبت لمن سائر أحكام الاتهامات كان المسلمون في صدر الإسلام يتوارثون بالولاية في الدين وبالهجرة لا بالقرابة كما كانت تتألف قلوب قوم يأساهم لهم في الصدقات ثم نسخ ذلك لمادجا الإسلام وعزأ أهله وجمل التوارث بحق القرابة (في كتاب الله) في اللوح أوفيا أوحى الله إلى نبيه وهو هذه الآية أوفى آية الموارث أوفيا فرض الله كقوله كتاب الله عليكم (من المؤمنين والمهاجرين) يجوز أن يكون بيانا لأولى الأرحام أى الأقرباء من هؤلاء بعضهم أولى بأن يرث بعضا من الأجانب ويجوز أن يكون لابتداء الغاية أى أولو الأرحام بحق القرابة أولى بالميراث من المؤمنين بحق الولاية في الدين ومن المهاجرين بحق الهجرة «(فإن قلت) مم استنتى (أن تفعلوا) (قالت) من أعم العام في معنى النفع والإحسان كما تقول القريب أولى من الأجنبي إلا في الوصية تريد أنه أحق منه في كل نفع من ميراث وهبة وهدية وصدقة وغير ذلك إلا في الوصية والمراد بفعل المعروف التوصية لأنه لا وصية لوارث وعدى تفعلوا بإلى لأنه في معنى تسدوا وتزولوا والمراد بالأولياء المؤمنون والمهاجرون للولاية في الدين (ذلك) إشارة إلى ما ذكر في الآيتين جميعا وتفسير الكتاب ما مر آنفا والجملة مستأنفة كالحاتمة لما ذكر من الأحكام «(و) اذكر حين (أخذنا من النبيين) جميعا (ميثاقهم) بتبليغ الرسالة والدعاء إلى الدين القيم (ومنك) خصوصا (ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى) وإنما فعلنا ذلك (ليسال) الله

• قوله تعالى وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح الآية (قال فيه قدم النبي صلى الله عليه وسلم على نوح لأنهم ذكروا تخصيصا بعد التعميم تفضيلا لهم فقدم أفضل المخصوصين) قال أحمد وليس التقديم في الذكر بمقتض لذلك ألا ترى إلى قوله بهاليل منهم جعفر وابن أمه • على ومنهم أحمد المنخير فأخر ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ليختم به تشريفاً له وإذا ثبت أن التفضيل ليس من لوازم التقديم فيظهر والله أعلم في سر تقديمه عليه الصلاة والسلام على نوح ومن بعده في الذكر أنه هو المخاطب من بينهم والمنزل عليه هذا المتلو فكان تقديمه لذلك ثم لما قدم ذكره عليه الصلاة والسلام جرى ذكر الأنبياء صلوات الله عليهم بعده على ترتيب أزمنة وجودهم والله أعلم

(قوله فأخذ بحجزهم لئلا يتهاقوا) في الصحاح حجرة الإزار معقده وحجرة السراويل التي فيها التكة (قوله ثم نسخ ذلك لما دجا الإسلام) في الصحاح دجا الإسلام أى قوى والبس كل شيء (قوله لأنه في معنى تسدوا وتزولوا) في الصحاح أزلت إليه نعمة أى أسديتها وفي الحديث من أزلت إليه نعمة فليشكرها اه

لَيْسَلَّ الصَّدِيقِينَ عَنْ صَدَقَتِهِمْ وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا * إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا * هُنَالِكَ ابْتُلِيَ

يوم القيامة عند تواقف الأشهاد المؤمنين الذين صدقوا عهدهم ووفوا به من جملة من أشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى (عن صدقهم) عهدهم وشهادتهم فيشهدهم الأنبياء بأنهم صدقوا عهدهم وشهادتهم وكانوا مؤمنين أو ليسأل المصدقين الأنبياء عن تصديقهم لأن من قال للصادق صدقت كان صادقا في قوله أو ليسأل الأنبياء ما الذي أجابتهم به أنهم وتأويل مسألة الرسل تبكى الكافرين بهم كقوله أنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله (فإن قلت) لم يقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم على نوح فن بعده (قلت) هذا العطف لبيان فضيلة الأنبياء الذين هم مشاهيرهم وذرايرهم فلما كان محمد صلى الله عليه وسلم أفضل هؤلاء المفضلين قدم عليهم لبيان أنه أفضلهم ولولا ذلك لقدم من قدمه زمانه (فإن قلت) فقد قدم عليه نوح عليه السلام في الآية التي هي أخت هذه الآية وهي قوله شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك ثم قدم على غيره (قلت) مورد هذه الآية على طريقة خلاف طريقة تلك وذلك أن الله تعالى إنما أوردتها لوصف دين الإسلام بالأصالة والاستقامة فكأنه قال شرع لكم الدين الأصيل الذي بعث عليه نوح في العهد القديم وبعث عليه محمد خاتم الأنبياء في العهد الحديث وبعث عليه من توسط بينهما من الأنبياء المشاهير (فإن قلت) فإذا أراد بالميثاق الغليظ (قلت) أراد به ذلك الميثاق بعينه معناه وأخذنا منهم بذلك الميثاق ميثاقا غليظا والغلط استعارة من وصف الأجرام والمراد عظم الميثاق وجلاله شأنه في بابيه وقيل الميثاق الغليظ اليمين بالله على الوفاء بما حملوا (فإن قلت) علام عطف قوله (وأعد للكافرين) (قلت) على أخذنا من الندين لأن المعنى أن الله أكد على الأنبياء الدعوة إلى دينه لأجل إثابة المؤمنين وأعد للكافرين عذابا أليما وعلى ما دل عليه ليسأل الصادقين كانه قال فأنا بالمؤمنين وأعد للكافرين (اذكروا) ما أنعم الله به عليكم يوم الأحزاب وهو يوم الخندق (إذ جاءكم جنود) وهم الأحزاب فأرسل الله عليهم ريح الصبا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نصرت بالصبا وأهلكت عاد بالبور (وجنودا لم تروها) وهم الملائكة وكانوا ألقابعت الله عليهم صبا باردة في ليلة شاتية فأخصرتهم وسفت التراب في وجوههم وأمر الملائكة فقلعت الأوتاد وقطعت الاطباب وأطفا نيرانوا كفأت القدور وماجت الخيل بعضها في بعض وقذف في قلوبهم الرعب وكبرت الملائكة في جوانب عسكرهم فقال طليحة بن خويلد الأسدي أما محمد فقد بدأكم بالسحر فالتجاء التجاء فانهزموا من غير قتال وحين سمع رسول الله ﷺ بإقبالهم ضرب الخندق على المدينة أشار عليه بذلك سلمان الفارسي رضي الله عنه ثم خرج في ثلاثة آلاف من المسلمين فحضر معسكره والخندق بينه وبين القوم وأمر بالدراري والنساء فرفعوا في الآطام واشتد الخوف وظن المؤمنون كل ظن ونجم النفاق من المنافقين حتى قال معتب بن قشير كان محمد يعدنا كنوز كسرى وقصر لا نقدر أن نذهب إلى الغائط وكانت قريش قد أقبلت في عشرة آلاف من الاحابيش وبنى كنانة وأهل تهامة وقائدهم أبوسفیان وخرج غطفان في ألف ومن تابعهم من أهل نجد وقائدهم عينة ابن حصن وعامر بن الطفيل في هوازن وضامتهم اليهود من قريظة والنضير ومضى على الفريقين قريب من شهر لا حرب بينهم إلا الترامي بالنبل والحجارة حتى أنزل الله النصر (تعملون) قرئ بالتاء والياء (من فوقكم) من أعلى الوادي من قبل المشرق بنو غطفان (ومن أسفل منكم) من أسفل الوادي من قبل المغرب قريش تحزبوا وقالوا سنكون جملة واحدة

(قوله هم مشاهيرهم وذرايرهم) لعله درارهم بالبدال المهملة والدراري السكواكب العظام كما أفاده الصحاح (قوله في ليلة شاتية فأخصرتهم) في الصحاح الخصر بالنحر بك البرد وقد خصر الرجل إذا ألمه البرد في أطرافه اه فأخصرتهم أوقعتهم في الخصر أي البرد (قوله فرفعوا في الآطام) أي الحصون وهو جمع أطم كعق

الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زَلْزَالًا شَدِيدًا ۖ وَإِذْ يَقُولُ الْمُنْفِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا ۖ وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِّنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِن يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا ۖ وَلَوْ دَخَلَتْ عَلَيْهِمْ مِّنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سَأَلُوا الْفِتْنَةَ لَآتَوَهَا وَمَا تَلَبَّسُوا بِهَا إِلَّا لَيْسِيرًا ۚ وَلَقَدْ كَانُوا عَاهِدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُؤْثِرُوا الْأَدْبَرَ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا ۚ قُلْ لَّيْنِ

حتى نستاصل محمداً (زاغت الابصار) مالت عن ستنها ومستوى نظرها حيرة وشخوصاً وقيل عدلت عن كل شيء فلم تلتفت إلا إلى عدوها لشدة الروح ۖ الخنجر رأس الغلصمة ۖ وهي منتهى الحلقوم والحلقوم مدخل الطعام والشراب قالوا إذا انتفخت الرئة من شدة الفزع أو الغضب أو الغم الشديد ربت وارتفع القلب بارتفاعها إلى رأس الخنجر ومن ثمة قيل للجان انتفخ سمحه ويجوز أن يكون ذلك مثلاً في اضطراب القلوب ووجيها وإن لم تبلغ الخارج حقيقة (وتظنون بالله الظنونا) خطاب للذين آمنوا ومنهم الثبت القلوب والأقدام والضعاف القلوب الذين هم على حرف والمنافقون الذين لم يوجد منهم الإيمان إلا بالسهم فظن الآثرون بالله أنه يبتليهم ويفتنهم تخافوا الزلل وضعف الاحتمال وأما الآخرون فظنوا بالله ما حكى عنهم وعن الحسن ظنوا ظنونا يختلفه ظن المنافقون أن المسلمين يستأصلون وظن المؤمنون أنهم يبتلون وقرئ الظنون بغير ألف في الوصل والوقف وهو القياس وبزيادة ألف في الوقف زادوها في الفاصلة كما زادها في القافية من قال ۖ أقل اللوم عاذل والعتاب ۖ وكذلك الرسول والسبيل وقرئ بزيادتها في الوصل أيضاً لإجراء له مجرى الوقف قال أبو عبيد ومن كهن في الإمام بألف ۖ وعن أبي عمرو إثم زاي زلزلوا ۖ وقرئ زلزالا بالفتح والمعنى أن الخوف أزعجهم أشد الإزعاج (إلا غروراً) قيل قائله معتب بن قشير حين رأى الأحزاب قال يعدنا محمد فتح فارس والروم وأحدنا لا يقدر أن يتبرز فرقا ما هذا إلا وعد غرور (طائفة منهم) هم أوس بن قيطي ومن وافقه على رأيه وعن السدي عبدالله بن أبي وأصحابه ۖ ويثرب اسم المدينة وقيل أرض وقعت المدينة في ناحية منها (لأما مقام لكم) قرئ بضم الميم وفتحها أى لا قرار لكم هنا ولا مكان تقيمون فيه أو تقومون (فارجعوا) إلى المدينة أمروهم بالهرب من عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل قالوا لهم ارجعوا كفاراً وأسلوا محمداً وإلا فليست يثرب لكم بمكان ۖ قرئ عورة بسكون الواو وكسرهما فالعورة الخلل والعورة ذات العورة يقال عور المكان عوراً إذا بدا فيه خلل يخاف منه العدو والسارق ويجوز أن تكون عورة تخفيف عورة اعتذروا أن بيوتهم معرضة للعدو بمكنة للسراق لأنها غير محترزة ولا محصنة فاستأذنوه ليحصنوها ثم يرجعوا إليه فأكذبهم الله بأنهم لا يخافون ذلك وإنما يريدون الفرار (ولو دخلت عليهم) المدينة وقيل بيوتهم من قولك دخلت على فلان داره (من أقطارها) من جوانبها يريد ولودخلت هذه العساكر المتحيزة التي يفزون خوفاتها مدينهم وبيوتهم من نواحيها كلها والثالث على أهلهم وأولادهم ناهين سائين ثم سئلوا عند ذلك الفزع وتلك الرجفة (الفتنة) أى الردة والرجعة إلى الكفر ومقاتلة المسلمين لآئوها لجأوها وفعلوها ۖ وقرئ لآئوها لا أعطوها (وما تلبسوا بها) وما ألبسوا إعطاءها (إلا يسيراً) ريثما يكون السؤال والجواب من غير توقف أو وما لبسوا بالمدينة بعد ارتدادهم إلا يسيراً فإن الله يهلكهم والمعنى أنهم يتعللون بأعوار بيوتهم ويتمحلوا ليفزوا عن نصرة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وعن مصافة الأحزاب الذين ملؤهم هولاً ورعباً وهؤلاء الأحزاب كما هم لو كبسوا عليهم أرضهم وديارهم وعرض عليهم الكفر وقيل لهم كونوا على المسلمين لسارعوا إليه وما تملأوا بشيء وما ذاك إلا لمقتهم الإسلام وشدة بغضهم لآله

(قوله أن يتبرز فرقا) أى خوفاً (قوله واتالت على أهلهم وأولادهم) فى الصحاح اتثال عليه الناس من كل وجه أى انصبوا (قوله كما هم لو كبسوا عليهم) فى الصحاح كبسوا دار فلان أغاروا عليها فجأة

يَنْفَعُكُمُ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذَا لَا تُمْتَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۖ قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنْ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۖ قَدْ عَلِمَ اللَّهُ الْمُعْوِقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَاتِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا ۖ أَشْجَعٌ عَلَيْكُمْ فِإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِالنَّسَةِ حَدَادَ أَشْجَعٍ عَلَى الْخَيْرِ أَوْ لَسَّكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَاحْبِطِ اللَّهُ أَعْمَلَهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ۚ يَحْسِبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ

وحبهم الكفر وتهالكهم على حزبه . عن ابن عباس عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة أن يمنعه مما يمنعون منه أنفسهم وقيل هم قوم غابوا عن بدر فقالوا لئن أشهدنا الله قتالا لنقاتلن وعن محمد بن إسحق عاهدوا يوم أحد أن لا يفتروا بعد منازل فيهم منازل (مسؤلا) مطلوباً بمقتضى حتى يوفى به (لا ينفعكم الفرار) مما لا بد لكم من نزوله بكم من حنف أنف أو قتل ۖ وإن نفعكم الفرار مثلاً فتعتم بالتأخير لم يكن ذلك التمتع إلا زماناً قليلاً وعن بعض المروانية أنه من يحاط مائل فأسرع فقلت له هذه الآية فقال ذلك القليل نطلب (فإن قلت) كيف جعلت الرحمة قرينة السوء في العصمة ولا عصمة إلا من السوء (قلت) معناه أو يصيبكم بسوء إن أراد بكم رحمة فاختصر الكلام وأجرى مجرى قوله متقلداً سيفاً ورحماً أو حمل الثاني على الأول لما في العصمة من معنى المنع (المعوقين) المثبتين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم المنافقون ۖ كانوا يقولون (إخوانهم) من ساكني المدينة من أنصار رسول الله صلى الله عليه وسلم ما محمد وأصحابه إلا أكلة رأس ولو كانوا لحماً لالتهمهم أبو سفيان وأصحابه فقلوهم ۖ و (هلم إلينا) أي قربوا أنفسكم إلينا وهي لغة أهل الحجاز يسوون فيه بين الواحد والجماعة وأما تميم فيقولون هلم يارجل وهلموا يارجال وهو صوت سمى به فعل متعذ مثل احضر وقرب قل هلم شهداءكم (إلا قليلاً) إلا إيماناً قليلاً يخرجون مع المؤمنين يومئذ أنهم معهم ولا تراهم يبارزون ويقاتلون إلا شيئاً قليلاً إذا اضطروا إليه كقوله ما قاتلوا إلا قليلاً (أشجع عليكم) في وقت الحرب أضواء بكم يترففون عليكم كما يفعل الرجل بالذاب عنه المناضل دونه عند الخوف (ينظرون إليك) في تلك الحالة كما ينظر المغشى عليه من معالجة سكرات الموت حذر أو خور أو لو أذا بك فإذا ذهب الخوف وحيزت الغنائم ووقعت القسمة نقلوا ذلك الشجع . وتلك الضنة والرفقة عليكم إلى الخير وهو المال والغنيمة ونسواتك الحالة الأولى واجترؤا عليكم وضربوكم بألسنتهم وقالوا وفروا قسمتنا فإننا قد شاهدناكم وقاتلنا معكم وبمكائنا غلبتم عدوكم وبنا نصرتم عليه ونصب (أشجع) على الحال أو على الذم وقرئ أشجع بالرفع وصلوكم بالصاد (فإن قلت) هل ثبت للمنافق عمل حتى يرد عليه الإحباط (قلت) لا ولكنه تعلم لمن عسى يظن أن الإيمان باللسان إيمان وإن لم يوطئه القلب وأن ما يعمل المنافق من الأعمال يجدي عليه فبين أن إيمانه ليس بإيمان وأن كل عمل يوجد منه باطل وفيه بعث على إتقان المكلف أساس أمره وهو الإيمان الصحيح وتنبه على أن الأعمال الكثيرة من غير تصحيح المعرفة كالبناء على غير أساس وأنها مما يذهب عند الله هباءً منثوراً (فإن قلت) ما معنى قوله (وكان ذلك على الله يسيراً) وكل شيء عليه يسير (قلت) معناه أن أعمالهم حقيقة بالإحباط تدعو إليه الدواعي ولا يصرف عنه صارف (يحسبون) أن الأحزاب لم ينهزموا وقد انهزموا فأنصرفوا عن الخندق إلى المدينة راجعين لمنازل بهم من الخوف الشديد ودخلهم من الجبن المفرط (وإن يأت الأحزاب) كثرة ثانية تمنوا لخوافهم مما منوا به هذه الكثرة أنهم خارجون إلى البدو حاصلون بين الأعراب

(قوله ما محمد وأصحابه إلا أكلة رأس) أي قليلون يشبههم رأس واحد وهو جمع آكل والالتهام الابتلاع كذا في الصحاح (قوله مما منوا به هذه الكثرة) أي ابتلوا به (قوله لم يقاتلوا إلا لتلة رياه) في الصحاح علله بالشئ أي لهابه كما يعمل الصبي بشئ من الطعام يتجزأ به عن اللبن يقال فلان يعلل نفسه بتلة

يُودُوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ يَسْتُلُون عَنْ أَنْبَاءِكُمْ وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا ۖ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسُوءَ حَسَنَةٍ لَمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ۖ وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا ۚ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَن قَضَىٰ نَجْبُهُ وَمِنْهُمْ مَن يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَلُوا بُدِيلًا ۚ لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ

(يسألون) كل قادم منهم من جانب المدينة عن أخباركم وعما جرى عليكم (ولو كانوا فيكم) ولم يرجعوا إلى المدينة وكان قتال لم يقاتلوا إلا لتعلق رياء وسمعة وقرئ بدى على فعل جمع باد كغاز وغزى وفي رواية صاحب الإقليد بدى بوزن عدى ويسألون أى يتسألون ومعناه يقول بعضهم لبعض ماذا سمعت ماذا بلغك أو يتسألون الأحزاب كما تقول رأيت الهلال وترأيانه ۚ كان عليكم أن تواسوا رسول الله ﷺ بأنفسكم فتوازروه وتثبتوا معه كما آساكم بنفسه في الصبر على الجهاد والثبات في مرحى الحرب حتى كسرت ربايته يوم أحد وشج وجهه (فإن قلت) فاحقيقة قوله (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) وقرئ أسوة بالضم (قلت) فيه وجهان أحدهما أنه في نفسه أسوة حسنة أى قدوة وهو المؤتى أى المقتدى به كما تقول في البيضة عشرون مناحيد أى هي في نفسها هذا المبلغ من الحديد والثاني أن فيه خصلة من حقها أن يؤتى بها أو تتبع وهي المواساة بنفسه (لمن كان يرجو الله) بدل من لكم كقوله للذين استضعفوا لمن آمن منهم ۚ يرجو الله واليوم الآخر كفولك رجوت زيدا وفضله أى فضل زيد أو يرجو أيام الله واليوم الآخر خصوصاً الرجاء بمعنى الأمل أو الخوف (وذكر الله كثيراً) وقرئ الرجاء بالطاعات الكثيرة والتوفير على الأعمال الصالحة والمؤتى برسول الله ﷺ من كان كذلك ۚ وعدم الله أن يزلوا حتى يستغيثوه ويستنصروه في قوله أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم فلما جاء الأحزاب وشخص بهم واضطربوا ورعبوا الرعب الشديد (قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله) وأيقنوا بالجنة والنصر وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه إن الأحزاب سائرون اليكم تسعاً أو عشرة أى في آخر تسع ليال أو عشر فلما رأوهم قد أقبلوا للبيعة قالوا ذلك ۚ وهذا إشارة إلى الخطب أو البلاء (إيماناً) بالله وبمواعيده (وتسليماً) لقضائهم وأقداره ۚ نذر رجال من الصحابة أنهم إذا لقوا حرباً مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبتوا وقاتلوا حتى يستشهدوا وهم عثمان بن عفان وطلحة بن عبيد الله وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل وحزرة ومصعب بن عمير وغيرهم رضى الله عنهم (فمنهم من قضى نجبه) يعنى حمزة ومصعبا (ومنهم من ينتظر) يعنى عثمان وطلحة وفي الحديث من أحب أن ينظر إلى شهيد يمشى على وجه الأرض فلينظر إلى طلحة (فإن قلت) ما قضاء النجب (قلت) وقع عبارة عن الموت لأن كل حى لا بد له من أن يموت فكأنه نذر لازم في رقبته فإذا مات فقد قضى نجبه أى نذره وقوله «فمنهم من قضى نجبه» يحتمل موته شهيداً ويحتمل وفاته بنذره من الثبات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (فإن قلت) فما حقيقة قوله : صدقوا ما عاهدوا الله عليه (قلت) يقال صدقتى أخوك وكذبتى إذا قال لك الصدق والكذب وأما المثل صدقتى سن بكرة فعناه صدقتى في سن بكرة بطرح الجار وإصال الفعل فلا يخلو ما عاهدوا الله عليه إما أن يكون بمنزلة السن في طرح الجار وإما أن يجعل المعاهد عليه مصدوقاً على المجاز كأنهم قالوا للبيعة الله عليه سننى بك وهم وافون به فقد صدقوه ولو كانوا ناكثين لكذبوه ولكن مكدوباً (وما بدلوا) العهد ولا غيره ولا المستشهد ولا من ينتظر الشهادة ولقد ثبت طلحة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد حتى أصيبت يده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أوجب طلحة وفيه تعريض بمن بدلوا من أهل النفاق ومرض القلوب جعل

(قوله في مرحى الحرب) أى مكان إدارة رحاها أفاده الصحاح
(قوله وقرئ أسوة بالضم) يفيد أن قراءة الكسر هي المشهورة

بِصَدَقِهِمْ وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا * وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا * وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيَاصِيهِمْ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا * وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ تَطُوهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا * يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ الْحَيَاةَ

المنافقون كأنهم قصدوا عافية السوء وأرادوها بتبديلهم كما قصد الصادقون عافية الصدق بوفائهم لأن كلا الفريقين مسوق إلى عاقبته من الثواب والعقاب فكأنهما استويا في طلبهما والسعي لتحقيقهما * ويعذبهم (إن شاء) إذا لم يتوبوا (أو يتوب عليهم) إذا تابوا (ورد الله الذين كفروا) الأحزاب (بغضهم) مغيظين كقوله ثبت بالدهن (لم يبالوا خيرا) غير ظافرين وهما حالان بتداخل أو تعاقب ويجوز أن تكون الثانية بيانا للأولى أو استئنافا (وكفى الله المؤمنين القتال) بالريح والملائكة (وأنزل الذين) ظاهروا الأحزاب من أهل الكتاب (من صياصيمهم) من حصونهم والصيصية ما تحصن به يقال لقرن الثور والظبي صيصية ولشوكه الديك وهي مخبله التي في ساقه لا تهتبعن بها . روى أن جبريل عليه السلام أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم صبيحة الليلة التي انهزم فيها الأحزاب ورجع المسلمون إلى المدينة ووضعوا سلاحهم على فرسه الحيزوم والغبار على وجه الفرس وعلى السرج فقال ما هذا يا جبريل قال من متابعة قريش فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح الغبار عن وجه الفرس وعن سرجه فقال يا رسول الله إن الملائكة لم تضع السلاح إن الله يأمرك بالمشير إلى بني قريظة وأنا عاهد الهم فإن الله دافعهم دق البيض على الصفا وإنهم لكم طعمة فأذن في الناس أن من كان سامعا مطيعا فلا يصلي العصر إلا في بني قريظة فما صلى كثير من الناس العصر إلا بعد العشاء الآخرة لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لخاصمهم خمسا وعشرين ليلة حتى جهدم الحصار فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم تنزلون على حكمي فأبوا فقال على حكم سعد بن معاذ فرضوا به فقال سعد حكمت فيهم أن تقتل مقاتلتهم وتسبي ذراريهم ونسأؤهم فكبر النبي صلى الله عليه وسلم وقال لقد حكمت بحكم الله من فوق سبعة أرقعة ثم استنزلهم وخندق في سوق المدينة خندقا وقدمهم ففرض أعناقهم وهم من ثمانمائة إلى تسعمائة وقيل كانوا ستائة مقاتل وسبعمائة أسير * وقرئ الرعب بسكون العين وضعها وأسروا بضم السين * وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم جعل عقارهم للهاجرين دون الأنصار فقالت الأنصار في ذلك فقال إنكم في منازلكم وقال عمر رضي الله عنه أما تخمس كما خمست يوم بدر قال لا إنما جعلت هذه لي طعمة دون الناس قال رضينا بما صنع الله ورسوله (وأرضا لم تطوها) عن الحسن رضي الله عنه فارس والروم وعن قتادة رضي الله عنه كنا نحدث أنها مكة وعن مقاتل رضي الله عنه هي خير وعن فكرة كل أرض تفتح إلى يوم القيامة ومن بدع التفاسير أنه أراد نسأؤهم * أردن شيئا من الدينار ثياب وزيادة نفقة وتغايرن فغم ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت فبدأ بعائشة رضي الله عنها وكانت أحبهن إليه فغيرها وقرأ عليها القرآن فاختارت الله ورسوله والدار الآخرة فرؤى الفرح في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اختارت جميعهن اختيارها فشكر لهن الله ذلك فأنزل لايحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج روى أنه قال لعائشة إني ذاكر لك أسرا ولا عليك أن تعجلي فيه حتى تستأمرى أبويك ثم قرأ عليها القرآن فقالت أفي هذا أستأمر أبوي فإني أريد الله ورسوله والدار الآخرة وروى أنها قالت لا تخبر أزواجك أني اخترتك فقال إنما بعثني الله مبلغا ولم يبعثني متعتا (فان قلت)

(قوله من فوق سبعة أرقعة) في الصحاح الرقيق سماء الدنيا وكذلك سائر السموات وفي الحديث من فوق سبعة أرقعة على لفظ التذكير كأنه ذهب إلى السقف

الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا فَتَعَالَيْنِ أُمَتِّعْكُنَّ وَأَسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ۝ وَإِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالْدارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنِينَ مِنْكُمْ أَجْرًا عَظِيمًا ۝ يَنْسَاءُ النَّبِيُّ مِنْ يَأْتِ مِنْكُمْ بِفَحْشَةٍ مُبِينَةٍ يُضَعِّفُ لَهَا الْعَذَابَ ضِعْفَيْنِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ۝ وَمَنْ يَقْنُتْ مِنْكُمْ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعَمَلْ صَالِحًا تُوْتِهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ

ماحكم التخيير في الطلاق (قلت) إذا قال لها اختارى فقالت اخترت نفسي أو قال اختارى نفسك فقالت اخترت لابد من ذكر النفس في قول المخير أو المخيرة وقعت طلاقه بائنة عند أبي حنيفة وأصحابه واعتبروا أن يكون ذلك في المجلس قبل القيام أو الاشتغال بما يدل على الإعراض واعتبر الشافعي اختيارها على الفور وهي عنده طلاق رجعية وهو مذهب عمر وابن مسعود وعن الحسن وقتادة والزهرى رضى الله عنهم أمرها بيدها في ذلك المجلس وفي غيره وإذا اختارت زوجها لم يقع شيء بإجماع فقهاء الأمصار وعن عائشة رضى الله عنها خيرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخترناه ولم يعد طلاقا وروى أفكان طلاقا وعن علي رضى الله عنه إذا اختارت زوجها فواحدة رجعية وإن اختارت نفسها فواحدة بائنة وروى عنه أيضا أنها إن اختارت زوجها فليس بشيء ۝ أصل تعال أن يقوله من في المكان المرتفع لمن في المكان المستوطئ ثم كثر حتى استوت في استعماله الأمكنة ومعنى تعالين أقبلن بإرادتك واختيارك لأحد أمرين ولم يرد نهوضهن اليه نفسهن كما تقول أقبل يخاصمني وذهب يكلمنى وقام يهددنى (أمتعن) أعطكن متعة الطلاق (فإن قلت) المتعة في الطلاق واجبة أم لا (قلت) المطلقة التي لم يدخل بها ولم يفرض لها في العقد متعتها واجبة عند أبي حنيفة وأصحابه وأما سائر المطلقات فتعتن مستحبة وعن الزهرى رضى الله عنه متعتان إحداها يقضى بها السلطان من طلق قبل أن يفرض ويدخل بها والثانية حق على المتقين من طلق بعد ما يفرض ويدخل وحاصمت امرأة إلى شريح في المتعة فقال متعها إن كنت من المتقين ولم يجبره وعن سعيد بن جبير رضى الله عنه المتعة حق مفروض وعن الحسن رضى الله عنه لكل مطلقة متعة إلا المختلعة والملاعة والمتعة درع وخمار وملحفة على حسب السعة والإقتار إلا أن يكون نصف مهرها أقل من ذلك فيجب لها الأقل منهما ولا تنقص من خمسة دراهم لأن أقل المهر عشرة دراهم فلا ينقص من نصفها (فإن قلت) ماوجه قراءة من قرأ أمتعن وأسرحكن بالرفع (قلت) وجه الاستئناف (سراحا جميلا) من غير ضرار طلاقا بالسنة (منكن) للبيان للتبويض ۝ الفاحشه السيئة البليغة في القبح وهي الكبيرة ۝ والمبينة الظاهرة لحشها والمراد كل ما اقترفن من الكبائر وقيل هي عصيانه رسول الله صلى الله عليه وسلم ونشوزهن وطلبهن منه ما يشق عليه أو ما يضيق به ذرعه ويقتم لأجله وقيل الزنا والله عاصم رسوله من ذلك كما مر في حديث الإفك وإنما ضوعف عذابهن لأن ما قبح من سائر النساء كان أقبح منهن وأقبح لأن زيادة قبح المعصية تتبع زيادة الفضل والمرتبة وزيادة النعمة على العاصي من المعصى وليس لأحد من النساء مثل فضل نساء النبي صلى الله عليه وسلم ولا على أحد منهن مثل ما لله عليهن من النعمة والجزاء يتبع الفعل وكون الجزاء عقابا يتبع كون الفعل قبيحا فتنى ازداد قبحا ازداد عقابه شدة ولذلك كان ذم العقلاء للعاصي العالم أشد منه للعاصي الجاهل لأن المعصية من العالم أقبح ولذلك فضل حد الأحرار على حد العبيد حتى أن أبا حنيفة وأصحابه لا يرون الرجم على الكافر (وكان ذلك على الله يسيرا) إيذان بأن كونهن نساء النبي صلى الله عليه وسلم ليس بمنع عنهن شيئا وكيف يغنى عنهن وهو سبب مضاعفة العذاب فكان داعيا إلى تشديد الأمر عليهن غير صارف عنه ۝ قرئ يأت بآباء والياء ۝ مبنية بفتح الياء وكسرها من بين بمعنى تبين يضاعف ويضعف على البناء للمفعول ويضاعف ويضعف بالياء والنون وقرئ تقنت وتعمل بالياء والياء وتوتها بالياء والنون والقنوت الطاعة وإنما ضوعف أجرهن رضا رسول الله صلى الله عليه وسلم بحسن الخلق ولطيف طيب المعاشرة والقناعة وتوفرهن على عبادة الله والتقوى ۝ أحد في الأصل بمعنى وحد وهو الواحد ثم وضع في

وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ رِزْقًا كَرِيمًا * يٰٓنِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِّنَ النِّسَاءِ ۚ إِنَّ اتَّقِيْنَ فَلََّا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَّعْرُوفًا * وَقرْنِ فِي يَوْمٍ تَكُنْ وَلَا تَبْرَجْنَ تَبْرُجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَىٰ وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ

النبي العام مستويا فيه المذكر والمؤنث والواحد وماوراه * ومعنى قوله (لستن كأحد من النساء) لستن كجماعة واحدة من جماعات النساء أى إذا تقصيت أمة النساء جماعة لم توجد منهن جماعة واحدة تساويكن في الفضل والسابقة ومثله قوله تعالى والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا بين أحد منهم يريد بين جماعة واحدة منهم تسوية بين جميعهم في أنهم على الحق المبين (إن اتقين) إن أردتن التقوى وإن كنتن متقيات (فلا تخضعن بالقول) فلا بن بقولكن خاضعا أى لينا خشنا مثل كلام المريات والمومسات (فيطمع الذى في قلبه مرض) أى رية وفخور وقرئ بالجزم عطفاً على محل فعل النهى على أنهن نهين عن الخضوع بالقول ونهى المريض القلب عن الطمع كأنه قيل لا تخضعن فلا يطمع وعن ابن محيصن أنه قرأ بكسر الميم وسيله ضم الياء مع كسرها وإسناد الفعل إلى ضمير القول أى فيطمع القول المريب (قولا معروفا) بعيداً من طمع المريب بجذوخشونة من غير تخنيت أو قولا حسنا مع كونه خشنا * وقرن بكسر القاف من وقر يقر وقاراً أو من قزير حذف الأولى من رأى أقرن ونقلت كسرتها إلى القاف كما تقول ظلن وقرن بفتحها وأصله أقرن لحذف الراء وألقت فتحها على ما قبلها كقولك ظلن وذكر أبو الفتح الهمداني في كتاب التبيان وجها آخر قال قاريقا إذا اجتمع ومنه القارة لاجتماعها لاترى إلى قول عضل والديش اجتمعوا فكونوا قارة (والجاهلية الأولى) هى القديمة التى يقال لها الجاهلية الجاهلاء وهى الزمن الذى ولد فيه إبراهيم عليه السلام كانت المرأة تلبس الدرع من اللؤلؤ فتمشى وسط الطريق تعرض نفسها على الرجال وقيل ما بين آدم ونوح وقيل بين إدريس ونوح وقيل زه ن داود وسليمان والجاهلية الأخرى ما بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام ويجوز أن تكون الجاهلية الأولى جاهلية الكفر قبل الإسلام والجاهلية الأخرى جاهلية الفسوق والفجور فى الإسلام فكأن المعنى ولا تحدثن بالتبرج جاهلية فى الإسلام تتشبهن بها بأهل جاهلية الكفر ويعضده ما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأبى الدرداء رضى الله عنه إن فيك جاهلية قال جاهلية كفر أم إسلام فقال بل جاهلية كفر * أمرهن أمراً خاصاً بالصلاة والزكاة ثم جاء به عاماً فى جميع الطاعات لأن هاتين الطاعتين البدنية والمالية هما أصل سائر الطاعات من أعتى بهما حق اعتناؤه جرتاه إلى ماورائهما ثم بين أنه إنما نهاهن وأمرهن ووعظهن لثلا يقارف أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم المسأثم وليتصونوا عنها بالتقوى * واستعار للذنوب الرجس والتقوى الطهر لأن عرض المقترف للقبحات يتلوث بها ويتدنس كما يتلوث

* قوله تعالى لستن كأحد من النساء (قال فيه معناه لستن كجماعة واحدة من جماعات النساء أى إذا تقصيت أمة النساء جماعة جماعة لم يوجد منهن جماعة واحدة تساويكن في الفضل والسابقة ومثله ولم يفرقوا بين أحد منهم) قال أحمد إنما بعثه على جعل التفضيل بين نساء النبي عليه الصلاة والسلام وبين جماعات النساء لا آحادهن أن يطابق بين المتفاضلين لأن الأول جماعة وقد كان مستغنيا عن ذلك بحمل الكلام على واحدة ويكون المعنى أبلغ والتقدير ليست واحدة ممكن كأحد من النساء أى كواحدة من النساء ويلزم من تفضيل كل واحدة منهن على كل واحدة من آحاد النساء تفضيل جماعتهن على كل جماعة ولا يلزم ذلك فى العكس فتأمل والله أعلم وجاء التفضيل هنا كجئته فى قوله تعالى أفمن يخلق كمن لا يخلق وقوله وليس الذكر كالأثني فى تقديم الأفضل عند التفضيل وقدمت فى ذلك نكتة حسنة والله الموفق

(قوله إن أردتن التقوى وإن كنتن متقيات) لعلمه أو إن كعبارة النسفى (قوله إلى قول عضل والديش اجتمعوا) فى الصحاح عضل قبيلة وهو عضل بن الهون بن خزيمة أخو الديش وهما القارة وفيه أيضا الديش بن الهون بن خزيمة وربما قالوه بفتح الدال وهو أحد القارة والآخر عضل بن الهون يقال لها جميعاً القارة

وَعَاتَيْنِ الزَّكَاةَ وَاطْعَنَ اللَّهُ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا
وَأَذْكُرَنَّ مَا بُتِيَ فِي يَوْمِ تُكَنُّ مِنْ ءَايَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا ۝ إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ
وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَنَتِينَ وَالْقَنَتَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ
وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّامِتِينَ وَالصَّامِتَاتِ وَالْخَافِضِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ
اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ۝ وَمَا كَانَ لِلْمُؤْمِنِ وَلَا الْمُؤْمِنَةِ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ

بدنه بالارجاس وأما المحسنات فالعرض معها نقي مصون كالثوب الطاهر وفي هذه الاستعارة ما ينفر أولى الباب عما
كرهه الله لعباده ونهاهم عنه ويرغهم فيما رضى له وأمرهم به (و أهل البيت) نصب على النداء أرفع المدح وفي هذا دليل
بين على أن نساء النبي صلى الله عليه وسلم من أهل بيته ۝ ثم ذكرهن أن يوتن مهابط الوحي وأمرهن أن لا ينسين
ما تبلى فيها من الكتاب الجامع بين أمرين هو آيات بينات تدل على صدق النبوة لأنه معجزة بنظمه وهو حكمة
وعلوم وشرائع (إن الله كان لطيفاً خبيراً) خبر علم ما ينفعكم ويصلحكم في دينكم فأنزله عليكم أو علم من يصلح لنبوته
ومن يصلح لأن يكونوا أهل بيته أوحى جعل الكلام الواحد جامعا بين الغرضين يروى أن أزواج النبي صلى الله عليه
وسلم قلن يا رسول الله ذكر الله الرجال في القرآن بخير فما بنا خير أن ذكره إنا نخاف أن لا تقبل منا طاعة وقيل السائلة
أم سلة وروى أنه لما نزل في نساء النبي صلى الله عليه وسلم ما نزل قال نساء المسلمين فأنزل فينا شيء فزلات والمسلم
الداخل في السلم بعد الحرب المتقاد الذي لا يعاند أول المقوض أمره إلى الله المتوكل عليه من أسلم وجهه إلى الله
والمؤمن المصدق بالله ورسوله وبما يجب أن يصدق به والقانت القائم بالطاعة الدائم عليها والصادق الذي يصدق
في نيته وقوله وعمله ۝ والصابر الذي يصبر على الطاعات وعن المعاصي ۝ والخاشع المتواضع لله بقلبه وجوارحه وقيل
الذي إذا صلى لم يعرف من عن يمينه وشماله ۝ والمتصدق الذي يزكي ماله ولا يخل بالتوافل وقيل من تصدق في أسبوع
بدرهم فهو من المتصدقين ۝ ومن صام البيض من كل شهر فهو من الصائمين ۝ والذاكر الله كثيرا من لا يكاد يخلو من
ذكر الله بقلبه أو لسانه أو بهما أو قراءة القرآن والاشتغال بالعلم من الذكر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
استيقظ من نومه وأيقظ امرأته فصليا جميعا ركعتين كتب من الذكركين الله كثيرا والذاكرات ۝ والمعنى والحفاظتها والذاكراته
خذف لأن الظاهر يدل عليه (فإن قلت) أي فرق بين العطفين أعنى عطف الإناث على الذكور وعطف الزوجين على
الزوجين (قلت) العطف الأول نحو قوله تعالى ثيبات وأبكارا في أنهما جنسان مختلفان إذا اشتركا في حكم لم يكن بدم
توسط العاطف بينهما وأما العطف الثاني فن عطف الصفة على الصفة بحرف الجمع فكأن معناه أن الجامعين والجامعات
لهذه الطاعات (أعد الله لهم) ۝ خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش بنت عمته أميمة بنت عبدالمطلب
على مولاة زيد بن حارثة فأبت وأبى أخوها عبد الله فزلت فقال رضينا يا رسول الله فأنكحها إياه وساق عنه إليها مهرها
ستين درهما وخمارا وملحفة ودرعا وإزاراً وخمسين مدأ من طعام وثلاثين صاعا من تمر وقيل هي أم كلثوم بنت عقبة
ابن أبي معيط وهي أول من هاجر من النساء وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم فقال قد قبلت وزوجها زيدا فسخطت
هي وأخوها وقالوا إنما أردنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فزوجنا عبده والمعنى وماصح لرجل ولا امرأة من المؤمنين
(إذا قضى الله ورسوله) أي رسول الله أولاً لأن قضاء رسول الله هو قضاء الله (أمرأ) من الأمور ۝ أن يختاروا من أمرهم
ما شاؤوا بل من حقهم أن يجعلوا رأيهم تبعاً لرأيه واختيارهم تلوا لاختياره (فإن قلت) كان من حق الضمير أن يوحد
كما تقول ما جاءني من رجل ولا امرأة إلا كان من شأنه كذا (قلت) نعم ولكنهما وقعت تحت النبي فعما كل مؤمن ومؤمنة

أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخَيْرُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا ۖ وَإِذْ قَوْلُ لَدُنَّيْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ

فرجع الضمير على المعنى لاعلى اللفظ ۖ وقرئ يكون بالناء والياء و (الخيرة) ما يتخير (للذي أنعم الله عليه) بالإسلام الذي هو أجل النعم وبتوفيقك لعتقه ومحبه واختصاصه (وأنعمت عليه) بما وفقك الله فيه فهو متقلب في نعمة الله ونعمة رسوله صلى الله عليه وسلم وهو زيد بن حارثة (أمسك عليك زوجك) يعني زينب بنت جحش رضي الله عنها وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أبصرها بعد ما أنكحها إياه ف وقعت في نفسه فقال سبحان الله مقلب القلوب وذلك أن نفسه كانت تجفوا عنها قبل ذلك لارتبدها ولوارادتها لاخطبها وسمعت زينب بالسيحة فذكرتها لزيد فقطن وألقى الله في نفسه كراهة محبتها والرغبة عنها لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم إني أريد أن أفارق صاحبتي فقال مالك أراك منها شيء قال لا والله ما رأيت منها إلا خيرا ولكنها تتعظم على لشرفها وتوديني فقال له أمسك عليك زوجك واتق الله ثم طلقها بعد فلما اعتدت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أجد أحدا أوثق في نفسي منك أخطب على زينب قال زيد فانطلقت فإذا هي تخمر عجبنتها فلما رأيتها عظمت في صدي حتى ما أستطيع أن أنظر إليها حين علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرها فوليتها ظهري وقلت يا زينب أبشري إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطبك ففرحت وقالت ما أنا بصانعة شيئا حتى أوامري فقامت إلى مسجد ها ونزل القرآن زوجها فكها فتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخل بها وما أולם على امرأة من نسائه ما أולם عليها ذبح شاة وأطعم الناس الحبز واللحم حتى امتد النهار (فإن قلت) ما أراد بقوله (واتق الله) (قلت) أراد واتق الله فلا تطلقها وقصد نهى تنزيهه لا تحريم لأن الأولى أن لا يطلق وقيل أراد واتق الله فلا تندها بالنسبة إلى الكبر وأذى الزوج (فإن قلت) ما الذي أخفى في نفسه (قلت) تعلق قلبه بها وقيل مودة مفارقة زيد إياها وقيل علمه بأن زيدا سيطلقها وسينكحها لأن الله قد أعلمه بذلك وعن عائشة رضي الله عنها لو كنتم رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا بما أوحى إليه لكنتم هذه الآية (فإن قلت) فإذا أراد الله منه أن يقول حين قال له زيد أريد مفارقتها وكان من الهجنة أن يقول له أفعل فإني أريد نكاحها (قلت) كأن الذي أراد منه عز وجل أن يصمت عند ذلك أو يقول له أنت أعلم بشأنك حتى لا يخالف سره في ذلك علانيته لأن الله يريد من الأنبياء تساوى الظاهر والباطن والتصلب في الأمور والتجاوب في الأحوال والاستمرار على طريقة مستتب كما جاء في حديث إرادة رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل عبدالله بن أبي سرح واعتراض عثمان بشفاعته له أن عمر قال له لقد كان عيني إلى عينك هل تشير إلي فأقبله فقال إن الأنبياء لا تومض ظاهرم وباطنهم واحد ۖ (فإن قلت) كيف عاتبه الله في ستر ما استهجن التصريح ولا يستهجن النبي صلى الله عليه وسلم التصريح بشيء إلا والشيء في نفسه مستهجن وقاله الناس لا تتعلق إلا بما يستقبح في العقول والعادات وماله لم يعاتبه في نفس الأمر ولم يأمره بقمع الشهوة وكف النفس عن أن تنازع إلى زينب وتبها ولم يعصم نبيه صلى الله عليه وسلم عن تعلق الهجنة به وما يعرضه للقاله (قلت) كم من شيء يتحفظ منه الإنسان ويستحي من اطلاع الناس عليه وهو في نفسه مباح متسع وحلال مطلق لا مقال فيه ولا عيب عند الله وربما كان الدخول في ذلك المباح سلبا إلى حصول واجبات يعظم أثرها في الدين ويحل ثوابها ولولم يتحفظ منه لأطلق كثير من الناس فيه ألسنتهم إلا من أوتي فضلا وعلما ودينا ونظراً في حقائق الأمور ولبواها دون قشورها ألا ترى أنهم كانوا إذا طعموا في بيوت رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوا مرتكزين في مجالسهم لا يريمون مستأنسين بالحديث وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤذيه قعودهم ويضيق صدره حديثهم والحياء يصده أن يأمرهم بالانتشار حتى نزلت إن ذلكم كان يؤذي النبي

(قوله لا تومض) في الصباح أومضت المرأة إذا سارقت النظر

أَنْ تَخْشَهُ قُلُوبًا قَضَىٰ زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاهَا لَكِي لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجٍ أَدْعِيَا نَهُمْ
إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا * مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ
خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا * الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ

فيستحي منكم والله لا يستحي من الحق ولو أبرز رسول الله صلى الله عليه وسلم مكنون ضميره وأمرهم أن ينشروا لشق عليهم ولكن بعض المقالة فهذا من ذلك القليل لأن طموح قلب الإنسان إلى بعض مشتهياته من امرأة أو غيرها غير موصوف بالقبح والعقل ولا في الشرع لأنه ليس بفعل الإنسان ولا وجوده باختياره وتناول المباح بالطريق الشرعي ليس بقبيح أيضاً وهو خطبة زينب ونكاحها من غير استئذان زيد عنها ولا طلب إليه وهو أقرب منه من زور قيصه أن يواسيه بمفارقتها مع توه العلم بأن نفس زيد لم تكن من التعلق بها في شيء بل كانت تجفوا عنها ونفس رسول الله صلى الله عليه وسلم متعلقة بها ولم يكن مستنكراً عندهم أن ينزل الرجل عن امرأته لصديقه ولا مستهجنأ إذا نزل عنها أن ينكحها الآخر فإن المهاجرين حين دخلوا المدينة استهم الانصار بكل شيء حتى إن الرجل منهم إذا كانت له امرأتان نزل عن إحداهما وأنكحها المهاجر وإذا كان الأمر مباحاً من جميع جهاته ولم يكن فيه وجه من وجوه القبح ولا مفسدة ولا مضرة يزيد ولا بأحد بل كان مستجزاً مصالح ناهيك بواحدة منها أن بنت عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم أمنت الأئمة والضبيعة ونالت الشرف وعادت أما من أهوات المسلمين إلى ما ذكر الله عز وجل من المصلحة العامة في قوله لَكِي لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجٍ أَدْعِيَا نَهُمْ إذا قضوا منهن وطراً فالحري أن يعاتب الله رسوله حين كتمه وبالفعل كتمه بقوله أمسك عليك زوجك واتق الله وأن لا يرضى له إلا اتحاد الضمير والظاهر والثبات في مواطن الحق حتى يقتدى به المؤمنون فلا يستحيوا من المكافأة بالحق وإن كان مراً * (فإن قلت) الواو في وتختفي في نفسك وتخشى الناس والله أحق ما هي (قلت) واو الحال أي تقول لزيد أمسك عليك زوجك مخفياً في نفسك إرادة أن لا يمسكها وتختفي خاشعاً قاله الناس وتخشى الناس حقيقة في ذلك بأن تخشى الله أو واو العطف كأنه قيل وإذا تجمع بين قولك أمسك وإخفاء خلافه وخشية الناس والله أحق أن تخشاه حتى لا تفعل مثل ذلك * إذا بلغ البالغ حاجته من شيء له فيه همة قيل قضى منه وطره والمعنى فلما لم يبق لزيد فيها حاجة وتفاصرت عنها همته وطابت عنها نفسه وطلقتها وانقضت عذتها (زوجاً كما) وقراءة أهل البيت زوجتكم وقيل لجعفر بن محمد رضي الله عنهما أليس تقرأ على غير ذلك فقال لا والذي لا إله إلا هو ما قرأتها على أبي إلا كذلك ولا قرأها الحسن بن علي على أبيه إلا كذلك ولا قرأها علي بن أبي طالب على النبي صلى الله عليه وسلم إلا كذلك (وكان أمر الله مفعولاً) جملة اعتراضية يعني وكان أمر الله الذي يريد أن يكون مفعولاً مكثراً لا محالة وهو مثل ما أراد كونه من تزويج رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب ومن نفى الحرج عن المؤمنين في إجراء أزواج المتبنين مجرى أزواج البنين في تحريمهم عليهم بعد انقطاع علائق الزواج بينهم وبينهن ويجوز أن يراد بأمر الله المكثون لأنه مفعول بكن وهو أمر الله (فرض الله له) قسم له وأوجب من قولهم فرض لفلان في الديوان كذا ومنه فروض العسكر لرزقاتهم (سنة الله) اسم موضوع موضع المصدر كقولهم تربا وجند لا تؤكد لقوله تعالى « ما كان على النبي من حرج » كأنه قيل سن الله ذلك سنة في الأنبياء الماضين وهو أن لا يخرج عليهم في الإقدام على ما أباح لهم ووسع عليهم في باب النكاح وغيره وقد كانت تحتمل المهاتر والسراري وكانت لداود عليه السلام مائة امرأة وثلاثمائة سريه ولسليمان عليه السلام ثلاثمائة وسبعائة (في الذين خلوا) في الأنبياء الذين مضوا (الذين يبلغون) يحتمل وجوه الإعراب الجز على الوصف للأنبياء والرفع والنصب على المدح على

(قوله لَشَقَّ عَلَيْهِمْ وَلَكِنْ بَعْضُ الْقَالَةِ) لعله القالة (قوله ومن نفى الحرج عن المؤمنين في إجراء) لعله في عدم إجراء ويمكن أن المراد الحرج الذي يكون في الإجراء والتسوية لو حصل ذلك الإجراء

وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ۖ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۖ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ۖ وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ۖ هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ

هم الذين يبلغون أو على أعنى الذين يبلغون ۖ وقرئ رسالة الله ۖ قدر مقدورا قضاء مقضيا وحكامبتوتا ، ووصف الانبياء بأنهم لا يخشون إلا الله تعريض بعد التصريح في قوله تعالى «وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه» (حسيباً) كافياً للخوف أو محاسباً على الصغيرة والكبيرة فيجب أن يكون حق الخشية من مثله (ما كان محمداً بأحد من رجالكم) أى لم يكن أباً رجل منكم على الحقيقة حتى ثبت بينه وبينه ما ثبت بين الأب وولده من حرمة الصهر والنكاح (ولكن) كان (رسول الله) وكل رسول أبواقته فيما يرجع إلى وجوب التوقير والتعظيم له عليهم ووجوب الشفقة والرحمة لهم عليه لافى سائر الأحكام الثابتة بين الآباء والأبناء وزيد واحد من رجالكم الذين ليسوا بأولاده حقيقة فكان حكمه حكمكم والادعاء والتبني من باب الاختصاص والتقريب لا غير (و) كان (خاتم النبيين) يعنى أنه لو كان له ولد بالغ مبلغ الرجال لكان نبياً ولم يكن هو خاتم الانبياء كما يروى أنه قال في إبراهيم حين توفى لوعاش لكان نبياً (فإن قلت) أما كان أباً للظاهر والطيب والقاسم وإبراهيم (قلت) قد أخرجوا من حكم النبي بقوله من رجالكم من وجهين أحدهما أن هؤلاء لم يبلغوا مبلغ الرجال والثاني أنه قد أضاف الرجال إليهم وهؤلاء رجاله لا رجالهم (فإن قلت) أما كان أباً للحسن والحسين (قلت) بلى ولكنهما لم يكونا رجلين حيثنذ وهما أيضاً من رجاله لا من رجالهم وشيء آخر وهو أنه إنما قصد ولده خاصة لا ولد ولده لقوله تعالى وخاتم النبيين ألا ترى أن الحسن والحسين قد عاشا إلى أن يف أحدهما على الأربعين والآخر على الخمسين ۖ قرئ ولكن رسول الله بالنصب عطفًا على أبأ أحد وبالرفع على ولكن هو رسول الله ولكن بالتشديد على حذف الخبر تقديره ولكن رسول الله من عرفتموه أى لم يعش له ولد ذكروا خاتم بفتح التاء بمعنى الطابع وبكسرهما بمعنى الطابع وفاعل الختم وتقويه قراءة ابن مسعود ولكن نبياً ختم النبيين (فإن قلت) كيف كان آخر الانبياء وعيسى ينزل فى آخر الزمان قلت معنى كونه آخر الانبياء أنه لا ينبا أحد بعده وعيسى بمن نبى قبله وحين ينزل ينزل عاملاً على شريعة محمد مصلياً إلى قبلته كأنه بعض أمته (اذكروا الله) أثنوا عليه بضروب الثناء من التقديس والتحميد والتهلل والتكبير وما هو أهله وأكثرها ذلك (بكرة وأصيلاً) أى فى كافة الاوقات قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الله على فم كل مسلم وروى فى قلب كل مسلم وعن قيادة قولوا سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم وعن مجاهد هذه كلمات يقولها الطاهر والجنب والغفلان أعنى اذكروا وسبحوا وجهان إلى البكرة والأصيل كقولك صم وصل يوم الجمعة والتسبيح من جملة الذكروا إنما اختصه من بين أنواعه اختصاص جبريل وميكائيل من بين الملائكة ليبين فضله على سائر الأذكار لأن معناه تنزيه ذاته عما لا يجوز عليه من الصفات والأفعال وتبرئته من القبايح ومثال فضله على غيره من الأذكار فضل وصف المعبود بالنزاهة من أدناس المعاصي والظهور من أرجاس المآثم على سائر أوصافه من كثرة الصلاة والصيام والتوفر على الطاعات كلها والاشتغال على العلوم والاشتهار بالفضائل ويجوز أن يريد بالذكروا كثرة تكثير الطاعات والإقبال على العبادات فإن كل طاعة وكل خير من جملة الذكروا خاص من ذلك التسبيح بكرة وأصيلاً وهى الصلاة فى جميع أوقاتها فضل الصلاة على غيرها أو صلاة الفجر والعشاء لأن أداءها أشق ومراعاتها أشده لما كان من شأن المصلى أن يعطف فى ركوعه وسجوده استعير لمن يعطف على غيره حقاً عليه وتروفاً كعائد المريض فى انعطافه عليه والمرأة فى حنوها على ولدها ثم كثر حتى استعمل فى الرحمة والتروؤف ومنه قولهم صلى الله عليك أى ترحم عليك وترأف (فإن قلت) قوله (هو الذى يصلى عليكم) إن فسرته بترحم عليكم وترأف فما تصنع بقوله

ۖ قوله تعالى هو الذى يصلى عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات إلى النور الآية (قال إن جعلت يصلى بمعنى يرحم

(قوله قد عاشا إلى أن يف أحدهما) أى زاد واليف بالتشديد والتخفيف الزيادة كذا فى الصحاح

وَمَلَأْنٰكَ لِخُرُوجِكَ مِنَ الظُّلُمٰتِ إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيْمًا ۝ يَحْيِيَهُمْ يَوْمَ يَقُوْنَهُ سَلٰمٌ وَّاعْدَ لَهُمْ اَجْرًا كَرِيْمًا ۝ يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ اِنَّا اَرْسَلْنٰكَ شَهِيدًا وَبَشْرًا وَنَذِيْرًا ۝ وَدَاعِيًا اِلَى اللّٰهِ بِاِذْنِهِ وَسَرَاجًا مُّنِيْرًا ۝ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِيْنَ بِاَنَّ لَهُمْ مِّنْ اللّٰهِ فَضْلًا كَبِيْرًا ۝ وَلَا تَطْعِ الْكَافِرِيْنَ وَالْمُنٰفِقِيْنَ وَدَعْ اٰذَنَهُ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ وَكَفٰی

(وملائكته) وماء منى صلاتهم (قلت) هي قولهم اللهم صل على المؤمنين جعلو لذكرهم مستجاب الدعوة كأنهم فاعلون الرحمة والرافة ونظيره قوله حياك الله أي أحياك وأبقاك وحيثك أي دعوت لك بأن يحييك الله لأنك لا تنكالك على إجابة دعوتك كأنك تبقيه على الحقيقة وكذلك عمرك الله وعمرك وسقاك الله وسقيتك وعليه قوله تعالى إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه أي ادعوا الله بأن يصلي عليه والمعنى هو الذي يترحم عليكم ويتأف حيث يدعوكم إلى الخير ويأمركم بالكثير الذكر والتوفر على الصلاة والطاعة (ليخرجكم) من ظلمات المعصية إلى نور الطاعة (وكان بالمؤمنين رحيمًا) دليل على أن المراد بالصلاة الرحمة ويرى أنه لما نزل قوله تعالى إن الله وملائكته يصلون على النبي قال أبو بكر رضي الله عنه ما خصك الله يا رسول الله بشرف إلا وقد أشركنا فيه فأزلت (نحيثهم) من إضافة المصدر إلى المفعول أي يحبون يوم لقائه بسلام فيجوز أن يعظمهم الله بسلامه عليهم كما يفعل بهم سائر أنواع التعظيم وأن يكون مثلاً كاللقاء على ما فسرنا وقيل هو سلام ملك الموت والملائكة معه عليهم وبشارتهم بالجنة وقيل سلام الملائكة عند الخروج من القبور وقيل عند دخول الجنة كما قال والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم والاجر الكريم الجنة (شاهدا) على من بعث اليهم وعلى تكذيبهم وتصدقهم أي مقبولا قولك عند الله لهم وعليهم كما يقبل قول الشاهد العدل في الحكم (فإن قلت) وكيف كان شاهدا وقت الإرسال وإنما يكون شاهدا عند تحمل الشهادة أو عند أدائها (قلت هي) حال مقدرة كسئلة الكتاب مرتت برجل معه صقر صائدا به غدا أي مقدرًا به الصيد غدا (فإن قلت) قد فهم من قوله إننا أرسلناك داعيًا أنه مأذون له في الدعاء فإفادة قوله (بإذنه) (قلت) لم يرد به حقيقة الإذن وإنما جعل الإذن مستعارًا للتسهيل والتيسير لأن الدخول في حق المالك متعذر فإذا صودف الإذن تسهل وتيسر فلما كان الإذن تسهلاً لما تعذر من ذلك وضع موضعه وذلك إن دعاء أهل الشرك والجاهلية إلى التوحيد والشرائع أمر في غاية الصعوبة والتعذر فقل بإذنه الإيدان بأن الأمر صعب لا يتأتى ولا يستطيع إلا إذا سأل الله ويسره ومنه قولهم في الشحيح أنه غير مأذون له في الإنفاق أي غير مهمل له الإنفاق لكونه شاقا عليه داخلًا في حكم التعذر جلي به الله ظلمات الشرك واهتدى به الضالون كما يجلي ظلام الليل بالسراج المتبرق ويهتدى به أو أمد الله بنور نبوته نور البصائر كما يمد نور السراج نور الأبصار وصفه بالإشارة لأن من السراج ما لا يضيئ إذا قل سبطه ودقت فتيلته وفي كلام بعضهم ثلاثة أضيئ رسول بطلى وسراج لا يضيئ ومائدة ينتظر لها من يحيى وسئل بعضهم عن الموحشين فقال ظلام سائر وسراج قاتر وقيل وذا سراج منير أو تاليا سراجا منيرا ويجوز على هذا التفسير أن يعطف على كاف أرسلناك الفضل ما يفضل به عليهم زيادة على الثواب وإذا ذكر المتفضل به وكبره فما ظنك بالثواب ويجوز أن يريد بالفضل الثواب من فوقهم للعطايا فضول وفواضل وأن يريد أن لهم فضلا كبيرا على سائر الأمم وذلك الفضل من جهة الله وأنه آتاهم ما فضلوه به (ولا تطع الكافرين) معناه الدوام والثبات

فما بال عطف الملائكة عليه فأجاب بأنهم لما كانوا يدعون الله بالرحمة ويستجيب دماهم بذلك جعلوا كأنهم فاعلون الرحمة كما تقول حياك الله بمعنى أحياك ثم تقول حيثه بمعنى دعوة الله له بالحياة والمقصود بذلك جعل الحياة محقة له كأنك قلت دعوت له بالحياة فاستجبت الدعوة قال أحد كثير ما يفر الزمخشري من اعتقاد إرادة الحقيقة والمجاز معا بلفظ واحد وقد التزمه هنا ولكن جعل الصلاة من الله حقيقة ومن الملائكة مجازاً لأنه حملها على الرحمة وأما غيره فحملها على الدعاء وجعلها من الملائكة حقيقة ومن الله مجازاً والله أعلم

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عَدَةٍ تَعْتَدُونَهَا فَمَعَهُنَّ وَسِرُّهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا * يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الَّتِي آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمَّتِكَ وَبَنَاتِ خَالَكَ وَبَنَاتِ خَلَّتِكَ

على ما كان عليه أو التيسير (أذا هم) يحتمل إضافته إلى الفاعل والمفعول يعنى ودع أن تؤذيهم بضرر أو قتل وخذ بظواهرهم وحسابهم على الله في باطنهم أو ودع ما يؤذونك به ولا تجازمهم عليه حتى تؤمر وعن ابن عباس رضى الله عنهما هي منسوخة بآية السيف (وتوكل على الله) فإنه يكفيهم وكفى به مفوضا إليه ولقاتل أن يقول وصفه الله بخمسة أوصاف وقابل كلا منها بخطاب مناسب له قابل الشاهد بقوله وبشر المؤمنين لأنه يكون شاهدا على أمته وهم يكونون شهداء على سائر الأمم وهو الفضل الكبير والمبشر بالإعراض عن الكافرين والمنافقين لأنه إذا أعرض عنهم أقبل جميع إقباله على المؤمنين وهو مناسب للبشارة والنذير بدع إذا هم لأنه إذا ترك إذا هم في الحاضر والأذى لابتدأ له من عقاب عاجل أو أجل كانوا منذرين به في المستقبل والداعي إلى الله بتيسيره بقوله وتوكل على الله لأن من توكل على الله يسر عليه كل عسير والسراج المنير بالاكْتفاء به وكلا لأن من أناره الله برهانا على جميع خلقه كان جديراً بأن يكفى به عن جميع خلقه النكاح الوطء وتسمية العقد نكاحاً ملائمة له من حيث أنه طريق إليه ونظيره تسميتهم الخمر إنما لأنها سبب في اقتراف الإثم ونحوه في علم البيان قول الراجز * أسنمة الآبال في صحابه * سمي الماء بأسنمة الآبال لأنه سبب سمن المال وارتفاع أسنمته ولم يرد لفظ النكاح في كتاب الله إلا في معنى العقد لأنه في معنى الوطء من باب التصريح به ومن آداب القرآن السكناية عنه باهظ للملازمة والمماسه والقربان والتغشى والإتيان * (فإن قلت) لم خص المؤمنين والمؤمنات والحكم الذي نطق به الآية تستوى فيه المؤمنات والكنائيات (قلت) في اختصاصهن تنبيه على أن أصل أمر المؤمن والأولى به أن يتخير لنطقه وأن لا ينكح إلا مؤمنة عفيفة ويتنزه عن مزاججة الفواسق فما بال الكوافر ويستنكف أن يدخل تحت لحاف واحد دعوة الله ووليّه فالتى في سورة المائدة تعليم ما هو جائز غير محرم من نكاح المحصنات من الذين أوتوا الكتاب وهذه فيها تعليم ما هو الأولى بالمؤمن من نكاح المؤمنات (فإن قلت) ما فائدة ثم في قوله (ثم طلقتموهن) (قلت) فائدته نفي التوهم عن عسى يتوهم تفاوت الحكم بين أن يطلقها وهي قرية العهد من النكاح وبين أن يبعدها بالنكاح ويتراخي بها المدة في حباله الزواج ثم يطلقها (فإن قلت) إذا خلا بها خلوة يمكنه معها إلماس هل يقوم ذلك مقام المساس (قلت) نعم عند أبي حنيفة وأصحابه حكم الخلوة الصحيحة حكم المساس وقوله (فإن لم يكن عليهن من عدة) دليل على أن العدة حق واجب على النساء للرجال (تعتدونها) تستوفون عددها من قولك عددت الدراهم فاعتدها كقولك كلته فاكلناه وزنته فأنزته وقرئ تعتدونها مخففاً أى تعتدون فيها كقوله ويوم شهدناه والمراد بالاعتداء ما في قوله تعالى ولا تمسكوهن ضرارا لتعتدوا * (فإن قلت) ما هذا التمتع أو أوجب أم مندوب إليه (قلت) إن كانت غير مفروض لها كانت المتعة واجبة ولا تجب المتعة عند أبي حنيفة إلا لها وحدها دون سائر المطلقات وإن كانت مفروضاً لها فالمتعة يختلف فيها فبعض على التدب والاستحباب ومنهم أبو حنيفة وبعض على الوجوب (سراحاً جميلاً) من غير ضرار ولا منع واجب (أجورهن) مهورهن لأن المهر أجز على البضع ولما تأواها لما إعطاؤها عاجلاً ولما فرضها وتسميتها في العقد (فإن قلت) لم قال اللاتي آتيت أجورهن ومما أفاء الله عليك واللاتي هاجرن معك وما فائدة هذه التخصيصات (قلت) قد اختار الله لرسوله الأفضل الأولى واستحبه بالأطيب الأزكى كما اختصه بغيرها من الخصائص وآثره بما سواها من الآثار وذلك أن تسمية المهر في العقد أولى وأفضل من ترك التسمية وإن وقع العقد جائزاً وله أن يماسها وعليه مهر المثل إن دخل بها والمتعة إن لم يدخل بها وسوق المهر إليها عاجلاً أفضل من أن يسميه ويؤجله وكان التعجيل ديدن السلف

الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِن وَهَبْتَ نَفْسَهُمَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَّكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ وَكَانَ اللَّهُ

وستهم وما لا يعرف بينهم غيره وكذلك الجارية إذا كانت سبية ماليتها وخطبه سيفه ورحمه وما غنمه الله من دار الحرب أحل وأطيب مما يشتري من شقّ الجلب والسبي على ضربين سبي طيبة وسبي خبيثة فسبي الطيبة ماسي من أهل الحرب وأما من كان له عهد فالسبي منهم سبي خبيثة ويدل عليه قوله تعالى (مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ) لأن فيء الله لا يطلق إلا على الطيب دون الخبيث كما أن رزق الله يجب إطلاقه على الحلال. ودون الحرام وكذلك اللاتي هاجرن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأته غير المحارم أفضل من غير المهاجرات معه وعن أم هانئ بنت أبي طالب خطبني رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتذرت إليه فعدتني ثم أنزل الله هذه الآية فلم أحل له لأنني لم أهاجر معه كنت من الطلقاء * وأحللنا لك من وقع لها أن تهب لك نفسها ولا تطلب مهرًا من النساء المؤمنات إن اتفق ذلك ولذلك نكرها واختلف في اتفاق ذلك فعن ابن عباس رضي عنهما لم يكن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد منهن بالهبة وقيل الموهوبات أربع ميمونة بذت الحرث وزينب بنت خزيمة أم المساكين الأنصارية وأم شريك بنت جابر وخولة بنت حكيم رضي الله عنهن قرئ (إن وهبت) على الشرط وقرأ الحسن رضي الله عنه أن بالفتح على التعليل بتقدير حذف اللام ويجوز أن يكون مصدرًا محذوفًا معه الزمان كقولك اجلس مادام زيد جالسًا بمعنى وقت دوامه جالسًا ووقت هبتها نفسها وقرأ ابن مسعود بغير أن * (فان قلت) مامعنى الشرط الثاني مع الأول (قلت) هو تقييد له شرط في الإحلال هبتها نفسها وفي الهبة إرادة استنكاح رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنه قال أحللناها لك إن وهبت لك نفسها وأنت تريد أن تستنكحها لأن إرادته هي قبول الهبة ومابه تتم (فإن قلت) لم عدل عن الخطاب إلى الغيبة في قوله تعالى (نفسها للنبي إن أراد النبي) ثم رجع إلى الخطاب (قلت) للإيدان بأنه مما خص به وأوثر ويجيء على لفظ النبي للدلالة على أن الاختصاص تكرمة له لأجل النبوة وتكريره تفخيم له وتقرير لاستحقاقه الكرامة لنبوته * واستنكاحها طلب نكاحها والرغبة فيه وقد استشهد به أبو حنيفة على جواز عقد النكاح بلفظ الهبة لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمثه سواء في الأحكام إلا فيما خصه الدليل وقال الشافعي لا يصح وقد خص رسول الله صلى الله عليه وسلم بمعنى الهبة ولفظها جميعاً لأن اللفظ تابع للمعنى والمسمى للاشتراك في اللفظ يحتاج إلى دليل وقال أبو الحسن الكرخي إن عقد النكاح بلفظ الإجارة جائز لقوله تعالى اللاتي آتيت أجورهن وقال أبو بكر الرازي لا يصح لأن الإجارة عقد مؤقت وعقد النكاح مؤبد فهما متباينان (خالصة) مصدر مؤكد كقوله الله وصيغة الله أي خلص لك لإحلال ما أحللنا لك خالصة بمعنى خلوصاً والفاعل والمفعلة في المصادر غير عزيزين كالخارج والقاعد والماضي والكاذبة والدليل على أنها وردت في أثر الإحلال الأربعة مخصوصة برسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل التوكيد لها قوله (قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم وما ملكت أيمانهم) بعد قوله من دون المؤمنين وهي جملة اعتراضية وقوله (لكيلا يكون عليك حرج) متصل بخالصة لك من دون المؤمنين ومعنى هذه الجملة الاعتراضية أن الله قد علم ما يجب فرضه على المؤمنين في الأزواج والإماء وعلى أي حد وصفه يجب أن يفرض عليهم فقرضه وعلم المصلحة في اختصاص رسول الله صلى الله عليه وسلم بما اختصه به ففعل ومعنى لكيلا يكون عليك حرج لئلا يكون عليك ضيق في دينك حيث اختصصناك بالتزويج واختيار ما هو أولى وأفضل وفي دنياك حيث أحللنا لك أجناس المنكوحات وزدناك الواهبة نفسها وقرئ خالصة بالرفع أي ذاك خلوص لك وخصوص من دون المؤمنين ومن جعل خالصة فعنا للمرأة فعلى مذهبه هذه المرأة خالصة لك من دونهم (وكان الله غفوراً) للواقع في الحرج إذا تاب (رحيماً) بالتوسعة

(قوله كما أن رزق الله يجب إطلاقه على الحلال) هذا عند الممتزلة أما أهل السنة فيطلقونه على القسمين

عَفُورًا رَحِيمًا * تُرْجَى مِنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوَى إِلَيْكَ مِنْ تَشَاءُ * وَمِنْ أُتْبِعَتْ مِنْ عَزَلَتْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ تَقْرَءَ عَنِهَا وَلَا يُحِزْنَ وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْتَهُنَّ كُلُّهُنَّ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا * لَا يَحِلُّ لَكَ النَّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ وَكَانَ اللَّهُ

على عباده * روى أن أمهات المؤمنين حين تغايرن وابتغين زيادة النفقة وغلظ رسول الله صلى الله عليه وسلم حجرهن شهراً ونزل التخيير فأشفقن أن يطلقهن فقام رسول الله أفرض لنا من نفسك ومالك ما شئت وروى أن عائشة رضى الله عنها قالت يا رسول الله إني أرى ربك يسارع في هواك (ترجى) بهمز وغير همز تؤخر (وتؤوى) تضم يعنى تترك مضاجعة من تشاء منهن وتضاجع من تشاء أو تطلق من تشاء وتمسك من تشاء أو لا تقسم لا يتهن شئت وتقسم لمن شئت أو تترك لزوجة من شئت من نساء أمتك وتزوج من شئت وعن الحسن رضى الله عنه كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا خطب امرأة لم يكن لأحد أن يخطبها حتى يدعها وهذه قسمة جامعة لما هو الغرض لانه إيمان يطلق وإما أن يمسك فإذا أمسك ضاجع أو ترك وقسم أو لم يقسم وإذا طلق وعزل فأما أن يخلى المعزولة لا يبتغيها أو يبتغيها روى أنه أرجى منهن سودة وجويرية وصفية وميمونة وأم حبيبة فكان يقسم لمن ما شاء كإشياء وكانت ممن آوى اليه عائشة وحفصة وأم سلمة وزينب رضى الله عنهن أرجى خمساً وآوى أربعة وروى أنه كان يسوى مع ما أطلق له وخير فيه الاسودة فلما وهبت ليلتها لعائشة وقالت لا تطلقني حتى أحشر في زمرة نسائك (ذلك) التفويض إلى مشيئتكم (أدنى) إلى قوة عيونهن وقلة حزنهن ورضاهن جميعاً لانه إذا سوى بينهن في الإيواء والإرجاء والعزل والابتغاء وارتفع الفاضل ولم يكن لإحداهن مما تريد ومما لا تريد إلا مثل ما للأخرى وعلين أن هذا التفويض من عند الله بوجهه أطمانت نفوسهن وذهب التنافس والتغاير وحصل الرضا وقرت العيون وسلت القلوب (والله يعلم ما في قلوبكم) فيه وعيدان لم ترض منهن بما دبر الله من ذلك وفوض إلى مشيئة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعث على تواطئ قلوبهن بتصافي بينهن والتوافق على طلب رضا رسول الله صلى الله عليه وسلم وما فيه طيب نفسه * وقرئ تقر أعينهن بضم التاء ونصب الأعين وتقرأ عينهن على البناء للمفعول (وكان الله عليماً) بذات الصدور (حليماً) لا يعاجل بالعقاب فهو حقيق بأن يثق ويحذر * كلهن تأكيد لنون يرضين وقرأ ابن مسعود ويرضين كلهن بما آتيتن على التقديم وقرأ كلهن تأكيداً لمن في آتيتن * (لا تحل) وقرئ بالذكير لأن تأكيد الجمع غير حقيق وإذا جاز بغير فصل في قوله تعالى وقال نسوة كان مع الفصل أجوز (من بعد) من بعد التسع لأن التسع نصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأزواج كما أن الأربع نصاب أمته منهن فلا يحل له أن يتجاوز النصاب (ولا أن تبدل بهن) ولأن تستبدل بهؤلاء التسع أزواجا آخر بكلهن أو بعضهم أراد الله لهن كرامة وجزاء على ما اخترن ورضين فقصر النبي صلى الله عليه وسلم عليهن وهى التسع اللاتي مات عنهن عائشة بنت أبي بكر حفصة بنت عمر أم حبيبة بنت أبي سفيان سودة بنت زمعة أم سلمة بنت أبي أمية صفية بنت حيي الخيرية ميمونة بنت الحارث الحلالية زينب بنت جحش الأسدية جويرية بنت الحارث المصطلقية رضى الله عنهن * من (من أزواج) لتأكيد النفي وفائدته استغراق جنس الأزواج بالتحريم وقيل معناه لا تحل لك النساء من بعد النساء اللاتي نص لإحلالهن لك من الاجناس الأربعة من الاعرايات والغرائب أو من الكتائيات أو من الإماء بالنكاح وقيل في تحريم التبديل هو من البديل الذى كان في الجاهلية كان يقول الرجل للرجل بادلنى بامرأتك وأبادلك بامرأتى فينزل كل واحد منهما عن امرأته لصاحبه ويحكى أن عيينة بن حصن دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وعنده عائشة عن غير استئذان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عيينة أين الاستئذان قال يا رسول الله ما استئذنت على رجل قط ممن مضى منذ أدركت ثم قال من هذه الجميلة

(قوله فقصر النبي صلى الله عليه وسلم عليهن وهى التسع) لعله ومن

عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا ۖ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَظَرٍ إِنَّهُ
وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَأْنَسِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي
مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ

إلى جنبك فقال صلى الله عليه وسلم هذه عائشة أم المؤمنين قال عينة أفلا أنزل لك عن أحسن الخلق فقال صلى الله عليه وسلم إن الله قد حرم ذلك فلما خرج قالت عائشة رضى الله عنها من هذا يا رسول الله قال أحق مطاع وأنه على ما ترين لسيد قومه وعن عائشة رضى الله عنها مامات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحل له النساء نعى أن الآية قد نسخت ولا يخلو نسخها إيمان يكون بالسنة وإما بقوله تعالى إنا أحلنا لك أزواجك وترتيب الزول ليس على ترتيب المصحف (ولو أعجبك) في موضع الحال من الفاعل وهو الضمير في تبدل لامن المفعول الذى هو من أزواج لأنه موغل في التكثير وتقديره مفروضا إعجابك بهن وقيل هي أسماء بنت عيسى الخثعمية امرأة جعفر بن أبي طالب والمراد أنها ممن أعجبه حسنهن واستثنى ممن حرم عليه الإمام (رقيبا) حافظا مهمنا وهو تحذير عن مجاوزة حدوده وتخطي حلاله إلى حرامه (أن يؤذن لكم) في معنى الظرف تقديره وقت أن يؤذن لكم (غير ناظرين) حال من لا تدخلوا وقع الاستثناء على الوقت والحال معا كأنه قيل لا تدخلوا بيوت النبي صلى الله عليه وسلم إلا وقت الإذن ولا تدخلوها إلا غير ناظرين وهؤلاء قوم كانوا يتحينون طعام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيدخلون ويقعدون منتظرين لإدراكه ومعناه لا تدخلوا بهاؤلاء المتحينون للطعام إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إناه وإلا فلو لم يكن لهؤلاء خصوصا لما جاز لأحد أن يدخل بيوت النبي صلى الله عليه وسلم إلا أن يؤذن له إذنا خاصا وهو الإذن إلى الطعام لحسب وعن ابن أبي عتبة أنه قرأ غير ناظرين مجرورا صفة لطعام وليس بالوجه لأنه جرى على غير ما هو له فن حقه ضمير ما هو له أن يبرز إلى اللفظ فيقال غير ناظرين إناه أنتم كقولك هند زيد ضاربه هي ۖ وإني الطعام إدراكه يقال أنى الطعام إني كقولك قلاه قلى ومنه قوله بين حميم أن بالغ إناه وقيل أى غير ناظرين وقت الطعام وساعة كله وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أولم على زينب بتمر وسويق وشاة وأمر أنسا أن يدعو بالناس فترادفوا أفواجا يأكل فوج فيخرج ثم يدخل فوج إلى أن قال يا رسول الله دعوت حتى ما أجد أحدا أدعوه فقال ارفعوا أطعامكم وتفرق الناس وبقي ثلاثة نفر يتحدثون فأطالوا فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخرجوا فانطلق إلى حجرة عائشة رضى الله عنها فقال السلام عليكم أهل البيت فقالوا عليك السلام يا رسول الله كيف وجدت أهلك وطاف بالحجرات فسلم عليهن ودعونهن ورجع فإذا الثلاثة جلوس يتحدثون وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم شديدا للحياة فولى فلما رأوه متوليا خرجوا فراجع ونزلت (ولامستأنسين لحديث) نهوا عن أن يطيلوا الجلوس يستأنس ببعضه بعض لأجل حديث يحدثه به أو عن أن يستأنسوا حديث أهل البيت واستأنسه تسمعه وتوجه وهو مجرور معطوف على ناظرين وقيل هو منصوب على ولا تدخلوها مستأنسين ۖ لا بد في قوله (فيستحى منكم) من تقدير المضاف أى من إخراجكم بدليل قوله والله لا يستحى من الحق يعنى أن إخراجكم حق ما ينبغي أن يستحيا منه ۖ ولما كان الحياة مما يمنع الحى من بعض الأفعال قيل (لا يستحى من الحق) بمعنى لا يمنع منه ولا يتركه ترك الحى منكم وهذا أدب الله به القلاء وعن عائشة رضى الله عنها حسبك في القلاء أن الله تعالى لم يحتملهم وقال فإذا طعمتم فانتشروا وقرئ لا يستحى بياء واحدة ۖ الضمير في (سألتهم) لنساء النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكرن لأن الحال ناطقة بذكرهن (متاعا) حاجة (فأسألوهن) المتاع قيل إن عمر رضى الله عنه كان يحب ضرب الحجاب عليهن بحجة شديدة وكان يذكره شيرا ويود أن ينزل فيه وكان يقول لو أطاع فيكن ما رأتكن عيني وقال يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب فنزلت وروى أنه مر عليهن وهن مع النساء في المسجد فقال لئن

وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا ۖ إِنْ تَبَدُّوا شَيْئًا أَوْ تَخَفَوْهُ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۖ لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِي آبَائِهِنَّ وَلَا أَبْنَائِهِنَّ وَلَا إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَبْنَاءَ إِخْوَانِهِنَّ وَلَا نِسَاءَ أَخَوَاتِهِنَّ وَلَا نِسَاءَ أَخَوَاتِهِنَّ وَلَا مَمَالِكَ أَيْمَنَهُنَّ وَأَتَقِينَ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ۖ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا

احتجبتن فإن لكن على النساء فضلا كما أن لزوجكن على الرجال الفضل فقالت زينب رضى الله عنها يا ابن الخطاب إنك لاتغار علينا والوحي ينزل في بيوتنا فلم يلبسوا إلا يسيرا حتى نزلت وقيل إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يطعم معه بعض أصحابه فأصاب يدرجل منهم يد عائشة ففكره النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فنزلت آية الحجاب وذكر أن بعضهم قال انتهى أن نكلم بنات عمنا إلا من وراء حجاب لأن مات محمد لا تزوجن عائشة فأعلم الله أن ذلك محرم (وما كان لكم) وماصح لكم إيذاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نكاح أزواجه من بعده ۖ وسمى نكاحهن بعده عظيمًا عنده وهو من أعلام تعظيم الله لرسوله وإيجاب حرمة حيًا وميتًا وإعلامه بذلك مما طيب به نفسه وسر قلبه واستغفر شكره فإن نحو هذا مما يحدث الرجل به نفسه ولا يخفى منه فكره ومن الناس من تفرط غيرته على حرمة حتى يتغنى لها الموت لئلا تنكح من بعده وعن بعض الفتيان أنه كانت له جارية لا يرى الدنيا بها شغفًا واستهتارًا فنظر إليها ذات يوم فتنفس الصعداء واتحب فعلى نحيبه مما ذهب به فكره هذا المذهب فلم يزل به ذلك حتى قتلها تصورا لماعسى يتفق من بقائها بعده وحصولها تحت يد غيره وعن بعض الفقهاء أن الزوج الثاني في هدم الثلاثي مما يجرى مجرى العقوبة فصين رسول الله ﷺ عما يلاحظ ذلك (إن تبدوا شيئا) من نكاحهن على أنفسكن (أو تخفوه) في صدوركن (فإن الله) يعلم ذلك فيعاقبكم به وإنما جاء به على أثر ذلك عاما لكل بادوخاف ليدخل تحته نكاحهن وغيره ولأنه على هذه الطريقة أهول وأجزل روى أنه لما نزلت آية الحجاب قال الآباء والأبناء والأقارب يا رسول الله أونحن أيضا نكلمهن من وراء الحجاب فنزلت (لا جناح عليهن) أى لا إثم عليهن في أن لا يحتجبن من هؤلاء ولم يذكر العم والخال لهما مجريان مجرى الوالدين وقد جاءت تسمية العم أبا قال الله تعالى وإله آبائك إبراهيم وإسماعيل وإسحق وإسماعيل عم يعقوب وقيل كره ترك الاحتجاب عنهما لأنهما يصفانها لآبائهما وأبنائهما غير محارم ۖ ثم نقل الكلام من الغيبة إلى الخطاب وفي هذا النقل ما يدل على فضل تشديد فقيل (واتقين الله) فيما أمرتن به من الاحتجاب وأزل فيه الوحي من الاستتار وأحاططن فيه وفيما استثنى منه ما قدرتن واحفظن حدودهما واسلكن طريق التقوى في حفظهما وليكن عملكن في الحجب أحسن مما كان وأنتن غير محجبات ليفضل سركن عليكن (إن الله كان على كل شيء) من السر والعلن وظاهر الحجاب وباطنه (شهيذا) لا يتفاوت في علمه الأحوال ۖ قرئ وملائكته بالرفع عطفا على محل إن واسمها وهو ظاهر على مذهب الكوفيين ووجهه عند البصريين أن يحذف الخبر لدلالة يصلون عليه (صلوا عليه وسلموا) أى قولوا الصلاة على الرسول والسلام ومعناه الدعاء بأن يترحم عليه الله يرسل (فإن قلت) الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم واجبة أم مندوب إليها (قلت) بل واجبة وقد اختلفوا في حال وجوبها فمنهم من أوجبها كلما جرى ذكره وفي الحديث من ذكرت عنده فلم يصل على فدخل النار فأبعده الله ويروى أنه قيل يا رسول الله أرايت قول الله تعالى إن الله وملائكته يصلون على النبي فقال صلى الله عليه وسلم هذا من العلم الممكن ولولا أنكم سألتوني عنه ما أخبرتكم به إن الله وكل بنى ملكين فلا أذكر عند عبد مسلم فيصلى على إلا قال ذاك المكان غفر الله لك وقال الله تعالى وملائكته جوابا لذئلك الملكين آمين ولا أذكر عند عبد مسلم فلا يصلى على إلا قال ذاك الملك لا غفر الله لك وقال الله تعالى وملائكته لذئلك الملكين آمين ومنهم من قال تجب في كل مجلس مرة وإن تكررت ذكره كما قيل في آية السجدة وتشميت العاطس وكذلك

(قوله لا يرى الدنيا بها شغفا واستهتارا) في الصحاح فلان مستهتر بالشراب أى مولع به لا يبالى ما قيل فيه

تَسْلِيًا ۖ إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا ۖ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا كَتَبْنَا فَقَدْ احْتَمَلُوا بِهْتَانًا وَإِنَّمَا مِيقَاتُهَا ۖ يَأْتِيهَا النَّبِيُّ قُلُوبًا لَّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءَ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَ مِنْ جَلْبِينٍ ذَلِكَ أَذَىٰ أَنْ يُعْرِفَنَّ فَلَا يُؤْذِينَ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝

في كل دعاء في أوله وخره ومنهم من أوجها في العمرّة وكذا قال في إظهار الشهادتين والذي يقتضيه الاحتياط الصلاة عليه عند كل ذكر لما ورد من الأخبار (فإن قلت) فالصلاة عليه في الصلاة أي شرط في جوازها أم لا (قلت) أبو حنيفة وأصحابه لا يرونها شرطا وعن إبراهيم النخعي كانوا يكتفون عن ذلك يعني الصحابة بالشهادة وهو السلام عليك أيها النبي وأنا الشافعي رحمه الله فقد جعلها شرطا (فإن قلت) فأتقول في الصلاة على غيره (قلت) القياس جواز الصلاة على كل مؤمن لقوله تعالى هو الذي يصلي عليكم وقوله تعالى وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم وقوله صلى الله عليه وسلم اللهم صل على آل أبي أوفى ولكن للعلماء تفصيلا في ذلك وهو أنها إن كانت على سبيل التبع كقولك صلى الله على النبي وآله فلا كلام فيها وأما إذا أفرد غيره من أهل البيت بالصلاة كما يفرد هو فمكروه لأن ذلك صار شعارا لذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولأنه يؤدي إلى الاتهام بالرفض وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقفن مواقف التهم (يؤذون الله ورسوله) فيه وجهان أحدهما أن يعبر بإيذائهما عن فعل ما يكرهانه ولا يرضيانه من الكفر والمعاصي وإنكار النبوة ومخالفة الشريعة وما كانوا يصيبون به رسول الله صلى الله عليه وسلم من أنواع المكروه على سبيل المجاز وإنما جعلته مجازاً فيهما جميعاً وحقيقة الإيذاء صحيحة في رسول الله صلى الله عليه وسلم لثلاث أوجه العبارة الواحدة معطية معنى المجاز والحقيقة والثاني أن يراد يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل في أذى الله هو قول اليهود والنصارى والمشركين يذاه الله مغلولة وثالث ثلاثة والمسيح ابن الله والملائكة بنات الله والأصنام شركاؤه وقيل قول الدين يلحدون في أسبائه وصفاته وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها حكى عن ربه «شتمني ابن آدم ولم ينبغ له أن يشتمني وآذاني ولم ينبغ له أن يؤذي» فأما شتمه إياي فقول له إني اتخذت ولداً وأما أذاه فقول له إن الله لا يعيدني بعد أن بدأتني وعن عكومة فعل أصحاب التصاوير الذين يزعمون تكوين خلق مثل خلق الله وقيل في أذى رسول الله صلى الله عليه وسلم قولهم ساحر شاعر كاهن مجنون وقيل كسر رباعيته وشج وجهه يوم أحد وقيل طعنهم عليه في نكاح صفية بنت حيي وأطلق إيذاء الله ورسوله وقيد إيذاء المؤمنين والمؤمنات لأن أذى الله ورسوله لا يكون إلا غير حق أبداً وأما أذى المؤمنين والمؤمنات فنهو منه ومعنى (بغير ما كُتِبُوا) بغير جنابة واستحقاق الأذى وقيل نزلت في ناس من المنافقين يؤذون علياً رضي الله عنه ويسمعونه وقيل في الذين أفكوا على عائشة رضي الله عنها وقيل في زناة كانوا يتبعون النساء وهن كارهات وعن الفضيل لا يحل لك أن تؤذي كلباً أو خنزيراً بغير حق فكيف وكان ابن عون لا يكرى الحوانيت إلا من أهل الذمة لمأفاه من الروعة عند كثر الحول ۝ الجلباب ثوب واسع أو سعة من الخمار ودون الرداء تلويه المرأة على رأسها وتقي منه ما ترسله على صدرها وعن ابن عباس رضي الله عنهما الرداء الذي يستتر من فوق إلى أسفل وقبل الملحفة وكل ما يستتر به من كساء أو غيره قال أبو زيد ۝ يجلب من سواد الليل جلباباً ۝ ومعنى (بدنين عليهن من جلابيهن) برخين عليهن ويغطين بهما وجوههن وأعطاهن يقال إذا زال الثوب عن وجه المرأة أدنى ثوبك على وجهك وذلك أن النساء كن في أول الإسلام على هجرهن في الجاهلية متبذلات تبرز المرأة في درع وخمار فصل بين الحرّة والأمة وكان القتيان وأهل الشطارة يتعرضون إذا خرجن بالليل إلى مقاضى حوائجهم في النخيل والعيطان للإماء وما تعترضوا للحرّة بعلّة الأمة يقولون حسبناعا أمة فأمرن أن يخالفن بزينة عن زى الإماء بلبس الأردية والملاحف وستر الرأس والوجه ليحشمن ويهبن فلا يطمع فيهن طامع وذلك قوله (ذلك أدنى أن يعرفن) أي أولى وأجدد بأن يعرفن فلا يتعرض لهن ولا يلقين ما يكرهن (فإن

(قوله فكيف وكان ابن عوف لا يكرى) عبارة النسفي فكيف إيذاء المؤمنين والمؤمنات

لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِبَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا ۖ مَلْعُونِينَ أَيْنَ مَا تُغْفَوْنَ أَخَذُوا وَقَتُلُوا قَتْلًا ۖ سَنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسَنَةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ۖ يَسْئَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عَلَيْهَا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا ۖ إِنَّ اللَّهَ

قلت (ما معنى من في من جلايدين) قلت هو للنبيعض إلا أن معنى النبيعض محمل وجهين أحدهما أن يجلبين ببعض ما هن من الجلاييب والمراد أن لا تكون الحرة متبدلة في درع وخمار كالآمة والمأهنة ولها جلبابان فسادا في يديها والثاني أن ترخي المرأة بعض جلبابها وفضله على وجهها تنفع حتى تميز من الآمة وعن ابن سيرين سألت عبيدة السلماني عن ذلك فقال أن تضع رداءها فوق الحاجب ثم تديره حتى تضعه على أنفها وعن السدي أن تغطي إحدى عينيها وجهها والشق الآخر إلا العين وعن الكسائي يقتنعن بملاحقهن متضمنة عليهن أراد بالانضمام معنى الإدناء (وكان الله غفورا) لما سلف منهم من التفريط مع التوبة لأن هذا مما يمكن معرفته بالعقل (الذين في قلوبهم مرض) قوم كان فيهم ضعف إيمان وقلة ثبات عليه وقيل هم الزناة وأهل الفجور من قوله تعالى فيطمع الذي في قلبه مرض (والمرجفون) ناس كانوا يرجفون بأخبار السوء عن سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولون هزموا وقتلوا وجرى عليهم كيت وكيت فيكسرون بذلك قلوب المؤمنين يقال أرجف بكذا إذا أخبر به على غير حقيقة لكونه خبرا منزولا غير ثابت من الرجفة وهي الزلزلة والمعنى لئن لم ينته المنافقون عن عداوتهم وكيدكم والفسقة عن فجورهم والمرجفون عما يؤلفون من أخبار السوء لأنهم بأن تفعل بهم الأفاعيل التي تسوءهم وتؤدهم ثم بأن تضطربهم إلى طلب الجلاء عن المدينة وإلى أن لا يساكنوك فيها (إلا) زمنا (قليلا) ربما يرتحلون وينتقطون أنفسهم وعيالاتهم فسمى ذلك إغراما وهو التحريش على سبيل المجاز (ملعونين) نصب على الشتم أو الحال أي لا يجاورونك إلا ملعونين دخل حرف الاستثناء على الظرف والحال معا كما مر في قوله إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إناه ولا يصح أن ينتصب عن أخذوا لأن ما بعد كلمة الشرط لا يعمل فيما قبلها وقيل في قليلا هو منصوب على الحال أيضا ومعناه لا يجاورونك إلا أقلاء أذلاء ملعونين (فإن قلت) ما موقع لا يجاورونك (قلت) لا يجاورونك عطف على لغربك لأنه يجوز أن يجاب به القسم ألا ترى إلى صحة قولك لئن لم يذهبوا لا يجاورونك (فإن قلت) أما كان من حق لا يجاورونك أن يعطف بالفاء وأن يقال لغربك بهم فلا يجاورونك (قلت) لوجهل الثاني مسيئا عن الأول لكان الأمر كما قلت ولكنه جعل جرابا آخر للقسم معطوفا على الأول وإنما عطف بهم لأن الجلاء عن الأوطان كان أعظم عليهم وأعظم من جميع ما أصيبوا به فتراخت حاله عن حال المعطوف عليه (سنة الله) في موضع مصدر مؤكداً أي سن الله في الذين ينافقون الأنبياء أن يقتلوا حينئذ نفقوا وعن مقاتل يعني كإقتل أهل بدر وأسروا ۖ كان المشركون يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وقت قيام الساعة استعجالا على سبيل الهزء واليهود يسألونه امتحانا لأن الله تعالى عصى وقتها في التوراة وفي كل كتاب فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يجيبهم بأنه علم قد استأثر الله به لم يطلع عليه ملكا ولا نبيا ثم بين لرسوله أنها قريبة الوقوع تهديدا للمستعجلين وإسكاتا للمتحنين (قريبا) شيئا قريبا أو لأن الساعة في معنى اليوم أو في زمان قريب ۖ السعير النار المسعورة

• قوله تعالى لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة لغربك بهم ثم لا يجاورونك فيها إلا قليلا (قال فيه المراد بقوله تعالى إلا قليلا ربما ينتقطون عيالاتهم وأنفسهم لا غير) قال أحدوفا إشارة إلى أن من توجه عليه إخلاء منزل مملوك للغرب بوجه شرعي يهل ربما ينقل بنفسه ومتاعه وعياله برهة من الزمان حتى يتحصل له منزل آخر على حسب الاجتهاد والله أعلم

(قوله لما سلف منهم من التفريط مع التوبة) هذا عند المعتزلة أو بمجرد الفضل عند أهل السنة (قوله الأفاعيل التي تسوءهم وتؤدهم) في الصحاح يقال له عندى ما ساءه وناءه أى أثقله وما يسوءه وينوءه وقال بعضهم أراد ساءه وناءه وإنما قال ناءه وهو لا يتعدى لأجل ساءه ليزدوج الكلام

لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا * خَلَدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا * يَوْمَ تَقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَلَيْتَنَّا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ * وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُّنَا السَّبِيلَ * رَبَّنَا أَنَّهُمْ ضَعِيفِينَ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَمِ لَعْنَا كَبِيرًا * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ ءَاذُوا مُوسَى فَبَرَّاهُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا * يُصْلِحْ لَكُمْ

الشديدة الإيقاد * وقرئ تقلب على البناء المفعول وتقلب بمعنى تتقلب وتقلب أى تقلب نحن وتقلب على أن الفعل للسعيير ومعنى تقلبها تصريفها في الجهات كما ترى البضعة تدور في القدر إذا غلت فترامى بها الغليان من جهة إلى جهة أو تغييرها عن أحوالها وتحويلها عن هيئاتها أو طرحها في النار مقلوبين منكوسين ونخست الوجوه بالذكر لأن الوجه أكرم وضع على الإنسان من جسده ويجوز أن يكون الوجه عبارة عن الجملة وناصب الظرف يقولون أو محذوف وهو أذكر وإذا نصب بالمحذوف كان يقولون حالا * وقرئ ساداتنا وساداتنا وهم رؤساء الكفر الذين لقنوم الكفر وزيهدهم * يقال ضلَّ السبيل وأضله آياه وزيادة الألف لإطلاق الصوت جعلت فواصل الآي كقوافي الشعر وفانتهما الوقف والدلالة على أن الكلام قد انقطع وأن ما بعده مستأنف * وقرئ كثيرا تكثيرا لإعداد اللعان وكبيرا ليبدل على أشد اللعن وأعطاه (ضعفين) ضعفا لاضلاله وضعفا لإضلاله يعترفون ويستغيثون ويتمنون ولا ينفهم شيء من ذلك (لا تكونوا كالذين آذوا موسى) قيل نزلت في شأن زيد وزينب وما سمع فيه من قالة بعض الناس وقيل في أذى موسى عليه السلام هو حديث المومسة التي أرادها قارون على قذفه بنفسها وقيل اتهامهم إياه بقتل هرون وكان قد خرج معه الجبل فأتى هناك لحملته الملائكة ومروا به عليهم ميتا فأبصروه حتى عرفوا أنه غير مقتول وقيل أحياء الله فأخبرهم ببراءة موسى عليه السلام وقيل قرفوه بعيب في جسده من برص أو أدرة فأطلعهم الله على أنه بريء منه (وجيهاً) ذا جاه ومنزلة عنده فلذلك كان يميل عنه التهم ويدفع الأذى ويحافظ عليه لئلا يلحقه وصم ولا يوصف بنقصه كما يفعل الملك بمن له عنده قرابة ووجاهة وقرأ ابن مسعود والأعمش وأبو جوبة وكان عبدالله وجيهاً قال ابن خالويه صليت خلف ابن شنبوذ في شهر رمضان فسمعت يقرأها وقرأه العامة أوجه لأنها مفصحة عن وجاهته عند الله كقوله تعالى عند ذي العرش مكين وهذه ليست كذلك (فإن قلت) قوله مما قالوا معناه من قولهم أو من مقولهم لأن ما إماما مصدرية أو موصولة وأيهما كان فكيف تصح للبراءة منه (قلت) المراد بالقول أو المقول مؤداه ومضمونه وهو الأمر المعيب ألا ترى أنهم سمو السبة بالقالة والقالة بمعنى القول (قولا سديدا) قاصدا إلى الحق والسداد القصد إلى الحق والقول بالعدل يقال سدد السهم نحو الرمية إذا لم يعدل به عن سمتها كما قالوا سهم قاصد والمراد نهيم عما خاضوا فيه من حديث زينب من غير قصد وعدل في القول والبعث على أن يسد قولهم في كل باب لأن حفظ اللسان وسداد القول رأس الخير كله والمعنى راقبوا الله في حفظ ألسنتكم وتسديد قولكم فإنكم إن فعلتم ذلك أعطاكم الله ما هو غاية الطلبة من تقبل حسناتكم والإثابة عليها ومن مغفرة سيئاتكم وتكفيرها وقيل إصلاح الأعمال التوفيق في المحجى بها صالحة مرضية وهذه الآية مقررة التي قبلها بنبت تلك على النهي عما يؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه على الأمر باتقاء الله تعالى في حفظ اللسان ليرتادف عليهم النهي والأمر مع اتباع النهي ما يتضمن الوعيد من قصة موسى عليه السلام واتباع الأمر الوعد البليغ

(قوله على أن الفعل للسعيير) يعني ووجوههم بالنصب (قوله وقيل قرفوه بعيب) في الصحاح قرفت الرجل أى عته ويقال هو يقرف بكذا أى يرمى برويته (قوله ألا ترى أنهم سمو السبة بالقالة) في الصحاح صار هذا الأمر سبة عليه بالصم أى عارا (قوله على أن يسد قولهم) في الصحاح سد قوله يسد بالكسر أى صار سديداً

أَعْمَلَكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ۖ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ۖ لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ
وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝

فيقوى الصارف عن الأذى والداعى إلى تركه ۝ لما قال (ومن يطع الله ورسوله) وعلق بالطاعة الفوز العظيم أتبعه قوله
(إنا عرضنا الأمانة) وهو يريد بالأمانة الطاعة فعظم أمرها ونغم شأنها وفيه وجهان أحدهما أن هذه الأجرام العظام
من السموات والأرض والجبال قد انقادت لأمر الله عز وعلا انقياداً تليها وهو مايتأتى من الجمادات وأطاعت له
الطاعة التى تصح منها وتليق بها حيث لم تمتنع على مشيئته وإرادته إيجاداً وتكويناً وتسوية على هيات مختلفة وأشكال
متنوعة كما قال قائلنا أتينا طائعين وأما الإنسان فلم تكن حاله فيما يصح منه من الطاعات ويليق به من الانقياد وأمر
الله ونواهيته وهو حيوان عاقل صالح للكليف مثل حال تلك الجمادات فيما يصح منها ويليق بها من الانقياد وعدم
الامتناع والمراد بالأمانة الطاعة لأنها لازمة الوجود كما أن الأمانة لازمة الأداء وعرضها على الجمادات وإبائها
وإشفاقها مجاز ۝ وأما حمل الأمانة فنقولك فلان حامل للأمانة ومحمّل لها تريد أنه لا يؤديها إلى صاحبها حتى تزول
عن ذمته ويخرج عن عهدتها لأن الأمانة كأنها راكبة للمؤمن عليها وهو حاملها ألا تراهم يقولون ركبته الديون ولى
عليه حق فإذا أداها لم تبقى راكبة له ولا هو حاملها ونحوه قولهم لا يملك مولى لمولى نصرأ يريدون أنه يبذل النصرة
له ويساعده بها ولا يمسكها كما يمسكها الخاذل ومنه قول القائل

أخوك الذى لا يملك الحس نفسه ۝ وترفض عند المحفظات الكتائف

أى لا يمسك الرقة والعطف لمساك المسالك الضنين ما فى يده بل يبذل ذلك ويسمح به ومنه قولهم ابغض حق أخيك لأنه إذا أحببه لم
يخرجه إلى أخيه ولم يؤده وإذا أبغضه أخرجه وأذاه فعنى فأبين أن يحملها وحملها الإنسان فأبين إلا أن يؤدينها وأبى الإنسان إلا أن
يكون محتملاً لها لا يؤديها ۝ ثم وصفه بالظلم لكونه تاركا لأداء الأمانة وبالجهل لإخطائه ما يسعده مع تمكنه منه وهو أداؤها
والثانى أن ما كلفه الإنسان بلغ من عظمه وثقل محمله أنه عرض على أعظم ما خلق الله من الأجرام وأقواء وأشدّه أن
يتحمّله ويستقل به فأبى حمله والاستقلال به وأشفق منه وحمله الإنسان على ضعفه ورخاوة قوته (إنه كان ظلوماً جهولاً)
حيث حمل الأمانة ثم لم يف بها وضمنها ثم خاس بضمانه فيها ونحوه ذام الكلام كثير فى لسان العرب وما جاء القرآن إلا على
طريقهم وأساليبهم من ذلك قولهم لو قيل للشحم أين تذهب لقال أسوى العوج وكم لهم من أمثال على السنة البهائم
والجمادات وتصور مقابلة الشحم محال ولكن الغرض أن السمن فى الحيوان ما يحسن قبيحه كما أن العجف مما يقيح
حسنة فصوّر أثر السمن فيه تصويراً هو أوقع فى نفس السامع وهى به آنس وله أقبل وعلى حقيقته أوقف وكذلك
تصوير عظم الأمانة وصعوبة أمرها وثقل محملها والوفاء بها (فإن قلت) قد علم وجه التمثيل فى قولهم للذى لا يثبت على رأى
واحد أراك تقدم رجلاً وتؤخر أخرى لأنه مثلت حاله فى تميله وترجحه بين الرايين وتركه المضى على أحدهما بحال من
يتردد فى ذهابه فلا يجمع رجليه للبضى ووجهه وكل واحد من الممثل والممثل به شىء مستقيم داخل تحت الصحة والمعرفة
وليس كذلك ما فى هذه الآية فإن عرض الأمانة على الجهاد وإبائه وإشفاقه محال فى نفسه غير مستقيم فكيف صح بناء
التمثيل على المحال ومأمثال هذا إلا أن تشبه شيئاً والمثبه به غير معقول (قلت) الممثل به فى الآية وفى قولهم لو قيل للشحم

(قوله وترفض عند المحفظات الكتائف) أى تفرق وتذهب والمحفظات المغضبات والكتائف جمع كتيفة وهى السخيمة
والحق يدقوله الذى إذا رآك مظلوماً رآك لك وذهب حقه كذا فى الصحاح (قوله ثم خاس بضمانه فيها) فى الصحاح حاس به
يخس ويخوس أى غدر به يقال خاس بالعهود إذا نكث

سورة سبأ مكية

إلا آية ٦ فمدنية وآياتها ٥٤ نزلت بعد لقمان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ وَهُوَ
الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ * يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ الرَّحِيمُ

أين تذهب وفي نظائره مفروض والمفروضات تتخيل في الذهن كما المحققات مثلت حال التكليف في صعوبته ونقل محله بحاله المفروضة لو عرضت على السموات والأرض والجبال لآيين أن يحملنها وأشققن منها * واللام في لعذب لام التعليل على طريق المجاز لأن التعذيب نتيجة حمل الأمانة كما أن التأديب في ضربته للتأديب نتيجة الضرب * وقرأ الأعمش ويتوب ليجعل العلة قاصرة على فعل الحامل ويتبدى ويتوب الله ومعنى قراءة العامة ليعذب الله حامل الأمانة ويتوب على غيره بمن لم يحملها لأنه إذا تيب على الوافي كان ذلك نوعاً من عذاب الغادر والله أعلم . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الأحزاب وعلها أهله وماملكت يمينه أعطى الأمان من عذاب القبر

(سورة سبأ مكية وهي أربع وخمسون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) ما في السموات والأرض كله نعمة من الله وهو الحقيق بأن يحمد ويثنى عليه من أجله ولما قال (الحمد لله) ثم وصف ذاته بالإلحاح بجميع النعم الذنبية كان معناه أنه المحمود على نعم الدنيا كما يقول أحد أعاك الذي كساك وحملك تريد أحده على كسوته وحملانه ولما قال (وله الحمد في الآخرة) علم أنه المحمود على نعم الآخرة وهو الثواب (فإن قلت) ما الفرق بين الحمد في (قلت) أمّا الحمد في الدنيا فواجب لأنه على نعمة متفضل بها وهو الطريق إلى تحصيل نعمة الآخرة وهي الثواب وأمّا الحمد في الآخرة فليس بواجب لأنه على نعمة واجبة الإيصال إلى مستحقها إنما هو تمة سرور المؤمنين وتكملة اغتباطهم يلتنون به كما يلتذ من به العطاش بالماء البارد (وهو الحكيم) الذي أحكم أمور الدارين ودبرها بحكمته (الخبير) بكل كائن يكون * ثم ذكر ما يحيط به علما (ما يلبج في الأرض) من الغيث كقوله فسلطه ينابيع في الأرض ومن الكنوز والدفائن والأموات وجميع ما هله كفات (وما يخرج منها) من الشجر والنبات وماء العيون والغلة والنبات وغير ذلك (وما ينزل من السماء) من الأمطار والثلوج والبرد والصواعق والأزراق والملائكة وأنواع البركات والمقادير كما قال تعالى وفي السماء رزقكم وما تعدون (وما يخرج فيها) من الملائكة وأعمال العباد (وهو) مع كثرة نعمه وسبوغ فضله (الرحيم الغفور) للفرطين في أداء مواجب شكرها * وقرأ

(القول في سورة سبأ)

* قوله تعالى الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الأرض وله الحمد في الآخرة (قال فيه الحمد الأول واجب لأنه على نعمة متفضل بها والثاني ليس بواجب لأنه على نعمة واجبة على المنعم) قال أحمد والحق في الفرق بين الحمد أن الأول عبادة مكلف بها والثاني غير مكلف به ولا متكلف وإنما هو في النشأة الثانية كالجليات في النشأة الأولى ولذلك قال عليه الصلاة والسلام يلهمون التسييح كما يلهمون النفس وإلا فالنعمة الأولى كالثانية بفضل من الله تعالى على عباده لاعتنا استحقاق الله الموفق

(قوله ويتوب) أي بالرفع كما في النسق (قوله نعمة واجبة الإيصال إلى مستحقها) مبنى على مذنب المعتزلة أمّا أهل السنة فلا يوجبون على الله شيئا ولا يجب الحمد في الآخرة لأنها ليست دار تكليف (قوله كما يلتذ من به العطاش البارد) في الصحاح العطاش داء يصيب الإنسان يشرب الماء فلا يروى

الْغُفُورُ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ عِلْمُ الْغَيْبِ لَا يُعْزِبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ ۝ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۝ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي ءَايَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجْزٍ أَلِيمٍ ۝ وَيَرَى الَّذِينَ ءَاتَوْا الْعِلْمَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ

على بن أبي طالب رضى الله عنه نزل بالنون والتشديد ۝ قولهم (لا تأتينا الساعة) نفى للبعث وإنكار لمحى الساعة أو استبطاء لما قد وعدوه من قيامها على سبيل الهزء والسخرية كقولهم متى هذا الوعد ۝ أوجب ما بعد النفي بيلي على معنى أن ليس الأمر إلا إتيانها ثم أعيد إيجابه مؤكداً بما هو الغاية في التوكيد والتشديد وهو التوكيد باليمين بالله عز وجل ثم أهد التوكيد القسمة إمداداً بما أتبع المقسم به من الوصف بما وصف به إلى قوله ليجزى لأن عظمة حال المقسم به تؤذن بقوة حال المقسم عليه وشدة ثباته واستقامته لأنه بمنزلة الاستشهاد على الأمر وكلما كان المستشهد به أعلى كعباً وأبين فضلاً وأرفع منزلة كانت الشهادة أقوى وأكثر والمستشهد عليه أثبت وأرسخ (فإن قلت) هل للوصف الذى وصف به المقسم به وجه اختصاص بهذا المعنى (قلت) نعم وذلك أن قيام الساعة من مشاهير الغيوب وأدخلها في الخفية وأولها مسارعة إلى القلب إذا قيل عالم الغيب حين أقسم باسمه على إثبات قيام الساعة وأنه كائن لا محالة ثم وصف بما يرجع إلى علم الغيب وأنه لا يفوت علمه شيء من الخفيات واندرج تحته إحاطته بوقت قيام الساعة فجاء ما طلبه من وجه الاختصاص مجيئاً واضحاً (فإن قلت) الناس قد أنكروا إتيان الساعة وجحدوه فهب أنه حلف لهم بأغظ الأيمان وأقسم عليهم جهده القسم فيمين من هو في معتقدم مفتر على الله كذباً كيف تكون مصححة لما أنكروه (قلت) هذا لو اقتصر على اليمين ولم يتبعها الحجة القاطعة والبيئة الساطعة وهى قوله ليجزى فقد وضع الله في العقول وركب في الغرائز وجوب الجزاء وأن المحسن لا بد له من ثواب والمسيء لا بد له من عقاب وقوله ليجزى متصل بقوله لتأتينكم لتعليله ۝ قرئ لتأتينكم بالياء والياء ووجه من قرأ بالياء أن يكون ضميره للساعة بمعنى اليوم أو يسند إلى عالم الغيب أى ليأتينكم أمره كما قال تعالى هل ينظرون إلا أن تأتيتهم الملائكة أو يأتى ربك وقال أو يأتى أمر ربك ۝ وقرئ عالم الغيب وعلام الغيب بالجر صفة لربى وعالم الغيب وعالم الغيوب بالرفع على المدح ولا يعزب بالضم والكسر في الزاى من العزوب وهو البعد يقال روض عزيز بعيد من الناس (مقال ذرة) مقدار أصغر نملة (ذلك) إشارة إلى مثقال ذرة ۝ وقرئ ولا أصغر من ذلك ولا أكبر بالرفع على أصل الابتداء وبالفتح على نفى الجنس كقولك لا حول ولا قوة إلا بالله بالرفع والنصب وهو كلام منقطع عما قبله (فإن قلت) هل يصح عطف المرفوع على مثقال ذرة كأنه قيل لا يعزب عنه مثقال ذرة وأصغر وأكبر وزيادة للتأكيد النفي وعطف المفتوح على ذرة بأنه فتح في موضع الجر لا متنازع الصرف كأنه قيل لا يعزب عنه مثقال ذرة ولا مثقال أصغر من ذلك ولا أكبر (قلت) يأتى ذلك حرف الاستثناء إلا إذا جعلت الضمير في عنه للغيب وجعلت الغيب اسماً للخفيات قبل أن تكتب في اللوح لأن إثباتها في اللوح نوع من البروز عن الحجاب على معنى أنه لا ينفصل عن الغيب شيء ولا يزل عنه إلا مسطوراً في اللوح

۝ وقرئ مجزين وأليم بالرفع والجر ۝ وعن قتادة الرجز سوء العذاب (ويرى) في موضع الرفع أى ويعلم أولوا العلم يعنى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن يعطى أعقابهم من أمته أو علماء أهل الكتاب الذين أسلموا مثل كعب الأبحار وعبد الله بن سلام رضى الله عنهما ۝ الذى أنزل إليك الحق وهما مفعولان ليرى وهو فصل من قرأ الحق بالرفع جعله مبتدأ والحق خبراً والجملة في موضع المفعول الثانى وقيل يرى في موضع النصب معطوف على ليجزى أى وليعلم

(قوله وركب في الغرائز وجوب الجزاء) هذا مقتضى الحكمة وإن لم يجب على الله تعالى شيء عند أهل السنة فتدبر

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُوكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ يَنْبَغِيكُمْ إِذَا مَرَّكُمْ كُلٌّ مِّمَّكُمْ إِنِّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ۖ أَفَتَرَىٰ عَلَىٰ اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جِنَّةٌ بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ ۖ أَفَلَمْ يَرَوْا إِلَىٰ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِن نَّشَاءُ نَحْصِفْ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطَ عَلَيْهِمْ كِسَفًا مِّنَ السَّمَاءِ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ ۖ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا يَجِبَالٌ أَوْيٍ مَّعَهُ وَالطَّيْرُ وَالنَّالَةُ الْحَدِيدِ ۖ إِنَّ أَعْمَلَ

أولوا العلم عند مجيء الساعة أنه الحق علما لا يزداد عليه في الإيقان ويحتجوا به على الذين كذبوا وتولوا ويجوز أن يردد وليعلم من لم يؤمن من الأحبار أنه هو الحق فيزدادوا حسرة وغما (الذين كفروا) قريش قال بعضهم لبعض (هل ندأكم على رجل) يعنون محمداً صلى الله عليه وآله وسلم يحدثكم بأعجوبة من الأعاجيب أنكم تبعثون وتنشئون خلقاً جديداً بعد أن تكونوا رفاتاً وتراباً . بمزق أجسادكم إلى كل ممزق أى يفرقكم ويبدد أجزائكم كل تبديد ۖ هو مفتر على الله كذباً فيما ينسب إليه من ذلك أم به جنون يوهمه ذلك ويلقيه على لسانه ۖ ثم قال سبحانه ليس محمد من الافتراء والجنون في شيء وهو مبرأ منهما بل هؤلاء القائلون الكافرون بالبعث واقعون في عذاب النار فيما يؤدبهم إليه من الضلال عن الحق وهم غافلون عن ذلك وذلك أجن الجنون وأشدّه إطباقاً على عقولهم جعل وقوعهم في العذاب رسيلاً لوقوعهم في الضلال كأنهما كائنان في وقت واحد لأن الضلال لما كان العذاب من لوازمه وموجباته جعلاً كأنهما في الحقيقة مقترنان ۖ وقرأ زيد بن علي رضي الله عنه ينديكم (فإن قلت) فقد جعلت الممزق مصدراً كيبت الكتاب

ألم تعلم مسرحى القوافي ۖ فلا عيا بهن ولا اجتلابا

فهل يجوز أن يكون مكاناً (قلت) نعم ومعناه ما حصل من الأموات في بطون الطير والسباع وما رت به السيول فذهبت به كل مذهب وماسفته الرياح فطرحت كل مطرح ۖ (فإن قلت) ما العامل في إذا (قلت) مادلّ عليه إنكم لفي خلق جديد وقد سبق نظيره ۖ (فإن قلت) الجديد فعيل بمعنى فاعل أم مفعول (قلت) هو عند البصريين بمعنى فاعل تقول جد فهو جديد كجد فهو حديد وقلّ فهو قليل وعند الكوفيين بمعنى مفعول من جده إذا قطعه وقالوا هو الذي جد الناسج الساعة في الثوب ثم شاع ويقولون ولهذا قالوا ملحفة جديد وهي عند البصريين كقوله تعالى إن رحمة الله قريب ونحو ذلك (فإن قلت) لم أسقطت الهمزة في قوله أفتري دون قوله آسحر وكتأهما همزة وصل (قلت) القياس الطرح ولكن أمراً اضطّهم إلى ترك إسقاطها في نحو آسحر وهو خوف التباس الاستفهام بالخبر ليكون همزة الوصل مفتوحة كهمزة الاستفهام (فإن قلت) ما معنى وصف الضلال بالبعد (قلت) هو من الإسناد المجازي لأن البعيد صفة الضال إذا بعد عن الجادة وكما ازداد عنها بعداً كان أضل (فإن قلت) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مشهوراً علماً في قريش وكان أنباؤه بالبعث شائعاً عندهم فما معنى قوله هل ندلكم على رجل ينذركم فكروه لهم وعرضوا عليهم الدلالة عليه كما يدل على مجهول في أمر مجهول (قلت) كانوا يقصدون بذلك الطنن والسخرية فأخرجوه من تحت الأرض وأبنا ساروا أمامهم وخلفهم محيطتان بهم لا يقدر أن يتفدوا من أقطارهما وأن يخرجوا عما هم فيه من ملكوت الله عز وجل ولم يخافوا أن يخسف الله بهم أو يسقط عليهم كسفاً لتكذيبهم الآيات وكفرهم بالرسول صلى الله عليه وسلم وبما جاء به كما فعل بقارون وأصحاب الأيكة (إن في ذلك) النظر إلى السماء والأرض والفكر فيهما وما يدلان عليه من قدرة الله (آية) ودلالة (لكل عبد منيب) وهو الراجع إلى ربه المطيع له لأن المنيب لا يخلو من النظر في آيات الله على أنه قادر على كل شيء من البعث ومن عقاب من يكفر به ۖ يشأ ويخسف ويسقط بإيائه لقوله تعالى أفتري على الله كذباً وبالنون

سَبَّغْتَ وَقَدَّرَ فِي السَّرْدِ وَأَعْمَلُوا صَلَاحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ * وَلَسْلَيْمَ الرِّيحِ غَدَوْهَا شَهْرٌ وَرَوَّاحَهَا شَهْرٌ
وَأَسْلَمْنَا لَهُ عَيْنَ الْقَطْرِ وَمَنِ الْجَنِّ مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَمَنْ يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ

لقوله ولقد آتينا وكسفاً بفتح السين وسكونه * وقرأ الكسائي يخسف بهم بالإدغام وليست بقوة (يا جبال) إما أن يكون بدلا من فضلا وإما من آتينا بتقدير قولنا يا جبال أوقنا يا جبال وقرئ أوبى وأوبى من التأويب والأوب أى رجعى معه التسبيح أو راجعى معه فى التسبيح كلما رجع فيه لأنه إذا رجع فقد رجع فيه ومعنى تسبيح الجبال أن الله سبحانه وتعالى يخلق فيها تسبيحا كما خلق الكلام فى الشجرة فيسمع منها ما يسمع من المسيح معجزة لداود وقيل كان نوح على ذنبه بترجيع وتحزين وكانت الجبال تساعد على نوحه بأصداثها والطيور بأصواتها وقرئ والطيور رفعا ونصبا عطفا على لفظ الجبال ومحلا وجوزوا أن ينصب مفعولا معه وأن يعطف على فضلا بمعنى وسخرنا له الطير (فإن قلت) أى فرق بين النظم وبين أن يقال * وآتينا داود منا فضلا ، تأويب الجبال معه والطيور (قلت) كم بينهما ألا ترى إلى ما فيه من الفخامة التى لا تخفى من الدلالة على عزة الربوبية وكبرياء الإلهية حيث جعلت الجبال منزلة منزلة العقلاء الذين إذا أمرهم أطاعوا وأذعنوا وإذا دعاهم سمعوا وأجابوا إشعاراً بأنه ما من حيوان وجماد وناطق وصامت إلا وهو منقاد لمشيئته غير متمنع على إرادته (والنا له الحديد) وجعلناه له لئلا كالطين والعجين والشمع يصرفه بيده كيف يشاء من غير نار ولا ضرب بمطرقة وقيل لان الحديد فى يده لما أوتى من شدة القوة وقرئ صابغات وهى الدروع الواسعة الضافية وهو أول من اتخذها وكانت قبل صفائح وقيل كان يبيع الدرع بأربعة آلاف فينفق منها على نفسه وعياله ويتصدق على الفقراء وقيل كان يخرج حين ملك بنى إسرائيل متسكراً فيسأل الناس عن نفسه ويقول لهم ما تقولون فى داود فيثنون عليه فقيض الله له ملكا فى صورة آدمى فسأله على عادته فقال نعم الرجل لولا خصلة فيه فربح داود فسأله فقال لولا أنه يطعم عياله من بيت المال فسأل عند ذلك ربه أن يسبب له ما يستغنى به عن بيت المال فعليه صنعة الدروع (وقدر) لا تجعل المسامير دقا فافقلق ولا غلاظاً فنصم الخلق والسرد نسج الدروع (واعملوا) الضمير لداود وأهله (و) سخرنا (لسليمان الریح) فيمن نصب وسليمان الریح مسخرة فيمن رفع وكذلك فيمن قرأ الرياح بالرفع (غدوها شهر) جريها بالغداة مسيرة شهر وجريها بالعشى كذلك وقرئ غدوتها وروحها وعن الحسن رضى الله عنه كان يغدو فيقبل باصطخر ثم يروح فيكون رواحها بكايل ويحكى أن بعضهم رأى مكتوباً فى منزل بناحية دجلة كتبه بهض أصحاب سليمان نحن نزلناه وما بينناه ومبدأ وجدناه غدقنا من اصطخر فقلناه ونحن راخون منه فباتون بالشام إن شاء الله . القطر النحاس المذاب من القطران (فإن قلت) ماذا أراد بعين القطر (قلت) أراد بها معدن النحاس ولكنه أسأله كما ألان الحديد لداود فنبع كما ينبع الماء من العين فلذلك سماه عين القطر باسم ما آل إليه كما قال إني أراى أعصر خرأ وقيل كان يسيل فى الشهر ثلاثة أيام (بإذن ربه) بأمره (ومن يزغ منهم) ومن يعدل (عن أمرنا) الذى أمرناه به من طاعة سليمان وقرئ يزغ من أزاغه * وعذاب السعير عذاب الآخرة . عن ابن عباس رضى الله عنهما وعن السدى : كان معه ملك بيده سوط من نار كلما استعصى عليه ضربه من حيث لا يراه الجنى * المحاريب المساكن والمجالس الشريفة المصونة عن الابتذال سميت محاريب لأنه يحامى عليها ويذب عنها وقيل هى المساجد * والتنايل صور الملائكة والديين والصالحين كانت تعمل فى المساجد من نحاس وصفرو زجاج ورخام ليراها الناس فيعبدوا نحو عبادتهم (فإن قلت) كيف استجاز سليمان عليه السلام عمل التصاوير (قلت) هذا مما يجوز أن تختلف فيه الشرائع لأنه ليس من مقبحات العقل

(قوله بأصداثها) جمع صدى وهو الذى يجيبك بمثل صوتك فى الجبال وغيرها كذا فى الصحاح

(قوله ولكنه أسأله كما ألان الحديد) لعله أسأله له

السَّعِيرَ ۚ يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحْرَبٍ وَيَمَثِّلُونَ الْجَبَابِ وَأَقْدُورَ رَأْسَيْتَ أَعْمَلُوا ۚ آلَ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرِينَ ۚ فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَىٰ مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةٌ مِّنَ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنِّي مَنَسَاتِهِ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجُنَّةُ أَن لَّو كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ ۚ لَقَدْ كَانَ لِسِيَّ فِي مَسْكَنِهِمْ آيَةٌ

كالظلم والكذب وعن أبي العالية لم يكن اتخاذ الصور إذ ذاك محزوماً ويجوز أن يكون غير صور الحيوان كصور الأشجار وغيرها لأن النمل كل ماصور على مثل صورة غيره من حيوان وغير حيوان أو تصور محذوفة الرأس وروى أنهم عملوا له أسدين في أسفل كرسيه ونسرين فوقه فإذا أراد أن يصعد بسط الأسدان له ذراعيهما وإذا قعد أظهر النسرين بأجنحتهما والجوابي الحياض الكبار قال : تروح على آل المحلق جفنة ۚ بكناية السبح العراقي تفهق

لأن الماء يجي فيها أى يجمع جعل الفعل لها مجازاً وهى من الصفات الغلبة كالدابة قبل كان يقعد على الجفنة ألف رجل وقرئ بحذف الياء اكتفاء بالكسرة كقوله تعالى يوم يدع الداع (راسيات) ثابتات على الأثافي لا تنزل عنها العظماء (اعملوا آل داود) حكاية ما قيل لآل داود وانتصب (شكراً) على أنه مفعول له أى عملوا لله وعبدوه على وجه الشكر لنعماؤه وفيه دليل على أن العبادة يجب أن تؤدى على طريق الشكر أو على الحال أى شاكرين أو على تقدير الشكر أو على شكر الآن اعلموا فيه معنى اشكروا من حيث أن العمل للنعمة شكره ويجوز أن ينتصب باعملوا مفعولاً به ومعناه أنا شكرنا لكم الجن يعملون لكم ما شئتم فاعملوا أنتم شكراً على طريق المشاكلة (والشكور) المتوفر على أداء الشكر الباذل وسعه فيه قد شغل به قلبه ولسانه وجوارحه اعتقاداً واعترافاً وكدها وأكثر أوقانه وعن ابن عباس رضى الله عنهما من يشكر على أحواله كلها وعن السدى من يشكر على الشكر وقيل من يرى عجزه عن الشكر وعن داود أنه جزأ ساعات الليل والنهار على أهله فلم تكن تانى ساعة من الساعات إلا وإنسان من آل داود قائم يصلى وعن عمر رضى الله عنه أنه سمع رجلاً يقول اللهم اجعلنى من القليل فقال عمر ما هذا الدعاء فقال الرجل إني سمعت الله يقول وقيل من عبادى الشكور فأنا أدعوه أن يجعلنى من ذلك القليل فقال عمر كل الناس أعلم من عمره قرئ فلما قضى عليه الموت ودابة الأرض الأرضة وهى الدويبة التى يقال لها السرقة والأرض فعلها فأضيفت إليه يقال أرضت الخشب أرضاً إذا أكلتها الأرضة ۚ وقرئ بفتح الراء من أرضت الخشب أرضاً وهو من باب فعلت ففعل كقولك أكلت القوادح الإنسان أكلها أكلت أكلها والعصا لانه ينسأ بها أى يطرد ويؤخر ۚ وقرئ بفتح الميم ويتخفيف الهمزة قلباً وحذفاً وكلاهما ليس بقياس ولكن إخراج الهمزة بين بين هو التخفيف القياسى ومنسأته على مفعالة كما يقال فى الميضأة ميضأة ومن سأنه أى من طرف عصاه سميت بسأة القوس على الاستعارة وفيها لغتان كقولهم قحة وقحة وقرئ أكلت منسأته (تبينت الجن) من تبين الشيء إذا ظهر وبجلى ۚ و (أن) مع صلها بدل من الجن بدل الاشتمال كقولك تبين زيد جهله والظهور له فى المعنى أى ظهر أن الجن (لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا فى العذاب) أو علم الجن كلهم علماً بينا بعد التباس الأمر على عاقبتهم وضعفتهم وتوهمهم أن كبارهم يصدقون فى ادعائهم علم الغيب أو علم المدعون علم الغيب منهم عجزهم وأنهم لا يعلمون الغيب وإن كانوا عالمين قبل ذلك بحالهم وإنما أريد التهمك بهم كما تهمك بمدعى الباطل إذا دحضت حجته وظهر إبطاله بقولك هل تبين أنك مبطل وأنت تعلم أنه لم يزل كذلك متبيناً وقرئ تبينت الجن على البناء للفعل على أن المتبين فى المعنى هو أن مع ما فى صلها لأنه بدل وفى قراءة أبى تبينت الإنسان وعن الضحاك

(قوله بكناية السبح العراقي تفهق) أى الماء الجارى على وجه الأرض وفقه الأثناء إذا امتلأ حتى يتصب كذا فى الصحاح (قوله سميت بسأة القوس) فى الصحاح سية القوس ما عطف من طرفيها وكان رتبة يهزمية القوس وسائر العرب لا يهزونها (قوله كقولهم قحة وقحة) كسمة وكذبة بمعنى الوقاحة وهى الصلابة (قوله بمدعى الباطل إذا دحضت حجته) فى الصحاح بطلت

جَنَّاتٍ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُّوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبٌّ غَفُورٌ ۝ فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِم

تباينت الإنس بمعنى تعارفت وتعلمت والضمير في كانوا للجن في قوله ومن الجن من يعمل بين يديه أى علمت الإنس أن لو كان الجن يصدقون فيما يوهمونهم من علمهم الغيب مالبثوا وفي قراءة ابن مسعود رضى الله عنه تبينت الإنس أن الجن لو كانوا يعلمون الغيب روى أنه كان من عادة سليمان عليه السلام أن يعتكف في مسجد بيت المقدس المدد الطوال فلما دنا أجله لم يصبح إلا رأى في محرابه شجرة نابتة قد أنطقها الله فيسألها لآى شيء أنت فتقول لكذا حتى أصبح ذات يوم فرأى الخروبة فسألها فقالت نبت لحراب هذا المسجد فقال ما كان الله ليخربه وأنا حى أنت التى على وجهك هلاكى وخراب بيت المقدس فزعها وغرسها في حائط له وقال اللهم عم عن الجن موتى حتى يعلم الناس أنهم لا يعلمون الغيب لأنهم كانوا يسترقون السمع ويؤهون على الإنس أنهم يعلمون الغيب وقال ملك الموت إذا أمرت بى فأعلمنى فقال أمرت بك وقد بقيت من عمرك ساعة فدعا الشياطين فبنوا عليه صرحا من قوارير ليس له باب فقام يصلى متكئا على عصاه فقبض روحه وهو متكئ عليها وكانت الشياطين تجتمع حول محرابه أينما صلى فلم يكن شيطان ينظر اليه في صلاته إلا احترق فتر به شيطان فلم يسمع صوته ثم رجع فلم يسمع فنظر فإذا سليمان قد خرميتا ففتحو عنه فإذا العصا قد كلفتها الأرض فأرادوا أن يعرفوا وقت موته فوضعوا الأرض على العصا فأكلت منها في يوم وليلة مقدارا فحسبوا على ذلك النحو فوجدوه قد مات منذ سنة وكانوا يعملون بين يديه ويحسبونه حيا فأيقن الناس أنهم لو علموا الغيب لما لبثوا في العذاب سنة وروى أن داود عليه السلام أسس بناء بيت المقدس في موضع فسطاط موسى عليه السلام فمات قبل أن يتمه فوصى به إلى سليمان فأمر الشياطين بإتمامه فلما بقي من عمره سنة سأل أن يعمى عليهم موته حتى يفرغوا منه وليطيل دعواهم علم الغيب روى أن أفريدون جاء ليصعد كرسيه فلما دنا ضرب الأسدان ساقه فكسرها فلم يجسر أحد بعد أن يدنوا منه وكان عمر سليمان ثلاثا وخمسين سنة ملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة فبقي في ملكه أربعين سنة وأبتدأ بناء بيت المقدس لأربع مئتين من ملكه ۝ قرئ (سبأ) بالصرف ومنعه وقلب الهمزة ألفا ۝ ومسكنهم بفتح الكاف وكسرها وهو موضع سكنهم وهو بلدهم وأرضهم التى كانوا مقيمين فيها أو مسكن كل واحد منهم وقرئ مساكينهم و(جنتان) بدل من آية أو خير مبتدأ محذوف تقديره الآية جنتان وفي الرفع معنى المدح تدل عليه قراءة من قرأ جنتين بالنصب على المدح (فإن قلت) ما معنى كونها آية (قلت) لم تجعل الجنتين في أنفسهما آية وإنما جعل قصتهما وأنأهلهما أعرضوا عن شكر الله تعالى عليهما فغضبهما وأبدلهم عنهما الخط والاثم آية وعبرة لهم ليعتبروا ويتعظوا فلا يعودوا إلى ما كانوا عليه من الكفر وغطا النعم ويجوز أن تجعلهما آية أى علامة دالة على الله وعلى قدرته وإحسانه ووجوب شكره (فإن قلت) كيف عظم الله جنتى أهل سبأ وجعلهما آية ورب قرية من قرى العراق يحترف بها من الجنان ما شئت (قلت) لم يردستانين اثنين فحسب وإنما أراد جماعتين من البساتين جماعة عن يمين بلدهم وأخرى عن شمالها وكل واحدة من الجماعتين في تقاربها واتصافها كأنها جنة واحدة كما تكون بلاد الريف العامرة وبساتينها أو أراد بستانى كل رجل منهم عن يمين مسكنه وشماله كما قال جعلنا لأحدهما جنتين من أعناب (كلوا من رزق ربكم) إما حكاية لما قال لهم أنبياء الله المبعوثون اليهم أو لما قال لهم لسان الحال أو هم أحقاء بأن يقال لهم ذلك ولما قال كلوا من رزق ربكم (واشكروا له) أتبعه قوله (بلدة طيبة ورب غفور) يعنى هذه البلدة التى فيها رزقكم بلدة طيبة وربكم الذى رزقكم وطلب شكركم رب غفور لمن شكره وعن ابن عباس رضى الله عنهما كانت أخصب البلاد وأطيبها تخرج المرأة وعلى رأسها المكتل فتعمل بيديها وتسير بين تلك الشجرة فيمتلئ المكتل بما يتساقط فيه من الثمر طيبة لم تكن سبخة وقيل لم يكن فيها بعوض ولا ذباب ولا برغوث ولا عقرب ولا حية وقرئ بلدة طيبة وربا غفورا بالنصب على المدح وعن

(قوله وكل واحد من الجماعتين في تقاربها) لعله كل واحدة من الجماعتين في تقاربها واتصافها كأنها جنة واحدة وهذه عبارة النسفي

سِيلَ الْعَرَمِ وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِیْ أَكُلِ الْخَطِّ وَآثِلِ وَشَىٍّ مِّنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ ۝ ذَٰلِكَ جَزَآئُهُمْ بِمَا كَفَرُوا وَهَلْ يُجْزَى إِلَّا الْكَفُورَ ۝ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُم وَبَيْنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قَرْيَ ظَهْرَةَ وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ سِيرُوا فِيهَا لَيَالِيَ وَأَيَّامًا آمِنِينَ ۝ فَقَالُوا رَبَّنَا بَعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَقْنَاهُمْ

ثَلَبَ معناه اسكن واعبد (العرم) الجرذ الذي نقب عليهم السكر ضربت لهم بلفيس الملكة بسد ما بين الجابين بالصخر والقار لحقت به ماء العيون والأمطار وترك في خروقا على مقدار ما يحتاجون اليه في سقيهم فلما طغرا قيل بعث الله اليهم ثلاثة عشر نبيا يدعونهم إلى الله ويدكرونهم نعمته عليهم فكذبوهم وقالوا ما نعرف الله نعمة ساط الله على سدهم الخلد فنقبه من أسفله فغرقهم وقيل العرم جمع عرمة وهي الحجارة المركومة ويقال للكُدس من الطعام عرمة والمراد المسناة التي عقدوها سكرأ وقيل العرم اسم الوادي وقيل العرم المطر الشديد ۝ وقرئ العرم بسكون الراء وعن الضحاك كانوا في الفترة التي بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم ۝ وقرئ أكل بالضم والسكون وبالتونين والإضافة والأكل الثمر ۝ والخط شجر الأراك وعن أبي عبيدة كل شجر ذى شوك وقال الزجاج كل نبت أخذ طعما من مرارة حتى لا يمكن أكله ۝ والآثِل شجر يشبه الطرفاء أعظم منه وأجود عوداً ووجه من تون أن أصله ذواتى أكل أكل خط لحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه أو وصف الأكل بالخط كأنه قيل ذواتى أكل بشع ومن أضاف وهو أبو عمرو وحده فلأن أكل الخط في معنى البربر كأنه قيل ذواتى بربر والآثِل والسدر معطوفان على أكل لأعلى خط لأن الآثِل لا أكل له وقرئ وأنلا وشيثاً بالصب عطفاً على جنتين وتسمية البدل جنتين لأجل المشاكاة وفيه ضرب من التهكم وعن الحسن رحمه الله قال السدر لأنه أكرم ما بدلوا ۝ وقرئ وهل يجازى وهل يجازى بالنون وهل يجازى والفاعل الله وحده وهل يجزى والمعنى أن مثل هذا الجزاء لا يستحقه إلا الكافر وهو العقاب العاجل وقيل المؤمن تكفر سيئاته بحسناته والكافر يحبط عمله فيجازى بجميع ما عمله من سوء ووجه آخر وهو أن الجزاء عام لكل مكافأة يستعمل تارة في معنى المعاقبة وأخرى في معنى الإثابة فلما استعمل في معنى المعاقبة في قوله جزيناهم بما كفروا بمعنى عاقبتهم بكفرهم قيل وهل يجازى إلا الكفور بمعنى وهل يعاقب وهو الوجه الصحيح وليس لقائل أن يقول لم قيل وهل يجازى إلا الكفور على اختصاص الكفور بالجزاء والجزاء عام للكافر والمؤمن لأنه لم يرد الجزاء العام وإنما أراد الخاص وهو العقاب بل لا يجوز أن يراد العموم وليس بموضعه ألا ترى أنك لو قلت جزيناهم بما كفروا وهل يجازى إلا الكافر والمؤمن لم يصح ولم يستدكلاما فبين أن ما يتخيل من السؤال مضطرب وأن الصحيح الذي لا يجوز غيره ما جاء عليه كلام الله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه (القرى التي باركنا فيها) وهي قرى الشام (قرى ظاهرة) متواصلة يرى بعضها من بعض لتقاربها فهي ظاهرة لأن العين الناظرين أو راحة من الطريق ظاهرة للسابلة لم تبعد عن مسالكهم حتى تخفى عليهم (وقدرنا فيها السير) قيل كان الغادى منهم يقيل في قرية والرائح يبيت في قرية إلى أن يبلغ الشام لا يخاف جوعا ولا عطشا ولا عدواً ولا يحتاج إلى حمل زاد ولا ماء (سيروا فيها) وقتلنا لهم سيروا ولا قول ثم ولكنهم لما مكثوا من السير وسويت لهم أسبابه كأنهم أمروا بذلك وأذن لهم فيه (فإن قلت) ما معنى قوله (ليالى وأياما) (قلت) معناه سيروا فيها إن شئتم بالليل وإن شئتم بالنهار فإن الأمن فيها لا يختلف باختلاف الأوقات أو سيروا فيها آمين لا تخافون وإن تناولت مدة سفركم فيها وامتدت أياما وليالى أو سيروا فيها ليالىكم وأيامكم مدة أعماركم فإنكم في

(قوله العرم الجرذ) في الصحاح الجرذ ضرب من الفار وفيه سكرت النهر سكرأ إذا سددته (قوله سلط الله على سدهم الخلد فنقبه) في الصحاح الخلد ضرب من الجرذان أعمى وفيه المقدس بالضم وأحد كداس الطعام (قوله والمراد المسناة التي عقدوها) في الصحاح المسناة العرم وفيه العرم المسناة وفي ذلك دور (قوله فلأن أكل الخط في معنى البربر) في الصحاح البربر ثمر الأراك

كُلُّ مُنزِقٍ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ۝ وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِّن سُلْطَانٍ إِلَّا لَنَعْلَمَنَّ مِنْ يُؤْمِنُ بِالْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنهَا فِي شَكٍّ وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ ۝ قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِن شِرْكٍَ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِّن ظَهِيرٍ ۝ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَن أَذِنَ لَهُ حَتَّىٰ إِذَا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ

كل حين وزمان لا تلقون فيها إلا الأمن قرئ ربنا بعد بين أسفارنا وبعد وياربنا على الدعاء ۝ بطروا النعمة وبشموامن طيب العيش وملوا العافية فطالبوا الكد والنعب كما طلب بنو إسرائيل البصل والثوم ۝ كان المن والسوى وقالوا لو كان جنى جناننا أبعد كان أجدر أن نشتهيه وتمنوا أن يجعل الله بينهم وبين الشام مفاز ليركبوا الرواحل فيها ويتزودوا الأزواد فجعّل الله لهم الإجابة وقرئ ربنا بعد بين أسفارنا وبعد بين أسفارنا على النداء ۝ وإسناد الفعل إلى بين ورفع به كما تقول سير فرسخان ۝ وبوعد بين أسفارنا وقرئ ربنا بعد بين أسفارنا وبين سفرنا وبعد برفع ربنا على الابتداء والمعنى خلاف الأول وهو استبعاد مسابيرهم على قصرها ودونها لفرط تنعمهم وترفعهم كأنهم كانوا يتشاجرون على ربهم ويتحاذنون عليه (أحاديث) يتحدث الناس بهم ويتعجبون من أحوالهم وفرقاتهم تفرقاً اتخذهم الناس مثلاً مضروباً يقولون ذهبوا أيدي سبأ وتفرقوا أيادي سبأ قال كثير بن ۝ أيادي سبأ يعزما كنت بعدكم ۝ فلم يجل بالعينين بعدك منظر لحق غسان بالشام وأثمار يثرب وجذام بهامة والازد بعمان (صبار) عن المعاصي (شكور) للنعيم ۝ قرئ صدق بالتشديد والتخفيف ورفع إبليس ونصب الظن فن شدد فعلى حقق عليهم ظنه أو وجده صادقاً ومن ۝ خفف فعلى صدق في ظه أو صدق يظن ظاً نحو فعلته جهدك ۝ ونصب إبليس ورفع الظن فن شدد فعلى وجد ظنه صادقاً ومن ۝ خفف فعلى قال له ظنه الصادق حين خيله إغواءهم يقولون صدقك ظنك ۝ وبالتخفيف ورفعهما على صدق عليهم ظن إبليس ولو قرئ بالتشديد مع رفعهما لكان على المبالغة في صدق كقوله صدقت فيهم ظنوني ومعناه أنه حين وجد آدم ضعيف العزم قد أصغى إلى وسوسته قال إن ذريته أضعف عزمًا منه فظن بهم اتباعه وقال لأضلنهم لأغوينهم وقيل ظن ذلك عند إخبار الله تعالى الملائكة أنه يجعل فيها من يفسد فيها ۝ والضمير في عليهم ۝ واتبعوه إمّا لأهل سبأ أو لبني آدم ۝ وقال المؤمنون بقوله (إلا فريقا) لأنهم قليل بالإضافة إلى الكفار كما قال لا تحسبن ذريته إلا قليلا ولا تجد أكثرهم شاكرين (وما كان له عليهم) من تسليط واستيلاء بالوسوسة والاستغواء إلا لغرض صحيح وحكمة بينة وذلك أن يتميز المؤمن بالآخرة من الشاك فيها وعلى التسليط بالعلم والمراد ما تعلق به العلم ۝ وقرئ يعلم على البناء المفعول (حفيظ) محافظ عليه وفعل ومفاعل متآخيان (قل) لمشركي قومك (ادعوا الذين) عبدتموه من دون الله من الأصنام والملائكة وسميتهم باسمه كما تدعون الله والتجئوا إليهم فيما يعرفونكم كما تلجئون إليه وانظروا استجابتهم لدعائكم ورحمتهم كما تظنون أن يستجيب لكم ويرحمكم ثم أجاب عنهم بقوله (لا يملكون مثقال ذرة) من خير أو شر أو نفع أو ضرر (في السموات ولا في الأرض وما لهم) في هذين الجنسين من شركة في الخلق ولا في الملك كقوله تعالى ما أشهدتهم خلق السموات والأرض، وما له منهم من عوين يعين على تدبير خلقه يريد أنهم على هذه الصفة من العجز والبعد عن أحوال الربوبية فكيف يصح أن يدعوا كما يدعى ويرجوا كما يرجى (فإن قلت) أين مفعولا زعم (قلت) أحدهما الضمير المحذوف الراجع منه إلى الموصول وأما الثاني فلا يخلو إمّا أن يكون من دون الله أو لا يملكون أو محذوفا فلا يصح الأول لأن قولك هم من دون الله لا يلتم كلاما ولا الثاني لأنهم ما كانوا يزعمون ذلك فكيف يتكلمون بما

(قوله وبشموا من طيب العيش) بشموا أي شموأ أفاده الصحاح (قوله كأنهم كانوا يتشاجرون) في الصحاح الشجواهم والحزن

قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقَّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ۝ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ وَإِنَّا

هو حجة عليه وبما لو قالوه قالوا ما هو حق وتوحيد فبقى أن يكون محذوفا تقديره زعمتموهم آلهة من دون الله لحذف
الراجع إلى الموصول كما حذف في قوله أهذا الذى بعث الله رسولا استخفافا فالطول الموصول لصلته وحذف آلهة
لأنه موصوف صفته من دون الله والموصوف يجوز حذفه وإقامة الصفة مقامه إذا كان مفهوما فإذا مفعولا زعم
محذوفان جميعا بسببين مختلفين ۝ تقول الشفاعة لزيد على معنى أنه الشافع كما تقول الكرم لزيد وعلى معنى أنه المشفوع
له كما تقول القيام لزيد فاحتمل قوله (ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له) أن يكون على أحد هذين الوجهين أى
لا تنفع الشفاعة إلا كائنه لمن أذن له من الشافعين ومطلقة له أو لا تنفع الشفاعة إلا كائنه لمن أذن له أى لشفيعه أو هى
اللام الثانية فى قولك أذن لزيد لعمره أى لأجله وكأنه قيل إلا لمن وقع الإذن للشفيع لأجله وهذا وجه لطيف وهو
الوجه وهذا تكذيب لقولهم هؤلاء شفعاؤنا عند الله (فإن قلت) بما اتصل قوله (حتى إذا فزع عن قلوبهم) ولاى شيء
وقفت حتى غاية (قلت) بما فهم من هذا الكلام من أن ثم انتظارا للإذن وتوقعا وتمهلا وفزعا من الراجعين للشفاعة
والشفعاء هل يؤذن لهم أولا يؤذن وأنه لا يطلق الإذن إلا بعد ملى من الزمان وطول من التربص ومثل هذه الحال
دلّ عليه قوله عز وجل رب السموات والأرض وما بينهما الرحمن لا يملكون منه خطابا يوم يقوم الروح والملائكة
صفا لا يتكلمون إلا لمن أذن له الرحمن وقال صوابا كأنه قيل يتربصون ويتوقفون مليا فزعين وهلين حتى إذا فزع
عن قلوبهم أى كشف الفزع عن قلوب الشافعين والمشفوع لهم بكلمة يتكلم بهارب العزة فى إطلاق الإذن ۝ تابشروا
بذلك وسأل بعضهم بمضا (ماذا قال ربكم قالوا) قال (الحق) أى القول الحق وهو الإذن بالشفاعة لمن ارتضى وعن
ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم فإذا أذن لمن أذن أن يشفع فزعمته الشفاعة وقرئ أذن له أى أذن
له الله وأذن له على البناء للمفعول وقرأ الحسن فزع مخففا بمعنى فزع وقرئ فزع على البناء للفساع وهو الله وحده
وفرغ أى نفي الوجع عنها وأفى من قولهم فرغ الزاد إذا لم يبق منه شيء ثم ترك ذكر الوجع وأسند إلى الجار والمجرور
كما تقول دفع إلى زيد إذا علم ما المدفوع وقد تخفف وأصله فرغ الوجع عنها أى اتقى عنه وفى ثم حذف الفاعل
وأسند إلى الجار والمجرور وقرأ افرقع عن قلوبهم بمعنى انكشف عنها وعن أبى علقمة أنه هاج به المزار
فالتف عليه الناس فلما أفاق قال ما لكم تكأ كأتكم على تكأ كأتكم على ذى جنة افرقعوا عنى والكلمة مركبة من حروف المفارقة
مع زيادة العين كما ركب اقطر من حروف القمط مع زيادة الراء وقرئ الحق بالرفع أى مقوله الحق (وهو العلى الكبير)
ذو العلو والكبرياء ليس ملك ولا نبي أن يتكلم ذلك اليوم إلا بإذنه وأن يشفع إلا لمن ارتضى ۝ أمره بأن يقرهم
بقوله (من يرزقكم) ثم أمره بأن يتولى الإجابة والإقرار عنهم بقوله يرزقكم الله وذلك للإشعار بأنهم مقرون به بقلوبهم
إلا أنهم ربما أبوا أن يتكلموا به لأن الذى تمكن فى صدورهم من العناد وحب الشرك قد ألجم أفواههم عن النطق
بالحق مع علمهم بصحته ولأنهم إن تفوهوا بأن الله رازقهم لزعمهم أن يقال لهم فما لكم لاتعبدون من يرزقكم وتوثرون
عليه من لا يقدر على الرزق ألا ترى إلى قوله قل من يرزقكم من السماء والأرض أمن يملك السمع والأبصار حتى قال
فسيقولون الله ثم قال فماذا بعد الحق إلا الضلال فكأنهم كانوا يقولون بالسنتهم مرة ومرة كانوا يتلعثمون عنادا وضرازا
وحذارا من إلزام الحجة ونحوه قوله عز وجل قل من رب السموات والأرض قل الله قل أفأخذتم من دونه أولياء
لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا ۝ وأمره أن يقول لهم بعد الإلزام والإلجام الذى إن لم يزد على إقرارهم بالسنتهم

(قوله أنه هاج به المزار) فى الصحاح المزار بضم الميم شجر مراداً أكلت منه الإبل فاصت عنه مشافرها ومنه بنو كل
المزار وهم قوم من العرب

أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَّيْ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ * قُلْ لَا تُسْئَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا وَلَا نُسْئَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ * قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبَّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ * قُلْ أَرُونِي الَّذِينَ أُلْحَقْتُ بِهِ شُرَكَاءَ كَلَّا بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ

لم يتقاصر عنه (وإنا أولياكم لعلي هدى أو في ضلال مبين) ومعناه وإن أحد الفريقين من الذين يوحدون الرازق من السموات والأرض بالعبادة ومن الذين يشركون به الجهاد الذي لا يوصف بالقدرة لعل أحد الأمرين من الهدى والضلال وهذا من الكلام لمنصف الذي كل من سمعه من موال أو مناف قال لمن خوطب به قد أنصفك صاحبك وفي درجة بعد تقدمه ما قدم من التقرير البليغ دلالة غير خفية على من هو من الفريقين على الهدى ومن هو في الضلال المبين ولكن التعريض والتورية أنضل بالمجادل إلى الغرض وأهجم به على الغلبة مع قلة شغب الخصم وفل شوكنه بالهوين ونحوه قول الرجل لصاحبه علم الله الصادق مني ومنك وإن أحدنا لكاذب ومنه بيت حسان أنهجوه ولست له بكف * فشركا لخير كما الفداء

(فإن قلت) كيف خولف بين حرفي الجزر الداخليين على الحق والضلال (قلت) لأن صاحب الحق كأنه مستعمل على فرس جواد يركضه حيث شاء والضال كأنه منغمس في ظلام مرتبك فيه لا يدري أين يتوجه وفي قراءة أبي وإنا أولياكم إما على هدى أو في ضلال مبين * هذا أدخل في الإنصاف وأبلغ فيه من الأول حيث أسند الإجماع إلى المخاطبين والعمل إلى المخاطبين وإن أراد بالإجماع الصغار والزلات التي لا تخلو منها مؤمن وبالعلم الكفر والمعاصي العظام * وفتح الله بينهم وهو حكمه وفصله أنه يدخل هؤلاء الجنة وأولئك النار * (فإن قلت) ما معنى قوله (أروني) وكان يراهم ويعرفهم (قلت) أراد بذلك أن يريهم الخطأ العظيم في إلحاق الشركاء بالله وأن يقايس على أعينهم بينه وبين أصنامهم ليطلعهم على إحالة القياس إليه

* قوله تعالى وإنا أولياكم لعلي هدى أو في ضلال مبين (قال) لما ألزمهم الحجة في قوله قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وما لهم فبهما من شرك وماله منهم من ظهير، وهم جزأ إلى الآية المذكورة وهذا الإلزام إن لم يزد على إقرارهم بالاستئتم لم يتقاصر عنه أمره أن يقول وإنا أولياكم لعلي هدى أو في ضلال مبين ومعناه أن أحد الفريقين من الموحدين الرازق من السموات والأرض بالعبادة ومن الذين يشركون به الجهاد الذي لا يوصف بالقدرة على ذرة لعل أحد الأمرين من الهدى أو الضلال وهذا من الكلام المنصف الذي كل من سمعه من موافق أو مخالف قال للمخاطب به قد أنصفك صاحبك والتعريض أنضل بالمجادل إلى الغرض وأهجم به على الغلبة مع قلة شغب الخصم وفل شوكنه بالهوين ونحوه قول الرجل لصاحبه علم الله يعلم الصادق مني ومنك وإن أحدنا لكاذب ومنه قول حسان : أنهجوه ولست له بكف * فشركا لخير كما الفداء (قال أحمد) وهذا تفسير مهذب واقتنان مستعذب رددته على سمعي فزاد رونقا بالترديد واستعاده الخاطر كأنني بطيء الفهم حين يفيد ولا ينبغي أن ينكر بعد ذلك على الطريقة التي أكثر تعاطيها متأخرو الفقهاء في مجادلاتهم ومحاوراتهم وذلك قولهم أحد الأمرين لازم على الإبهام فهذا المسلك من هذا الوادي غير بعيد فتأمل والله الموفق * قوله تعالى قل لا تسألون عما أجرمنا ولا نسأل عما تعملون (قال وهذا القول أدخل في الإنصاف من الأول حيث أسند الإجماع إلى النفس وأراد به الصغار التي لا تخلو عنها مؤمن وأسند العمل إلى المخاطبين وأراد به الكفر والمعاصي والكبائر) قال أحمد فعبعن الهفوات بما يعبر به عن العظام وعن العظام بما يعبر به عن الهفوات التزام الإنصاف وزيادة على ذلك أنه ذكر الإجماع المنسوب إلى النفس بصيغة الماضي الذي يعطى تحقيق المعنى وعن العمل المنسوب إلى الخصم بما لا يعطى ذلك والله أعلم

(قوله ولكن التعريض والتورية أفضل) في الصحاح ناضله راماه يقال ناضلت فلانا فضله إذا غلبته اه فالأنضل الأشد رميا فلذا عدى إلى (قوله وفل شوكنه) أي كسرهما

الْحَكِيمُ ۝ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَٰذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ قُلْ لَّكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا تَسْتَشْخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَغْدُونَ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَن تَأْتِيَنَا هَٰذَا الْقُرْآنُ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِندَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضَعْفُوا الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ۝ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا الَّذِينَ اسْتَضَعْفُوا أَنَحْنُ صَدَدْنَاكُمْ عَنِ الْهُدَىٰ بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ بَلْ كُنْتُمْ مُجْرِمِينَ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ

والإشراك به (كلا) ردع لهم عن مذهبهم بعد ما كسده بإبطال المقايضة كاقال إبراهيم عليه الصلاة والسلام أف لكم ولما تعبدون من دون الله بعد ما حجهم وقد نه على تفاخس غلطهم وإن لم يقدروا الله حق قدره بقوله هو الله العزيز الحكيم) كأنه قال أين الذين ألحقتم به شركاء من هذه الصفات وهو راجع إلى الله وحده أو خير الشان كما في قوله تعالى قل هو الله أحد (إلا كافة للناس) إلا ارسالة عامة لهم بحجة هم لانها إذا شملتهم فقد كفتهم أن يخرج منها أحد منهم وقال الزجاج المعنى أرسلكم جامعا للناس في الإنذار والإبلاغ لجعلها حالا من الكاف وحق التاء على هذا أن تكون للبالغة كناية الراوية والعلامة ومن جعله حالا من المجرور متقدما عليه فقد أخطأ لأن تقدم حال المجرور عليه في الاحالة بمنزلة تقدم المجرور على الجاروك ترى من يرتكب هذا الخطأ ثم لا يقنع به حتى يضم اليه أن يجعل اللام بمعنى إلى لانه لا يستوى له الخطأ الأول إلا بالخطأ الثاني فلا بد له من ارتكاب الخطأين ۝ قرئ ميعاد يوم وميعاد يوم وميعاد يوما والميعاد ظرف الوعد من مكان أو زمان وهو ههنا الزمان والدليل عليه قراءة من قرأ ميعاد يوم فأبدل منه اليوم (فإن قلت) فما تأويل من أضافه إلى يوم أو نصب يوما (قلت) أما الإضافة فإضافة تبين كما تقول شق ثوب وبغير سانية وأما نصب اليوم فعلى التعظيم بإضمار فعل تقديره لكم ميعاد أعنى يوما أو أريد يوما من صفته كيت وكيت ويجوز أن يكون الرفع على هذا أعنى التعظيم (فإن قلت) كيف انطبق هذا جوابا على سؤالهم (قلت) ماسألوا عن ذلك وهم منكرون له إلا بفتن لا استرشادا لجاء الجواب على طريق التهديد مطابقا لمجىء السؤال على سبيل الإنكار والتبنت وأنهم مرصدون ليوم يفاجؤهم فلا يستطيعون تأخرا عنه ولا تقدما عليه ۝ الذى بين يديه ما نزل قبل القرآن من كتب الله يروى أن كفار مكة سألوا أهل الكتاب فأخبروهم أنهم يجدون صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في كتبهم فأغضبهم ذلك وقرنوا إلى القرآن جميع ما تقدمه من كتب الله عز وجل في الكفر فكفروا بها جميعا وقيل الذى بين يديه يوم القيامة والمعنى أنهم جحدوا أن يكون القرآن من الله تعالى وأن يكون لما دل عليه من الإعادة للجزاء حقيقة ۝ ثم أخبر عن عاقبة أمرهم وما لهم في الآخرة فقال لرسوله عليه الصلاة والسلام أولدخاطب (ولو ترى) في الآخرة موقفهم وهم يتجادبون أطراف المحادثة ويتراجمونها بينهم لرأيت العجيب فحذف الجواب ۝ والمستضعفون هم الاتباع ۝ والمستكبرون هم الرؤس والمقدمون ۝ أولى الاسم أعنى نحن حرف الإنكار لأن الفرض إنكار أن يكونوا هم الصادين لهم عن الإيمان وإثبات أنهم هم الذين صدوا بأنفسهم عنه وأنهم أتوا من قبل اختيارهم كأنهم قالوا أنحن أجبرناكم وحلنا بينكم وبين كونكم بمكنين مختارين (بعد إذ جامكم) بعد أن صممتم على الدخول في الإيمان وصحت نياتكم في اختياره بل أنتم منعتم أنفسكم حظها وآثرتم الضلال على الهدى وأطعتم أمر الشهوة دون أمر النهى فكنتم مجرمين كافرين لا اختياركم لالقولنا وتسويلنا (فإن قلت) إذوإذا من الظروف اللازمة للظرفية فلم وقعت إذمضافا إليها (قلت) قد اتسع

أَسْتَضَعُّوهُمُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بِلَ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ إِذْ تَأْمُرُونَنَّا أَنْ نَسْكُفَرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَندَادًا وَأَسَرُّوا
الْندامة لما رأوا العذاب وجعلنا الأغلال في أعناق الذين كفروا هل يجزون إلا ما كانوا يعملون * وما
أرسلنا في قرية من نذير إلا قال مُتْرَفُوها إِنَّا بِمَا أُرْسِئْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ * وقالوا نحن أكثر أولاداً وأولاداً
وما نحن بمُعَذِّبِينَ * قل إن ربي ببسط الرزق لمن يشاء * ويقدر * ولكن أكثر الناس لا يعلمون * وما
أولادكم ولا أولادكم بالتي تُقربكم عندنا زلفى إلا من آمن وعمل صالحاً فاولئك لهم جزاء الضعف بما

في الزمان ما لم يتسع في غيره فأضيف اليها الزمان كما أضيف إلى الجبل في قولك جئتكم بعد إزجاء زيد وحبئتو ويومئذ وكان
ذلك أو أن الحجاج أمير وحين خرج زيد لما أنكر المستكبرون بقولهم أنحن صدناكم أن يكونوا هم السبب في كفر
المستضعفين وأثبتوا بقولهم (بل كنتم مجرمين) أن ذلك بكسبهم واختيارهم كره عليهم المستضعفون بقولهم (بل مكر الليل
والنهار) فأبطلوا إضرابهم بإضرابهم كأنهم قالوا ما كان الأجرام من جهتنا بل من جهة مكركم لنا دائماً ليلاً ونهاراً وأوحاكم
إيانا على الشرك واتخاذ الأنداد ومعنى مكر الليل والنهار مكركم في الليل والنهار فأتسع في الظرف باجرائه مجرى المفعول
به وإضافة المكر إليه أوجمل ليلاً ونهاراً ما كرم على الإسناد المجازي وقرئ بل مكر الليل والنهار بالتثنية ونصب
الظرفين وبل مكر الليل والنهار بالرفع والنصب أى تسكرون الإغواء مكرأ دائماً لا تفكرون عنه (فإن قلت) ما وجه الرفع
والنصب (قلت) هو مبتدأ أو خبر على معنى بل سبب ذلك مكركم أو مكركم أو مكركم سبب ذلك والنصب على
بل تسكرون الإغواء مكر الليل والنهار (فإن قلت) لم قيل قال الذين استكبروا بغير عاطف وقيل وقال الذين استضعفوا
(قلت) لأن الذين استضعفوا أمر ولا كلامهم فجئهم بالجواب محذوف العاطف على طريقة الاستدشاف ثم جئهم بكلام
آخر للمستضعفين فطع على كلامهم الأول (فإن قلت) من صاحب الضمير في (وأسرأ) قلت الجنس المشتمل على النوعين
من المستكبرين والمستضعفين وهم الظالمون في قوله إذ الظالمون موقوفون عند رسم يندم المستكبرون على ضلالتهم
وإضلالهم والمستضعفون على ضلالتهم واتباعهم المضلين (في أعناق الذين كفروا) أى في أعناقهم فجاء بالصرح للتوبيخ
بذمهم وللدلالة على ما استحوا به الأغلال وعن قتادة أسروا الكلام بذلك بينهم وقيل أسروا الندامة أظهروا وهو
من الأضداد * هذا نسبية لرسول الله صلى الله عليه وسلم مما نبه به من قومه من التكذيب والكفر بما جاء به والمنافسة
بكثرة الأموال والأولاد والمفاخرة وزخارفها والتكبر بذلك على المؤمنين والاستهانة بهم من أجله وقولهم أى الفريقين
خير مقاماً وأحسن ندياً وأنه لم يرسل قط إلى أهل قرية من نذير إلا قالوا له مثل ما قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم
أهل مكة وكادوه بنحو ما كادوه به وقاسوا أمر الآخرة الموهومة والمفروضة عندهم على أمر الدنيا واعتقدوا أنهم لو لم
يكرموا على الله لما رزقهم ولولا أن المؤمنين هانوا عليه لما حرمهم فعلى قياسهم ذلك قالوا (وما نحن بمُعَذِّبِينَ) أرادوا
أنهم أكرم على الله من أن يعذبهم نظراً إلى أحوالهم في الدنيا * وقد أبطل الله تعالى حسابهم بأن الرزق فضل من الله
يقسمه كما يشاء على حسب ما يراه من المصالح وربما وسع على العاصي وضيق على المطيع وربما عكس وربما وسع عليهما
وضيق عليهما فلا ينقاس عليه أمر الثواب الذى مبناه على الاستحقاق * وقدر الرزق تصديقه قال تعالى ومن قدر عليه
رزقه * وقرئ يقدر بالتشديد والتخفيف * أرادوا ما جماعة أموالكم ولا جماعة أولادكم بالتي تقربكم وذلك أن الجمع المكسر
عقلاؤه وغير عقلاؤه سواء في حكم التأنيث ويجوز أن يكون التى هى التقوى وهى المقربة عند الله زلفى وحدها أى ليست

(قوله مما منى به من قومه) أى ابتلى به (قوله والمفاخرة وزخارفها) لعله بالدنيا وزخارفها

عَمَلُوا وَهُمْ فِي الْغُرُفَاتِ ءَامِنُونَ * وَالَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي آيَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ * قُلْ إِنْ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ * وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهَؤُلَاءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ * قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلِيِّنَا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ * فَالْيَوْمَ لَا يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَفَعًا وَلَا ضَرًّا وَنَقُولُ لِلَّذِينَ

أموالكم تلك الموضوعة للتقريب * وقرأ الحسن باللاتي تقربكم لأنها جماعات وقرئ بالذي يقربكم أى بالشئ الذى يقربكم والزاني والزلفة كالكرى والكربة وحالها النصب أى تقربكم قربة كقوله تعالى أنبتكم من الأرض نباتا (الإامن آمن) استثناء من كم فى تقربكم والمعنى أن الأموال لا تقرب أحدا إلا المؤمن الصالح الذى ينفقها فى سبيل الله والأولاد لا تقرب أحدا إلا آمن عليهم الخير وفقهم فى الدين ورشهم للصالح والطاعة جزاء (الضعف) من إضافة المصدر إلى المفعول أصله فأولئك لهم أن يجازوا الضعف ثم جزاء الضعف ومعنى جزاء الضعف أن تضاعف لهم حسناتهم الواحدة عشرة وقرئ جزاء الضعف على فأولئك لهم الضعف جزاء جزاء الضعف على أن يجازوا الضعف وجزاء الضعف مرفوعان الضعف بدل من جزاء قرئ فى الغرفات بضم الراء وفتحها وسكوتها وفى الغرفة (فهو يخلفه) فهو يعوضه لامعوض سواء إما عاجلا بالمال أو بالقناة التى هى كنز لا ينفد وإما آجلا بالثواب الذى كل خلف دونه وعن مجاهد من كان عنده من هذا المال ما يقيمه فليقتصد فإن الرزق مقسوم ولعل ما قسم له قليل وهو ينفق نفقة الموسع عليه فينفق جميع ما فى يده ثم يق طول عمره فى فقر ولا يتأولن وما أنفقتم من شئ فهو يخلفه فإن هذا فى الآخرة ومعنى الآية وما كان من خلف فهو منه (خير الرازقين) وأعلام رب العزة بأن كل مارزق غيره من سلطان برزق جنده أوسيد برزق عبده أو رجل برزق عياله فهو من رزق الله أجراه على أيدى هؤلاء وهو خالق الرزق وخالق الأسباب التى بها ينتفع المرزوق بالرزق وعن بعضهم الحمد لله الذى أوجدنى وجعلنى ممن يشتهى فكم من مشتة لا يجدو واجدا لا يشتهى * هذا الكلام خطاب للملائكة وتقريع للكفار وارد على المثل السائر إياك أعنى واسمعى يا جاره ونحوه قوله تعالى أنا أنزلت للناس آتخذونى وأمى إلهين من دون الله وقد علم سبحانه كون الملائكة وعيسى منزهين برآء عما وجه عليهم من السؤال الوارد على طريق التقرير والغرض أن يقول ويقولوا ويسأل ويحبوا فيكون تقريعهم أشد وتعيرهم أبلغ وخجلهم أعظم وهو أنه ألزم ويكون اقتصاص ذلك لطف لمن سمعه وذاجر لمن اقتص عليه والموا الالة خلاف المعادة ومنها اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وهى مفاعلة من الولى وهو الغرب كما أن المعادة من العدواء وهى البعد والولى يقع على الموالى والموالى جميعا والمعنى أنت الذى توأله من دونهم إذ لا موالاة بيننا وبينهم فبينوا بإثبات موالاة الله ومعادة الكفار براءتهم من الرضا بعبادتهم لهم لأن من كان على هذه الصفة كانت حاله منافية لذلك (بل كانوا يعبدون الجن) يريدون الشياطين حيث أطاعوهم فى عبادة غير الله وقيل صورت لهم الشياطين صور قوم من الجن وقالوا هذه صور الملائكة فاعبدوها وقيل كانوا يدخلون فى أجواف الأصنام إذا عبدت فيعبدون بعبادتها * وقرئ نحشرم ونقول بالنون والياء * الأمر فى ذلك اليوم لله وحده لا يملك فيه أحدا منفعة ولا مضرة لأحد لأن الدار دار ثواب وعقاب والمثيب والمعاقب هو الله فكانت حالها خلاف حال الدنيا التى هى دار تكليف والناس فيها محلى بينهم يتضارون ويتنافعون والمراد أنه لا ضار ولا نافع يومئذ إلا هو وحده * ثم ذكر معاقبة الظالمين بقوله (ونقول للذين ظلوا) معطوفا على لا يملك * الإشارة الأولى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم والثانية إلى القرآن

(قوله الحمد لله الذى أوجدنى وجعلنى) فى الصحاح وجد مطلوبه وأوجد الله مطلوبه أى أظفره به وأوجده أى أغناه (قوله إياك أعنى واسمعى يا جاره) لعله فاسمعى

ظَلُّوا ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ * وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٌ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يُصَدِّكُمْ عَمَّا كَانُوا يَعْبُدُونَ * وَقَالُوا مَا هَذَا إِلَّا إِفْكٌ مُفْتَرٍ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ * وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ * وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا بَلَّغُوا مَعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ فَكَذَّبُوا رُسُلِي فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ * قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِوَحْدَةِ أَنْ تَقْرُوا لِلَّهِ مَثْنَى وَفُرَادَى ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ *

والثالثة إلى الحق والحق أمر النبوة كله ودين الإسلام كما هو وفي قوله (وقال الذين كفروا) وفي أن لم يقل وقالوا وفي قوله (للحق لما جاءهم) وما في اللامين من الإشارة إلى القائلين والمقول فيه وفي لما من المبادأة بالكفر دليل على صدور الكلام عن إنكار عظيم وغضب شديد وتعجيب من أمرهم بليغ كأنه قال وقال أولئك الكفرة المتمردون بجراتهم على الله ومكابرتهم لمثل ذلك الحق النير قبل أن يذوقوه (إن هذا إلا سحر مبين) فبتوا القضاء على أنه سحر ثم تبوه على أنه بين ظاهر بل عاقل تأمله سماء سحراً * وما آتيناهم كتباً يدرسونها فيها برهان على صحة الشرك ولا أرسلنا إليهم نذيراً ينذرهم بالعقاب إن لم يشركوا كما قال عز وجل أم أنزلنا عليهم سلطاناً فهو يتكلم بما كانوا به يشركون أو وصفهم بأنهم قوم أقيون أهل جاهلية لأملة لهم وليس لهم عهد بإزالة كتاب ولا بعثة رسول كما قال أم آتيناهم كتاباً من قبله فهم به مستمسكون فليس لتكذيبهم وجه متشبه ولا شبهة متعلق كما يقول أهل الكتاب وإن كانوا مبطلين نحن أهل كتب وشرائع ومستندون إلى رسل من رسل الله ثم توعدهم على تكذيبهم بقوله (وكذب الذين) تقدّمهم من الأمم والقرون الخالية كما كذبوا وما بلغ هؤلاء بعض ما آتينا أولئك من طول الأعمار وقوة الأجرام وكثرة الأموال لخير كذبوا رسلهم جامهم إنكارى بالتدمير والاستئصال ولم يغن عنهم استظهارهم بمأثم به مستظهرون فبال هؤلاء وقرئ يدرسونها من التدريس وهو تكرير الدرس أو من درّس الكتاب ودرس الكتب ويدرسونها بتشديد الدال يفتعلون من الدرس والمعشار كالمرباع وهما العشر والرابع (فإن قلت) مامعنى (فكذبوا رسل) وهو مستغنى عنه بقوله وكذب الذين من قبلهم (قلت) لما كان معنى قوله وكذب الذين من قبلهم وفعل الذين من قبلهم التكذيب وأقدهم عليه جعل تكذيب الرسل مسيئاً عنه ونظيره أن يقول القائل أودم فلان على الكفر فكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم ويجوز أن يعطف على قوله وما بلغوا كقولك ما بلغ زيد معشار فضل عمرو فتفضل عليه (فكيف كان نكير) أى للتكذابين الأولين فليحذروا من مثله (بواحدة) بخصلة واحدة وقد فسرها بقوله (أن تقوموا) على أنه عطف بيان لها وأراد بقيامهم إما القيام عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفرقهم عن مجتمعهم عنده وإما القيام الذى لا يراد به المثول على القدمين ولكن الاتصاف فى الأمر والنهوض فيه بالهمة والمعنى إنما أعظمكم بواحدة إن فعلتموها أصبتم الحق وتخلصتموهى أن تقوموا لوجه الله خالصاً متفرقين اثنين اثنين وواحداً واحداً (ثم تفكروا) فى أمر محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به أما الاثنان فيتفكران ويعرض كل واحد منهما محصول فكره على صاحبه وينظران فيه نظر متصادقين متناصفين لا يميل بهما اتباع هوى ولا يبيض لهما عرق عصبية حتى يهجم بهما الفكر الصالح والنظر الصحيح على جادة الحق وسننه وكذلك الفرد يفكر فى نفسه بعدل ونصفه من غير أن يكابرهما ويعرض فكره على عقله وذنه وما استقر عنده من عادات العقلاء ومجارى أحوالهم والذى أوجب تفرقهم مثنى وفردى أن الاجتماع مما يشوش الخواطر ويعمى البصائر

(قوله فكيف كان نكير) وفى النسب أن يعقوب قرأ نكيرى بالياء فى الوصل والوقف

قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۝ قُلْ إِنْ رَبِّي يَقْذِفِ بِالْحَقِّ عََلَمُ الْغُيُوبِ ۝ قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُدِئُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ ۝ قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَىٰ نَفْسِي وَإِنْ

ويمنع من الروية ويحاط القول ومع ذلك يقل الإناصاف ويكثر الاعتساف ويثور عجاج التعصب ولا يسمع إلا نصرة المذهب وأراهم بقوله (ما بصاحبكم من جنة) أن هذا الأمر العظيم الذي تحته ملك الدنيا والآخرة جميعاً لا يتصدى لادعاء مثله إلا رجلاً لا يماجنون لا يبالى بافصاحه إذا طول بالبرهان فججز بل لا يدرى ما لا افصاح وما رقبة العواقب وإما عاقل راجح العقل مرشح للثبوت مخار من أهل الدنيا لا يدعيه إلا بعد محنته عنده بحجته وبرهانه وإلا فإيجدى على العاقل دعوى شيء لا يديه له عليه وقد علمت أن محمداً صلى الله عليه وسلم ما به من جنة بل علمتموه أرجح قريش عقلاً وأزهم حلماً وأنقهم ذهنًا وأصلهم رأياً وأصدقهم قولاً وأزهم نفساً وأجمعهم لما يحمد عليه الرجال ويمدحون به فكان مظنة لأن تظنوا به الخير وترجعوا فيه جانب الصدق على الكذب وإذا فاعلم ذلك كفاكم أن تطالبوه بأن يأتيكم بآية فإذا أتى بهاتين أنه نذير مبين (فإن قلت) ما بصاحبكم بهم يتعاقى (قلت) يجوز أن يكون كلاماً مستأنفاً تنبهاً من الله عز وجل على طريقة النظر في أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ويجوز أن يكون المعنى ثم تنفكروا ففعلوا ما بصاحبكم من جنة وقد جوز بعضهم أن تكون ما استفهامية (بين يدي عذاب شديد) كقوله عليه الصلاة والسلام بعثت في نسيم الساعة (فهو لكم) جزاء الشرط الذي هو قوله ما سألتكم من أجرٍ تقديره أى شيء سألتكم من أجرٍ فهو لكم كقوله تعالى ما يفتح الله للناس من رحمة وفيه معنيان أحدهما نفي مسألة الأجر رأساً كما يقول الرجل لصاحبه إن أعطيتني شيئاً فخذوه وهو يعلم أنه لم يعطه شيئاً ولكنه يريد به البت لتعليقه الأخذ بما لم يكن والثاني أن يريد بالأجر ما أراد في قوله تعالى قل ما سألتكم عليه من أجر إلا من شاء أن يتخذ إلى ربه سبيلاً في قوله قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى لأن اتخاذ السبيل إلى الله نصيحتهم وما فيه نفعهم وكذلك المودة في القرابة لأن القرابة قد انتظمت وإياهم (على كل شيء شهيد) حفيظ مهمين يعلم أنى لا أطلب الأجر على نصيحتكم ودعائكم إليه إلا مئة ولا أطمع منكم في شيء ۝ القذف والرمي تزجية السهم ونحوه بدفع واعتناد ويستعاران من حقيقتيهما لمعنى الإلقاء ومنه قوله تعالى وقذف في قلوبهم الرعب أن اقذفه في التابوت ومعنى (يقذف بالحق) يلقيه وينزله إلى أنبيائه أو يرمي به الباطل فيدمغه ويرهقه (علام الغيوب) رفع محمول على محل إن واسمها أو على المستكن في يقذف أو هو خبر مبتدأ محذوف وقرئ بالنصب صفة لربى أو على المدح وقرئ الغيوب بالحركات الثلاث فالغيوب كاليوت والغيوب كالصبور وهو الأمر الذى غاب وخفى جداً ۝ والحقى إما أن يدئ فعلاً أو يعيد فإذا هلك لم يقل له إبداء ولا إعادة فجلوا قلوبهم لا يدئ ولا يعيد مثلاً في الهلاك ومنه قول عبيد :

أففر من أهله عبيد ۝ فالقوم لا يدئ ولا يعيد

والمعنى جاء الحق وهلك الباطل كقوله تعالى «جاء الحق وزهق الباطل» وعن ابن مسعود رضى الله عنه دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة وحول الكعبة ثلثائة وستون صنماً فجعل يطعنها بعود نبعة ويقول جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً جاء الحق وما يدئ الباطل وما يعيد ۝ والحق القرآن وقيل الإسلام وقيل السيف وقيل الباطل إبليس لعنه الله أى ما ينشئ خلفاً ولا يعيده ۝ المثنئى والبائع هو الله تعالى وعن الحسن لا يدئ لأهله خيراً ولا يعيده أى لا ينفعهم في الدنيا والآخرة وقال الزجاج أى شيء ينشئ إبليس ويعيده فجعله للاستفهام وقيل للشيطان الباطل لأنه صاحب الباطل أولاً لأنه هالك كما قيل له الشيطان من شاط إذا هلك قرئ ضللت أضل بفتح العين مع كسرهما وضللت أضل بكسرهما مع

(قوله بعثت في نسيم الساعة) في الصحاح نسيم الريح أو لها حين تقبل بلين قبل أن تشتد ومنه الحديث بعثت في نسيم الساعة أى حين ابتدأت وأقبلت أوائلها والنسيم أيضاً جمع نسمة وهى النفس (قوله القذف والرمي تزجية السهم) في الصحاح زجيت الشيء تزجية إذا دفعته برفق (قوله فجعل يطعن بعود نبعة) لعله معه كعبارة النسفي

أَهْتَدَيْتُ فَبِمَا يُوحَىٰ إِلَىٰ رَبِّي أَنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ ۝ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فَرَغُوا قَلَافُوتَ وَأَخَذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ۝ وَقَالُوا آمَنَّا بِهِ وَأَنَّىٰ لَهُمُ التَّنَافُوسُ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ۝ وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ۝ وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِنْ قَبْلُ لِأَنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُرِيبٍ ۝

فتجها وهما لغتان نحو ظلمات أظلم وظلمات أظلم وقرئ إضل بكسر الهمزة مع فتح العين (فإن قلت) أين التقابل بين قوله فإنما أضل على نفسه وقوله فبما يوحى إلى ربي وإنما كان يستقيم أن يقال فإنما أضل على نفسه وإن اهتديت فإنما اهتدى لها كقوله تعالى من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها فن اهتدى فلنفسه ومن ضل فإنما يضل عليها أو يقال فإنما أضل بنفسى (قلت) هما متقابلان من جهة المعنى لأن النفس كل ما عليها فهو بها أعنى أن كل ما هو وبال عليها وضار لها فهو بها وبسببها لأنها الأمانة بالسوء ومالها مما ينفعها فهداية ربها وتوفيقه وهذا حكم عام لكل مكلف وإنما أمر رسوله صلى الله عليه وسلم أن يسنده إلى نفسه لأن الرسول إذا دخل تحت مع جلالة حمله وسداد طريقته كان غيره أولى به (إنه سميع قريب) يدرك قول كل ضال ومهدد وفعله لا يخفى عليه منهما شيء (ولو ترى) جوابه مخذوف يعنى لرأيت أمرا عظيما وحالاهائلة ولو إذوا الأفعال التي هي فزعوا وأخذوا وحيل بينهم كلها البضى والمراد بها الاستقبال لأن ما الله فاعله في المستقبل بمنزلة ما قد كان ووجه لتحقيقه ووقت الفزع وقيام الساعة وقيل وقت الموت وقيل يوم بدر وعن ابن عباس رضى الله عنهما نزلت في خسف اليباء وذلك أن ثمانين ألفا يغزون الكعبة ليخربوها فإذا دخلوا اليباء خسف بهم (فلا فوت) فلا يفوتون الله ولا يسبقونه وقرئ فلا فوت ۝ والاختذ من مكان قريب من الموقف إلى النار إذا بعثوا أو من ظهر الأرض إلى بطها إذا ماتوا أو من صحراء بدر إلى القلب أو من تحت أقدامهم إذا خسف بهم (فإن قلت) علام عطف قوله وأخذوا (قلت) فيه وجهان العطف على فزعوا أى فزعوا وأخذوا فلا فوت لهم أو على لا فوت على معنى إذ فزعوا فلم يفوتوا وأخذوا وقرئ وأخذ وهو معطوف على محل لا فوت ومعناه فلا فوت هناك وهناك أخذ (آمنا به) بمحمد صلى الله عليه وسلم لمروذ ذكره في قوله ما بصاحبكم من جنة ۝ والتناوش والتناول أخوان إلا أن التناوش تناول سهل لشيء قريب يقال ناشه ينوشه وتناوشه القوم ويقال تناوشوا في الحرب ناش بعضهم بعضا وهذا تمثيل لطلبهم مالا يكون وهو أن ينفعهم إيمانهم في ذلك الوقت كما ينفع المؤمنين إيمانهم في الدنيا مثلث حالهم بحال من يريد أن يتناول الشيء من غلوة كما يتناوله الآخر من قيس ذراع تناولا سهلا لاتعب فيه وقرئ التناوش همزت الواو المضمومة كما همزت في أجزه وأدور وعن أبي عمرو التناوش بالهمز تناول من بعد من قولهم ناشت إذا أبطأت وتأخرت ومنه البيت

۝ تمنى تيشا أن يكون أطاعني ۝ أى أخيرا (ويقذفون) معطوف على قد كفروا على حكاية الحال الماضية يعنى وكانوا يتكلمون (بالغيب) ويأتون به (من مكان بعيد) وهو قولهم في رسول الله صلى الله عليه وسلم شاعر ساحر كذاب وهذا تكلم بالغيب والأمر الخفى لأنهم لم يشاهدوا منه سحرا ولا شعرا ولا كذبا وقد أتوا بهذا الغيب من جهة بعيدة من حاله لأن أبعد شيء مما جاء به الشعر والسحر وأبعد شيء من عاداته التي عرفت بينهم وجربت الكذب والزور وقرئ ويقذفون بالغيب على البناء للفعول أى يأتيهم به شياطينهم ويلقونهم إياه وإن شئت فقله بقوله وقالوا آمنا به على أنه مثلهم في طلبهم تحصيل ما عطلوه من الإيمان في الدنيا بقولهم آمنا في الآخرة وذلك مطلب مستبعد بمن يقذف شيئا من مكان بعيد لا مجال للظن في لحوه حيث يريد أن يقع فيه لكونه غائبا عنه شاحطا والغيب الشيء الغائب ويجوز أن يكون الضمير للعذاب الشديد في قوله بين يدي عذاب شديد وكانوا يقولون وما نحن بمعذبين إن كان الأمر كما تصفون من قيام الساعة

(قوله أن يتناول الشيء من غلوة) في الصحاح غلوت بالسهم غلوا إذا رميت به أبعد ما تقدر عليه والغلوة الغاية مقدار رمية وفيه يقال بينهما قيس رح وقاس رح أى قدر رح (قوله ومنه البيت تمنى تيشا) تمام البيت : وقد حدثت بعد الأمور

سورة فاطر مكية

وآياتها ٤٥ نزلت بعد الفرقان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا أُولَىٰ أَجْنَحَةٍ مَّتَنًى
وَتِلْكَ وَرَبِّعَ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ

والعقاب والثواب ونحن أكرم على الله من أن يعذبنا قاتسين أمر الآخرة على أمر الدنيا فهذا كان قد فهم بالغيب وهو غيب ومقدوف به من جهة بعيدة لأن دار الجزاء لا تنقاس على دار التكليف (ما يشتهون) من نفع الإيمان يومئذ والنجاة به من النار والفوز بالجنة أو من الرد إلى الدنيا كما حكى عنهم ارجعنا نعمل صالحا (بأشياءهم) بأشباههم من كفره الأمم ومن كان مذهبه مذهبهم (مريب) لإمامن أرابه إذا أوقعه في الريبة والتهمة أو من أراب الرجل إذا صار ذا ريبة ودخل فيها وكلاهما مجاز إلا أن يبينهما فريقا وهو أن المريب من الأول منقول من المريب أن يصح أن يكون مريبيا من الأعيان إلى المعنى والمريب من الثاني منقول من صاحب الشك إلى الشك كما تقول شعر شاعر . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة سبأ لم يبق رسول ولا نبي إلا كان له يوم القيامة رفقا ومصاغا

﴿سورة الملائكة مكية وهي خمس وأربعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (فاطر السموات) مبتدئها ومبتدعها وعن مجاهد عن ابن عباس رضى الله عنهما ما كنت أدري ما فاطر السموات والأرض حتى اختصم إلى أعرايين في بئر فقال أحدهما أنا فطرتها أى ابتدأتها وقرئ الذى فطر السموات والأرض وجعل الملائكة وقرئ جاعل الملائكة بالرفع على المدح (رسلا) بضم السين وسكونها (أولى أجنحة) أصحاب أجنحة وأولو اسم جمع لذا وكما أن أولاء اسم جمع لذا ونظيرهما في المتمكنة الخاض والخفة (متنى وثلاث ورباع) صفات لأجنحة وإنما لم تصرف لتكرار العدل فيها وذلك أنها عدلت عن ألفاظ الأعداد عن صيغ إلى صيغ آخر كما عدل عمر عن عامر وحذام عن حاذمة وعن تكرير إلى غير تكرير وأما الوصفية فلا يفترق الحال فيما بين المعدولة والمعدول عنها ألا تراك تقول مررت بنسوة أربع ورجال ثلاثة فلا يرجع عليها والمعنى أن الملائكة خلقاً أجنحتهم اثنان اثنان أى لكل واحد منهم جناحان وخلقاً أجنحتهم ثلاثة ثلاثة وخلقاً أجنحتهم أربعة أربعة (يزيد في الخلق ما يشاء) أى يزيد في خلق الأجنحة وفي غيره ما تقتضيه مشيئته وحكمته والأصل الجناحان لأنهما بمنزلة اليدين ثم الثالث والرابع زيادة على الأصل وذلك أقوى للطيران وأعون عليه (فإن قلت) قياس الشفع من الأجنحة أن يكون في كل شق نصفه فما صورة الثلاثة (قلت) لعل الثالث يكون في وسط الظهر بين الجناحين يدهما بقوة أو لعله لغير الطيران فقد مر في بعض الكتب أن صنفاً من الملائكة لهم ستة أجنحة لجناحان يلفون بهما أجسادهم وجناحان يطيرون بهما في الأمر من أمور الله وجناحان مرخيان على وجوههم حياء من الله وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى جبريل عليه السلام ليلة المعراج وله ستائة جناح وروى أنه سأل جبريل عليه السلام أن يترأى له في صورته فقال إنك لن تطيق ذلك قال إني أحب أن تفعل فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليلة مقمرة فأناه جبريل في صورته ففتش على النبي صلى الله عليه وسلم ثم أفاق وجبريل عليه السلام مسنده وإحدى يديه على صدره والآخرى بين كتفيه فقال سبحان الله ما كنت أرى أن شيئاً من الخلق هكذا فقال جبريل فكيف لو رأيت إسرأفيل له اثنا عشر جناحاً جناح منها بالشرق وجناح بالمغرب وإن العرش على كاهله وإنه ليتضاءل الأخايين لعظمة الله حتى يعود مثل

(قوله والمعنى أن الملائكة خلقاً) لعله متنوعة خلقاً الخ

لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسَلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ * يَأْتِيهَا النَّاسُ أَذْكَرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَآئِي تُوَفَّكُونَ * وَإِنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ

الوصع وهو العصفور الصغير وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى يزيد في الخلق ما يشاء هو الوجه الحسن والصوت الحسن والشعر الحسن وقيل الخط الحسن وعن قتادة الملاح في العينين والآية مطلقة تتناول كل زيادة في الخلق من طول قامته واعتدال صورته وتمام في الأعضاء وقوة في البطش وحصافة في العقل وجزالة في الرأي وجراءة في القلب وسماحة في النفس وذلاقة في اللسان ولباقة في التكلم وحسن تأن في مزاولة الأمور وما أشبه ذلك مما لا يحيط به الوصف * استعير الفتح للإطلاق والإرسال ألا ترى إلى قوله فلا مرسل له من بعده مكان لا فائخ له يعني أى شيء يطلق الله من رحمة أى من نعمة رزق أو مطر أو صحة أو أمن أو غير ذلك من صنوف نعمائه التي لا يحاط بعددها * وتكثيره الرحمة للإشاعة والإبهام كأنه قال من آية رحمة كانت سماوية أو أرضية فلا أحد يقدر على إمساكها وحبسها وأى شيء يمسك الله فلا أحد يقدر على إطلاقه * (فإن قلت) لم أنت الضمير أولاً ثم ذكر آخرأ وهو راجع في الحالين إلى الاسم المتضمن معنى الشرط (قلت) هما لفتان الحمل على المعنى وعلى اللفظ والمتكلم على الخيرة فيهما فأنشأ على معنى الرحمة وذكر على أن لفظ المرجوع إليه لا تأنيث فيه ولأن الأول فسر بالرحمة فحسن اتباع الضمير التفسير ولم يفسر الثاني فترك على أصل النذكير * وقرئ فلا مرسل لها (فإن قلت) لا بد للثاني من تفسير فما تفسيره (قلت) يحتمل أن يكون تفسيره مثل تفسير الأول ولكنه ترك لدلالته عليه وأن يكون مطلقاً في كل ما يمسكه من غضبه ورحمته وإنما فسر الأول دون الثاني للدلالة على أن رحمته سبقت غضبه (فإن قلت) فما تقول فيمن فسر الرحمة بالتوبة وعزاه إلى ابن عباس رضى الله عنهما (قلت) إن أراد بالتوبة الهداية لها والتوفيق فيها وهو الذى أراد ابن عباس رضى الله عنهما إن قاله فمقبول وإن أراد أنه إن شاء أن يتوب العاصي تاب وإن لم يشأ لم يتب فردود لأن الله تعالى يشاء التوبة أبداً ولا يجوز عليه أن لا يشاءها (من بعده) من بعد إمساكه كقوله تعالى فمن يهديه من بعد الله فبأى حديث بعد الله أى من بعد هدايته وبعد آياته (وهو العزيز) الغالب القادر على الإرسال والإمساك (الحكيم) الذى يرسل ويمسك ما تقتضى الحكمة إرساله وإمساكه * ليس المراد بذكر النعمة ذكرها باللسان فقط ولكن به القلب وحفظها من الكفران والغمط وشكرها بمعرفة حقها والاعتراف بها وطاعة مولها ومنه قول الرجل لمن أنعم عليه اذكر أياذى عندك بربد حفظها وشكرها والعمل على موجبها والخطاب عام للجميع لأن جميع مغمورون في نعمة الله وعن ابن عباس رضى الله عنهما يريد يا أهل مكة أذكروا نعمة الله عليكم حيث أسكنكم حرمة ومنعكم من جميع العالم والناس يتخطفون من حولكم وعنه نعمة الله العافية * وقرئ غير الله بالحركات الثلاث فالجز والرفع على الوصف لفظاً ومحلاً والنصب على الاستثناء * (فإن قلت) ما محل (يرزقكم) (قلت) يحتمل أن يكون له محل إذا أوقعت صفة لخالق وأن لا يكون له محل إذا رفعت محل من خالق يا ضمار يرزقكم وأوقعت يرزقكم تفسيراً له أو جعلته كلاماً مبتدأ بعد قوله هل من خالق

هـ (القول في سورة الملائكة) * (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى هل من خالق غير الله يرزقكم الآية (قال فيه إن قلت ما محل يرزقكم قلت يحتمل أن يكون له محل إذا أوقعت صفة لخالق وأن لا يكون له محل إذا جعلته تفسيراً وجعلت

(قوله مثل الوضع وهو العصفور) في الصحاح الوضع طائر أصغر من العصفور (قوله وحصافة) أى إحكام أفاده الصحاح (قوله وذلاقة) أى حدة وطلاقة أفاده الصحاح (قوله ولباقة في التكلم) أى حذق أفاده الصحاح (قوله يشاء التوبة أبداً) هذا وما بعده على مذهب المعتزلة من أنه تعالى يجب عليه الصلاح للعباد عند أهل السنة لا يجب عليه شيء فالكلام على ظاهره ورده مردود (قوله وحفظها من الكفران والغمط) أى الاحتقار أفاده الصحاح

رُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ۝ يٰٓأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُمُ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ۚ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنَ الْمُحْسِبِينَ ۚ الَّذِينَ

غير الله (فإن قلت) هل فيه دليل على أن الخالق لا يطلق على غير الله تعالى (قلت) نعم إن جعلت يرزقكم كلاما مبتدأ أو هو الوجه الثالث من الأوجه الثلاثة وأما على الوجهين الآخرين وهما الوصف والتفسير فقد تنقيد فيهما بالرزق من السماء والأرض وخرج من الإطلاق فكيف يستشهد به على اختصاصه بالإطلاق والرزق من السماء المطر ومن الأرض النبات (لا إله إلا هو) جملة مفصلة لا محل لها مثل يرزقكم في الوجه الثالث ولو وصلتها كما وصلت يرزقكم لم يساعد عليه المعنى لأن قولك هل من خالق آخر سوى الله لا إله إلا ذلك الخالق غير مستقيم لأن قولك هل من خالق سوى الله إثبات لله فلماذا ذهبت تقول ذلك كنت مناقضا بالنفي بعد الإثبات (فأني توفكرون) فمن أي وجه تصرفون عن التوحيد إلى الشرك ۝ نعي به على قريش سوء تلقيهم آيات الله وتكذيبهم بها وسلي رسوله صلى الله عليه وسلم بأن له في الأنبياء قبله أسوة حسنة ثم جاء بما يشتمل على الوعد والوهد من رجوع الأمور إلى حكمه ومجازاة المكذب والمكذب بما يستحقه ۝ وقرئ ترجع بضم التاء وفتحها (فإن قلت) ما وجه صحة جزاء الشرط ومن حق الجزاء أن يتعقب الشرط وهذا سابق له (قلت) معناه وإن يكذبوك فأنس بتكذيب الرسل من قبلك فوضع فقد كذبت رسل من قبلك موضع فأنس استغناء بالسبب عن المسبب أعني بالتكذيب عن التأسى (فإن قلت) ما معنى التنكير في رسل (قلت) معناه فقد كذبت رسل أي رسل ذوو عدد كثير وأولوا آيات ونذر وأهل أعمار طوال وأصحاب صبر وعزم وما أشبه ذلك وهذا أسلي لهو أبحث على المصابرة ۝ وعد الله الجزاء بالثواب والعقاب (فلا تغرنكم) فلا تخدعنكم (الدنيا) ولا يذهبنكم المتع بها والتلذذ بمنافعها عن العمل الآخرة وطلب ما عند الله (ولا يغرنكم بالله الغرور) لا يقولون لكم اعملوا ما شئتم فإن الله غفور يغفر كل كبيرة ويعفو عن كل خطيئة والغرور الشيطان لأن ذلك ديدنه وقرئ بالضم وهو مصدر غره كالزوم والنهوك أوجع غار كقاعه وقعد أخبرنا الله عز وجل

من خالق مرفوع المحل بفعل يدل عليه هذا كأنه قيل هل يرزقكم خالق غير الله أو جعلت يرزقكم كلاما مبتدأ قال أحمد والوجه المؤخر أوجهها ۝ عاد كلامه (قال) فإن قلت هل فيه دليل على أن الخالق لا يطلق على غير الله تعالى قلت نعم إن جعلت يرزقكم كلاما مبتدأ وهو الوجه الثالث من الأوجه الثلاثة وأما على الوجهين الآخرين وهما الوصف والتفسير فقد تنقيد فيهما بالرزق من السموات والأرض وخرج من الإطلاق فكيف يستشهد به على نفيه مطلقا (قال أحمد) القدرة إذا قرعت هذه الآية أسماهم قالوا بجرأة على الله تعالى نعم ثم خالق غير الله لأن كل أحد عندهم يخلق فعل نفسه فلماذا رأيت الزمخشري وسع الدائرة وجلب الوجوه الشاردة النافرة وجعل الوجهين يطابقان معتقده في إثبات خالق غير الله ووجهها هو الحق والظاهر وآخره في الذكر تأسيا له والذي يحقق الوجه الثالث وأنه هو المراد أن الآية خوطب بها قوم على أنهم مشرورون إذا سئلوا عن رازقهم من السموات والأرض قالوا الله فقرروا بذلك وقرعوا به إقامة للحجة عليهم بإقرارهم ولو كان على غير هذا الوجه قيد لكان مفهومه إثبات خالق غير الله لكنه لا يرزق هؤلاء الكفرة قد تبرؤا عن ذلك فلا وجه لتقريعهم بما يلائم قولهم هذا ترجع الوجه الثالث من حيث مقصود سياق الآية وأما من حيث النظم اللفظي فلأن الجملتين اللتين هما قوله يرزقكم وقوله لا إله إلا هو سيقنا سياقاً واحداً والثانية مفصلة اتفاقاً عما تقدم فكذلك وزينتها ۝ قوله تعالى يٰٓأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا الآية (قال معناه) لا يقولون لكم الشيطان اعملوا ما شئتم فإن الله غفور يغفر كل كبيرة ويعفو عن كل خطيئة (قال أحمد) هو يعرض بأهل السنة في اعتقادهم جواز مغفرة الكبائر للموحدين لم يكن توبة وهذا لا يناقض صدق وعده تعالى لأن الله تعالى حيث توعد على الكبائر قرن الوعد بالمشيئة في مثل قوله لهم إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فهم إذا صدقوا بوعده الله تعالى موقوفون به على حسب ما ورد

كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ * أَفَنَزَّلْنَاهُ سِوَهُ عَمَلِهِ
فَرَّاهُ حَسَنًا فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ * فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ
بِمَا يَصْنَعُونَ * وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَثِيرُ سَحَابًا فُسْقِنَهُ إِلَىٰ بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَحْيَيْنَاهُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا

أن الشيطان لنا عدو مبين واقتص علينا قصته وما فعل بأبينا آدم عليه السلام وكيف انتدب لعدارة جنسنا من قبل وجوده وبعده ونحن على ذلك تتولاه ونطيعه فيما يريد منا بما فيه هلاكنا فوعظنا عز وجل بأنه كما علمتم عدوكم الذي لا عدو أعرق في العداوة منه وأنتم تعاملونه معاملة من لا علم له بحاله (فاتخذوه عدواً) في عقائدكم وأفعالكم ولا يوجد منكم إلا ما يدل على معاداته ومناصبته في سرهم وجهركم * ثم لخص سر أمره وخطأ من اتبعه بأن غرضه الذي يؤتم في دعة شيعة ومتبعي خطواته هو أن يوردهم مورد الشفوة والهلاك وأن يكونوا من أصحاب السعير ثم كشف الغطاء وقشر اللحم ليقطع الاطماع الفارغة والاماني الكاذبة فبنى الامر كله على الإيمان والعمل وتركهما * لما ذكر الفريقين الذين كفروا والذين آمنوا قال لبي (أفمن زين له سوء عمله فرآه حسناً) يعني أفمن زين له سوء عمله من هذين الفريقين كمن لم يزين له فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا فقال (فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء فلا تذهب نفسك عنهم حسرات) ومعنى تزيين العمل والإضلال واحده وهو أن يكون العاصي على صفة لا تجدى عليه المصالح حتى يستوجب بذلك خذلان الله تعالى وتخليته وشأنه فعند ذلك يهيم في الضلال ويطلق أمر النهي ويعتق طاعة الهوى حتى يرى القبيح حسناً والحسن قبيحاً كأنما غلب على عقله وسلب تمييزه ويقعد تحت قول أبي نواس

اسقني حتى تراقى * حسناً عند القبيح

وإذا خذل الله المصممين على الكفر وخلاهم بشأنهم فإن على الرسول أن لا يهتم بأمرهم ولا يلقى بال إلى ذكرهم ولا يحزن ولا يتحسر عليهم اقتداء بسنة الله تعالى في خذلانهم وتخليتهم وذكر الزجاج أن المعنى أفمن زين له سوء عمله ذهبت نفسك عليهم حسرة لحذف الجواب لدلالة فلا تذهب نفسك عليه أو أفمن زين له سوء عمله كمن هداه الله لحذف لدلالة فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء * عليه حسرات مفعول له يعني فلا تترك نفسك للحسرات وعليهم صلة تذهب كما تقول هلك عليه حباً ومات عليه حزناً أو هو بيان للتحسر عليه ولا يجوز أن يتعلق بحسرات لأن المصدر لا يتقدم عليه صلته ويجوز أن يكون حالاً كأن كلها صارت حسرات لفرط التحسر كما قال جرير

مشق الهواجر لخن مع السرى * حتى ذهبن كلا كلا وصدورا

يريد رجعن كلا كلا وصدوراً أى لم يبق إلا كلا كلا وصدورها ومنه قوله

فعلى أثرهم تساقط نفسى * حسرات وذكرهم لى سقام

وقرئ فلا تذهب نفسك (إن الله عليم بما يصنعون) وعيد لهم بالعقاب على سوء صنيعهم وقرئ أرسل الرياح (فإن قلت) لم جاء فثير على المضارعة دون ما قبله وما بعده (قلت) ليحكى الحال التي تقع فيها إثارة الرياح السحاب وتستحضر تلك الصور البديعة الدالة على القدرة الربانية وهكذا يفعلون بفعل فيه نوع تمييز وخصوصية بحال تستغرب أوتهم المخاطب أو غير ذلك كما قال تأبط شراً

بأنى قد لقيت الغول تهوى * بسهب كالصحيفة صحصان

(قوله وقشر اللحم) في الصحاح اللحم بمود قشر الشجر (قوله لخن مع السرى * حتى ذهبن كلا كلا) في الصحاح سرى سرى إذا سرت ليلاً وفيه الكلكل والكلكال الصدر اه فالعطف تفسير (قوله قد لقيت الغول تهوى * بسهب) في الصحاح السهب الفلاة والصحصان المكان المستوى والجران مقدم العنق

كَذَلِكَ النُّشُورُ ۝ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يَبُورُ ۝ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ

فأضربها بلا دهنش فخرت ۝ صريعاً للبدن وللجان

لأنه قصد أن يعززه لفرمه الحالة التي تشجع فيها بزعمه على ضرب الغول كأنه يصيرهم إياها ويطلعهم على كنهها مشاهدة للتعجب من جرأته على كل هول وثباته عند كل شدة وكذلك سوق السحاب إلى البلد الميت وإحياء الأرض بالمطر بعد موتها لما كانا من الدلائل على القدرة الباهرة قيل فبقنا وأحيينا معدولا بهما عن لفظ الغيبة إلى ما هو أدخل في الاختصاص وأدلى عليه والكاف في (كذلك) في محل الرفع أي مثل إحياء الموات نشور الأموات وروى أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يحيي الله الموتى وما آية ذلك في خلقه فقال هل مررت بوادى أهلكت بحلام مررت به يهزّ خضرأ قال نعم قال فكذلك يحيي الله الموتى وتلك آيته في خلقه وقيل يحيي الله الخلق بماء يرسله من تحت العرش كمنى الرجال تنبت منه أجساد الخلق ۝ كان الكافرون يتعززون بالأصنام كما قال عز وجل واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزاً والذين آمنوا بألسنتهم من غير موافاة قلوبهم كانوا يتعززون بالمشركين كما قال تعالى الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أيتفون عندهم العزة فإن العزة لله جميعاً فين أن لا عزة إلا لله ولأوليائه وقال الله العزة لرسوله وللؤمنين والمعنى فليطلبها عند الله فوضع قوله (فله العزة جميعاً) موضعه استغناء به عنه لدلالته عليه لأن الشيء لا يطلب إلا عند صاحبه ومالكه ونظيره قولك من أراد الصيحة فهي عند الأبرار تريد فليطلبها عندهم إلا أنك أقمت ما يدل عليه مقامه ومعنى الله العزة جميعاً أن العزة كلها مختصة بالله : عزة الدنيا وعزة الآخرة ۝ ثم عرف أن ما تطلب به العزة هو الإيمان والعمل الصالح بقوله (إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه) والكلم الطيب لا إله إلا الله . عن ابن عباس رضى الله عنهما يعنى أن هذه الكلم لا تقبل ولا تصعد إلى السماء فتكتب حيث تكتب الأعمال المقبولة كما قال عز وجل إن كتاب الأبرار لفي عابدين إلا إذا افتقرن بها العمل الصالح الذى يحققها ويصدقها فرفعها وأصعدها وقيل الرفع الكلم والمرفوع العمل لأنه لا يقبل عمل إلا من موحد وقيل الرفع هو الله تعالى والمرفوع العمل وقيل الكلم الطيب كل ذكر من تكبير وتسبيح وتهليل وقراءة قرآن ودعاء واستغفار وغير ذلك وعن النبي صلى الله عليه وسلم هو قول الرجل سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر إذا قاله العبد عرج بها الملك إلى السماء فحيا بها وجه الرحمن فإذا لم يكن عمل صالح لم يقبل منه وفي الحديث لا يقبل الله قولاً إلا بعمل ولا يقبل قولاً ولا عملاً إلا بنية ولا يقبل قولاً وعملاً ونية إلا بأصابة السنة وعن ابن المقفع قول بلا عمل كثريد بلا دسم وسحاب بلا مطر وقوس بلا وتر وقرئ إليه يصعد الكلم الطيب على البناء للفعول وإليه يصعد الكلم الطيب على تسمية الفاعل من أصدع والمصعد هو الرجل أى يصعد إلى الله عز وجل الكلم الطيب وإليه يصعد الكلام الطيب وقرئ والعمل الصالح يرفعه بنصب العمل والرفع الكلم أو الله عز وجل ۝ (فإن قلت) مكر فعل غير متعد لا يقال مكر فلان عمله فم نصب (السيئات) (قلت) هذه صفة للبصير أو لما في حكمه كقوله تعالى ولا يحق المكر السيئ إلا بأهله أصله والذين مكروا المكرات السيئات أو أصناف المكرات السيئات وعنى بهن مكرات قریش حين اجتمعوا في دار الندوة وتداولوا الرأي فى إحدى ثلاث مكرات يذكرونها برسول الله صلى الله عليه وسلم أما إثباته أو قتله أو إخراجة كما حكى الله سبحانه عنهم وإذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك (ومكر أولئك هو يبور) يعنى ومكر أولئك الذين مكروا تلك المكرات الثلاث هو خاصة يبور أى يكسد ويفسد دون مكر الله بهم حين أخرجهم من مكة وقتلهم وأنبتهم في قلب بدر فجمع عليهم مكراتهم جميعاً

(قوله ثم مررت به يهزّ خضرأ) في الخازن يهزّ

جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَمَا يُعَمِّرُ مِنْ مَعْمَرٍ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ
إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۝ وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَمِنْ كُلِّ
تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ فِيهِ مَوَازِيرَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝
يُوجِلُّ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوجِلُّ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتَحَرَّ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ

وحقق فيهم قوله ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين وقوله ولا ينجح المكر السيء إلا بأهله (أزواجاً) أصنافاً
أوذكرنا وإنا نأثما كقوله تعالى أوزوجهم ذكرنا وإنا نأثما وعن قتادة رضي الله عنه زوج بعضهم بعضاً (بعله) في موضع
الحال أى الإلمومة له ۝ (فإن قلت) ما معنى قوله وما يعمر من معمر (قلت) معناه وما يعمر من أحد وإنا سماه معمرأ
بما هو صار إليه (فإن قلت) الإنسان إمامعمر أى طويل العمر أو منقوص العمر أى قصيره فإما أن يتعاقب عليه
التعمير وخلافه فحال فكيف صح قوله (وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره) (قلت) هذا من الكلام المتساح
فيه ثقة في تأويله بأنهم السامعين واتكالا على تسديدهم معناه بعقولهم وأنه لا يلبس عليهم إحالة الطول والقصر في عمر
واحد وعليه كلام الناس المستفيض يقولون لا يئيب الله عبداً ولا يعاقبه إلا بحق وما تعممت بلدا ولا اجتويته إلا قل فيه
ثوائى وفيه تأويل آخر وهو أنه لا يطول عمر إنسان ولا يقصر إلا في كتاب وصورته أن يكتب في اللوح إن حج فلان
أو غزا فعمره أربعون سنة وإن حج وغزا فعمره ستون سنة فإذا جمع بينهما فبلغ الستين فقد عمر وإذا أفرد أحدهما فلم
يتجاوز به الأربعون فقد نقص من عمره الذى هو الغاية وهو الستون وإليه أشار رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله
إن الصدقة والصلة تعمران الديار وتزيدان في الأعمار وعن كعب أنه قال حين طعن عمر رضي الله عنه لو أن عمر دعا الله لأخر
في أجله فقبل لكعب أليس قد قال الله إذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون قال فقد قال الله وما يعمر من معمر
وقد استفاض على الألسنة أطال الله بقاءك وفسح في مدتك وما أشبهه وعن سعيد بن جبير رضي الله عنه يكتب في
الصحيفة عمره كذا وكذا سنة ثم يكتب في أسفل ذلك ذهب يوم ذهب يوماً حتى يأتي على آخره وعن قتادة رضي الله
عنه المعمر من بلغ ستين سنة والمنقوص من عمره من يموت قبل ستين سنة والكتاب اللوح عن ابن عباس رضي الله
عنهما ويجوز أن يراد بكتاب الله علم الله أو صحيفة الإنسان وقرئ ولا ينقص على تسمية الفاعل من عمره بالتخفيف
ضرب البحرين العذب والمالح مثين للؤمن والكافر ثم قال على سبيل الاستطراد في صفة البحرين وما علق بهما
من نعمته وعطائه (ومن كل) أى ومن كل واحد منهما (تأكلون لحماً طرياً) وهو السمك (وتستخرجون حلية) وهى
اللؤلؤ والمرجان (وترى الفلك فيه) فى كل (مواخر) شواق للماء بجريها يقال مخرت السفينة الماء ويقال للسحاب بنات
مخر لأنها تمخر الهواء والسفن الذى اشتقت منه السفينة قريب من المخر لأنها تسفن الماء كأنها تقشره كما تمخره (من
فضله) من فضل الله ولم يجر له ذكر في الآية ولكن فيما قبلها ولو لم يجر لم يشكل لدلالة المعنى عليه ۝ وحرف الرجاء
مستعار لمعنى الإرادة ألا ترى كيف سلك به مسلك لأم التعليل كأنما قيل لتبتغوا ولتشكروا ۝ والفرات الذى يكسر
العطش ۝ والسائغ المرى السهل الانحدار لعذوبته وقرئ سيغ بوزن سيد وسيغ بالتخفيف وملح على فعل ۝ والأجاج
الذى يحرق بملوحته ويحتمل غير طريقة الاستطراد وهو أن يشبهه الجنسين بالبحرين ثم يفضل البحر الأجاج على
الكافر بأنه قد شارك العذب فى منافع من السمك واللؤلؤ وجرى الفلك فيه والكافر خلو من النفع فهو فى طريقة
قوله تعالى « ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهى كالحجارة أو أشد قسوة » ثم قال « وإن من الحجارة لما يتفجر منه

الْمَلِكُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ ۖ إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بَشْرِكُمْ وَلَا يُنَبِّئُكُمْ مِثْلُ خَبِيرٍ ۖ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۖ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ۖ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ۖ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۖ وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ حِمْلِهَآ لَا يَحْمِلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ ۖ إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَأَقَامُوا

الأنهار وإن منها لما يشقق فيخرج منه الماء وإن منها لما يهبط من خشية الله (ذلكم) مبتدأ (والله ربكم له الملك) أخبار مترادفة أو الله ربكم خبران وله الملك جملة مبتدأة واقعة في قران قوله (والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير) ويجوز في حكم الإعراب إيقاع اسم الله صفة لاسم الإشارة أو عطف بيان وربكم خبرا لولا أن المعنى يأباه والقطمير لفافة النواة وهي القشرة الرقيقة المتنفة عليها إن تدعوا الأوثان (لا يسمعون دعاءكم) لأنهم جماد (ولو سمعوا) على سبيل الفرض والتشيل (ما استجابوا لكم) لأنهم لا يدعون ما تدعون لهم من الإلهية ويتبرؤون منها وقيل مانفعوكم (يكفرون بشاركم ولا ينبئك مثل خبير) ولا يخبرك بالامر مخبر هو مثل خبير عالم به ويريد أن الخبير بالامر وحده هو الذي يخبرك بالحقيقة دون سائر المخبرين به والمعنى أن هذا الذي أخبركم به من حال الأوثان هو الحق لأنى خبير بما أخبرت به وقرئ يدعون بالياء والياء (فإن قلت) لم عرف الفقراء (قلت) قصد بذلك أن يريهم أنهم لشدة افتقارهم إليه هم جنس الفقراء وإن كانت الخلائق كلهم مفتقرين إليه من الناس وغيرهم لأن الفقر بما يتبع الضعف وكلما كان الفقير أضعف كان أفقر وقد شهد الله سبحانه على الإنسان بالضعف في قوله وخلق الإنسان ضعيفا وقال سبحانه وتعالى الله الذي خلقكم من ضعف ولونكر لكان المعنى أنتم بعض الفقراء (فإن قلت) قد قبل الفقراء بالغنى فما فائدة الحميد (قلت) لما أثبت فقرهم إليه وغناه عنهم وليس كل غنى نافعا بغناه إلا إذا كان الغنى جوادا منعا فإذا جاد وأنعم حمده المنعم عليهم واستحق عليهم الحمد ذكر الحميد ليدل به على أنه الغنى النافع بغناه خلقه الجواد المنعم عليهم المستحق بإنعامه عليهم أن يحمدوه الحميد على السنة مؤمنهم (بعزير) بمنع وهذا غضب عليهم لاتخاذهم له أندادا وكفرهم بآياته ومعاصيهم كما قال وإن تتولوا يستبدل قوما غيركم وعن ابن عباس رضى الله عنهما يخلق بعدكم من بعده لا يشرك به شيا ۖ الوزر والوزر أخوان ووزر الشيء إذا حملة ۖ والوازره صفة للنفس والمعنى أن كل نفس يوم القيامة لا تحمل إلا وزرها الذي اقترفته لا تؤخذ نفس بذنب نفس كما تأخذ جبابرة الدنيا الولي بالولي والجار بالجار (فإن قلت) هلا قيل ولا تزر نفس وزر أخرى ولم قيل وازرة (قلت) لأن المعنى أن النفوس الوزرات لا ترى مهن واحدة إلا حمالة وزرها لا وزر غيرها (فإن قلت) كيف توفق بين هذا وبين قوله وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم (قلت) تلك الآية في الضالين المضلين وأنهم يحملون أثقال إضلال الناس مع أثقال ضلالهم وذلك كله أوزارهم ما فيها شيء من وزر غيرهم ألا ترى كيف كذبهم الله تعالى في قولهم اتبعوا سبيلنا ولحمل خطاياكم بقوله تعالى وما هم بحاملين من خطاياهم من شيء (فإن قلت) ما الفرق بين معنى قوله (ولا تزر وازرة وزر أخرى) وبين معنى (وإن تدع مثقلة إلى حملها لا يحمل منه شيء) (قلت) الأولى في الدلالة على عدل الله تعالى في حكمه وأنه تعالى لا يؤاخذ نفسا بغير ذنبها والثاني في أن لا غياث يومئذ لمن استغاث حتى أن نفسا قد أثقلتها الأوزار وبهظتها لدعت إلى أن يخفف بعض وزرها لم تجب ولم تفت وإن كان المدعو بعض قرابتهما من أب أو ولد أو أخ (فإن قلت) لإلام أسند كان في (ولو كان ذا قرى) (قلت) إلى المدعو المفهوم من قوله وإن تدع مثقلة (فإن قلت) فلم ترك ذكر المدعو (قلت)

(قوله مانفعوكم يكفرون بشاركم) كأن تفسيره قد سقط وفي النسفي يكفرون بشاركم بإشراككم لهم وعبادتهم إياهم ويقولون ما كنتم إيانا تعبدون ولا ينبئك الخ

الصلوة ومن تزكى فإنما يترقى لنفسه وإلى الله المصير * وما يستوى الأعمى والبصير * ولا الظلمات ولا النور * ولا الظل ولا الحرور * وما يستوى الأحياء ولا الأموات إن الله يسمع من يشاء * وما أنت بمسمع من في القبور * إن أنت إلا نذير * إنا أرسلناك بالحق بشيراً ونذيراً وإن من أمة إلا خلا فيها نذير *

ليعمّ ويشمل كل مدعو (فإن قلت) كيف استقام إضمار العام ولا يصح أن يكون العام ذا قربى للثقله (قلت) هو من العموم الكائن على طريق البدل (فإن قلت) ما تقول فيمن قرأ ولو كان ذو قربى على كان التامة كقوله تعالى وإن كان ذو عسرة (قلت) نظم الكلام أحسن ملازمة للناقصة لأن المعنى على أن المثقلة إن دعت أحداً إلى حملها لا يحمل منه شيء وإن كان مدعوها ذا قربى وهو معنى صحيح ملتم ولوقلت ولو وجد ذو قربى لفكك وخرج من اتساقه والاشامه على أن ههنا ماساغ أن يستتر له ضمير في الفعل بخلاف ما أوردته (بالغيب) حال من الفاعل أو المفعول أى يخشون ربهم غائبين عن عذابه أو يخشون عذابه غائباً عنهم وقيل بالغيب في السر وهذه صفة الذين كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من أصحابه فكانت عاداتهم المستمرة أن يخشوا الله * وهم الذين أقاموا الصلاة وتركوا مناراً منصوباً وعلماً مرفوعاً يعنى إنما تقدر على إبدار هؤلاء وتحذيرهم من قومك وعلى تحصيل منفعة الإنذار فيهم دون متمردتهم وأهل عنادهم (ومن تزكى) ومن تظاهر بفعل الطاعات وترك المعاصي وقرئ ومن أزكى فإنما يزكى وهو اعتراض مؤكداً لحشيتهم وإقامتهم الصلاة لأنهما من جملة التزكى (وإلى الله المصير) وعد المتزكين بالثواب (فإن قلت) كيف اتصل قوله إنما تنذر بما قبله (قلت) لما غضب عليهم في قوله إن يشاء يذهبكم أتبعه الإنذار بيوم القيامة وذكر أهوالها ثم قال إنما تنذر كأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أسمهم ذلك فلم ينفع فنزل إنما تنذر وأخبره الله تعالى بعلمه فيهم (الأعمى والبصير) مثل للكافر والمؤمن كما ضرب البحرين مثلاً لها أول الصنم والله عز وجل * والظلمات والنور والظل والحرور مثلاً للحق والباطل وما يؤذيان إليه من الثواب والعقاب * والأحياء والأموات مثل الذين دخلوا في الإسلام والذين لم يدخلوا فيه وأصرروا على الكفر * والحرور السموم إلا أن السموم يكون بالنهار والحرور بالليل والنهار وقيل بالليل خاصة (فإن قلت) لا المقرونة بواو العطف ماهى (قلت) إذا وقعت الواو في النفي قرنت بها لتأكيد معنى النفي (فإن قلت) هل من فرق بين هذه الواوات (قلت) بعضها ضمت شفعاً إلى شفع وبعضها وتراً إلى وتر (إن الله يسمع من يشاء) يعنى أنه قد علم من يدخل في الإسلام من لا يدخل فيه فهدى الذى قد علم أن الهداية تنفع فيه ويخذل من علم أنها لا تنفع فيه وأما أنت نفعي عليك أمرهم فلذلك تحرص وتهالك على إسلام قوم من المخنولين ومثلك في ذلك مثل من يريد أن يسمع المقبورين وينذر وذلك مالا سبيل إليه ثم قال (إن أنت إلا نذير) أى ما عليك إلا أن تبلغ وتنذر فإن كان المنذر من يسمع الإنذار نفع وإن كان من المصرين فلا عليك ويحتمل أن الله يسمع من يشاء أنه قادر على أن يهدى المطبوع على قلوبهم على وجه القسر والإلجاء وغيرهم على وجه الهداية والتوفيق وأما أنت فلا حيلة لك في المطبوع على قلوبهم الذين هم بمنزلة الموتى (بالحق) حال من أحد الضميرين يعنى محققاً أو محققين أو صفة للمصدر أى إرسالاً مصحوباً بالحق أو صلة لبشير ونذير على بشير أو بالوعد الحق ونذيراً بالوعيد الحق * والأمة الجماعة الكثيرة قال الله تعالى وجد عليه أمة من الناس ويقال لأهل كل عصر أمة وفي حدود المتكلمين الأمة هم المصدقون بالرسول صلى الله عليه وسلم دون المبعوث إليهم وهم الذين يعتبر إجماعهم والمراد ههنا أهل العصر (فإن قلت) كم من أمة في الفترة بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام ولم يخل فيها نذير (قلت) إذا كانت آثار النذارة باقية لم تخل من نذير إلى أن تدرس وحين اندرست آثار نذارة عيسى بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم (فإن قلت) كيف اكتفى بذكر النذير عن البشير في آخر الآية بعد ذكرهما (قلت) لما كانت النذارة

(قوله وخرج من اتساقه والاشامه) أى انتظامه

وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ۝ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٍ ۝ وَمِنَ النَّاسِ وَالْدَّوَابِّ وَالْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَذَلِكَ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَدَةُ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ ۝ إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ

مشفوعة بالبشارة لاحالة دل ذكرها على ذكرها لاسيما قد اشتملت الآية على ذكرهما (البينات) بالشواهد على صحة النبوة وهي المعجزات (والبزبر) وبالصحف (والبكتاب المنير) نحو التوراة والإنجيل والزبور . لما كانت هذه الاشياء في جنسهم أسند المجيء بها إليهم إسناداً مطلقاً وإن كان بعضها في جميعهم وهي البينات وبعضها في بعضهم وهي الزبور والكتاب وفيه مسلاة لرسول الله صلى الله عليه وسلم (ألوانها) أجناسها من الزمان والتفاح والتين والعنب وغيرها مما لا يحصر أوهيئاتها من الحمرة والصفرة والخضرة ونحوها والجدد: الخطط والطرائق قال ليلى ۝ أومذهب جدد على ألواحه ۝ ويقال جدت الحمار للخطبة السوداء على ظهره وقد يكون للظبي جدران مسكيتان تفصلان بين لوني ظهره وبطنه (وغرايب) معطوف على بيض أو على جدد كأنه قيل ومن الجبال مخطط ذو جدد ومنها ما هو على لون واحد غرايب وعن عكرمة رضي الله عنه هي الجبال الطوال السود (فإن قلت) الغريب تأكيد للأسود يقال أسود غريب وأسود حلكوك وهو الذي أبعد في السواد وأغرب فيه ومنه الغراب ومن حق التأكد أن يتبع المؤكد كقولك أصفر قاقع وأبيض يقق وما أشبه ذلك (قلت) وجهه أن يضم المؤكد قبله ويكون الذي بعده تفسيراً لما ضم كقول النابغة والمؤمن العائذات الطير وإنما يفعل ذلك لزيادة التوكيد حيث يدل على المعنى الواحد من طريق الإظهار والإخبار جميعاً ولا بد من تقدير حذف المضاف في قوله تعالى ومن الجبال جدد بمعنى ومن الجبال ذو جدد بيض وحمر وسود حتى يؤل إلى قولك ومن الجبال مختلف ألوانه كما قال ثمرات مختلفا ألوانها (ومن الناس والدواب والأنعام مختلف ألوانه) يعني ومنهم بعض مختلف ألوانه وقرئ ألوانها وقرأ الزهري جدد بالضم جمع جديدة وهي الجدة يقال جديدة وجدود وجدائد كسفينة وسفن وسفائن وقد فسرها قول أبي ذؤيب يصف بار وحش ۝ جون السراة له جدائد أربع ۝ وروى عنه جدد بفتحين وهو الطريق الواضح المسفر وضعه موضع الطرائق والخطوط الواضحة المفصل بعضها من بعض وقرئ والدواب مخففا ونظير هذا التخفيف قراءة من قرأ ولا الضائين لأن كل واحد منهما فرار من التقاء الساكنين فحزك ذاك أولهما وحذف هذا آخرهما وقوله (كذلك) أى كاختلاف الثمرات والجبال المراد العلماء به الذين علوه بصفاته وعدله وتوحيده وما يجوز عليه وما لا يجوز فعظموه وقدروه حق قدره وخشوه حق خشيته ومن ازداد به علما ازداد منه خوفاً ومن كان عليه به أقل كان آمن وفي الحديث أعلمكم بالله أشدكم له خشية وعن مسروق كفى بالمرء علماً أن يخشى وكفى بالمرء جهلاً أن يعجب بعلمه وقال رجل للشعبي أفنى أيها العالم فقال العالم من خشى الله وقيل نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه وقد ظهرت عليه الخشية حتى عرفت فيه (فإن قلت) هل يختلف المعنى إذا قدم المفعول في هذا الكلام أو آخر (قلت) لا بد من ذلك فإنك إذا قدمت اسم الله وأخرت العلماء كان المعنى إن الذين يخشون الله من بين عباده هم العلماء دون غيرهم وإذا عملت على العكس انقلب المعنى إلى أنهم لا يخشون إلا الله كقوله تعالى «ولا يخشون أحداً إلا الله» وهما معنيان مختلفان (فإن قلت) ما وجه اتصال هذا الكلام بما قبله (قلت) لما قال ألم تر بمعنى ألم تعلم أن الله أنزل من السماء ماء وعدد آيات الله وأعلام قدرته وآثار صنعته وما خلق من الفطر المختلفة الأجناس وما يستدل به عليه وعلى صفاته أتبع ذلك (إنما يخشى الله من عباده العلماء) كأنه قال إنما يخشاه مثلك ومن على صفتك ممن عرفه حق

(قوله ما هو على لون واحد غرايب) لعله غريب (قوله أصفر قاقع وأبيض يقق) بفتح القاف الأولى وحكى كسرهما أفاده الصحاح

وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرِجُونَ تَجَرَةً لَّنْ تَبُورَ * لِيُوفِيَهُمْ أَجُورَهُمْ وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ * وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ * ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُأْذِنُ اللَّهُ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ * جَنَّتٌ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَأُوتُوا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ *

معرفة وعلمه كنهه عنه وعن النبي صلى الله عليه وسلم أننا أرجو أن أكون أتقاكم لله وأعلمكم به (فإن قلت) فما وجه قراءة من قرأ إنما يخشى الله من عباده العلماء وهو عمر بن عبد العزيز ويحكى عن أبي حنيفة (قلت) الخشية في هذه القراءة استعارة والمعنى إنما يحلمهم ويعظمهم كما يحل المهيب الخشي من الرجال بين الناس من بين جميع عباده (إن الله عزيز غفور) تعليل لوجوب الخشية لدلالته على عقوبة العصاة وقهرهم وإثابة أهل الطاعة والعفو عنهم والمعاقب المنيب حقه أن يخشى (يتلون كتاب الله) يدومون على تلاوته وهي شأنهم وديندهم وعن مطرف رحمه الله هي آية القراء وعن الكلبي رحمه الله يأخذون بما فيه وقيل يعلمون ما فيه ويعملون به وعن السدي رحمه الله هم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضى عنهم وعن عطاءهم المؤمنون (يرجون) خبر إن والتجارة طلب الثواب بالطاعة و (ليوفيههم) متعلق ببن تبور أي تجارة ينتفي عنها الكساد وتنفق عند الله ليوفيههم بنفاقها عنده (أجورهم) وهي ما استحقوه من الثواب (ويزيدهم) من الفضل عن المستحق وإن شئت جعلت يرجون في موضع الحال على وأنفقوا رجاء ليوفيههم أي فعلوا جميع ذلك من التلاوة وإقامة الصلاة والإنفاق في سبيل الله لهذا الغرض وخبر إن قوله (إنه غفور شكور) على معنى غفور لهم شكور لأعمالهم والشكر مجاز عن الإثابة (الكتاب) القرآن ومن للتبيين أو الجنس ومن للتبعض (مصدقا) حال مؤكدة لأن الحق لا ينفك عن هذا التصديق (لما بين يديه) لما تقدمه من الكتب (لخبر بصير) يعني أنه خبرك وأبصر أحوالك فأراك أهلا لأن يوحى إليك مثل هذا الكتاب المعجز الذي هو عيار على سائر الكتب * (فإن قلت) ما معنى قوله (ثم أورثنا الكتاب) (قلت) فيه وجهان أحدهما إنا أوحينا إليك القرآن ثم أورثنا من بعدك أي حكمنا بتوريثه أو قال أورثناه وهو يريد نوره لما عليه أخبار الله (الذين اصطفينا من عبادنا) وهم أمته من الصحابة والتابعين وتابعيهم ومن بعدهم إلى يوم القيامة لأن الله اصطفا على سائر الأمم وجعلهم أمة وسطا ليكونوا شهداء على الناس واختصهم بكرامة الاتي إلى أفضل رسل الله وحمل الكتاب الذي هو أفضل كتب الله * ثم قسمهم إلى ظالم لنفسه مجرم وهو المرجأ لأمر الله ومقتصد وهو الذي خلط عملا صالحا وآخر سيئا وسابق من السابقين والوجه الثاني أنه قدم إرساله في كل أمة رسولا وأنهم كذبوا برسالمهم وقد جاؤهم بالبينات والزبر والكتاب المنير ثم قال إن الذين يتلون كتاب الله فاتم على التالين لكتبه العالمين بشرائعه من بين المكذبين بها من سائر الأمم واعترض بقوله والذي أوحينا إليك من الكتاب هو الحق ثم قال ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا أي من بعد أولئك المذكورين يريد بالمصطفين من عباده أهل الملة الحنيفة (فإن قلت) فكيف جعلت (جنت عدن) بدلا من الفضل الكبير الذي هو السبق بالخيرات المشار إليه بذلك (قلت) لما كان السبب في نيل الثواب نزل

* قوله تعالى ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات يأذن الله (قال يعني بالمصطفين أمة محمد عليه الصلاة والسلام ثم قسمهم الآية إلى ظالم لنفسه وهو المرجأ لأمر الله وإلى مقتصد وهو الذي خلط عملا صالحا وآخر سيئا وإلى سابق ثم قال الزمخشري فإن قلت كيف جعل الجنات بدلا من الفضل الكبير وذلك

وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ۝ الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ مِن فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فِيمَوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ

منزلة لمسبب كأنه هو الثواب فأبدلك عنه جنات عدن وفي اختصاص السابقين بعد التقسيم بذكر ثوابهم والسكوت عن الآخرين ما فيه من وجوب الحذر فليحذر المقتصد وليلك الظالم لنفسه حذراً وعليهما بالتوبة النصوح المخلصة من عذاب الله ولا يغترا بما رواه عمر رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سابقاً سابق ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور له فإن شرط ذلك صحة التوبة لقوله تعالى دعى الله أن يتوب عليهم، وقوله إما يعذبهم وإما يتوب عليهم، ولقد نطق القرآن بذلك في مواضع من استقرارها اطلع على حقيقة الأمر ولم يعلل نفسه بالخدع ۝ وقرئ سابق ومعنى بإذن الله بتيسيره وتوقيفه (فإن قلت) لم قدم الظالم ثم المقتصد ثم السابق (قلت) للإيذان بكثرة الفاسقين وغلبتهم وأن المقتصدين قليل بالإضافة إليهم والسابقين أقل من القليل ۝ وقرئ جنة عدن على الأفراد كأنها جنة مختصة بالسابقين وجنات عدن بالنصب على إجماعهم فعمل يفسره الظاهر أى يدخلون جنات عدن يدخلونها ويدخلونها على البناء للدفعول ۝ ويحلون من حللت المرأة فهي حال (ولولوا) معطوف على محل من أساور ومن داخله للتبعض أى يحلون بعض أساور من ذهب كأنه بعض سابق لاسائر الألباض كما سبق المسورون به غيرهم وقيل إن ذلك الذهب في صفاء اللؤلؤ وقرئ ولولوا بتخفيف الهمزة الأولى ۝ وقرئ الحزن والمراد حزن المتقين وهو ما أهمهم من خوف سوء العاقبة كقوله تعالى إنا كنا قبل في أهلنا مشفقين فمن الله علينا ووقانا عذاب السموم وعن ابن عباس رضي الله عنهما حزن الأعراس والآفات وعنه حزن الموت وعن الضحاك حزن إبليس ووسوسته وقيل هم المعاش وقيل حزن زوال النعم وقد أكثروا حتى قال بعضهم كراء الدار ومعناه أنه يعم كل حزن من أحزان الدين والدنيا حتى هذا وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس على أهل لا إله إلا الله وحشة في قبورهم ولا في محشرهم ولا في مسيرهم وكأني بأهل لا إله إلا الله يخرجون من قبورهم وهم ينفضون التراب عن رؤسهم ويقولون الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن ۝ وذكر الشكور دليل على أن القوم كثير والحسنات ۝ المقامة بمعنى الإقامة يقال أقرت إقامة ومقاماً ومقامة (من فضله) من عطائه وإفضاله من قولهم لفلان فضول على قومه وفواضل وليس من الفضل الذى هو التفضل لأن الثواب بمنزلة الأجر المستحق والتفضل كال تبرع ۝ وقرئ لغوب بالغوب وهو اسم ما يلغى منه أى لا تتكلف عملاً يلغينا أو مصدر كالقبول والولوج أو صفة للمصدر كأنه لغوب لغوب كقولك موت مائت (فإن قلت)

في تمة الآية في قوله ومنهم سابق بالخيرات بإذن الله ذلك هو الفضل الكبير جنات عدن يدخلونها . قلت لأن الإشارة بالفضل إلى السبق بالخيرات وهو السبب في الجنات ونيل الثواب فأقام السبب مقام المسبب وفي اختصاص السابقين بذكر الجزء دون الآخرين ما يوجب الحذر فليحذر المقتصد وليلك الظالم لنفسه حذراً وعليهما بالتوبة النصوح ولا يغترا بما رواه عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال سابقاً سابق ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور له فإن شرط ذلك صحة التوبة فلا يعلل نفسه بالخدع) قال أحد وقد صدرت هذه الآية بذكر المصطفين من عباد الله ثم قسمتهم إلى الظالم والمقتصد السابق ليلزم اندراج الظالم لنفسه من المرحدين في المصطفين وإنه منهم وأى نعمة أتم وأعظم من اصطفائه للتوحيد والعقائد السالمة من البدع فما بال المصنف يطالب في التسوية بين الموحد المصطفى والكافر المجترى وقوله جنات عدن يدخلونها الضمير فيه راجع إلى المصطفين عموماً والجنات جزاؤهم على توحيدهم جميعاً وإعرابها جنات مبتدأ ويدخلونها الخبر وقوله يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير إلى آخر الآية خبر بعد خبر وخير على خير والله المستعان

(قوله فإن شرط ذلك صحة التوبة) هذا عند المعتزلة أما أهل السنة فيجوزون القرآن بمجرد الفضل (قوله أو صفة للمصدر كأنه) لعله كأنه قال

مَنْ عَذَابَهَا كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَفُورٍ ۝ وَهُمْ يَصْطَرِّخُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ أَوَلَمْ
نُعَمِّرْكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ فَذُوقُوا الْعَذَابَ مِنَ نَصِيرٍ ۝ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمُ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
إِنَّهُ عَلِيمُ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ
عِنْدَ رَبِّهِمْ إِلَّا قِتًّا وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَ كُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي

ما الفرق بين النصب والغوب (قلت) النصب التعب والمشقة التي تصيب المنتصب للأمر المزاوول له وأما الغوب فما يلحقه من الفتور بسبب النصب فالنصب نفس المشقة والكلفة والغوب نتيجة وما يحدث منه من الكلال والفترة (فيموتوا) جواب النبي ونصبه بإضمار أن وقرئ فيموتون عطفاً على يقضى وإدخاله في حكم النبي أي لا يقضى عليهم الموت فلا يموتون كقوله تعالى ولا يؤذن لهم فيعتذرون (كذلك) مثل ذلك الجزاء (يجزى) وقرئ يجازى ونجزي (كل كفور) بالنون (يصطرخون) يتصارخون يفتعلون من الصراخ وهو الصباح بجهد وشدة قال ۝ كصرخة حبلى أسلمتها قبلها ۝ واستعمل في الاستغاثة لجهد المستغيث صوته ۝ (فان قلت) هلا كتبت بصالحا كما كتبت به في قوله تعالى فارجعنا نعمل صالحا ۝ وما فائدة زيادة (غير الذي كنا نعمل) على أنه يؤذن أنهم يعملون صالحا آخر غير الصالح الذي عملوه (قلت) فائدة زيادة التحسر على ما عملوه من غير الصالح مع الاعتراف به وأما الوهم فزائل لظهور حالهم في الكفر وركوب المعاصي ولأنهم كانوا يحسبون أنهم على سيرة صالحا كما قال الله تعالى وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا فقالوا أخرجنا نعمل صالحا غير الذي كنا نحسبه صالحا فعمله (أولم نعمركم) توبيخ من الله يعني فقول لهم ۝ وقرئ ما يذكركم فيه من أذكر على الإدغام وهو متناول لكل عمر تمكن فيه المكاف من إصلاح شأنه وإن قصر إلا أن التوبيخ في المطاول أعظم وعن النبي صلى الله عليه وسلم العمر الذي أعذر الله فيه إلى ابن آدم ستون سنة وعن مجاهد بين العشرين إلى الستين وقبل ثمانين عشر وسبع عشر (النذير) الرسول صلى الله عليه وسلم وقيل الشيب ۝ وقرئ وجاءكم النذر (فإن قلت) علام عطف وجاءكم النذير (قلت) على معنى أولم نعمركم لأن لفظة لفظ استخبار ومعناه معنى إخبار كأنه قيل قد عمرناكم وجاءكم النذير (إنه عالم بذات الصدور) كالتعليل لأنه إذا علم مافي الصدور وهو أخفى ما يكون فقد علم كل غيب في العالم وذات الصدور : مضمراتها وهي تأنيث ذو في نحو قول أبي بكر رضي الله عنه ذو بطن خارجة جارية وقوله لتغني عن ذا إنائك أجمعا ۝ المعنى مافي بطنها من الحبل وما في إنائك من الشراب لأن الحبل والشراب يصحبان البطن والإناء ألا ترى إلى قولهم معها حبل وكذلك المضمرات تصحب الصدور وهي معما وذو موضوع لمعنى الصبغة ۝ يقال للمستخلف خليفة وخليف فالخليفة تجمع خلائف والخليف خلفاء والمعنى أنه جعلكم خلفاء في أرضه قد ملككم مقاليد التصرف فيها وسلطكم على مافيها وأباح لكم منافعها لشكروهم بالتوحيد والطاعة (فمن كفر) منكم وغمط مثل هذه النعمة السنية فوبال كفره راجع عليه وهو مقت الله الذي ليس وراءه خزي وصغار وخسار الآخرة الذي مابق بعده خسار والمقت أشد البغض ومنه قيل لمن ينكح امرأة أبيه مقتى لكونه ممقوتا في كل قلب وهو خطاب الناس وقيل خطاب لمن بعث إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم جعلكم أمة خلفت من قبلها ورأت وشاهدت فيمن سلف ما ينبغي أن تعتبر به فمن كفر منكم فعليه جزاء كفره من مقت الله وخسار الآخرة كما أن ذلك حكم من قبلكم (أروني) بدل من أرايتم لأن المعنى أرايتم أخبروني كأنه قال أخبروني عن هؤلاء الشركاء وعما استحقوا به الإلهية والشركة أروني أي جزء من أجزاء الأرض استبدوا بخلقه دون الله

(قوله ونجزي كل كفور بالنون) ونصب كل في هذه القراءة وورفعه فيما قبلها (قوله ولأنهم كانوا يحسبون) لعله أولأنهم كانوا (قوله وغمط هذه النعمة) أي واحتقر

مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَمْ آتَيْنَهُمْ كِتَابًا فَهُمْ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْهُ بَلْ إِنِ بِغَدِ الظَّالِمُونَ
بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ إِلَّا غُرُورًا ۚ إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ
مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ۚ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِحْدَىٰ
الْأُمَمِ فَلْيَسْأَلْهُمْ نَذِيرٌ مَّا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا ۚ اسْتَكْبَارًا فِي الْأَرْضِ وَمَكْرَ السَّيِّئِ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ
إِلَّا بِأَهْلِهِ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا ۚ أَوَلَمْ يَسِيرُوا

أم لهم مع الله شركة في خالق السموات أم معهم كتاب من عند الله ينطق بأنهم شركاءه فهم على حجة وبرهان من ذلك الكتاب أو يكون
الضمير في آياتهم للمشركين كقوله تعالى أم أنزلنا عليهم سلطانا أم آتيناهم كتابا من قبله بل إن يعد بعضهم وهم الرؤساء (بعضاً) وهم
الاتباع (الإغورا) وهو قولهم هؤلاء شفعائنا عند الله وقرئ بينات (أن تزولا) كراهة أن تزولا أو يمنعهما من أن تزولا لأن
الإمساك منع (لأنه كان حلماً غفورا) غير معاجل بالعقوبة حيث يمسهما وكانتا جديرتين بأن تهدهما لأعظم كفة الشرك
كما قال تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض ۚ وقرئ ولوزالتا وإن أمسكهما جواب القسم في ولئن زالتا سدمست
الجوابين ومن الأولى مزيدة لتأكيد النفي والثانية للابتداء ۚ من بعده من بعد إمساكه وعن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال
لرجل مقبل من الشام من لقيت به قال كعبا قال وما سمعته يقول قال سمعته يقول إن السموات على منكب ملك قال كذب
كعب أما ترك يهوديته بعد ثم قرأ هذه الآية ۚ بلغ قريشا قبل مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أهل الكتاب كذبوا رسوله
فقال لعن الله اليهود والنصارى أنهم الرسل فكذبوهم فوالله لئن أنا ناس رسول لنكونن أهدي من إحدى الأمم فلما بعث
رسول الله صلى الله عليه وسلم كذبوه ۚ وفي (إحدى الأمم) وجهان أحدهما من بعض الأمم ومن واحدة من الأمم من اليهود
والنصارى وغيرهم والثاني من الأمة التي يقال لها إحدى الأمم تفضيلاً لها على غيرها في الهدى والاستقامة (ما زادهم) إسناد
مجازي لأنه هو السبب في أن زادوا أنفسهم نفورا عن الحق وابتعاداً عنه كقوله تعالى فزادهم رجسا إلى رجسهم (استكباراً)
بدل من نفورا أو مفعول له على معنى ما زادهم إلا أن نفروا استكباراً وعلوا (في الأرض) أحوال بمعنى مستكبرين وما كبرن
برسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ۚ ويجوز أن يسكن (ومكر السيئ) معطوفاً على نفورا (فإن قلت) فواجه قوله ومكر
السيئ (قلت) أصله وأن مكروا السيئ أي المكر السيئ ثم ومكر السيئ ثم مكر السيئ والدليل عليه قوله تعالى (ولا يحق
المكر السيئ إلا بأهله) ومعنى يحق يحيط وينزل وقرئ ولا يحق المكر السيئ أي لا يحق الله ولقد حاق بهم يوم بدر وعن
النبي صلى الله عليه وسلم لا تمكروا ولا تعينوا ما كرا فإن الله تعالى يقول ولا يحق المكر السيئ إلا بأهله ولا تبغوا ولا تعينوا باغيا
يقول الله تعالى إنما بغيتكم على أنفسكم وعن كعب أنه قال لابن عباس رضي الله عنهما قرأت في التوراة من حفر مغواة وقع
فيها قال أنا وجدت ذلك في كتاب الله وقرأ الآية وفي أمثال العرب من حفر لأخيه جبا وقع فيه منكبا وقرأ حمزة ومكر السيئ
بإسكان الحمزة وذلك لاستثقاله الحركات مع الياء والهمزة ولعله اختلس فظان سكوناً أو وقف وقفة خفيفة ثم ابتداء ولا يحق
وقرأ ابن مسعود ومكرا سيئا (سنت الأولين) إنزال العذاب على الذين كذبوا برسولهم من الأمم قبلهم وجعل استقبالهم
لذلك انتظارا لهم منهم وبين أن عادته التي هي الانتقام من مكذبي الرسل عادة لا يبدلها ولا يحولها أي لا يغيرها وأن ذلك
مفعول له لا محالة واستشهد عليهم بما كانوا يشاهدونه في مسائرهم ومتاجرهم في رحلتهم إلى الشام والعراق واليمن من آثار

(قوله من حفر مغواة وقع فيها) في الصحاح وقع الناس في أغوية أي في داهية والمغويات بفتح الواو ومشددة جمع المغواة
وهي حفرة كالزبية يقال من حفر مغواة وقع فيها والزبية حفرة تحفر للأسد اه أي لصيد الأسد

فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيماً قَدِيرًا * وَلَوْ يُوَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا *

﴿سورة يس مكية : إلا آية ٥٤ فنية وآياتها ٨٣ نزلت بعد الجن﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * يَسْ * وَالْقُرْآنُ الْحَكِيمُ * إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ * عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ * تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ * لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ آبَاءُؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ * لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَىٰ أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ *

الماضين وعلامات هلاكهم ودمارهم (ليعجزه) ليسبقه ويفوته (بما كسبوا) بما اقترفوا من معاصيهم (على ظهورها) على ظهر الأرض (من دابة) من نسمة تدب عليها يريدني آدم وقبل ما ترك بني آدم وغيرهم من سائر الدواب بشؤم ذنوبهم وعن ابن مسعود كاد الجعل يعذب في جحره بذنب ابن آدم ثم تلا هذه الآية وعن أنس أن الضب لموت هزلا في جحره بذنب ابن آدم وقيل يحبس المطر فيهلك كل شيء (إلى أجل مسمى) إلى يوم القيامة (كان بعباده بصيرا) وعيد بالجزاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الملائكة دعته ثمانية أبواب الجنة أن ادخل من أى باب شئت

﴿سورة يس مكية وهي ثلاث وثمانون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ * قرئ يس بالفتح كآين وكيف أو بالنصب على اتل يس وبالكسر على الاصل كجير وبالرفع على هذه يس أو بالضم كحيث ونغمت الالف وأمليت وعن ابن عباس رضى الله عنهما معناه يا انسان في لغة طي والله أعلم بصحته وإن صح فوجهه أن يكون أصله يا أنيسين فكثير النداء به على السنهم حتى اقتصروا على شرطه كما قالوا في القسم م الله أيمن الله (الحكيم) ذى الحكمة أولآنه دليل ناطق بالحكمة كالحي أولآنه كلام حكيم فوصف بصفة المتكلم به (على صراط مستقيم) خبر بعد خبر أو صلة للمرسلين (فإن قلت) أى حاجة إليه خبرا كان أو صلة وقد علم أن المرسلين لا يكونوا إلا على صراط مستقيم (قلت) ليس الغرض بذكره ما ذهبت إليه من تمييز من أرسل على صراط مستقيم عن غيره ممن ليس على صفته وإنما الغرض وصفه ووصف ما جاء به من الشريعة فجمع بين الوصفين في نظام واحد كأنه قال إنك لمن المرسلين الثابتين على طريق ثابت وأيضا فإن التنكير فيه دال على أنه أرسل من بين الصراط المستقيمة على صراط مستقيم لا يكتننه وصفه قرئ تنزيل العزيز الرحيم بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف وبالنصب على أعنى وبالجزء على البدل من القرآن (قوما ما أنذر آباؤهم) قوما غير منذر آباؤهم على الوصف ونحوه قوله تعالى لتنذر قوما ما أنذرهم من نذير من قبلك وما أرسلنا إليهم قبلك من

* (القول في سورة يس) * (بسم الله الرحمن الرحيم) يس والقرآن الحكيم إنك لمن المرسلين على صراط مستقيم (قال فيه إن قلت ما سر قوله على صراط مستقيم وقد علم بكونه من المرسلين أنه كذلك وأجاب بأن الغرض وصفه ووصف ما جاء به فجاء بالوصفين في نظام واحد فكأنه قال إنك لمن المرسلين على طريق ثابت قال وأيضا في تنكير الصراط أنه مخصوص من بين الصراط المستقيمة بصراط لا يكتننه وصفه انتهى كلامه) قال أحمد قد تقدم في مواضع أن التنكير قد يفيد تفخيا وتعظيما وهذا منه * قوله تعالى لتنذر قوما ما أنذر آباؤهم (قال فيه أنه على الوصف كقوله لتنذر قوما ما أنذرهم من نذير قال وقد فسر ما أنذر آباؤهم على إثبات

(قوله قرئ يس بالفتح) يفيد أن السكون قراءة الجمهور والحركات قرأت لبعضهم فالفتح بناء أو نصب والكسر بناء فقط فقدر (قوله وأخفيت الالف وأمليت) يعنى قرأ الجمهور بالتفخيم وقرأ بعضهم بالإمالة كما في النسخ

إِنَّا جَعَلْنَا فِيْ أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُّقْمَحُونَ ۖ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا

نذير وقد فسر ما نذر آباؤهم على إثبات الإنذار ووجه ذلك أن تجعل ماصدرية لتنذر قوماً إنذار آباؤهم أو موصولة ومنصوبة على المفعول الثاني لتنذر قوماً ما نذرهم آباؤهم من العذاب كقوله تعالى إنا نأذرنكم عذاباً قريباً (فإن قلت) أى فرق بين تعاقى قوله (فهم غافلون) على التفسيرين (قلت) هو على الأول متعلق بالإنفى أى لم يندروا فهم غافلون على أن عدم نذارهم هو سبب غفلتهم وعلى الثانى بقوله إنك لمن المرسلين لتنذر كما تقول أرسلناك إلى فلان لتنذره فإنه غافل أو فهو غافل (فإن قلت) كيف يكونون منذرين غير منذرين لما مضى هذا ما فى الآى الآخر (قلت) لا مناقضة لأن الآى فى نفي إنذارهم لاني نفي إنذار آباؤهم وآباؤهم القدماء من ولد إسماعيل وكانت الذرة فيهم (فإن قلت) فى أحد التفسيرين أن آباؤهم لم يندروا وهو الظاهر فما تصنع به (قلت) أريد آباؤهم الآدون دون الأباعد (القول) قوله تعالى لا ملان جهنم من الجنة والناس أجمعين يعنى تعلق بهم هذا القول وثبت عليهم ووجب لأنهم ممن علم أنهم يموتون على الكفر ۖ ثم مثل تصميمهم على الكفر وأنه لا سبيل إلى إرعائهم بأن جعلهم كالمغلولين المقمحين في أنهم لا يلتفتون إلى الحق ولا يعطفون أعناقهم نحوه ولا يطأطون رؤسهم له وكالحاصلين بين سدين لا يبصرون ما قدامهم ولا ما خلفهم في أن لا تأمل لهم ولا تبصر وأنهم متعامون عن النظر في آيات الله ۖ (فإن قلت) ما معنى قوله (فهي إلى الأذقان) (قلت) معناه فالأغلال واصله إلى الأذقان ملزومة إليها وذلك أن

الإنذار على أن ماصدرية أو موصولة قال والفرق بين موقع الفاء على التفسيرين أنها على الأول متعلقة بالإنفى معنى جواباً له والمعنى أن نفي إنذارهم هو السبب في غفلتهم وعلى الثانى بقوله إنك لمن المرسلين لتنذر كما تقول أرسلناك إلى فلان لتنذره فإنه غافل أو فهو غافل انتهى (قلت) يعنى أنها على التفسير الثاني تفهم أن غفلتهم سبب في إنذارهم قال فإن قلت كيف يكونون منذرين على هذا التفسير غير منذرين في قوله ما نأثم من نذير من قبلك وأجاب بأن الآية لنفي إنذارهم لنفي إنذار آباؤهم وآباؤهم القدماء من ولد إسماعيل وقد كانت الإنذار فيهم ۖ قال فما تصنع بأحد التفسيرين الذى مقتضاه أن آباؤهم لم يندروا وهو التفسير الأول في هذه الآية مع التفسير الثاني ومقتضاه أنهم أذروا ۖ وأجاب بأن آباؤهم الأباعد المندرون لا آباؤهم الآدون قال ثم مثل تصميمهم على الكفر وأنهم لا يرعون ولا يرجعون بأن جعلهم كالمغلولين المقمحين في أنهم لا يلتفتون إلى الحق ولا يطأطون رؤسهم له وكالحاصلين بين سدين لا يبصرون ما قدامهم ولا ما خلفهم قال والضمير للأغلال لأن طوق الغل يكون في ماني طرفيه تحت الذقن حلقه فيها رأس العمود نادراً من الحلقة إلى الذقن فلا تخليه يطأط رأسه فلا يزال مقمحا انتهى كلامه (قلت) إذا فرقت هذا التشبيه كان تصميمهم على الكفر مشبهاً بالأغلال وكان استكبارهم عن قبول الحاق وعن الخضوع والنواضع لاستماعه مشبهاً بالإقحاح لأن المقمح لا يطأط رأسه وقوله فهي إلى الأذقان تتم للزوم الإقحاح لهم وكان عدم الفسك في القرون الحالية مشبهاً بسد من خلفهم وعدم النظر في العوالم المستقبلية مشبهاً بسد من قدامهم ۖ قال فإن قلت فما قولك فيمن جعل الضمير للأيدى وزعم أن الغل لما كان جامعا لليد والعنق وبذلك يسمى جامعة كان ذكر الاعتاق دالاً على ذكر الأيدى ۖ وأجاب بأن الوجه هو الأول واستدل على هذا التفسير الثاني بقولهم فهم مقمحون لأنه جعل الإقحاح نتيجة قوله فهي إلى الأذقان ولو كان الضمير للأيدى لم يكن معنى التسبب في الإقحاح ظاهراً أو ترك الحق الأبلج للبطل اللجاج انتهى كلامه (قلت) ويحتمل أن تكون الفاء للتعقيب كالفاء الأولى في قوله فهي إلى الأذقان أو للتسبب ولا شك أن ضغط اليد مع العنق في الغل يوجب الإقحاح فإن اليد والعياذ بالله تعالى تبقى ممسكة بالغل تحت الذقن دافعة بها وممانعة من وطأتها ويكون التشبيه أتم على هذا التفسير فإن اليد متى كانت مرسله مخللة كان للمغلول بعض الفرج بإطلاقها ولعله يتحيل بها على فكك الغل ولا كذلك إذا كانت مغلولة فيضاف إلى ما ذكرناه من التشبيهات المفرقة أن يكون اسداد باب الحيل عليهم في الهداية والانخلاص من ربة

(قوله لتنذر قوماً ما نذرهم) لعله أى لتنذر قوماً بذكر أى وذكر لتنذر مرة ثانية

فَأَغْشَيْنَهُمْ فَهُمْ لَا يَبْصُرُونَ ۝ وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ إِنَّمَا تُنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ
وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ ۝ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَءَاتَيْنَاهُمْ

طوق الغل الذي في عنق المغلول يكون ملتقى طرفية تحت الذقن حلقة فيها رأس العمود نادراً من الحلقة إلى الذقن فلا تحليه يطاطىء رأسه ويوطىء قداله فلا يزال مقمعا ۝ والمقمع الذي يرفع رأسه ويغض بصره يقال قبح البعير فهو قاح إذا روى فرفع رأسه ومنه شهراً قحاح لأن الإبل ترفع رأسها عن الماء لبرده فيها وهما الكانونان ومنه اقتحمت السويق (فإن قلت) فما قولك فيمن جعل الضمير للأيدى وزعم أن الغل لما كان جامعاً لليد والعنق وبذلك يسمى جامعة كان ذكر الأعناق دالاً على ذكر الأيدى (قلت) الوجه ما ذكرت لك والدليل عليه قوله فهم مقمحوون ألا ترى كيف جعل الإقحاح نتيجة قوله فهي إلى الأدقاف ولو كان الضمير للأيدى لم يكن معنى التسبب في الإقحاح ظاهراً على أن هذا الإضمار فيه ضرب من التعسف وترك الظاهر الذي يدعوه المعنى إلى نفسه إلى الباطن الذي يخفوه عنه وترك للحق الإلباس إلى الباطل اللجاج (فإن قلت) فقد قرأ ابن عباس رضي الله عنهما في أيديهم وابن مسعود في أيمنهم فهل تجوز على هاتين القراءتين أن تجعل الضمير للأيدى أول الأيمان (قلت) بآي ذلك وإن ذهب الإضمار المتعسف ظهور كون الضمير للأغلال وسداد المعنى عليه كما ذكرت ۝ وقرئ سداً بالفتح والضم وقيل ما كان من عمل الناس فبالفتح وما كان من خلق الله فبالضم (فأغشيناهم) فأغشينا أبصارهم أي غطيناها وجعلنا عليها غشاوة عن أن تطمح إلى مرقى وعن مجاهد فأغشيناهم فألبسنا أبصارهم غشاوة وقرئ بالعين من العشا وقيل نزلت في بني مخزوم وذلك أن أبا جهل حلف لئن رأى محمداً يصلي ليرضخن رأسه فأتاه وهو يصلي ومعه حجر ليدهمه به فلما رفع أثبت يده إلى عنقه ولزق الحجر بيده حتى فسكه عنها بجهد فرجع إلى قومه فأخبرهم فقال مخزومي آخر أنا أقتله بهذا الحجر فذهب فأعشى الله عينيه ۝ (فإن قلت) قد ذكر ما دل على انتفاء إيمانهم مع ثبوت الإنذار ثم قفاه بقوله إنما تنذر وإنما كانت تصح هذه التقفية لو كان الإنذار منقياً (قلت) هو كما قلت ولكن لما كان ذلك نقياً للإيمان مع وجود الإنذار وكان معناه أن البغية المرومة بالإنذار غير حاصلة وهي الإيمان فقي بقوله إنما تنذر على معنى إنما تحصل البغية بإنذارك من غير هؤلاء المنذرين وهم المتبعون للذكر وهو القرآن أو الوعظ الخاشعون ربهم (نحي الموتى) نبههم بعد مماتهم وعن الحسن إحيائهم أن يخرجهم من الشرك إلى الإيمان (ونكتب ما) أسلفوا من الأعمال الصالحة وغيرها وما هلكوا عنه من أثر حسن كعلم علوه أو كتاب صفوه أو حيس حبسوه أو بناء بنوه من مسجد أو رباط أو قطرة أو نحو ذلك أو سيء كوظيفة وظفها بعض الظلام على المسلمين وسكة أحدثها فيها تحسيرهم وشيء أحدث فيه صدعن ذكر الله من ألحان وملاء وكذلك كل سنة حسنة أو سيئة يستن بها ونحوه قوله تعالى نبأ الإنسان يومئذ بما قدم وأخر أي قدم من أعماله وأخر من آثاره وقيل هي آثار المشائين إلى المساجد وعن جابر أردنا النقلة إلى المسجد والباق حول

الكفر المقدر عليهم مشبهاً بغل الأيدى فإن اليد آلة الحيلة إلى الخلاص ۝ قوله تعالى إنما تنذر من اتبع الذكر الآية (قال إن قلت قد ذكر ما دل على انتفاء إيمانهم مع ثبوت الإنذار ثم قفاه بقوله إنما تنذر وإنما كانت التقفية تصح لو كان الإنذار منقياً وأجاب بأن الأمر كذلك ولكن لما بين أن البغية المرومة بالإنذار وهي الإيمان منفية عنهم قفاه بقوله إنما تنذر أي إنما تحصل بغية الإنذار بمن اتبع الذكر انتهى كلامه (قلت) في السؤال سوء أدب وينبغي أن يقال

(قوله رأس العمود نادراً) أي شاذاً كما يفيد الصراح (قوله ويوطىء قدالة) في الصراح القذال جماع مؤخر الرأس فتدبر (قوله ومنه شهراً قحاح) بوزن كتاب وغراب كما نقل عن القاموس وفي الصراح سمياً بذلك لأن الإبل إذا وردت فيهما آذاها برد الماء فقاحت (قوله إلى الباطل اللجاج) أي الذي يردد من غير أن ينفذ أفاده الصراح

شَيْءٌ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ ۖ وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ ۖ إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُم مُّرْسَلُونَ ۖ قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ

خالية فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتانا في ديارنا وقال يابني سلة بلغني أنكم تريدون النقلة إلى المسجد فقلنا نعم بعد علينا المسجد والباق حول خالية فقال عليكم دياركم فإنما تكتب آثاركم قال فما ودنا حضرة المسجد لما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن عمر بن عبد العزيز لو كان الله مغفلا شيئا لأغفل هذه الآثار التي تعفيها الرياح والإمام اللوح وقرئ ويكتب ما قدموا وآثارهم على البناء للفعول وكل شيء بالرفع (واضرب لهم مثلا) ومثل لهم مثلا من قولهم عندي من هذا الضرب كذا أي من هذا المثل وهذه الأشياء على ضرب واحد أي على مثال واحد والمعنى واضرب لهم مثلا مثل أصحاب القرية أي اذكر لهم قصة عجيبة قصة أصحاب القرية والمثل الثاني بيان للأول وانتصاب إذبانه بدل من أصحاب القرية والقرية انطاكية و(المرسلون) رسل عيسى عليه السلام إلى أهلها بعثهم دعاء إلى الحق وكانوا عبدة أوثان ۖ أرسل اليهم اثنين فلما قربا من المدينة رأيا شيخا يرعى غنيمات له وهو حبيب التجار صاحب يس فسألها فأخبراه فقال أمةكم آية فقالا نشفي المريض ونبرئ الآكث والابصر وكان له ولد مريض من سنين فسجاه فقام فأمن حبيب وفشا الخبر فشفي على أيديهما خلق كثير ورقى حديثهما إلى الملك وقال لها أنا إله سوى آلهتنا قال نعم من أوجدك وآلهتك فقال حتى أنظر في أمركما فتبعهما الناس وضربوهما وقيل حبسا ثم بعث عيسى عليه السلام شمعون فدخل متتكررا وعاشر حاشية الملك حتى استأنسوا به ورفعوا خبره إلى الملك فأنس به فقال له ذات يوم بلغني أنك حبست رجلين فهل سمعت ما يقولانه فقال لا حال الغضب بيني وبين ذلك فدعاهما فقال شمعون من أرسلك قال الله الذي خلق كل شيء وليس له شريك فقال صفاه وأوجزا قال يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد قال وما آيتك قال لا ما يمتني الملك فدعا بغلام مطموس العينين فدعوا الله حتى انشق له بصر وأخذا بندقين فوضعاهما في حذقيته فكاتتا مقلتين ينظر بهما فقال له شمعون أرأيت لو سألت إلهك حتى يصنع مثل هذا فيكون لك وله الشرف قال ليس لي هناك سر إن إلهنا لا يبصر ولا يسمع ولا يبصر ولا يسمع وكان شمعون يدخل معهم على الصنم فيصل ويترضع ويحسبون أنه منهم ثم قال إن قدر إلهكما على إحياء ميت آمنابه فدعوا بغلام مات من سبعة أيام فقام وقال إني أدخلت في سبعة أودية من النار وأنا أحذركم ما أنتم فيه فأمنوا وقال فتحت أبواب السماء فرأيت شابا حسن الوجه يشفع لهؤلاء الثلاثة قال الملك ومن هم قال شمعون وهذان فتعجب الملك فلما رأى شمعون أن قوله قد أثر فيه نصحه فأمن وآمن معه قوم ومن لم يؤمن صاح عليهم جبريل عليه السلام صيحة فهلكوا (فعززنا) فقوتنا يقال المطر يعزز الأرض إذالدها وشدها وتعزز لحم الناقة وقرئ بالتخفيف من عزه يعزه إذا غلبه أي فغلطنا وقهرنا (ثالث) وهو شمعون (فإن قلت) لم ترك ذكر المفعول به (قلت) لأن الغرض ذكر المعززه وهو شمعون ومالطف فيه من التدبير حتى عز الحق وذلل الباطل وإذا كان الكلام منصبا إلى غرض من الأغراض جعل سياقه له وتوجهه إليه كأنه ماسواه مرفوض مطرح ونظيره قولك حكم السلطان اليوم بالحق الغرض المسوق إليه قولك بالحق فلذلك رفضت ذكر المحكوم له والمحكوم عليه ۖ إنما رفع بشر ونصب في قوله ما هذا بشرا لأن الإلتفات للنبي فلا يبقى لما المشبهة بليس شبه فلا يبقى له عمل (فإن قلت) لم قيل إنا إليكم مرسلون أولا و(إنا إليكم

وماوجه ذكر الإنذار الثاني في معرض المخالفة للأول مع أن الأول لإثبات والإنذار الثاني كذلك قوله تعالى إنا إليكم مرسلون (قال إن قلت لم أستقط اللام هنا وأثبتها في الثانية عند قوله ربنا يعلم إنا إليكم لمرسلون قلت الأول ابتداء

من شيء إن أنتم إلا تكذبون * قالوا ربنا يعلم إننا إليكم لمرسلون * وما علينا إلا البليغ المبين * قالوا
إننا تطيرنا بكم لئن لم تنتهوا لنرجنكم ولیمسنكم منا عذاب الیم * قالوا طرركم معكم أن ذكرتم بل أنتم
قوم مسرفون * وجاء من أقصا المدينة رجل يسعى قال يقيم اتبعوا المرسلين * اتبعوا من لا يستألكم
أجراً وهم مهتدون * ومالي لأعبد الذي فطرني وإليه ترجعون * أعخذ من دونه عله إن يردن الرحمن

لمرسلون) آخر (قلت) لأن الأول ابتداء لإخبار الثاني جواب عن إنكار * وفوله ربنا يعلم جار مجرى القسم في التوكيد
وكذلك قولهم شهد الله وعلم الله وإنما حسن منهم هذا الجواب الوارد على طريق التوكيد والتحقيق مع قولهم (وما علينا
إلا البلاغ المبين) أي الظاهر المكشوف بالآيات الشاهدة لصحته وإلا فلو قال المدعى والله إنني لصادق فيما أدعى ولم
يحضر البينة كان قبيحا (تطيرنا بكم) تشاء منا بكم وذلك أنهم كرهوا دينهم ونفرت منهم نفوسهم وعادة الجهال أن يتيمينوا
بكل شيء مالوا إليه واشتهوه وآثروه وقبلته طباعهم ويتشاموا بما نفروا عنه وكرهوه فإن أصابهم نعمة أو بلاء قالوا
ببركة هذا وبشؤم هذا كما حكى الله عن القبط وإن تصبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه وعن مشركي مكة وإن تصبهم
سيئة يقولوا هذه من عندك وقيل حبس عنهم القطر فقالوا ذلك وعن قادة إن أصابنا شيء كان من أجلكم (طاركم
معكم) وقرئ طيركم أي سبب شؤمكم معكم وهو كفرهم أو أسباب شؤمكم معكم وهي كفرهم ومعاصيهم وقرأ الحسن
أطيركم أي تطيركم * وقرئ أن ذكرتم بهمة الاستفهام وحرف الشرط وآئن بألف بينهما بمعنى أن تطيرون إن ذكرتم
وقرئ أن ذكرتم بهمة الاستفهام وأن الناصبة يعني أن تطيرون لأن ذكرتم وقرئ أن وإن بغير استفهام لمعنى
الإخبار أي تطيرون لأن ذكرتم أو إن ذكرتم تطيرون وقرئ أين ذكرتم على التخفيف أي شؤمكم معكم حيث جرى
ذكركم وإذا شتم المكان بذكرهم كان مجلولهم فيه أشأم (بل أنتم قوم مسرفون) في العصيان ومن ثم أتاكم الشؤم
لأن قبل رسل الله وتذكيرهم أو بل أنتم قوم مسرفون في ضلالكم متبادون في غيكم حيث تشامون بمن يجب التبرك به
من رسل الله (رجل يسعى) هو حبيب بن إسرائيل النجار وكان ينحت الأصنام وهو من آباء رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم وبينهما ستائة سنة كما آمن به تبع الأكر وورقة بن نوفل وغيرهما ولم يؤمن بنبي أحد إلا بعد ظهوره
وقيل كان في غار يعبد الله فلما بلغه خبر الرسل أتاهم وأظهر دينه وقال الكفرة فقالوا أو أنت تخالف ديننا فوثبوا
عليه فقتلوه وقيل توطئوه بأرجلهم حتى خرج قصبه من دبره وقيل رجوه وهو يقول اللهم اهد قومي وقبره في سوق أنطاكية فلما
قتل غضب الله عليهم فأهلكوا بصيحة جبريل عليه السلام وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم سباق الأمم ثلاثة لم
يكفروا بالله طرفة عين : علي بن أبي طالب وصاحب يس ومؤمن آل فرعون (من لا يستألكم أجراً وهم مهتدون) كلمة
جامعة في الترغيب فيهم أي لا تخشرون معهم شيئاً من دنياكم وترجون صحة دينكم فينظم لكم خير الدنيا وخير الآخرة
ثم أبرز الكلام في معرض المناصحة لنفسه وهو يريد مناصحتهم ليتلطف بهم ويدارهم ولأنه أدخل في إحاض النصيح حيث
لا يريد لهم إلا ما يريد لروحه ولقد وضع قوله (ومالي لأعبد الذي فطرني) مكان قوله ومالك لا تعبدون الذي فطركم
ألا ترى إلى قوله (وإليه ترجعون) ولولا أنه قصد ذلك لقال الذي فطرني وإليه أرجع وقد ساقه ذلك المساق إلى أن
قال آمنت بربكم فاسمعون يريده فاسمعوا قولي وأطيعوني فقد نهىكم على الصحيح الذي لا معدل عنه أن العبادة لا تصح إلا

إخبار الثاني جواب إنكار) قال أحمد أي فلاق توكيده

(قوله ونفرت منهم نفوسهم) لعله منه كعبارة النسفي (قوله وآئن بألف بينهما) الذي في النسفي أن هذا وما قبله ياء
مكسورة بدل الهمزة الثانية (قوله بأرجلهم حتى خرج قصبة) في الصحاح القصب بالضم المتق والمعى واحد الأمعاء

بِضَرٍّ لَا تُغْنِي عَنْهُمْ شَيْئًا وَلَا يُنْقِذُونَ • إِنِّي إِذَا لَقِيَّ صُلَّيْ مُبِينٍ • إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُون • قِيلَ
أَدْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَلَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ • بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ • وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ
بَعْدِهِ مِنْ جُندٍ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ • إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خَمِدُونَ • يَحْسِرَةَ عَلَى

لمن منه مبتدؤكم وإليه مرجعكم وما أدفع العقول وأنكرها لأن تستحبوا على عبادته عبادة أشياء إن أرادكم هو بضر
وشفع لكم هؤلاء لم تنفع شفاعتهم ولم يمكنوا من أن يكونوا شفعاء عنده ولم يقدرُوا على إنقاذكم منه بوجه من الوجوه
إنكم في هذا الاستحياب لواقعون في ضلال ظاهر بين لا يخفى على ذى عقل وتميز وقيل لما نصح قومه أخذوا يرجونه
فأسرع نحو الرسل قبل أن يقتل فقال لهم (إني آمنت بربكم فاسمعون) أى اسمعوا إيماناً تشهدوا لى به • وقرئ إن يردنى
الرحمن بضر بمعنى أن يوردنى ضرراً أى يجعلنى مورداً للضر • أى لما قتل (قيل) له (ادخل الجنة) وعن قتادة أدخله الله
الجنة وهو فيها حتى يرزق أراد قوله تعالى • بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين • وقيل معناه البشرى بدخول الجنة وأنه من
أهلها (فإن قلت) كيف يخرج هذا القول في علم البيان (قلت) يخرج من الاستئناف لأن هذا من مظان المسألة عن
حاله عند لقاء ربه كأن قائله قال كيف كان لقاء ربه بعد ذلك التصلب في نصرة دينه والتسخي لوجهه بروحه فقيل قيل
أدخل الجنة ولم يقل قيل له لأنصاب الغرض إلى المقول وعظمه لا إلى المقول له مع كونه معلوماً وكذلك (قال ياليت قومي
يعلمون) مرتب على تقدير سؤال سائل عما وجد من قوله عند ذلك الفوز العظيم وإنما تنى علم قومه بحاله ليكون عليهم
بها سبباً لا اكتساب مثلاً لأنفسهم بالتوبة عن الكفر والدخول في الإيمان والعمل الصالح المفضين بأهلها إلى الجنة
وفي حديث مرفوع نصح قومه حياً وميتاً وفيه تنبيه عظيم على وجوب كظم الغيظ والحلم عن أهل الجهل والترؤف على
من أدخل نفسه في غمار الأشرار وأهل البغي والتشمر في تخلصه والتلطف في افتدائه والاشتغال بذلك عن الشتمات به
والدعاء عليه ألا ترى كيف تنى الخير لقتله والباغين له الغوائل وهم كفرة عبدة أصنام ويجوز أن يتمنى ذلك ليعلموا
أنهم كانوا على خطأ عظيم في أمره وأنه كان على صواب ونصيحة وشفقة وأن عدائهم لم تنكسبه إلا فوزاً ولم تعقبه إلا
سعادة لأن في ذلك زيادة غبطة له وتضاعف لذة وسرور والأول أوجه • وقرئ المكرمين (فإن قلت) ما في قوله تعالى (بما
غفر لي ربي) أى المآت هي (قلت) المصدرية أو الموصولة أى بالذي غفره لى من الذنوب ويحتمل أن تكون استفهامية بمعنى بأى
شئ غفر لي ربي يريد به ما كان منه معهم من المصاهرة لإعزاز الدين حتى قتل إلى أن قولك بم غفر لي بطرح الآلف أجود وإن كان
إثباتها جائزاً يقال قد علمت بما صنعت هذا أى بأى شئ صنعت وبم صنعت المعنى أن الله كفى أمرهم بصيحة ملك ولم ينزل لإهلاكهم
جنداً من جنود السماء كما فعل يوم بدر أو الخندق (فإن قلت) وما معنى قوله (وما كُنَّا مُنْزِلِينَ) (قلت) معناه وما كان يصح في
حكمتنا أن ننزل في إهلاك قوم حبيب جنداً من السماء وذلك لأن الله تعالى أجرى هلاك كل قوم على بعض الوجوه دون البعض وما
ذلك إلا بناء على ما اقتضته الحكمة وأوجبه المصلحة ألا ترى إلى قوله تعالى • ففهم من أرسلنا عليك حاصباً ومنهم من أخذته الصيحة
ومنهم من خسفناه الأرض ومنهم من أغرقنا (فإن قلت) فلم أنزل الجنود من السماء يوم بدر والخندق قال تعالى • فأرسلنا
عليهم ريحاً وجنوداً لم ترها • بألف من الملائكة مردفين • بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين • بخمسة آلاف من الملائكة
مستومين (قلت) إنما كان يكفي ملك واحد فقد أهلك مدائن قوم لوط بريشة من جناح جبريل وبلاد ثمود وقوم صالح
بصيحة منه ولكن الله فضل محمداً صلى الله عليه وسلم بكل شئ على كبار الأنبياء وأولى العزم من الرسل فضلاً عن حبيب
النجار وأولاه من أسباب الكرامة والإعذار ما لم يوله أحداً فمن ذلك أنه أنزل له جنوداً من السماء وكأنه أشاء بقوله :
وما أنزلنا وما كُنَّا مُنْزِلِينَ : إلى أن أنزال الجنود من عظام الأمور التي لا يؤهل لها إلا ملك وما كُنَّا مُنْزِلِينَ (إن كانت
إلا صيحة واحدة) إن كانت الأخذة أو العقوبة إلا صيحة واحدة وقرأ أبو جعفر المدني بالرفع على كان التامة أى ما وقعت

الْعِبَادَ مَا يَأْتِيهِمْ مِّن رَّسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۚ أَلَمْ يَرَوْا كَمَا أَهْلَكْنَا قَبْلَهُم مِّنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ ۚ وَإِنْ كُلٌّ لَّمَّا جَمِيعٌ لَّدَيْنَا مُحْضَرُونَ ۚ وَعَايَةُ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمِيْتَةُ أَحْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَنُتِبَهُ

إلا الصيحة والقياس والاستعمال على تذكير الفعل لأن المعنى ما وقع شيء إلا صيحة ولكنه نظر إلى ظاهر اللفظ وإن الصيحة في حكم فاعل الفعل ومثلها قراءة الحسن فأصبحوا لا ترى إلا مصاكنهم ويبت ذى الرمة ۚ وما بقيت إلا الضلوع الجراشع ۚ وقرأ ابن مسعود الأزقية واحدة من زقا الطائر يزقو ويرق إذا صاح ومنه المثل أنقل من الزواق (خامدون) خلدوا كما تخمد النار فتعود رماداً كما قال لبيد :

وما المرء إلا كالشهاب وضوته ۚ يحور رماداً بعد إذ هو ساطع

(يا حشرة على العباد) نداء للحشرة عليهم كأنما قيل لها تعالى يا حشرة فهذه من أحوالك التي حقك أن تحضر فيها وهي حال استهزائهم بالرسول والمعنى أنهم أحقاء بأن يتحسر عليهم المتحسرون ويتلف على حالهم المتهلفون أو هم متحسر عليهم من جهة الملائكة والمؤمنين من الثقلين ويجوز أن يكون من الله تعالى على سبيل الاستعارة في معنى تعظيم ما جنوه على أنفسهم ومخوهابه وفرط إنكاره له وتعجيبه منه وقراءة من قرأ يا حشرة ناعتضد هذا الوجه لأن المعنى يا حشرقي وقرئ يا حشرة العباد على الإضافة إليهم لا اختصاصاً بهم من حيث أنها موجهة إليهم ويا حشرة على العباد على إجراء الوصل مجرى الوقف (ألم يروا) ألم يعلموا وهو معلق عن العمل في (كم) لأن كم لا يعمل فيها عامل قبلها كانت للاستفهام وللخبر لأن أصلها الاستفهام إلا أن معناه نافذ في الجملة كما نفذ في قولك ألم يروا إن زيداً لمنطلق وإن لم يعمل في لفظه و (أنهم إليهم لا يرجعون) بدل من كم أهلكنا على المعنى لا على اللفظ تقديره ألم يروا كثرة إهلاكنا القرون من قبلهم كونهم غير راجعين إليهم وعن الحسن كسر إن على الاستئناف وفي قراءة ابن مسعود ألم يروا من أهلكنا والبدل على هذه القراءة بدل اشتغال وهذا ما يرد قول أهل الرجعة ويحكى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قيل له إن قوما يزعمون أن علياً صعدت قبل يوم القيامة فقال بئس القوم نحن إذن نكفنا نساءه وقسمنا ميراثه ۚ قرئ لما بالتخفيف على أن ماصلة للتأكيد وإن مخففة من الثقيلة وهي متلقة باللام لا لمخالة ولما بالتشديد بمعنى إلا كالتى في مسألة الكتاب نفدتك بالله لما فعلت وإن نافية ۚ والتثنية في كل هو الذى يقع عوضاً من المضاف إليه كقولك مررت بكل قائماً والمعنى أن كلهم محشورون بخوعون محضرون للحساب يوم القيامة وقيل محضرون معذبون (فإن قلت) كيف أخبر عن كل بجميع ومعناهما واحد (قلت) ليس بواحد لأن كلا يفيد معنى الإحاطة وأن لا ينفلت منهم أحد والجاء على الاجتماع وأن المحشر بجميعهم والجميع فعيل بمعنى مفعول يقال حتى جميع وجاءوا جميعاً القراءة بالميتة على الخفة أشيع لسلها على اللسان (وأحييناها) استئناف بيان لكون الأرض الميتة آية وكذلك نسلخ ويجوز أن توصف الأرض والليل بالفعل لأنه أريد بهما الجنسان مطلقين لأرض وليل بأعيانها فعملهما معاملة التكرات في وصفهما بالأفعال ونحوه ولقد أمر على اللثيم يسئى ، وقوله (فنه يا كون) بتقديم الظرف للدلالة على أن الحب هو الشيء الذى يتعلق به معظم العيش ويقوم

ۚ قوله تعالى ۚ وإن كل لما جميع لدينا محضرون ، (قال فيه إن قلت لم أخبر عن كل بجميع ومعناهما واحد وأجاب بأن كلا تفيد الإحاطة حتى لا ينفلت عنهم أحد وجميع تفيد الاجتماع وهو فعيل بمعنى مفعول وبينهما فرق انتهى كلامه) قال أحد ومن ثم وقع أجمع في التوكيد تابعا لكل لأنه أخص منه وأزيد معنى ۚ قوله تعالى آية لهم الأرض الميتة أحييناها الآية (قال يجوز أن يكون أحييناها صفة للأرض وصح ذلك لأن المراد بالأرض الجنس ولم يقصد بها أرض معينة وأن يكون بياناً لوجه الآية فيها) قال أحمد وغيره من النحاة يمنع وقوع جملة صفة المعرّف وإن كان جنسياً وليس الغرض منه معينا ويراعى هذا المانع المطابقة اللفظية في الوصفية ومنه ۚ ولقد أمر على اللثيم يسئى ۚ

(قوله وما بقيت إلا الضلوع الجراشع) جمع جرشع وهو العظيم والزواق هى الديوك لأنهم كانوا يسمرون فإذا صاحت الديكة تفرقوا أفاده الصحاح

يَأْكُلُونَ • وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ وَفَجَّرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ • لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ
أَيْدِيهِمْ أَفَلَا يَشْكُرُونَ • سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ •
وَعَايَةُ لَهُمْ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ • وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ • وَالْقَمَرَ
قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ • لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ النَّتْمَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ

بالارتزاق منه صلاح الإنس وإذا قل جاء القحط ووقع الضر وإذا قد جاء الهلاك ونزل البلاء • قرئ (وَجَرْنَا) بالتخفيف
والثقل والفجر والتفجير كالفتح والتفتح لفظاً ومعنى وقرئ (ثمره) بفتحين وضمين وضمه وسكون والضمير لله تعالى والمعنى
ليأكلوا مما خلقه الله من الثمر (و) من (ما عملته أيديهم) من الغرس والسقي والآبار وغير ذلك من الأعمال إلى أن بلغ الثمر
منتهاه وإبان أكله يعني أن الثمر في نفسه فعل الله وخلقته وفيه آثار من كذب آدم وأصله من ثمرنا كما قال وجعلنا وفجرنا
فنقل الكلام من التكلم إلى الغيبة على طريقة الالتفات ويجوز أن يرجع إلى النخيل وترك الاعتبار غير مرجوع إليها لأنه لم
أنها في حكم النخيل فيما علق به من أكل ثمره ويجوز أن يراد من ثمر المذكور وهو الجنات كما قال رؤبة
فيها خطوط من بياض وبلق • كأنه في الجلد توليع البق

فقيل له فقال أردت كأن ذاك ولك أن تجعل ما نافية على أن الثمر خلق الله ولم تعمله أيدي الناس ولا يقدر عليه وقرئ على
الوجه الأول وما علمت من غير راجع وهي في مصاحف أهل الكوفة كذلك وفي مصاحف أهل الحرمين والبصرة والشام
مع الضمير (الأزواج) الأجناس والأصناف (وما لا يعلمون) ومن أزواج لم يطلعهم الله عليها ولا توصلوا إلى معرفتها
بطريق من طرق العلم ولا يبعد أن يخلق الله تعالى من الخلائق الحيوان والجماد ما لم يجعل للبشر طريقاً إلى العلم به لأنه لا حاجة
بهم في دينهم وديانهم إلى ذلك العلم ولو كانت بهم إليه حاجة لأعلمهم بما لا يعلمون كما أعلمهم بوجود ما لا يعلمون وعن ابن
عباس رضى الله عنهما لم يسمهم وفي الحديث ما لعين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر بله ما أطلعهم عليه فأعلمنا
بوجوده وإعداده ولم يعلمنا به ما هو ونحوه فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وفي الإعلام بكثرة ما خلق مما علموه
ومما جهلوه ما دل على عظم قدرته واتساع ملكه • سلخ جلد الشاة إذا كشطه عنها وأزاله ومنه سلخ الحية لخرشائها
فاستعير لإزالة الضوء وكشفه عن مكان الليل وملك ظله (مظلمون) داخلون في الظلام يقال أظلمنا كما تقول أعتمنا
وأدجينا (لمستقر لها) لحد لها مؤقت مقدر تنتهي إليه من فلكها في آخر السنة شبه بمستقر المسافر إذا قطع مسيره
أو لمتى لها من المشارق والمغارب لأنها تقصاها مشرقاً ومغرباً ومغرباً مغرباً حتى تبلغ أنصافها ثم ترجع فذلك حدها
ومستقرها لأنها لا تعدوه أو لحد لها من مسيرها كل يوم في مرأى عيوننا وهو المغرب وقيل مستقرها أجلها الذي أقر الله عليه
أمرها في جريها فاستقرت عليه وهو آخر السنة وقيل الوقت الذي تستقر فيه وينقطع جريها وهو يوم القيامة • وقرئ تجرى
إلى مستقرها وقرأ ابن مسعود لا مستقر لها أي لا تزال تجرى لا تستقر وقرئ لا مستقر لها على أن بمعنى ليس (ذلك) الجرى
عن ذلك التقدير والحساب الدقيق الذي تكل الفطن عن استخراجهِ وتحرير الأفهام في استنباطه ما هو إلا تقدير الغالب
بقدرته على كل مقدور المحيط علماً بكل معلوم • قرئ والقمر رفعا على الابتداء أو عطفاً على الليل يريد من آياته القمر ونصبا
بفعل يفسره قدرناه ولا يفتي (قدرناه منازل) من تقدير مضاف لأنه لا معنى لتقدير نفس القمر منازل والمعنى قدرناه مسيره

(قوله في الحديث ما لعين رأت) وفي الحديث أوله أعددت لعبادي الصالحين كما مر في تفسير السجدة (قوله ومنه سلخ
الحية لخرشائها) في الصحاح الخرشاء مثل الخرباء جلد الحية (قوله أعتمنا وأدجينا لمستقرها) الوجي وجع في حافر الفرس
أو خف البعير أفاده الصحاح وغيره

منازل وهي ثمانية وعشرون منزلاً ينزل القمر كل ليلة في واحد منها لا يتخطاه ولا يتقاصر عنه على تقدير مستولا يتفاوت يسير فيها من ليلة المستهل إلى الثامنة والعشرين ثم يستتر ليلتين أو ليلة إذا نقص الشهر وهذه المنازل هي مواقع النجوم التي نسبت إليها العرب الأنواء المستمطرة وهي الشرطان البطين الثريا الدبران الهقعة الهنعة الذراع النثرة الطرف الجبهة الزبرة الصرفة العق السباك الغفر الزباني الإكليل القلب الشولة النعائم البلدة سعد الداج سعد بلع سعد السعود سعد الآخية فرغ الدلو المقدم فرغ الدلو المؤخر الرشا فإذا كان في آخر منازل دق واستقوس (عاد كالرجون القديم) وهو عود العذق ما بين شماريحه إلى منتهى من النخلة وقال الزجاج هو فعلون من الانعراج وهو الانعطاف وقرئ العرجون بوزن الفرجون وهما لغتان كالزبيون والبزيون والقديم المحول وإذا قدم دق وانحى واصفر فشه به من ثلاثة أوجه، وقيل أقل مدة الموصوف بالقدم الحول فلأن رجلاً قال كل مملوك لي قديم فهو حر أو كتب ذلك في وصيته عتق منهم من مضى له حول أو أكثر وقرئ سابق النهار على الأصل والمعنى أن الله تعالى قسم لكل واحد من الليل والنهار وآتيهما قسماً من الزمان وضرب له حداً معلوماً ودبر أمرهما على التعاقب فلا ينبغي للشمس أى لا يتسهل لها ولا يصح ولا يستقيم لوقوع التدبير على المعاقبة وإن جعل لكل واحد من الثيرين سلطان على حياله (أن تدرك القمر) فتجتمع معه في وقت واحد وتداخله في سلطانه فتمس نوره ولا يسبق الليل النهار يعنى آية الليل آية النهار وهما الثيران ولا يزال الأمر على هذا الترتيب إلى أن يبطل الله مآدبر من ذلك وينقض ما ألف فيجمع بين الشمس والقمر ويطلع الشمس من مغربها (فإن قلت) لم جعلت الشمس غير مدركة والقمر غير سابق (قلت) لأن الشمس لا تقطع فلها إلا في سنة والقمر يقطع فلها في شهر فكانت الشمس جذيرة بأن توصف بالإدراك لا بطيئ سيرها عن سير القمر والقمر خليفاً بأن يوصف بالسبق لسرعة سيره (وكل)

قوله تعالى لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار (قال) فيه معناه أن كل واحد منهما لا يدخل على الآخر في سلطانه فيطمس نوره بل هما متعاقبان بمقتضى تدبيره تعالى قال فإن قلت لم جعلت الشمس غير مدركة والقمر غير سابق قلت لأن الشمس بطيئة السير تقطع فلها في سنة والقمر يقطع فلها في شهر فكانت الشمس لبطئها جذيرة بأن توصف بالإدراك والقمر لسرعته جذيراً بأن يوصف بالسبق انتهى كلامه (قلت) يؤخذ من هذه الآية أن النهار تابع لليل وهو المذهب المعروف للفقهاء ويأيد من الآية أنه جعل الشمس التي هي آية النهار غير مدركة للقمر الذي هو آية الليل وإنما نفي الإدراك لأنه هو الذي يمكن أن يقع وذلك يستدعي تقدم القمر وتبعه الشمس فإنه لا يقال أدرك السابق اللاحق ولكن أدرك اللاحق السابق وبحسب الإمكان توقيع النفي فالليل إذا متبوع والنهار تابع فإن قيل هل يلزم على هذا أن يكون الليل سابق النهار وقد صرح الآية بأنه ليس سابقاً فالجواب أن هذا مشترك الإلزام ويأيد من الأقسام المحتملة ثلاثة إما تبعية النهار لليل وهو مذهب الفقهاء أو عكسه وهو المنقول عن طائفة من النحاة أو اجتماعهما فهذا القسم الثالث منى باتفاق فلم يبق إلا لتبعية النهار لليل وعكسه وهذا السؤال وارد عليهما جميعاً لأن من قال إن النهار سابق الليل لزمه أن يكون مقتضى البلاغة أن يقال ولا الليل يدرك النهار فإن المتأخر إذا نفي إدراكه كان أبلغ من نفي سابقه مع أنه يتنامى عن مقتضى قوله لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر تنائياً لا يجمع شمل المعنى بالنظر فإن الله تعالى نفي أن تكون مدركة فضلاً عن أن تكون سابقة فإذا أثبت ذلك فالجواب المحقق عنه أن المنفى السبقية الموجبة لمرآخي النهار عن الليل وتخلل زمن آخر بينهما حيث ثبتت التعاقب وهو مراد الآية وأما سبق أول المتعاقبين للآخر منهما فإنه غير معتبر ألا ترى إلى جواب موسى بقوله هم أولاء على أثرى فقد قرأهم منه عذراً عن قوله تعالى وما أعجلك عن قولك فكان سهل أمر هذه العجلة بكونهم على أثره فكيف لو كان مقدماً هم في عقبه لا يتخلل بينهما وبينه مسافة فذاك لو اتفق لكان سياق الآية يوجب أنه لا يمد عجلة ولا سبقاً حيث نفي القول بسبقية النهار لليل مخالفاً صدر الآية على وجه لا يقبل التأويل فإن بين عدم الإدراك الدال على التأخير والتبعية وبين السابق بونا بعيداً ومخالفاً أيضاً لبقية الآية فإنه لو كان الليل تابعاً ومتأخراً لكان أخرى أن يوصف بعدم الإدراك ولا يبلغ به عدم السبق ويكون القول بتقدم الليل على النهار مطابقاً لصدر الآية صريحاً ولعجزها بوجه

(قوله وقرئ العرجون بوزن الفرجون) في الصحاح الفرجون المحسة وقد فرجت الدابة إذا فرجتها ومنه قول بعضهم ادفوني في ثيابي ولا تحسوا عني تراباً أى لا تغضوه وفيه البتزون السندس (قوله في الثيرين سلطان) لعله سلطانا

فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ۝ وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلِكِ الْمَشْحُونِ ۝ وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ ۝ وَإِنْ نَشَاءُ نُفَرِّقْهُمْ فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يُنْقَذُونَ ۝ إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا الَّذِينَ آمَنُوا أَتَنُكَّرُونَ ۝ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطَاعَهُمُ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مَبِينٍ ۝ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ ۝

التنوين فيه عوض عن المضاف إليه والمعنى وكلهم والضمير للشمس والاقار على ما سبق ذكره (ذريتهم) أولادهم ومن يهيمهم حمله وقيل اسم الذرية يقع على النساء لأنهن مزارعها وفي الحديث أنه نهى عن قتل الذراري يعني النساء (من مثله) من مثل الفلك (مايركون) من الإبل وهي سفائن البر وقيل الفلك المشحون سفينة نوح ومعنى حمل الله ذرياتهم فيها أنه حمل فيها آباءهم الأقدمين وفي أصلهم هم وذريارتهم وإنما ذكر ذرياتهم دونهم لأنه أبلغ في الامتنان عليهم وأدخل في التعجيب من قدرته في حمل أعقابهم إلى يوم القيامة في سفينة نوح . ومن مثله من مثل ذلك الفلك مايركون من السفن والزوارق (لا صريح) لا مغيث أو لا إغاثة يقال أتاهم الصريح (ولاهم ينقدون) لا ينجون من الموت بالفرق (إلا رحمة) إلا لرحمة منا ولتتبع بالحياة (إلى حين) إلى أجل يموتون فيه لا بد لهم منه بعد النجاة من موت الفرق ولقد أحسن من قال ولم أسلم لكي أبقي ولكن سلت من الحمام إلى الحمام

وقرأ الحسن رضي الله عنه نفرهم (اتقوا ما بين أيديكم وما خلفكم) كقوله تعالى أفل يروا إلى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والأرض وعن مجاهد ما تقدم من ذنوبكم وما تأخر وعن قتادة ما بين أيديكم من الوقائع التي خلت يعني من مثل الوقائع التي ابتليت بها الأمم المكذبة بأنبيائها وما خلفكم من أمر الساعة (لعلكم ترحمون) لتكونوا على رجاء رحمة الله وجواب إذا محذوف مدلول عليه بقوله (إلا كانوا عنها معرضين) فكأنه قال وإذا قيل لهم اتقوا أعرضوا ثم قال ودأبهم الإعراض عند كل آية وموعظة كانت الزنادقة منهم يسمعون المؤمنين يعلقون أفعال الله تعالى بمشيتة فيقولون لو شاء الله لا غنى فلانا ولو شاء لأعزّه ولو شاء لكان كذا فأخرجوا هذا الجواب خرج الاستهزاء بالمؤمنين وبما كانوا يقولونه من تعليق الأمور بمشيتة الله ومعناه انطعم المقول فيه هذا القول بينكم وذلك أنهم كانوا دافعين أن يكون الغنى والفقر من الله لأنهم معطلة لا يؤمنون بالصانع وعن ابن عباس رضي الله عنهما كانت بمكة زنادقة فإذا أمروا بالصدقة على المساكين قالوا لا والله أيفقره الله ونطعمه نحن وقيل كانوا يوهمون أن الله تعالى لما كان قادراً على إطعامه ولا يشاء إطعامه فنحن أحق بذلك نزلت في مشركي قريش حين قال فقراء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطونا بما زعمتم من أموالكم أنها لله يعنون قوله وجعلوا لله بما ذرأ من الحرث والآنعام نصيباً فحرمهم وقالوا لو شاء الله لأطعمكم (إن أتم إلا في ضلال مبين) قول الله لهم أو حكاية قول المؤمنين لهم أو هو من جملة جوابهم للمؤمنين قرئ وهم يخصمون بإدغام التاء في الصاد مع فتح الحاء وكسرها وإتباع الياء الحاء في الكسر ويختصمون على الأصل ويخصمون من خصمه والمعنى أنها تبغتهم وهم في أمنهم وغفلتهم عنها لا يخطر ونها يبالهم مشتغلين بخصوماتهم في متاجرهم ومعاملاتهم وسائر ما يتخاصمون فيه ويتشاجرون ومعنى خصمون يخصم بعضهم بعضاً وقيل تأخذهم

من التأويل مناسب لنظم القرآن وثبت ضده أقرب إلى الحق من حبل وريده والله الموفق للصواب من القول وتسديده ۝ قوله تعالى وإن نشأ نفرهم فلا صريح لهم إلى قوله ومتاعاً إلى حين (قلت) من هنا أخذ أبو الطيب ۝ ولم أسلم لكي أبقي ولكن سلت من الحمام إلى الحمام لأنه تعالى أخبر أنهم إن سلخوا من موت الفرق فلك السلامة متاع إلى حين أي إلى أجل يموتون فيه ولا بد

فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ ۖ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُم مِّنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ ۖ
قَالُوا يَا بَوَلَنَّا مَنْ بَعَثَنَا مِن مَّرْقَدِنَا ۚ هَٰذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ۖ إِن كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً
فَأِذَا هُم جَمِيعٌ لَّدَيْنَا مُحْضَرُونَ ۖ فَالْيَوْمَ لَا تُظَلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۖ إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ
الْيَوْمَ فِي شُغُلٍ فَاكِهُونَ ۖ هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلِّ عَلَى الْأَرَآئِكِ مُتَكِثُونَ ۖ لَهُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ وَلَهُمْ مَا يَدَّعُونَ ۖ

وهم عند أنفسهم يخصمون في الحجّة في أنهم لا يبعثون (فلا يستطيعون) أن يوضوا في شيء من أمورهم (توصية) ولا يقدرون على الرجوع إلى منازلهم وأهاليهم بل يموتون بحيث تفجّؤم الصيحة ۖ قرئ الصور بسكون الواو وهو القرن أو جمع صورة وحرّكها بعضهم و (الأجداث) القبور وقرئ بالفاء (ينسلون) يعدون بكسر السين وضمها وهي الفخة الثانية ۖ قرئ يا بولتنا ۖ وعن ابن مسعود رضي الله عنه من أهبنا من هب من نومه إذا انتبه وأهبه غيره وقرئ من هبنا بمعنى أهبنا وعن بعضهم أراد هب بنا لخدف الجار وأوصل الفعل وقرئ من بعثنا ومن هبنا على من الجارة والمصدر و (هذا) مبتدأ و (ما وعد) خبره وما مصدرية أو موصولة ويجوز أن يكون هذا صفة للبرقد وما وعد خبر مبتدأ محذوف أي هذا وعد الرحمن أي مبتدأ محذوف الخبر أي ما وعد (الرحمن وصدق المرسلون) حق وعن مجاهد للكفار هجمة يجدون فيها طعم النوم فإذا صبح بأهل القبور قالوا من بعثنا واما هذا ما وعد الرحمن فكلام الملائكة عن ابن عباس وعن الحسن كلام المتقين وقيل كلام الكافرين يتذكرون ما سمعوه من الرسل فيجيئون به أنفسهم أو بعضهم بعضا (فإن قلت) إذا جعلت ما مصدرية كان المعنى هذا وعد الرحمن وصدق المرسلين على تسمية الموعود والمصدق فيه بالوعد والصدق فما وجه قوله وصدق المرسلون إذا جعلتها موصولة (قلت) تقديره هذا الذي وعده الرحمن والذي صدّقه المرسلون بمعنى والذي صدق فيه المرسلون من قولهم صدقوا الحديث والقال ومنه صدقني سن بكره (فإن قلت) من بعثنا من مرقدنا سؤال عن الباعث فكيف طابقه ذلك جوابا (قلت) معناه بعثكم الرحمن الذي وعدكم البعث وأنباكم به الرسل إلا أنه جرى به على طريقة سيئت بها قلوبهم ونعيت إليهم أحوالهم وذكروا كفرهم وتكذيبهم وأخبروا بوقوع ما اندروا به وكأنه قيل لهم ليس بالبعث الذي عرفتموه وهوبعت النائم من مرقده حتى يبعثكم السؤال عن الباعث لأن هذا هو البعث الأكبر ذوالأهوال والأفزع وهو الذي وعده الله في كتبه المنزلّة على ألسنة رسله الصادقين (إلا صيحة واحدة) قرئت منصوبة ومرفوعة (فالיום لا تظلم نفس شيئا ۖ إن أصحاب الجنة اليوم في شغل) حكاية ما يقال لهم في ذلك اليوم وفي مثل هذه الحكاية زيادة تصوير للوعد وتمكين له في النفوس وترغيب في الحرص عليه وعلى ما يشره في شغل أي شغل وفي شغل لا يوصف وما ظنك بشغل من سعد بدخول الجنة التي هي دار المتقين ووصل إلى نيل تلك الغبطة وذلك الملك الكبير والنعيم المقيم ووقع في تلك الملاذ التي أعدّها الله للراضين من عباده ثوابا لهم على أعمالهم مع كرامة وتعظيم وذلك بعد الوله والصبابة والفصى من مشاق التكليف ومضائق التقوى والخشية وتخطي الأهوال وتجاوز الأخطار وجواز الصراط ومعاناة مآلتي العصاة من العذاب وعن ابن عباس في اقتضاض الأبدار وعنه في ضرب الأوتار وعن ابن كيسان في التزاور وقيل في ضيافة الله وعن الحسن شغلهم عما فيه أهل النار التمتع بما هم فيه وعن الكلبي هم في شغل من أهاليهم من أهل النار لا يهتمهم أمرهم ولا يذكرونهم لأن لا يدخل عليهم تنغيص في نعيمهم ۖ قرئ في شغل بضمينتين

ۖ قوله تعالى في شغل فاكهون (قلت) هذا مما التفسير فيه للتخيم كأنه قيل في شغل أي شغل وكذا قوله تعالى سلام قولا

(قوله) والأجداث القبور وقرئ بالفاء في الصحاح الجدف القبر وهو إبدال الجذث قال الفراء العرب تعقب بين الفاء والياء في اللغة فيقولون جذث وجدف وهي الأجداث والأجداث

سَلَّمَ قَوْلًا مِّن رَّبِّ رَحِيمٍ * وَامْتَرُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمَجْرُمُونَ * أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَنبِيَّ - آدَمَ أَنَّ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ
إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ * وَأَنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ * وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا

وضمة وسكون وفتحتن وفتحة وسكون * والفاكه والفاكه المنعم والمنلذذ ومنه الفاكهة لأنها مما يتلذذ به وكذلك
الفاكهة وهي المزاحة * وقرئ فاكهون وفكهين بكسر الكاف وضمة كقولهم رجل حدث وحدث ونطس ونطس
وقرئ فاكهين وفكهين على أنه حال والظرف مستقر (م) يحتمل أن يكون مبتدأ وأن يكون تأكيذا للضمير في شغل
وفي فاكهون على أن أزواجهم يشاركنهم في ذلك الشغل والتفكه والإتكاء على الأرائك تحت الظلال * وقرئ في ظلل
والأريكة السرير في الحجلة وقيل الفراش فيها وقرأ ابن مسعود متكين (يدعون) يفتعلون من الدعاء أي يدعون به
لأنفسهم كقولك اشتوى واجتمل إذا شوى وجمل لنفسه قال لبيد فاشتوى ليلة ربح واجتمل * ويجوز أن يكون بمعنى
يتداعونه كقولك ارتعوه وتراموه وقيل يتمنون من قولهم ادع على ما شئت بمعنى تمنه على وفلان في خير ما ادعى أي
في خير ما تمنى قال الزجاج وهو من الدعاء أي ما يدعو به أهل الجنة بأنهم (سلام) بدل عما يدعون كأنه قال لهم سلام
يقال لهم (قولا من) جهة (رب رحيم) والمعنى أن الله يسلم عليهم بواسطة الملائكة أو بغير واسطة مبالغة في تعظيمهم
وذلك متمناهم ولهم ذلك لا يمنعونه قال ابن عباس فالملائكة يدخلون عليهم بالتعزية من رب العالمين وقيل ما يدعون مبتدأ
وخبره سلام بمعنى ولهم ما يدعون سالم خالص لا شوب فيه وقولا مصدر مؤكدة لقوله تعالى ولهم ما يدعون سلام أي
عدة من رب رحيم والأوجه أن ينتصب على الاختصاص وهو من مجازة وقرئ سلم وهو بمعنى السلام في المعنيين وعن
ابن مسعود سلاما نصب على الحال أي لهم مرادهم خالصا (وامتازوا) وانفردوا عن المؤمنين وكونوا على حدة وذلك حين
يحشر المؤمنون ويسارهم إلى الجنة ونحوه قوله تعالى ويوم تقوم الساعة يومئذ يفرزون فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات
فهم في روضة يجبرون وأما الذين كفروا الآية يقال مازة فامتاز وامتاز عن قادة اعتزلوا عن كل خير وعن الضحاك
لكل كافر بيت من النار يكون فيه لا يرى ولا يرى ومعناه أن بعضهم يمتاز من بعض * العهد الوصية وعهد إليه إذا
وصاه وعهد الله إليهم ماركزه فيهم من أدلة العقل وأنزل عليهم من دلائل السمع * وعبادة الشيطان طاعته فيما يوسوس به
إليهم ويزينه لهم * وقرئ لعهد بكسر الهمزة وباب فعل كله يجوز في حروف مضارعة الكسر لإلحاق الياء وأعهد بكسر
الهاء وقد جوز الزجاج أن يكون من باب نعم ينعم وضرب يضرب وأحدهم بالحاء وأحد وهي لغة نعيم ومنه قولهم دحا
حما (هذا) إشارة إلى ما عهد إليهم من معصية الشيطان وطاعة الرحمن إذ لا صراط أقوم منه ونحو التذكير فيه ما في قول كثير
لئن كان يهدي برد أنيابها العلي * لا فقر منى لئن لفقر

أراد إنني لفقر ببلغ الفقر حقيق بأن أوصف به لئكال شرائط في وإلالم يستقم معنى البيت وكذلك قوله (هذا صراط
مستقيم) يريد صراط ببلغ في بابه ببلغ في استقامته جامع لكل شرط يجب أن يكون عليه ويجوز أن يراد هذا بعض

من رب رحيم ومنه قوله تعالى وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم قال ومعناه لا صراط أقوم منه والتذكير يفيد ذلك إفادته
إياه في قول كثير عزة * فإن كان يهدي برد أنيابها العلي * لا فقر منى البيت . ولولا ذلك لم يستقم معنى البيت قال
ويجوز أن يكون معناه هذا صراط أقل الأحوال فيه أن يعتقد أنه مستقيم كما يقول الرجل لولده هذا فيما أظن قول
نافع غير ضار تويخاله على الإعراض عن نصائحه

(قوله كقولهم رجل حدث وحدث) أي حسن الحديث والنطس البالغ في التطهر والمدقق في العلم أفاده الصحاح (قوله والأريكة
السرير في الجملة) بيت العروس يزين بالثياب الستور كذا في الصحاح (قوله واجتمل إذا شوى) في الصحاح جملة الشحم
أجله جملا واجتملته إذا أذنته (قوله في حروف مضارعة الكسر) لعله مضارعه (قوله ومنه قولهم دحا حما) أي دحها معها

تَعْقُلُونَ ۚ هَٰذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ ۚ أَصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ ۚ الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ
وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَنَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۚ وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ
فَآثَىٰ يَبْصِرُونَ ۚ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَىٰ مَكَاتَتِهِمْ فَمَا اسْتَبَقُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ ۚ وَمَنْ نَعْمَرَهُ نُنَسِّكْهُ
فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْقِلُونَ ۚ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْءَانٌ مُّبِينٌ ۚ لِيُنْذِرَ مَنِ كَانَ حَيًّا وَيَحِقِّ
فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْقِلُونَ ۚ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْءَانٌ مُّبِينٌ ۚ لِيُنْذِرَ مَنِ كَانَ حَيًّا وَيَحِقِّ

الصراط المستقيمة توييخالهم على العدول عنه والتفادي عن سلوكه كما يتفادي الناس عن الطريق المعوج الذي يؤدي إلى الضلالة والهلكة كأنه قيل أقل أحوال الطريق الذي هو أقوم الطرق أن يعتقد فيه كما يعتقد في الطريق الذي لا يضل السالك كما يقول الرجل لولده وقد نصحه النصيح البالغ الذي ليس بعده هذا فيما أظن قول نافع غير ضار توييخاله على الإعراض عن نصائحه ۚ قرئ جبلا بضمين وضمة وسكون وضمتين وتشديد وكسرتين وكسرة وسكون وكسرتين وتشديدة وهذه اللغات في معنى الخلق وقرئ جبلا جمع جبلة كقطر وخالق وفي قراءة على رضى الله عنه جبلا واحدا لاجبال ۚ يروى أنهم يحجدون ويخاصمون فتشهد عليهم جيرانهم وأهاليهم وعشائرم فيحلفون ما كانوا مشركين فحينئذ يختم على أفواههم وتكلم أيديهم وأرجلهم وفي الحديث يقول العبد يوم القيامة إني لأجيز على شاهد إلا من نفسى فيختم على فيه ويقال لأركانه انطق فتتطق بأعماله ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول بعدا لكن وسحقا فعنكن كنت أماض ۚ وقرئ يختم على أفواههم وتكلم أيديهم وقرئ وتكلمنا أيديهم وتشهد بلام كي والنصب على معنى ولذلك تختم على أفواههم وقرئ وتكلمنا أيديهم وتشهد بلام الامر والجزم على أن الله يأمر الأعضاء بالكلام والشهادة ۚ الطمس تعفية شق العين حتى تعود مسوحة (فاستبقوا الصراط) لا يخلو من أن يكون على حذف الجار وإيصال الفعل والأصل فاستبقوا إلى الصراط أو يضمن معنى ابتدروا أو يجعل الصراط مسبوqa لامسبوqa إليه أو ينتصب على الظرف والمعنى أنه لو شاء لمسح أعينهم فلوراموا أن يستبقوا إلى الطريق المهيح الذي اعتادوا سلوكه إلى مساكنهم وإلى مقاصدهم المألوفة التي تردوا إليها كثيرا كما كانوا يستبقون إليه ساهين في متصرفاتهم موضعين في أمور دينهم لم يقدروا وتعايا عليهم أن يبصروا ويعلموا جهة السلوك فضلا عن غيره أولو شاء لأعماهم فلورادوا أن يمشوا مستبقيين في الطريق المألوف كما كان ذلك هيجرام لم يستطيعوا أولو شاء لأعماهم فلو طلبوا أن يخلفوا الصراط الذي اعتادوا المشى فيه لعجزوا ولم يعرفوا طريقا يعنى أنهم لا يقدرون إلا على سلوك الطريق المعتادون ماوراه من سائر الطرق والمسالك كما ترى العميان يهتدون فيما ألفوا به وضربوا به من المقاصد دون غيرها (على مكاتتهم) وقرئ على مكاناتهم والمكانة والمكان واحد كالمقامة والمقام أى لمسخناهم مسحا بمحذهم مكانهم لا يقدرون أن يبرحوه بإقبال ولا إدبار ولا مضى ولا رجوع واختلف في المسخ فعن ابن عباس لمسخناهم قردة وخنازير وقيل حجارة وعن قتادة لأقعدناهم على أرجلهم وأزمناهم ۚ وقرئ مضيا بالحركات الثلاث فالمضى والمضى كالعنى والعنى الماضى كالصبي (تنكسه في الخلق) نقله فيه فتخلقه على عكس ما خلقناه من قبل وذلك أنا خلقناه على ضعف في جسده وخلو من عقل وعلم ثم جعلناه يتزايد وينقل من حال إلى حال

ۚ قوله تعالى «ومن نعمه تنكسه في الخلق» (قال) فيه مناسبة لقوله ولو نشاء لطمسنا على أعينهم من حيث أنه استدلال بقدرته على رده إلى أرذل العمر وإلى الضعف بعد القوة كما أنه قادر على طمس أعينهم والله أعلم

(قوله كنت أناضل) أى أجادل (قوله إلى الطريق المهيح) المهيوع الجين والهيفة الذوبان والسيلان وكل ما أفرعك من صوت كذا في الصحاح ولعل المراد الذى سهله كثرة سلوكه (قوله في متصرفاتهم موضعين) في الصحاح وضع البعير وغيره أسرع من سيره وأوضعه راكبه (قوله فيما ألفوا وضروا به) أى مزنوا

الْقَوْلَ عَلَى الْكَافِرِينَ ۝ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَمًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ۝ وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا

وبرتقى من درجة إلى درجة إلى أن يبلغ أشده ويستكمل قوته ويعقل ويعلم ماله وما عليه فإذا انتهى نكسناه في الخلق فجعلناه يتناقص حتى يرجع في حال شبيهة بحال الصبي في ضعف جسده وقلة عقله وخلوه من العلم كما ينكس السهم فيجعل أعلاه أسفله قال عز وجل ومنكم من يردّ إلى أرذل العمر لكي لا يعلم من بعد علم شيئاً ثم رددناه أسفل سافلين وهذه دلالة على أن من ينقلهم من الشباب إلى الهرم ومن القوة إلى الضعف ومن رجاحة العقل إلى الخرف وقلة الفيز ومن العلم إلى الجهل بعد ما نقلهم خلاف هذا النقل وعكسه قادر على أن يطمس على أعينهم ويمسحهم على مكاتهم ويفعل بهم ما شاء وأراد وقرئ بكسر الكاف وتنكسه وتنكسه من التنكيس والإنكاس (أفلا يعقلون) بالياء والتاء ۝ كانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم شاعر وروى أن القائل عقبة بن أبي معيط قليل (وما علمناه الشعر) أي وما علمناه بتعليم القرآن الشعر على معنى أن القرآن ليس بشعر وما هو من الشعر في شيء وأين هو عن الشعر والشعر إنما هو كلام موزون مقفى يدل على معنى فأين الوزن وأين التقفية وأين المعاني التي ينتجها الشعراء عن معانيه وأين نظم كلامهم عن نظمه وأساليبه فإذا لا مناسبة بينه وبين الشعر إذا حققت اللهم إلا أن هذا لفظه عربي كما أن ذاك كذلك (وما ينبغي له) وما يصح له ولا يتطلب لوطبه أي جعلناه بحيث لو أراد قرض الشعر لم يأت له ولم يتسهل كما جعلناه أمياً لا يمتدّ للخط ولا يحسنه لتكون الحجة أثبت والشبهة أدهض وعن الخليل كان الشعر أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من كثير من الكلام ولكن كان لا يتأتى له (فإن قلت) فقلوه أنا النبي لا كذب ۝ أنا ابن عبد المطلب

وقوله هل أنت إلا أصعب دميث ۝ وفي سبيل الله ما لقيت

(قلت) ما هو إلا كلام من جنس كلامه الذي كان يرمى به على السليقة من غير صنعة ولا تكلف إلا أنه اتفق ذلك من غير قصد إلى ذلك ولا التفات منه إليه إن جاء موزوناً كما يتفق في كثير من إنشاءات الناس في خطبهم ورسائلهم ومحاوراتهم أشياء موزونة لا يسميها أحد شعراً ولا يخطر ببال المتكلم ولا السامع أنها شعر وإذا فقتشت في كل كلام عن نحو ذلك وجدت الواقع في أوزان البحور غير عزيز على أن الخليل ما كان يعدّ المشطور من الرجز شعراً ولما اتفق أن يكون القرآن من جنس الشعر قال (إن هو إلا ذكر وقرآن مبين) يعني ما هو إلا ذكر من الله تعالى يوعظ به الإنس والجن كما قال إن هو إلا ذكر للعالمين وما هو إلا قرآن كتاب سماوى يقرأ في المحاريب ويتلى في المنعبدات وينال بتلاوته والعمل بما فيه فوز الدارين فكيف بينه وبين الشعر الذي هو من همزات الشياطين (لينذر) القرآن أو الرسول وقرئ لتنذر بالتاء ولينذر من نذر به إذا علمه (من كان حياً) أي عاقلاً متأملاً لأن الغافل كالميت أو معلوماً منه أنه يؤمن فيجيب بالإيمان (ويحق القول) وتجب كلمة العذاب (على الكافرين) الذين لا يتأملون ولا يتوقع منهم الإيمان (مما علمت أيدينا) مما تولينا نحن إحداثه ولم يقدر على توليه غيرنا وإنما قال ذلك لبدائع الفطرة والحكمة فيها التي لا يصح أن يقدر عليها إلا هو وعمل الأيدي استعارة من عمل من يعملون بالأيدي (فهم لها مالكون) أي خلقناها لأجسامهم فملكناها لإياهم فهم متصرفون فيها تصرف الملاك مختصون بالاتفاف فيها لا يراحمون أو فهم لها ضابطون قاهرون من قوله

أصبحت لأحمل السلاح ولا ۝ أملك رأس البعير إن نفرا

أي لا أضبطه وهو من جملة النعم الظاهرة وإلا فمن كان يقدر عليها لولا تذييله وتسخيرها لها كما قال القائل

يصرفه الصبي بكل وجه ۝ ويحبسه عن الخسف الجدير

وتضربه الوليدة بالهراوى ۝ فلا غير لديه ولا نكير

(قوله وقرئ بكسر الكاف وتنكسه) يفيد أن القراءة المشهورة بضم الكاف وهما من النكس (قوله فلا غير لديه ولا نكير) الغير جمع الغيرة بالكسر وهي الديرة الغير أيضاً الاسم من قولك غيرت الشيء فتغير كذا في الصحاح والمعنى الثاني هو المراد في البيت

رَكُوعُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ * وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبُ أَفَلَا يَشْكُرُونَ * وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَّهُمْ يَنْصُرُونَ * لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُحْضَرُونَ * فَلَا يَحِزُنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يَسِرُونَ وَمَا يَعْلَنُونَ * أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ * وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ

ولهذا ألزم الله سبحانه الراكب أن يشكر هذه النعمة ويسبح بقوله سبحانه الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين * وقرئ ركوعهم وركوبتهم وهما ما يركب كالخلوب والخلوبة وقيل الركوبة جمع وقرئ ركوبهم أي ذو ركوبهم أو فن منافعها ركوبهم (منافع) من الجلود والأوبار والأصواف وغير ذلك (ومشارب) من اللبن ذكرها بحملة وقد فصلاها في قوله تعالى وجعل لكم من جلود الأنعام بيوتا الآتية والمشارب جمع مشرب وهو وضع الشرب أو الشراب * اتخذوا الآلهة طمعا في أن يتقوا بهم ويعتصدا بها بكانهم والأمر على عكس ما قدروا حيث هم جند لآلهتهم معذون (محضرون) يخدمونهم ويدعون عنهم ويغضبون لهم والآلهة لا استطاعة بهم ولا قدرة على النصر أو اتخاذهم لينصروهم عند الله ويشفوا لهم والأمر على خلاف ما توهموا حيث هم يوم القيامة جند معذون لهم محضرون لعذابهم لأنهم يجهلون وقوداً للنار وقرئ فلا يحزنك بفتح الياء وضمها من حزنه وأحزنه والمعنى فلا يهينك تكذيبهم وأذاهم وجفاؤهم فإنما عالمون بما يسرون لك من عداوتهم (وما يعنون) وإنا نجازوهم عليه فحق ملك أن يتسلى بهذا الوعيد ويستحضر في نفسه صورة حاله وحالهم في الآخرة حتى ينشع عنه ألم ولا يرهقه الحزن (فإن قلت) ما تقول فيمن يقول إن قرأ قارئ أنا نعلم بالفتح انتقضت صلاته وإن اعتقد ما يعطيه من المعنى كفر (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يكون على حذف لام التعليل وهو كثير في القرآن وفي الشعر وفي كل كلام وقياس مطرد وهذا معناه ومعنى الكسر سواء وعليه تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الحمد والنعمة لك كسر أبو حنيفة وفتح الشافعي وكلاهما تعليل والثاني أن يكون بدلان من قولهم كأنه قيل فلا يحزنك إنا نعلم ما يسرون وما يعنون وهذا المعنى قائم مع المكسورة إذا جعلتها مفعولة للقول فقد تبين أن تعلق الحزن بكون الله عالما وعدم تعلقه لا يدران على كسر إن وفتحها وإنما يدران على تقدير ك فصل إن فتحت بأن تقدر معنى التعليل ولا تقدر البديل كما أنك تفصل بتقدير معنى التعليل إذا كسرت ولا تقدر معنى المفعولية ثم إن قدرته كاسراً أو فاتحاً على ما عظم فيه الخطب ذلك القائل فافيه إلهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحزن على كون الله عالماً بسرهم وعلانياتهم وليس النهى عن ذلك مما يوجب شيئاً ألا ترى إلى قوله تعالى فلا تكونن ظهيراً للكافرين ولا تكونن من المشركين ولا تدع مع الله إلهاً آخره قبح الله عز وجل إنكارهم البعث تقيحاً لا ترى أعجب منه وأبلغ وأدل على تمادى كفر الإنسان وإفراطه في جحود النعم وعقوق الأيادي وتوغله في الخسة وتغلغله في القحة حيث قرره بأن نصره الذي خلقه منه هو أخس شيء وأهمه وهو النطفة المذرة الخارجة من الإحليل الذي هو قناة النجاسة * ثم عجب من حاله بأن يتصدى مثله على مهانة أصله ودناءة أوله لمخاصمة الجبار وشرز صفحته لمجادلته ويركب من الباطل ويأجج ويمجج ويقول من يقدر على إحياء الميت بعد مازمت عظامه ثم يكون خصامه في ألزم وصف له وألصقه به وهو كونه منشأ من موات وهو ينكر إنشاء من موات وهي المكابرة التي لا مطمح وراءها وروى أن جماعة من كفار قريش منهم أبي بن خلف الجعفي وأبو جهل والعاصي بن وائل والوليد بن المغيرة تكلموا في ذلك فقال لهم أبي الأنزور إلى ما يقول محمد إن الله يبعث الأتوات ثم قال واللات والعزى لأصيرن إليه ولا خصمته وأخذ عظامي بالياً فجعل يفته يده وهو يقول يا محمد أترى الله يحيي هذا بعد ما قدرتم قال صلى الله عليه وسلم نعم وبيعتك ويدخلك جهنم وقيل معنى قوله (فإذا هو خصيم مبين) فإذا هو بعدما كان ماء هيناً رجل مبين منطبق قادر على الخصام مبين معرب عما في نفسه فصيح كما قال تعالى أو من ينشأ في الحلية وهو في الخصام غير مبين (فإن قلت) لم سمى قوله (من يحيي العظام وهي رميم)

(قوله وتغلغله في القحة) في الصحاح وقح الرجل قحة ووقاحة إذا صار قليل الحياء (قوله وشرز صفحته لمجادلته الخ) في الصحاح الشرز الشرس وهو الغلظ والمحك اللجاج

وَهِيَ رَمِيمٌ ۚ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ۚ الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ مُتَوَقَّدُونَ ۚ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَىٰ أَن يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ۚ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَن يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۚ فَسُبْحَانَ الَّذِي يَسِدُّ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۚ

مثلاً (قلت) لمادل عليه من قصة عجيبة شبيهة بالمثل وهي إنكار قدرة الله تعالى على إحياء الموتى أو إسا فيه من التشبيه لأن ما أنكر من قبيل ما يوصف الله بالقدرة عليه بدليل النشأة الأولى فإذا قيل من يحيى العظام على طريق الإنكار لأن يكون ذلك بما يوصف الله تعالى بكونه قادر أعليه كان تعجيزاً لله وتشبيهاً له بخلقهم غير موصوفين بالقدرة عليه ۚ والرميم اسم السالى من العظام غير صفة كالرمة والرفات فلا يقال لم لم يؤت وقوقع خبر المؤنث ولا هو فعيل بمعنى فاعل أو مفعول ولقد استشهد بهذه الآية من ثبت الحياة فى العظام ويقول إن عظام الميتة نجسة لأن الموت يؤثر فيها من قبل أن الحياة تحلها وأما أصحاب أبي حنيفة فهم عند طاهرة وكذلك الشعر والعصب ويرعون أن الحياة لا تحلها فلا يؤثر فيها الموت ويقولون المراد بإحياء العظام فى الآية ردها إلى ما كانت عليه غضة رطبة فى بدن حي حساس (وهو بكل خلق عالم) يعلم كيف يخلق لا يتعاضمه شيء من خلق المنشآت والمعادات ومن أجناسها وأراعها وجلالها ودقاتها ۚ ثم ذكر من بدائع خلقه انقذاح النار من الشجر الأخضر مع مضادة النار الماء وانطفائها به وهى الزناد التى تورى بها الأعراض وأكثرها من المرخ والعفار وفى أمثالهم فى كل شجر نار . واستمجد المرخ والعفار يقطع الرجل منهما غصنين مثل السواكين وهما أخضران وان يقطر منهما الماء فيسحق المرخ وهو ذكر على العفار وهى أتنى فتندح النار بإذن الله وعن ابن عباس رضى الله عنهما ليس من شجرة إلا وفيها نار إلا العناب قالوا ولذلك تتخذ منه كذبنقات القصارين ۚ قرئ الأخضر على اللفظ وقرئ الخضراء على المعنى ونحوه قوله تعالى من شجر من زقوم فالثون منها البطون فشار بوز عليه من الخيم ۚ من قدر على خلق السموات والأرض مع عظم شأنهما فهو على خلق الإنسانى أقدر وفى معناه قوله تعالى لخلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس وقرئ يقدر وقوله (أن يخلق مثلهم) يحتمل معنيين أن يخلق مثلهم فى الصغر والقماة بالإضافة إلى السموات والأرض أو أن يعيدهم لأن المعاد مثل المبتدأ وليس به (وهو الخلاق) الكثير المخلوقات (العالم) الكثير المعلومات وقرئ الخالق (إنما أمره) إنمأشأنه (إذا أراد شيئاً) إذا دعاه داعى حكمة إلى تكوينه ولا صارف (أن يقول له كن) أن يكون من غير توقف (فيكون) فيحدث أى فهو كائن موجود لا محالة (فإن قلت) ما حقيقة قوله أن يقول له كن فيكون (قلت) هو مجاز من الكلام وتمثيل لأنه لا يمتنع عليه شيء من المسكونات وأنه بمنزلة المأمور المطيع إذا ورد عليه أمر الأمر المطاع (فإن قلت) فأوجه القراءتين في فيكون (قلت) أما الرفع فلا نهاجلة من مبتدأ وخبر لأن تقديرها فهو يكون معطوفة على مثلها وهى أمره أن يقول له كن وأما النصب فللمعطف على يقول والمعنى أنه لا يجوز عليه شيء مما يجوز على الأجسام إذا فعلت شيئاً مما تقدر عليه من المباشرة بحال القدرة واستعمال الآلات وما يتبع ذلك من المشقة والتعب والغوب إنما أمره وهو القادر العالم لذاته أن يخلص داعيه إلى الفعل فيتكون فثله كيف يعجز عن مقدور حتى يعجز عن الإعادة (فسبحان) تنزيه له مما وصفه به المشركون وتعجب من أن يقولوا فيه ما قالوا (بيده ملكوت كل شيء) هو مالك كل شيء والمنصرف فيه بموجب مشيئته وقضايها حكمته وقرئ ملكة كل شيء وملك كل شيء والمعنى واحد (ترجعون) بضم التاء وفتحها وعن ابن عباس رضى الله عنهما كنت لأعلم ما روى فى فضائل يس وقراءتها كيف خصت

سورة الصافات مكية

وآياتها ١٨٢ نزلت بعد الأنعام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * وَالصَّافَّاتِ صَفًّا * فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا * فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا * إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ

بذلك فإذا أنه لهذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن لكل شيء قلباً وإن قلب القرآن يس من قرأ يس يريد بها وجه الله غفر الله تعالى له وأعطى من الأجر كأنما قرأ القرآن اثنين وعشرين مرة وأيمنا مسلم قرئ عنده إذا نزل به ملك الموت سورة يس نزل بكل حرف منها عشرة أملاك يقومون بين يديه صفوفًا يصلون عليه ويستغفرون له ويشهدون غسله ويتبعون جنازته ويصلون عليه ويشهدون دفنه وأيمنا مسلم قرأ يس وهو في سكرات الموت لم يقبض ملك الموت روحه حتى يحياه رضوان خازن الجنة بشرية من شراب الجنة يشربها وهو على فراشه فيقبض ملك الموت روحه وهو ريان ويمكث في قبره وهو ريان ولا يحتاج إلى حوض من حياض الأنبياء حتى يدخل الجنة وهو ريان وقال عليه الصلاة والسلام إن في القرآن سورة يشفع قارئها ويغفر لمستمعها ألا وهي سورة يس

﴿سورة الصافات مكية﴾

وهي مائة وإحدى وثمانون آية وقيل واثنان وثمانون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ أقسم الله سبحانه بطوائف الملائكة أو بنفوسهم الصافات أقدامها في الصلاة من قوله تعالى وإنا لنحن الصافون أو أجنحتنا في الهواء واقفة منتظرة لأمر الله (فالزاجرات) السحاب سوقا (فالتاليات) الكلام الله من الكتب المنزلة وغيرها وقيل الصافات الطير من قوله تعالى والطير صافات والزاجرات كل ما زجر عن معاصي الله والتاليات كل من تلا كتاب الله ويجوز أن يقسم بنفوس العلماء العمال الصافات أقدامها في التهجد وسائر الصلوات وصفوف الجماعات فالزاجرات بالمواعظ والنصائح فالتاليات آيات الله والدارسات شرائعه أو بنفوس قواد الغزاة في سبيل الله التي تصف الصفوف وتزجر الحيل للجهاد وتتلو الذكر مع ذلك لا تشغلها عنه تلك الشواغل كما يحكى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه (فإن قلت) ما حكم الفاء إذا جاءت عاطفة في الصفات (قلت) إما أن تدل على ترتيب معانيها في الوجود كقوله يالهف زياية للحرث الصابح فالغائم فالآيب

كأنه قيل الذي صح فغنم فأب. وإما على ترتيبها في التفاوت من بعض الوجوه كقولك خذ الأفضل فالأكل واعمل الأحسن فالأجمل وإما على ترتيب موصوفاتها في ذلك كقوله رحم الله المحلقين فالقصرين فعلى هذه القوانين الثلاثة ينساق أمر الفاء العاطفة في الصفات (فإن قلت) فعلى أي هذه القوانين هي فيما أنت بصدد (قلت) إن وجدت الموصوف

القول في سورة الصافات

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى والصافات صفا فالزاجرات زجرا فالتاليات ذكرا الآية (قال) في تفسيرها المقسم به طوائف الملائكة أو نفوسهم والمراد صفهم في الصلاة وزجرهم السحاب أي سوفهم وتلاوتهم ذكر الله أو العلماء والمراد تصافف أقدامهم في الصلاة وزجرهم بالمواعظ عن المعاصي وتلاوتهم الذكر أو الغزاة يصفون في الحرب ويزجرون الحيل ولا يشغلهم ذلك عن تلاوة الذكر فإن قلت ما حكم الفاء العاطفة للصفات وأجاب بأنها تقع لثلاثة أوجه إما لتعاقب وقوع الصفات وجودا كقوله يالهف زياية للحرث الصابح فالغائم فالآيب أو على ترتيبها لتفاوتها من بعض الوجوه كقولك اعمل الأحسن فالأجمل وإما لترتيب موصوفاتها كقوله رحم الله المحلقين فالقصرين فعلى هذا إن وجدت الموصوف كانت الدلالة على ترتيب الصفات في التفاضل وإن ثلثته فهي للدلالة على

رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا رَبُّ الْمَشْرِقِ ۚ إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ ۖ وَحِفْظًا
مِّنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ ۚ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَىٰ وَيُقَذَّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ۚ دُحُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ ۚ

كانت للدلالة على ترتيب الصفات في التفاضل وإن ثلثته فهي للدلالة على ترتيب الموصوفات فيه بيان ذلك أنك إذا أجريت هذه الأوصاف على الملائكة وجملة جامعين لها فحفظها بالفاء يفيد ترتيبها لها في الفضل إما أن يكون الفضل للأصغر ثم الزجر ثم للثلاثة وإما على العكس وكذلك إن أردت العلماء وقواد الغزاة وإن أجريت الصفة الأولى على الطوائف والثانية والثالثة على آخر فقد أفادت ترتيب الموصوفات في الفضل أعني أن الطوائف الصافات ذوات فضل والزاجرات أفضل والثالثات أبهر فضلا أو على العكس وكذلك إذا أردت بالصافات الطير وبالزاجرات كل ما يزرع عن معصية وبالتالثات كل نفس تلو الذكر فإن الموصوفات مختلفة ۚ وقرئ بإدغام التاء في الصاد والزاي والذال (رب السموات) خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف و (المشارق) ثلثمائة وستون مشرقا وكذلك المغارب تشرق الشمس كل يوم في مشرق منها وتغرب في مغرب ولا تطلع ولا تغرب في واحد يومين (فإن قلت) فإذا أراد بقوله «رب المشرقين ورب المغربين» (قلت) أراد مشرق الصيف والشتاء ومغربهما (الدنيا) القربى منكم ۚ والزينة مصدر كالنسبة واسم لما يزان به الشيء كالليقة اسم لما تلاق به الدواة ويحتملها قوله (بزينة الكواكب) فإن أردت المصدر فعلى إضافته إلى الفاعل أى بأن زانتها الكواكب وأصله بزينة الكواكب أو على إضافته إلى المفعول أى بأن زان الله الكواكب وحسبها لأنها إنما زينت السماء لحسنها في أنفسها وأصله بزينة الكواكب وهي قراءة أبي بكر والاعمش وابن وثاب وإن أردت الاسم فلا إضافة وجهان أن تقع الكواكب ياما للزينة لأن الزينة مهمة في الكواكب وغيرها مما يزان به وأن يراد ما زينت به الكواكب وجاء عن ابن عباس رضى الله عنهما بزينة الكواكب بضوء الكواكب ويجوز أن يراد أشكالها المختلفة كشكل الثريا وبنات نعش والجوزاء وغير ذلك ومطالعها ومسارها وقرئ على هذا المعنى بزينة الكواكب بتنوين زينة وجر الكواكب على الإبدال ويجوز في نصب الكواكب أن يكون بدلا من محل بزينة (وحفظا) مما حمل على المعنى لأن المعنى إنا خلقنا الكواكب زينة للسماء وحفظا من الشياطين كما قال تعالى ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين ويجوز أن يقدر الفعل المعلن كأنه قيل وحفظا (من كل شيطان) زينها بالكواكب وقيل وحفظا حفظا ۚ والمارد الخارج من الطاعة المتملس منها ۚ الضمير في (لا يسمعون) لكل شيطان لأنه في معنى

ترتيب الموصوفات فيه ومعنى توحيدها أن تعتقد أن صفاتها ذكر في التفسير المذكورة جامع للصفات الثلاثة ويجوز أولى الصفات وأفضلها أو على العكس ومعنى تليثها أن تحمل كل صفة لطائفة ويكون التفاضل بين الطوائف إما على أن الأول هو الأفضل أو على العكس انتهى كلامه (قلت) قد جوز أن يكون ترتيبها في التفاضل على أن الأول وهو الأفضل وعلى العكس ولم يبين وجه كل واحد منهما من حيث صنعة البديع ونحن نبينه فنقول وجه البداية بالأفضل الاعتناء بالأمم فقدم وجه عكس هذا الترتيب من الأدنى إلى الأعلى ومنه قوله

بهايل منهم جعفر وابن أمه ۚ على ومنهم أحمد المتخير

ولا يقال إن هذا إنما ساغ لأن الواو لا تقتضي رتبة فإن هذا غاية أنه عذر وما ذكرناه بيان لما فيه من مقتضى البديع والبلاغة وفي هذه الآية دلالة على مذهب سيويه والتحليل في مثل والليل إذا يغشى والنهار إذا تجلى فإنهما يقولان الواو الثانية وما بعدها عواطف وغيرهما يذهب إلى أنها حروف قسم فوقع الفاء في هذه الآية موقع الواو والمعنى واحد إلا أن ما تزيده الفاء من ترتيبها دليل واضح على أن الواو الواقعة في مثل هذا السياق اللطف لا للنسم ۚ قوله تعالى وحفظا من كل شيطان مارد لا يسمعون (أبطل) أن يكون لا يسمعون صفة لأن الحفظ من شيطان لا يسمع لا معنى له

(قوله على ترتيب الموصوفات فيه) لعله الصفات (قوله من الطاعة المتملس منها) في الصحاح يقال متملس من الأمر إذا أفلت منه

إِلَّا مَنْ خَطَفَ الْخُطْفَةَ فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ ۖ فَاسْتَقْتَمَتْهُمْ أَمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَّازِبٍ ۝

الشياطين وقرئ بالتخفيف والتشديد وأصله يتسمعون والتسمع تطلب السماع يقال تسمع فسمع أو فلم يسمع وعن ابن عباس رضى الله عنهما هم يتسمعون ولا يسمعون وبهذا ينصر التخفيف على التشديد (فإن قلت) لا يسمعون كيف اتصل بما قبله (قلت) لا يخلو من أن يتصل بما قبله على أن يكون صفة لكل شيطان أو استئنافاً فلا تصح الصفة لأن الحفظ من شياطين لا يسمعون ولا يتسمعون لامتني له وكذلك الاستئناف لأن سائلاً لو سأل لم تحفظ من الشياطين فأجيب بأنهم لا يسمعون لم يستقيم فبقى أن يكون كلاماً منقطعاً مبتدأً اقتصاصاً لما عليه حال المسترفة للسمع وأنهم لا يقدر أن يسمعوا إلى كلام الملائكة أو يتسمعوا وهم مقذوفون بالشبه مدحورون عن ذلك ۝ إلا من أهدى الله إلى صراط مستقيم واسترق استراقه فعندها تعاجله الهلكة بإتباع الشهاب الثاقب (فإن قلت) هل يصح قول من زعم أن أصله لثلاث يسمعون فحذف اللام كما حذف في قولك جئتكم أن تكرمني فبقى أن لا يسمعوا فحذف أن وأهدى عملها كما في قول القائل ألا أيهاذا الزاجرى أحضر الوغى (قلت) كل واحد من هذين الحذفين غير مردود على انفراده فأما اجتماعهما فنكر من المنكرات على أن صون القرآن عن مثل هذا التعسف واجب (فإن قلت) أى فرق بين سمعت فلا تاتحدث وسمعت إليه يتحدث وسمعت حديثه وإلى حديثه (قلت) المعتدى بنفسه يفيد الإدراك والمعدى بالي يفيد الإصغاء مع الإدراك والملا الأعلى الملائكة لأنهم يسكنون السموات والإنس والجن هم الملا الأسفل لأنهم سكان الأرض وعن ابن عباس رضى الله عنهما هم الكتبة من الملائكة وعنه أشراف الملائكة (من كل جانب) من جميع جوانب السماء من أى جهة صعدوا للاستراق (دحورا) مفعول له أى ويقذفون للدحور وهو الطرد أو مدحورين على الحال أو لأن القذف والطرد متقاربان في المعنى فكأنه قيل يدحرون أو قذفاً وقراً أبو عبد الرحمن السبكي بفتح الدال على قذفاً دحورا طروداً أو على أنه قد جاء بجاء القبول والولوع والواصب الدائم وصب الأمر وصوباً يعنى أنهم في الدنيا مرجومون بالشبه وقد أعد لهم في الآخرة نوع من العذاب دائم غير منقطع (من) في محل الرفع بدل من الواو في لا يسمعون أى لا يسمع الشياطين إلا الشيطان الذى (خطف الخطفة) وقرئ خطف بكسر الخاء والطاء وتشديدها وخطف بفتح الخاء وكسر الطاء وتشديدها وأصلهما اختطف ۝ وقرئ فأتبعه وفاتبعه ۝ الهمزة وإن خرجت إلى معنى التقرير فهى بمعنى الاستفهام فى

وأبطل أن يكون أصله لثلاث يسمعون فحذف اللام وحذفها كثير ثم حذف أن وأهدى عملها مثل

ألا أيهاذا الزاجرى أحضر الوغى ۝ وأن أشهد اللذات هل أنت مغلدى

واستبعد اجتماع هذين الحذفين وإن كان كل واحد منهما بانفراده سائلاً ولما أبطل هذين الوجهين تعين عنده أن يكون ابتداء كلام اقتصاصاً لما عليه أحوال المسترفة للسمع اه كلامه (قلت) كلا الوجهين مستقيم والجواب عن إشكاله الوارد على الوجه الأول أن عدم سماع الشيطان سببه الحفظ منه حال الشيطان حال كونه محفوفاً منه هو حال كونه لا يسمع وإحدى الحالين لازمة للأخرى فلا مانع أن يجتمع الحفظ منه وكونه موصوفاً بعدم السماع في حالة واحدة لا على أن عدم السماع ثابت قبل الحفظ بل معه وقسيمه ونظيره هذه الآية على هذا التقدير قوله تعالى وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره فقوله تعالى مسخرات حال بما تقدمه العامل فيه الفعل الذى هو سخر ومعناه مستقيم لأن تسخيرها يستلزم كونها مسخرة فالحال التى سخرت فيها هى الحال التى كانت فيها مسخرة لا على معنى تسخيرها مع كونها مسخرة قبل ذلك وما أشار له الزحخشري في هذه الآية قريب من هذا التفسير إلا أنه ذكر معه تأويل آخر كالمستشكل لهذا الوجه فجعل مسخرات جمع مسخر مصدر كمزق وجعل المعنى وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر أنوعاً من التسخير وفيما ذكرناه كفاية ومن هذا النمط ثم أرسلنا رسلنا وهم ما كانوا رسلاً إلا بالإرسال وهؤلاء ما كانوا لا يسمعون إلا بالحفظ وأما الجواب عن إشكاله الثاني فورد حذفين في مثل قوله تعالى بين الله لكم أن تضلوا وأصله لثلاث تضلوا فحذف اللام ولا جميعاً من محليهما

بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ ۖ وَإِذَا ذُكِّرُوا لَا يَذْكُرُونَ ۖ وَإِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخَرُونَ ۖ وَقَالُوا إِن هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّسِينٌ ۖ أَئِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا إِذْنَا لِمَبْعُوثُونَ ۖ أَوَآبَاءُ أُنَا الْأَوَّلُونَ ۖ قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ ۖ فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ ۖ وَقَالُوا يَوَيْلَنَا هَذَا يَوْمُ الدِّينِ ۖ هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ۖ

أصلها فلذلك قيل (فاستفهم) أى استخبرهم (أم أشد خلقا) ولم يقل فقرهم والضمير لمشركى مكة قيل نزلت فى أبى الأشد بن كادة وكنى بذلك لشدة بطشه وقوته (أم من خلقنا) يريد ما ذكر من خلأقه من الملائكة والسموات والأرض والمشارق والكواكب والشهب الثواقب والشياطين المردة وغلب أولى العقل على غيرهم فقال من خلقنا والدليل عليه قوله بعد عد هذه الأشياء فاستفهم أم أشد خلقا أم من خلقنا بالفاء المعقبة وقوله أم من خلقنا مطلقا من غير قيد بالبيان اكتفاء ببيان ما تقدمه كأنه قال خلقنا كذا وكذا من عجائب الخلق وبدائعها فاستفهم أم أشد خلقا أم الذى خلقناه من ذلك ويقطع به قراءة من قرأ أم من عددنا بالتخفيف والتشديد وأشد خلقا يحتمل أقوى خلقا من قولهم شديد الخلق وفى خلقه شدة وأصعب خلقا وأشق على معنى الرد لإنكارهم البعث والنشأة الأخرى وأن من هان عليه خلق هذه الخلائق العظيمة ولم يصعب عليه اختراعها كان خلق البشر عليه أهون ۖ وخلقهم (من طين لازب) لإمهادة عليهم بالضعف والرخاوة لأن ما يصنع من الطين غير موصوف بالصلابة والقوة أو احتجاج عليهم بأن الطين اللازب الذى خلقوا منه تراب فن أن استنكروا أن يخلقوا من تراب مثله حيث قالوا أنذا كنا ترابا وهذا المعنى يعضده ما تلوه من ذكر إنكارهم البعث وقيل من خلقنا من الأمم الماضية وليس هذا القول بملأثم ۖ وقرئ لازب ولازب والمعنى واحد والثاقب الشديد الإضاءة (بل عجب) من قدرة الله على هذه الخلائق العظيمة (وهم) (يسخرون) منك ومن تعجبك وما تريهم من آثار قدرة الله أو من إنكارهم البعث وهم يسخرون من أمر البعث وقرئ بضم التاء أى بلغ من عظم آياتى وكثرة خلأقى أنى عجب منها فكيف بعبادى وهؤلاء بجهلهم وعنادهم يسخرون من آياتى أو عجب من أن ينكروا البعث من هذه أفعاله وهم يسخرون من يصف الله بالقدرة عليه (فإن قلت) كيف يجوز العجب على الله تعالى وإنما هو روعة تعترى الإنسان عند استعظامه الشيء والله تعالى لا يجوز عليه الروعة (قلت) فيه وجهان أحدهما أن مجرد العجب لمعنى الاستعظام والثانى أن يتخيل العجب ويفرض وقد جاء فى الحديث عجب ربكم من ألكم وقنوطكم وسرعة إجابته إياكم وكان شريح يقرأ بالفتح ويقول إن الله لا يعجب من شيء وإنما يعجب من لا يعلم فقال إبراهيم النخعى إن شريحا كان يعجبه عليه وعبد الله أعلم يريد عبد الله بن مسعود وكان يقرأ بالضم وقيل معناه قل يا محمد بل عجب (وإذا ذكروا) ودأبهم أنهم إذا وعظوا بشيء لا يمتظون به (وإذا رأوا آية) من آيات الله البينة كانشقاق القمر ونحوه (يسخرون) يبالغون فى السخرية أو يستدعى بعضهم من بعض أن يسخر منها (وآباؤنا) معطوف على محل (إن) واسمها أو على الضمير فى مبعوثون والذى يجوز العطف عليه الفصل بهمة الاستفهام والمعنى أيعب أيضا آباؤنا على زيادة الاستبعاد يعنون أنهم أقدم فبعثهم أبعد وأبطل وقرئ أو آباؤنا (قل نعم) وقرئ نعم بكسر العين وهما لفتان وقرئ قال نعم أى الله تعالى أو الرسول صلى الله عليه وسلم والمعنى نعم تبشرون (وأنتم داحرون) صاغرون (فإنما) جواب شرط مقدر تقديره إذا كان ذلك فما (هى) (لأزجرة واحدة) وهى لا ترجع إلى شيء إنما هى مهمة موضحها خبرها ويجوز فإنا البعثة زجرة واحدة وهى النفخة الثانية والزجرة الصيحة من قولك زجر الراعى الإبل أو الغنم إذا صاح عليها فريعت لصوته ومنه قوله زجر أبى عروة السباع إذا ۖ أشفق أن يختلطن بالغنم

يريد تصويتها (فإذا هم) أحياء بصراء (ينظرون) يحتمل أن يكون (هذا يوم الدين) إلى قوله احشروا من كلام الكفرة

(قوله من ألكم وقنوطكم) الال يأتي بمعنى السرعة والأتين والفساد أفاده الصحاح

أَحْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ * مِنْ دُونِ اللَّهِ فَاهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ * وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ * مَا لَكُمْ لَا تَنَاصَرُونَ * بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ * وَأَقْبَلْ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ * قَالُوا إِنَّا كُنْكُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ * قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ * وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَغَيْنَ * فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا إِنْ لَدُنْهُمْ أَنْقُوتَ * فَأَغْوَيْنَاكُمْ إِنْ كُنَّا غَوِينَ * فَأَيُّهُمْ يَوْمَئِذٍ مُشْتَرِكُونَ * إِنْ أَكْذَابُكَ

بعضهم مع بعض وأن يكون من كلام الملائكة لهم وأن يكون يابولنا هذا يوم الدين كلام التكفيرة (هذا يوم الفصل) من كلام الملائكة جواباً لهم ويوم الدين الذي ندان فيه أي نجازي بأعمالنا ويوم الفصل يوم القضاء والفرق بين فرق الهدى والضلالة (أحشروا) خطاب الله للملائكة أو خطاب بعضهم مع بعض (وأزواجهم) وضيابهم عن النبي صلى الله عليه وسلم وهم نظراؤهم وأشباهم من العصاة أهل الزنا مع أهل الزنا وأهل السرقة مع أهل السرقة وقيل قرناؤهم من الشياطين وقيل نسائهم اللاتي على دينهم (فاهدوهم) فعزفهم طريق النار حتى يسلكوها * هذا تكهيمهم وتوبيخ لهم بالعجز عن التناصر بعد ما كانوا على خلاف ذلك في الدنيا متعاضدين متناصرين (بل هم اليوم مستسلمون) قد أسلم بعضهم بعضاً وخذله عن عجز فكلمهم مستسلم غير منتصر * وقرئ لا تناصرون ولا تناصرون بالإدغام * الذين لما كانت أشرف العصور وأمتها وكانوا يتيمين بها فيها يصاحفون ويمسحون ويناولون ويتناولون ويزارون أكثر الأمور وينشاهمون بالشمال ولذلك سموها الشؤمى كما سموا أختها اليمنى وتيمنوا بالسائح وتطيروا بالبارح وكان الأعسر معيباً عندهم وعضدت الشريعة ذلك فأمرت بمباشرة أفاضل الأمور باليمن وأراذلها بالشمال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب التيامن في كل شيء وجعلت اليمن لكاتب الحسنة والشمال لكاتب السيئة ووعد المحسن أن يؤتى كتابه يمينه والمسيء أن يؤناه بشماله استعيرت لجهة الخير وجانبه فقيل أتاه عن اليمن أى من قبل الخير وناحيته فصده عنه وأضله وجاء في بعض التفاسير من آياه الشيطان من جهة اليمن أتاه من قبل الدين فلبس عليه الحق ومن أتاه من جهة الشمال أتاه من قبل الشهوات ومن أتاه من بين يديه أتاه من قبل التكذيب بالقيامة وبالثواب والعقاب ومن أتاه من خلفه خوفه الفقر على نفسه وعلى من يخلف بعده فلم يصل رحماً ولم يؤد زكاة (فإن قلت) قولهم أتاه من جهة الخير وناحيته مجاز في نفسه فكيف جعلت اليمن مجازاً عن المجاز (قلت) من المجاز ما غلب في الاستعمال حتى لحق بالحقائق وهذا من ذاك ولك أن تجعلها مستعارة للقوة والقهر لأن اليمن موصوفة بالقوة وبها يقع البطش والمعنى أنكم كنتم تأتوننا عن القوة والقهر وتقصدوننا عن السلطان والغلبة حتى تحملونا على الضلال وتفسرونا عليه وهذا من خطاب الاتباع لرؤسائهم والغواة لشيائهم (بل لم تكونوا مؤمنين) بل ألبم أنتم الإيمان وأعرضتم عنه مع تمسكنكم منه مختارين له على الكفر غير ملجئين إليه (وما كان لنا عليكم) من تسلط نسلبكم به تمسكنكم واختياركم (بل كنتم قوماً) مختارين الطغيان (فحق علينا) فلزمنا (قول ربنا إنا لذائقون) يعنى وعيد الله بأننا ذائقون لعذابه لاحالة لعلمه بحالنا واستحقاقها بالعقوبة ولو حكى الوعيد كما هو لقال إنكم لذائقون ولكنه عدل به إلى لفظ المتكلم لأنهم متكلمون بذلك عن أنفسهم ونحوه قول القائل * لقد زعمت هو وزن قل مالى *

ولو حكى قولها لقال قل مالك ومنه قول المحلف للحالف احلف لأخرجن ولتخرجن الهزمة لحكاية لفظ الحالف والثناء لإقبال المحلف على المحلف (فأغويناكم) فدعوناكم إلى الغي دعوة محصلة للبغيه لقبولكم لها واستجابكم الغي على الرشد (إنا كنا غاوين) فأردنا إغواءكم لتكونوا أمثالنا (فإنهم) فإن الاتباع والمتبعين جميعاً (يومئذ) يوم القيامة مشتركون في العذاب كما كانوا مشتركين في الغواية (إنا) مثل ذلك الفعل (نفعل) بكل مجرم يعنى أن سبب العقوبة هو

نَعْلُ بِالْمُجْرِمِينَ ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ۖ وَيَقُولُونَ ءَنَّا لَتَارْكُوَآءُ هَٰهُنَا لَشَاعِرٌ
مُجْنُونٌ ۖ بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ ۖ إِنَّكُمْ لَذَاتُ قُلُوبٍ الْعَذَابِ الْأَلِيمِ ۖ وَمَا تُحْزَنُونَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۖ
إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ۖ أُولَٰئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَّعْلُومٌ ۖ فَوَآكِهِمْ مُكْرَمُونَ ۖ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ۖ عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ ۖ
يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِّنْ مَّعِينٍ ۖ بَيْضَاءَ لَّذَّةٍ لِلشَّرِيبِينَ ۖ لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ ۖ وَعِندَهُمْ قُصِرَاتُ

الإجماع فمن ارتكبه استوجبها (إنهم كانوا إذ) سمعوا بكلمة التوحيد نفروا واستكبروا عنها وأبوا إلا الشرك (لشاعر
مجنون) يعنون محمداً صلى الله عليه وسلم (بل جاء بالحق) رد على المشركين (وصدق المرسلين) كقوله مصداقاً لما بين يديه
وقرئ لذات قلوب العذاب بالنصب على تقدير النون كقوله ۖ ولا ذاكر الله إلا قليلاً بتقدير التنوين وقرئ على الأصل لذات قلوب
العذاب (إلا ما كنتم تعملون) إلا مثل ما علمتم جزاء سيئاً بعمل سيئ (إلا عباد الله) ولكن عباد الله على الاستثناء
المنقطع ۖ فسر الرزق المعلوم بالفواكه وهي كل ما يتلذذ به ولا يتقوت لحفظ الصحة يعني أن رزقهم كله فواكه لأنهم
مستغنون عن حفظ الصحة بالقوات بأنهم أجسام محكمة مخلوقة للأبد فكل ما يأكلونه يأكلونه على سبيل التلذذ ويجوز
أن يراد رزق معلوم منعوت بخصائص خلق عليها من طيب طعم ورائحة ولذة وحسن منظر وقيل معلوم الوقت كقوله
ولهم رزقهم فيها بكرة وعشياً وعن قتادة الرزق المعلوم الجنة وقوله في جنات يأباه وقوله (وهم مكرمون) هو الذي
يقوله العلماء في حد الثواب على سبيل المدح والتعظيم وهو من أعظم ما يجب أن تنوق إليه نفوس ذوى الهمم كما أن
من أعظم ما يجب أن تنفر عنه نفوسهم هو أن أهل النار وصغارهم ۖ التقابل أتم للسرور وآنس وقيل لا ينظر بعضهم
إلى قفا بعض يقال للزجاجة فيها الخمر كاس وتسمى الخمر نفسها كأساً قال ۖ وكأس شربت على لذة ۖ وعن الأخفش كل
كأس في القرآن فهو الخمر وكذا في تفسير ابن عباس (من معين) من شراب معين أو من نهر معين وهو الجاري على وجه
الأرض الظاهر للعيون وصف بما يوصف به الماء لأنه يجري في الجنة في أنهار كما يجري الماء قال الله تعالى وأنهار من خمر (بيضاء)
صفة للكأس (لذة) إما أن توصف باللذة كأنها نفس اللذة وعينها أو هي تأنيث اللذ يقال لذ الشيء فهو لذ ولذيد ووزنه
فعل كقولك رجل طب قال : ولذ كطعم الصرخدى تركته ۖ بأرض العدا من حشية الحدان

يريد النوم ۖ الغول لمن غاله يفعله غولاً إذا أهلكه وأفسده ومنه الغول الذي في تكاذيب العرب وفي أمثالهم الغضب غول اللحم
(و) ينزفون على البناء للمفعول من نزف الشارب إذا ذهب عقله ويقال للسكران نزيف ومنزوف ويقال للبطون نزف فوات
إذا خرج دمه كله ونزحت الركبة حتى نزفتها إذا لم تترك فيها ما وفي أمثالهم أجب من المنزوف ضراطا وقرئ ينزفون من أنزف
الشارب إذا ذهب عقله أو شربه قال : لعمرى لئن أنزفتموا وصحوتما ۖ لبئس الندامى كنتموا آل أبحرا
ومعناه صار ذا نزف ونظيره أفشع السحاب وقشعته الريح وأكب الرجل وكبته وحقيقتهما دخلا في القشع والكب
وفي قراءة طلحة بن مصرف وينزفون بضم الزاي من نزف ينزف كقرب يقرب إذا سكر والمعنى لا فيها فساد قط من أنواع الفساد
التي تكون في شرب الخمر من مخص أو صداع أو خمار أو عريضة أولغوا وتأثم أو غير ذلك ولاهم يسكرون وهو أعظم مفاسدها
فأفرزه وأفرده بالذکر (قاصرات الطرف) قصرن أبصارهن على أزواجهن لا يمددن طرفاً إلى غيرهن كقوله تعالى عرابا ۖ

(قوله ولذ كطعم الصرخدى) شراب منسوب إلى صرخد وهو موضع نسب إليه الشهاب كما في الصحاح
(قوله من نزف الشارب) في الصحاح نزفت ماء البئر نزفاً إذا نزحت كله ونزفت هي يتعدى ولا يتعدى ونزفت أيضاً
على ما لم يسم فاعله (قوله من مخص أو صداع أو خمار) في الصحاح الخارقية السكر (قوله ولاهم يسكرون) لعله ولاهم عنها
يسكرون (قوله كقوله تعالى عرابا والعين) أى متحبات إلى أزواجهن كما يأتي

الْطَّرَفِ عَيْنٌ * كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَّكْنُونٌ * فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ قَالَتْ أُنثَىٰ لِمَ كَانَ لِي قَرِينٌ * يَقُولُ أَأُنْثَىٰ لِمَنِ الْمُسَدِّقِينَ * أَغَدَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا أَأَنَا لَمَدِينُونَ * قَالَ هَلْ أَنتُمْ مَطْلَعُونَ * فَأَطْلَعَ فَرَاءَهُ فِي سَوَاءٍ الْجَحِيمِ * قَالَ تَاللَّهِ إِنِ كِدْتُ لَتُرْدِينَ * وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ * أَفَمَا نَحْنُ بِمَبْتَلِينَ *

والعين : النجل العيون ، شهون بيض النعام المكنون في الأداحي وبها تشبه العرب النساء وتسمين بيضات الخدور (فإن قلت) علام عطف قوله (فأقبل بعضهم على بعض) (قلت) على يطاق عليهم والمعنى يشربون فيتحدثون على الشراب كمعادة الشرب قال وما بقيت من اللذات إلا * أحاديث الكرام هل المدام

فيقبل بعضهم على بعض (يتساءلون) عما جرى لهم وعليهم في الدنيا إلا أنه جيء به ماضياً على عادة الله في أخباره * قرئ من المصدقين من التصديق ومن المصدقين مشدد الصاد من التصديق وقيل نزلت في رجل تصدق بماله لوجه الله فاحتاج فاستجدي بعض إخوانه فقال وأين مالك قال تصدقت به ليعوضني الله به في الآخرة خير آمنه فقال أئتتك لمن المصدقين يوم الدين أو من المتصدقين لطلب الثواب والله لا أعطيك شيئاً (لمدينون) لمجزبون من الدين وهو الجزاء أو لمسوسون مريبون يقال دانه ساسه ومنه الحديث : العاقل من دان نفسه (قال) يعني ذلك القائل (هل أتم مطلعون) إلى النار لا ريك ذلك القرين قيل إن في الجنة كوى ينظر أهلها منها إلى أهل النار وقيل القائل هو الله عز وجل وقيل بعض الملائكة يقول لأهل الجنة هل تحبون أن تطلعوا فتعلموا أين منزلتكم من منزلة أهل النار وقرئ مطلعون فاطلع وفأطلع بالتشديد على لفظ الماضي والمضارع المنصوب ومطلعون فاطلع وفأطلع بالتخفيف على لفظ الماضي والمضارع المنصوب يقال طلع علينا فلان واطلع وأطلع بمعنى واحد والمعنى هل أتم مطلعون إلى القرين فاطلع أنا أيضاً أو عرض عليهم الإطلاع فاعترضوه فاطلع هو بعد ذلك وإن جعلت الإطلاع من أطلعه غيره فالمعنى أنه لما شرط في إطلاعه إطلاعهم وهو من آداب المجالسة أن لا يستبد بشيء دون جلسائه فكأنهم مطلعوه وقيل الخطاب على هذا للملائكة وقرئ مطلعون بكسر النون أراد مطلعون إياي فوضع المتصل موضع المنفصل كقوله :

* هم الفاعلون الخيرو الآمرونه * أو شبه اسم الفاعل في ذلك بالمضارع لتأخ بينهما كأنه قال تطلعون وهو ضعيف لا يقع إلا في الشعر (في سواء الجحيم) في وسطها يقال تعبت حتى انقطع سوائي وعن أبي عبيدة قال لي عيسى بن عمر كنت أكتب يا أبا عبيدة حتى ينقطع سوائي (إن) مخففة من الثقيلة وهي تدخل على كاد كما تدخل على كان ونحوه إن كاد ليضلنا واللام هي الفارقة بينها وبين النافية والإرداء الإهلاك وفي قراءة عبدالله لتغوين (نعمة ربى) هي العصمة والتوفيق في الاستمسك بعروة الإسلام والبراءة من قرين السوء أو إتمام الله بالثواب وكونه من أهل الجنة (من المحضرين) من الذين أحضروا العذاب كما أحضرته أنت وأمثالك الذى عطف عليه الفاء محذوف معناه أنحن مخلصون منعمون فأنحن بمبتلين ولا معذبين وقرئ بماتين والمعنى أن هذه حال المؤمنين وصفتهم وما قضى الله به لهم للعلم بأعمالهم أن لا يذوقوا إلا الموت الأولى بخلاف

* قوله تبارك وتعالى يطاق عليهم بكأس من معين إلى قوله فأقبل بعضهم على بعض يتساءلون (قال) فيه معناه يتساءلون فيتحدثون على الشراب كمعادة الشرب : وما بقيت من اللذات إلا * أحاديث الكرام على المدام * قوله تعالى هل أتم مطلعون (قال) فاطلع على صيغة المضارع المنصوب قال في موجب هذه القراءة فإن معناها أنه لا يستبد بأمر دونهم فشرط في إطلاعه إطلاعهم وذلك من آداب المجالسة

(قوله النجل العيون) في الصحاح النجل بالتحريك كشف العين والرجل أنجل والعين نجلاء والجمع نجل وفيه مدحى النعمة موضع يوضع وأدحيا موضعها وهو أفعال من دحوت لأنها تدحوه برجلها ثم تبيض فيه اه والأداهى جمعه (قوله كمعادة الشرب قال وما بقيت) جمع شارب كالصاحب جمع صاحب كذا في الصحاح

إِلَّا مَوْتَتْنَا الْأُولَىٰ وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ۚ إِنَّ هَٰذَا لَهُوُ الْقَوْزُ الْعَظِيمُ ۚ لِمِثْلِ هَٰذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ ۚ أَذَٰلِكَ خَيْرٌ نِّزْلًا أَمْ شَجَرَةُ الزُّقُومِ ۚ إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ ۚ إِنَّمَا شَجَرَةُ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ ۚ طَلْعُهَا كَأَنَّهُ رُفُوسُ الشَّيْطَانِ ۚ فَإِنَّهُمْ لَا كَلُونَ مِنْهَا فَاَلْوَنَ مِنْهَا الْبُطُونَ ۚ ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا مِّنْ حَمِيمٍ ۚ ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ

الكفار فإنهم فيما يتمنون فيه الموت كل ساعة وقيل لبعض الحكماء ماشر من الموت قال الذى يمتنى فيه الموت . يقوله المؤمن تحدثا بنعمة الله واعتباطا بحاله وبمسمع من قرينه ليكون توبيخا له يزيد به تعذبا وليحكيه الله فيكون لنا لطفًا وزاجرا ويجوز أن يكون قولهم جميعا وكذلك قوله (إن هذا هو القوز العظيم) أى إن هذا الأمر الذى نحن فيه وقيل هو من قول الله عز وجل تقريرا لقولهم وتصديقا له وقرئ هو الرزق العظيم وهو مارزقوه من السعادة تمت نعمة المؤمن وقرينه ثم رجع إلى ذكر الرزق المعلوم فقال (أذلك) الرزق (خير نزلا) أى خير حاصلًا (أم شجرة الزقوم) وأصل النزول الفضل والريع في الطعام يقال طعام كثير النزل فاستعير للعاصل من الشيء وحاصل الرزق المعلوم اللذة والسرور وحاصل شجرة الزقوم الألم والغم وانتصاب نزلا على التمييز ولك أن تجعله حالا كما تقول أثمر النخلة خير بلحا أم رطبا يعنى أن الرزق المعلوم نزل أهل الجنة وأهل النار نزلهم شجرة الزقوم فأيهما خير فى كونه نزلا والنزل ما يقال للنازل بالمكان من الرزق ومنه إنزال الجند لإرزاقهم كما يقال لما يقام لساكن الدار السكن ومعنى الأول أن للرزق المعلوم نزلا ولشجر الزقوم نزلا فأيهما خير نزلا ومعلوم أنه لاخير فى شجر الزقوم ولكن المؤمنين لما اختاروا ما أدى إلى الرزق المعلوم واختار الكافرون ما أدى إلى شجرة الزقوم قيل لهم ذلك توبيخا على سوء اختيارهم (فتنة للظالمين) عنة وعذابا لهم فى الآخرة أو ابتلاء لهم فى الدنيا وذلك أنهم قالوا كيف يكون فى النار شجرة والنار تحرق الشجر فكذبوا وقرئ نابتة (فى أصل الجحيم) قيل منبتها فى قعر جهنم وأغصانها ترتفع إلى دركاتها ۚ والطلع للنخلة فاستعير لما طلع من شجرة الزقوم من حلها إما استعارة لفظية أو معنوية وشبه برؤس الشياطين دلالة على تنافيه فى الكراهة وقبح المنظر لأن الشيطان مكروه مستقبح فى طباع الناس لا اعتقادهم أنه شر محض لا يخلطه خير فيقولون فى القبيح الصورة كأنه وجه شيطان كأنه رأس شيطان وإذا صوره المصورون جاؤا بصورته على أقبح ما يقدر وأهوله كما أنهم اعتقدوا فى الملك أنه خير محض لا شر فيه فشبها به الصورة الحسنه قال الله تعالى ما هذا بشرا إن هذا إلا ملك كريم وهذا تشبيه تخيلى وقيل الشيطان حية عرفاء لها صورة قبيحة المنظر هائلة جدا وقيل إن شجرا يقال له الأسن خشنا منتنا مرا منكر الصورة يسمى ثمره رؤس الشياطين وما سمت العرب هذا الثمر برؤس الشياطين إلا فصدا إلى أحد التشبيهين ولكنه بعد التسمية بذلك رجع أصلا ثالثا يشبه به (منها) من الشجرة أى من طلوعها (فالتون) بطونهم لما يغلبهم من الجوع الشديد أو يقسرون على أكلها وإن كرهوها ليكون بابا من العذاب فإذا شبعوا غلبهم العطش فيسقون شرابا من غساق أو صديد شوبه أى مزاجه (من حميم) يشوى وجوههم ويقطع أمعاءهم كما قال فى صفة شراب أهل الجنة ومزاجه من تسنيم وقرئ لشوبا بالضم وهو اسم ما يشاب به والأول تسمية بالمصدر (فإن قلت) ما معنى حرف التراخى فى قوله ثم إن لهم عليها لشوبا وفى قوله (ثم إن مرجعهم) (قلت) فى الأول وجهان أحدهما أنهم يملئون البطون من شجر الزقوم وهو حار يحرق بطونهم ويعطشهم فلا يسقون إلا بعد ملئ تعذبا بذلك العطش ثم يسقون ما هو أحر وهو الشراب المشوب بالحميم والثانى أنه ذكر الطعام بتلك الكراهة والبشاعة ثم ذكر الشراب بما هو أكره وأبشع فجاء ثم للدلالة على تراخى حال الشراب عن حال الطعام ومباينة صفته لصفته فى الزيادة عليه ومعنى الثانى أنهم يذهب بهم عن مقارهم ومنازلهم فى الجحيم وهى الدرجات التى أسكنوها إلى شجرة الزقوم فياكلون إلى أن يملؤا ويسقون بعد ذلك ثم يرجعون إلى

(قوله ما يقال للنازل بالمكان) لعله ما يقام كعبارة النسفى (قوله لساكن الدار السكن) فى الصحاح السكن كل ما سكنت إليه

لِإِلَى الْجَحِيمِ * لَهُمْ أَفْوَءُ أَبَائِهِمْ صَالِحِينَ * فَهُمْ عَلَىٰ عَثَرِهِمْ يَهْرَعُونَ * وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ *
وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنْذِرِينَ * فَنَظَرُوا كَيْفَ كَانَ عَقِبُ الْمُنْذَرِينَ * إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ * وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوْحَ فَلْنَعْمِ
الْمُجِيبُونَ * وَبَجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ * وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ * وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ سَلَامًا عَلَىٰ
نُوْحٍ فِي الْعَالَمِينَ * إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ * إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ * ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ * وَإِنْ مِنْ
شَيْعَتِهِ لِإِبْرَاهِيمَ * إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ * إِذْ قَالَ لِأَيُّهُ وَقَوْمُهُ مَاذَا تَعْبُدُونَ * أَتُنْفِكَ إِلَهَةً دُونَ اللَّهِ

درکاتهم ومعنی التراخی فی ذلك بین وقرئ ثم إن منقلبهم ثم إن مصیرهم ثم إن منفذهم إلى الجحیم علل استحقاقهم
للولوع فی تلك الشدائد كلها بتقلید الآباء فی الدین واتباعهم إياهم علی الضلال وترك اتباع الدلیل والإهراع الإسراع
الشدید كأنهم یحشون حشا وقیل إسراع فی شبه بالردة (ولقد ضلّ قبلهم) قبل قومك قریش (منذرين) أنبیاء حذروهم
العواقب (المنذرين) الذین أنذروا وحذروا أى أهلكوا جميعا (إلا عباد الله) الذین آمنوا منهم وأخلصوا دینهم لله
أو أخلصهم الله لدینہ علی القراءتین * لما ذکر إرسال المنذرين فی الأمم الخالية وسوء عاقبة المنذرين أتبع ذلك ذکر
نوح ودعائه إياه حين آیس من قومه واللام الداخلة علی نعم جواب قسم محذوف والمخصوص بالمدح محذوف
تقديره فوالله لنعم المجیبون نحن والجمع دلیل العظمة والكبرياء والمعنی إنا أجنبناه أحسن الإجابة وأوصلها إلى
مراده وبغیته من نصرته علی أعدائه والإتقام منهم بأبلغ ما یكون (هم الباقين) هم الذین بقوا وحدهم وقد فنی غیرهم
فقد روى أنه مات کل من كان معه فی السفينة غیر ولده أو هم الذین بقوا متناسلين إلى يوم القيامة قال قتادة الناس
كلهم من ذرية نوح وكان لنوح علیه السلام ثلاثة أولاد سام وحام ویاث فسام أبو العرب وفارس والروم وحام
أبو السودان من المشرق إلى المغرب ویاث أبو الترك ویاجوج وماجوج (وتركنا علیه فی الآخِرین) من الأمم هذه
الکلمة وهی (سلام علی نوح) یعنی یسلمون علیه تسلیما ویدعون له وهو من الکلام المحکی کقولک قرأت سورة
أنزلناها (فإن قلت) فما معنی قوله (فی العالمین) (قلت) معناه الدعاء بثبوت هذه النجیة فیهم جميعاً وأن لا یخلو أحد
منهم منها کأنه قیل ثبت الله التسليم علی نوح وأدامه فی الملائكة والثقلین یسلمون علیه عن آخرهم * علل مجازاة نوح
علیه السلام بتلك التکرمة السنة من تبقیة ذکره وتسليم العالمین علیه إلى آخر الدهر بأنه کان محسناً ثم علل کونه محسناً
بأنه کان عبداً مؤمناً لربک جلالة محل الإیمان وأنه القصارى من صفات المدح والتعظیم ویرغبک فی تحصیلہ والازدیاد
منه (من شیعته) ممن شایعه علی أصول الدین وإن اختلفت شرائعهما أو شایعه علی التصلب فی دین الله ومصابرة
المبکذبین ویجوز أن یکون بین شریعتیها اتفاق فی أكثر الأشياء وعن ابن عباس رضی الله عنهما من أهل دینہ وعلی
سنته وما کان بین نوح وإبراهیم إلا نیان هود وصالح وكان بین نوح وإبراهیم ألفان وستائة وأربعون سنة * (فإن
قلت) بم تعلق الظرف (قلت) بما فی الشیعة من معنی المشایعة یعنی وإن ممن شایعه علی دینہ وتقواه حين جاء ربه
بقلب سليم لإبراهیم أو بمحذوف وهو اذکر (بقلب سليم) من جمیع آفات القلوب وقیل من الشریک ولا معنی للتخصیص
لأنه مطلق فلیس بعض الآفات أولى من بعض فیتناولها كلها (فإن قلت) ما معنی المجيء بقلبه ربه (قلت) معناه أنه
أخلص لله قلبه وعرف ذلك منه فضرِب المجيء مثلاً لذلك (إفکا) مفعول له تقديره أتریدون آلهة من دون الله إفکا
وإنما قدم المفعول علی الفعل للناية وقدم المفعول له علی المفعول به لأنه کان الآثم عنده أن یکافهم بأنهم علی إفک
وباطل فی شرکهم ویجوز أن یکون إفکا مفعولاً یعنی أتریدون به إفکا ثم فسر الإفک بقوله آلهة من دون الله علی أنها

تَرِيدُونَ ۖ فَاَظُنُّكُمْ رَبَّ الْعَالَمِينَ ۚ فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ ۚ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ۚ فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ ۚ فَرَاغَ إِلَىٰ آلِهِمُ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ۚ مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ ۚ فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ ۚ فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزِفُونَ ۚ قَالَ أَعْبُدُونِ مَا تَنْتَحُونَ ۚ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ۚ قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُنْيَانًا فَأَلْقُوهُ فِي الْجَحِيمِ ۚ فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا

إفك في أنفسها ويجوز أن يكون حالا بمعنى أتريدون آلهة من دون الله أفكين (فأظنكم) بمن هو الحقيق بالعبادة لأن من كان ربا للعالمين استحق عليهم أن يعبدوه حتى تركتم عبادته إلى عبادة الأصنام والمعنى أنهم لا يقدر في يوم ولا ظن ما يصد عن عبادته أو فأظنكم به أى شيء وهو من الأشياء حتى جعلتم الأصنام له أندادا أو فأظنكم به ماذا يفعل بكم وكيف يعاقبكم وقد عبدتم غيره (في النجوم) في علم النجوم أو في كتابها أو في أحكامها وعن بعض الملوك أنه سئل عن مشتهاه فقال حبيب أنظر إليه وبحاج أنظر له وكتاب أنظر فيه ، كان القوم نجمين فأوهمهم أنه استدل بأماره في علم النجوم على أنه يسقم (فقال إني سقيم) إني مشارف للسقم وهو الطاعون وكان أغلب الأسقام عليهم وكانوا يخافون العدوى لينفروا عنه فهربوا منه إلى عيدهم وتركوه في بيت الأصنام ليس معه أحد ففعل بالأصنام ما فعل (فإن قلت) كيف جاز له أن يكذب (قلت) قد جوزه بعض الناس في المكيدة في الحرب والتقية وإرضاء الزوج والصلح بين المتخاصمين والمتهاجرين والصحيح أن الكذب حرام إلا إذا عرض وورى والذي قاله إبراهيم عليه السلام معراض من الكلام ولقد نوى به أن من في عنقه الموت سقيم ومنه المثل كفى بالسلامة داء وقول لبيد
فدعوت ربي بالسلامة جاهداً ۖ ليصحنى فإذا السلامة داء

وقد مات رجل فجاءه فالتف عليه الناس وقالوا مات وهو صحيح فقال أعرابي أصحيح من الموت في عنقه وقيل أراد :
إني سقيم النفس لكفركم (فراغ إلى الهتهم) فذهب إليها في خفية من روعة الثعلب ، إلى آلهتهم : إلى أصنامهم : التي هي في زعمهم آلهة كقوله تعالى أين شركائي (ألا تأكلون ما لكم لا تنطقون) استهزاء بها وبانحطاطها عن حال عبدتها (فراغ عليهم) فأقبل عليهم مستخفياً كأنه قال فضر بهم (ضرباً) لأن راغ عليهم بمعنى ضرهم أو فراغ عليهم يضرهم ضرباً أو فراغ عليهم ضرباً بمعنى ضارباً وقرئ صفقاً وسمقاً ومعناها الضرب ومعنى ضرباً (باليمين) ضرباً شديداً قويا لأن اليمين أقوى الجارحتين وأشدّها وقيل بالقوة والمتانة وقيل بسبب الحلف وهو قوله تالله لا كيدن أصنامكم (يزفون) يسرعون من زيف النعام ويزفون من أزف إذا دخل في الزيف أو من أزفه إذا حمل على الزيف أى يزف بعضهم بعضاً ويزفون على البناء للفعول أى يحملون على الزيف ويزفون من وزف يزف إذا أسرع ويزفون من زفاه إذا حداه كأن بعضهم يزفو بعضاً لتسارعهم إليه (فإن قلت) بين هذا وبين قوله تعالى قالوا من فعل هذا بالهتنا إنه لمن الظالمين قالوا سمعنا فتي يذكركم يقال له إبراهيم كالتناقض حيث ذكر ههنا أنهم أدبروا عنه خيفة العدوى فلما أبصروه يكسروهم أقبلوا إليه متبادرين ليكفوه ويوقعوه به وذكر ثم إنهم سألوا عن الكاسر حتى قيل لم سمعنا إبراهيم يذمهم فلعله هو الكاسر في أحدهما أنهم شاهدهو يكسرها وفي الآخر أنهم استدلوا بذمته على أنه الكاسر (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يكون الذين أبصروه وزفوا إليه قرأ منهم دون جمهورهم وكبرائهم فلما رجع الجمهور والعلية من عيدهم إلى بيت الأصنام ليأكلوا الطعام الذى وضعوه عندها لتبرك عليه ورأوها مكسورة اشتأزوا من ذلك وسألوا من فعل هذا بها ثم لم ينم عليه أولئك نفر نيمة صريحة ولكن على سبيل التورية والتعريض بقولهم سمعنا فتي يذكركم لبعض الصوارف والثاني أن يكسرها ويذهب ولا يشعر بذلك أحد ويكون لإقبالهم إليه يزفون بعد رجوعهم من عيدهم وسؤالهم عن الكاسر وقولهم قالوا فأتوا به على أعين الناس (والله خلقكم وما تعملون) يعنى خلقكم

(قوله من زفاه إذا حداه) أى ساقه فأداه الصحاح (قوله فلما رجع الجمهور والعلية) أى العطاء

وخلق ما تعملونه من الأصنام كقوله بل ربكم رب السموات والأرض الذى فطرهن أى فطر الأصنام (فإن قلت) كيف يكون الشيء الواحد مخلوقاً لله معمولاً لهم حيث أوقع خلقه وعملهم عليها جميعاً (قلت) هذا كما يقال عمل التجار الباب والكرسى وعمل الصائغ السوار والخلخال والمراد عمل أشكال هذه الأشياء وصورها دون جواهرها والأصنام جواهر وأشكال خالق جواهرها الله وعاملوا أشكالها الذين يشكونها بنحتهم وحذفهم بعض أجزائها حتى يستوى التشكيل الذى يريدونه (فإن قلت) فما أنكرت أن تكون ماصدرية لاموصولة ويكون المعنى والله خلقكم وعملكم كما تقول المجبرة (قلت) أقرب ما يبطل به هذا السؤال بعد بطلانه بحجج العقل والكتاب أن معنى الآية يأباه إياه جلياً وينبوعه نبواظها وأو ذلك أن الله عز وجل قد احتج عليهم بأن العابد والمعبود جميعاً خلق الله فكيف يعبد المخلوق المخلوق على أن العابد منها هو الذى عمل صورة المعبود وشكله لولا ما قدر أن يصور نفسه ويشكلها ولو قلت والله خلقكم وعملكم لم يكن محتجاً عليهم ولا كان لكلامك طباق وشئ آخر وهو أن قوله ما تعملون ترجمة عن قوله ما تحتون وما فى ما تحتون موصولة لامقال فيها فلا يعبد بها عن أختها إلا متعسف متعصب لمذهبه من غير نظر فى علم البيان ولا تبصر لنظم القرآن (فإن قلت) اجعلها موصولة حتى لا يلزمنى ما ألزمت وأريد ما تعملونه من أعمالكم (قلت) بل الإلزامان فى عنقك لا يفكهما إلا الإذعان للحق وذلك أنك وإن جعلتها موصولة فإنك فى إرادتك بها العمل غير محتج على المشركين كحالك وقد جعلتها مصدرية وأيضاً فإنك قاطع بذلك الرصلة

قوله تعالى والله خلقكم وما تعملون (قال) فيه يعنى خلقكم وما تعملون من الأصنام كقوله بل ربكم رب السموات والأرض الذى فطرهن فإن قلت كيف يكون الشيء الواحد مخلوقاً لله تعالى معمولاً لهم * وأجاب بأن هذا كما يقال عمل التجار الباب فالمراد عمل شكله لا جوهره وكذلك الأصنام جواهرها مخلوقة لله تعالى وأشكالها وصورها معمولة لهم * فان قلت ما منعك أن تكون ماصدرية لاموصولة ويكون المعنى والله خلقكم وعملكم كما يقول المجبرة * وأجاب بأن أقرب ما يبطل به هذا السؤال بعد بطلانه بالحجج العقلية أن معنى الآية يأباه فإن الله تعالى احتج عليهم بأنه خالق العابد والمعبود فكيف يعبد المخلوق المخلوق على أن العابد منها هو الذى عمل صورة المعبود * قال ولو قلت والله خلقكم وعملكم لم يكن للكلام طباق وشئ آخر وهو أن قوله ما تعملون شرحه فى قوله أتعبدون ما تحتون ولا مقال فى أن ما هذه موصولة بالترفة بينهما تعسف وتعصب * قال فإن قلت اجعلها موصولة ومعناها وما تعملونه من أعمالكم وحيث توافق الأولى فى أنها موصولة فلا يلزمنى التفرقة بينهما وأجاب فقال بل الإلزامان فى عنقك لا يفكهما إلا الإذعان للحق وذلك أنك وإن جعلتها موصولة فهى واقعة عندك على المصدر الذى هو جوهر الصنم وفى ذلك فك للنظم وتبشير كما لو جعلتها مصدرية أه كلامه (قلت) إذا جاء سيل الله ذهب سيل معقل فنقول يتعين حملها على المصدرية وذلك أنهم لم يعبدوا هذه الأصنام من حيث كونها حجارة ليست مصورة فلو كان كذلك لم يتعاونوا فى تصويرها ولا اختصوا بعبادتهم حجراً دون حجر فدل أنهم إنما يعبدونها باعتبار أشكالها وصورها التى هى أثر عملهم فى الحقيقة أنهم عبدوا عملهم وصلحت الحجة عليهم بأنهم مثله مع أن المعبود كسب العابد وعمله فقد ظهر أن الحجة قائمة عليهم على تقدير أن تكون ماصدرية أوضح قيام وأبلغه فإذا أثبت ذلك فليستج كلامه بالإبطال أما قوله أنها موصولة وأن المراد بعملهم لها عمل أشكالها فمخالف للظاهر فإنه مفترى إلى حذف مضاف فى موضع اليأس يكون تقديره والله خلقكم وما تعملون

(قوله فإن قلت فما أنكرت) لعله لم أنكرت (قوله كما تقول المجبرة) يريد أهل السنة حيث ذهبوا إلى أنه لا خالق إلا الله فهو الخالق لعمل العبد والمعتزلة يقولون إن العبد هو الخالق لعمل نفسه فجعلوا العبد شريكاً لله فى الخالقية مع أنهم سمو أنفسهم أهل العدل والتوحيد قالوا لو كان الله هو الخالق لفعل العبد لكان تعذيبه للعبد على المعاصى ظلماً لا عدلاً قال أهل السنة يعذبه عليها كما يشبهه على الطاعة لسا له فيه ما من الكسب والاختيار فلا ظلم لكن المعتزلة لم ينظروا فى التوحيد تمام النظر ولم يتبصروا فى أدلته تمام التبصر (قوله وخلق عملكم لم يكن محتجاً عليهم) يكفى فى الاحتجاج أن الله هو الخالق لهم ولا عملهم فى الأصنام وغيرها والأصنام لا تخلق شيئاً بل الأفراد بالخالفية أدل على الانفراد بالإلهية

جَعَلْنَهُمُ الْأَسْفَلِينَ ۖ وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيِّدِينَ ۖ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ۖ فَبَشِّرْنَاهُ بِعَلِيمٍ ۖ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَبْنَىٰ إِنِّي أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَىٰ قَالَ يَاسَافُ أَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ

بين ما تعملون وما تتحوتون حيث تخالف بين المرادين بهما فتريد بما تتحوتون الأعيان التي هي الأصنام وبما تعملون المعاني التي هي الأعمال وفي ذلك فك النظم وتبهره كما إذا جعلتها مصدرية (الجحيم) النار الشديدة الوقود وقيل كل نار على نار وجمر فوق جمر فهي جحيم ۖ والمعنى أن الله تعالى غلبه عليهم في المقامين جميعا وأذهم بين يديه أرادوا أن يغلبوه بالحجة فلقنه الله وألمه ما ألقيهم به الحجر وقهرهم فالوا إلى المكرفأبطل الله مكرم وجعلهم الأذلين الأسفلين لم يقدروا عليه ۖ أراد بذهابه إلى ربه مهاجرته إلى حيث أمره بالمهاجرة إليه من أرض الشام كما قال إني مهاجر إلى ربي (سيهدين) سيرشدني إلى ما فيه صلاح في ديني ويعصمني ويوقفي كما قال موسى عليه السلام كلاً إن معي ربي سيهدين كأن الله وعده وقال له سأهديك فأجرى كلامه على سنن موعد ربه أوبناء على عادة الله تعالى معه في هدايته وإرشاده أو أظهر بذلك توكله وتفويضه أمره إلى الله ولو قصد الرجا والطمع لقال كما قال موسى عليه السلام عسى ربي أن يهديني سواء السبيل (هب لي من الصالحين) هب لي بعض الصالحين يريد الولد لأن لفظ الهبة غلب في الولد وإن كان قد جاء في الآخ في قوله تعالى ووهبنا له من رحمنا أخاه هرون نبيا قال عز وجل ووهبنا له إسحاق ويعقوب ووهبنا له يحيى وقال علي بن أبي طالب لابن عباس رضي الله عنهما حين هنأ بولده علي أبي الأملك شكرت الواهب وبورك لك في الموهوب ولذلك وقعت التسمية بهبة الله وبموهوب ووهب وموهب ۖ وقد انطوت البشارة على ثلاث على أن الولد غلام ذكر وأنه يبلغ أو أن الحلم وأنه يكون حلما وأى حلم أعظم من حلمه حين عرض عليه أبوه الذبح فقال ستجدني إن شاء الله من الصابرين ثم استسلم لذلك وقيل ما نعت الله الأنبياء عليهم السلام بأقل مما نعتهم بالحلم وذلك لعزة وجوده ولقد نعت الله به إبراهيم في قوله إن إبراهيم لأقره حلیم إن إبراهيم لحليم أقره منيب لأن الحادثة شهدت بحملها جميعا ۖ فلما بلغ أن يسعى مع أبيه في أشغاله وحوائجه (فإن قلت) (معه) بم يتعلق (قلت) لا يخلو إيمان يتعلق ببلغ أو بالسعى أو بمحذوف فلا يصح تعلقه ببلغ لاقتضائه بلوغهما معاهد السعى ولا بالسعى لأن صلة المصدر لا تتقدم عليه فبق أن يكون بيانا كأنه لما قال فلما بلغ السعى أى الحد الذي يقدر فيه على السعى قيل مع من فقال مع أبيه والمعنى في اختصاص الأب أنه أرقق الناس به وأعطفهم عليه وغيره ربما عاف به في الاستسعاء فلا يحتمله لأنه لم تستحكم قوته ولم يصلب عوده وكان إذ ذاك ابن ثلاث عشر سنة والمراد أنه على غضاضة سنه وتقلبه في حد الطفولة كان فيه من رصانة الحلم وفسحه الصدر ماجسره على احتمال

شكله وصورته بخلاف توجيه أهل السنة فإنه غير مفتقر إلى حذف البتة ثم إذا جعل المعبود نفس الجوهر فكيف يطابق توخيهم ببيان أن المعبود من عمل العابد مع موافقته على أن جواهر الأصنام ليست من عملهم فاهو من عملهم وهو الشكل ليس معبوداً لهم على هذا التأويل وما هو معبودهم وهو جوهر الصنم ليس من عملهم فلم يستقر له قرار في أن المعبود على تأويله من عمل العابد وعلى ما قررناه يتضح وأما قوله إن المطابقة تنفك على تأويل أهل السنة بين ما ينحتون وما يعملون فغير صحيح فإن لنا أن نحمل الأولى على أنها مصدرية وأنهم في الحقيقة إنما عبدوا تحتهم لأن هذه الأصنام وهي حجارة قبل النحت لم يكونوا يعبدونها فلما عملوا فيها النحت عبدوها ففي الحقيقة ما عبدوا سوى تحتهم الذي هو عملهم فالمطابقة إذاً حاصلة والإلزام على هذا أبغ وأمتن ولو كان كما قال لقامت لهم الحجة ولقالوا كما يقول الزمخشري مكافئين لقوله والله خلقكم وما تعملون بأن يقولوا لا ولا كرامته ولا يخلق الله ما نعمل نحن لأننا إنما عملنا التشكيل والتصوير وهذا لم يخلق الله وكانوا يجدون الذريعة إلى اقتحام الحجة وبأبي الله إلا أن تكون لنا الحجة البالغة ولهم الأكاذيب الفارغة فهذا إلزام بل لإلجام لمن خالف السنة وغلّ بعنفه وعقر بكشفه وضرب على يده حتى يرجع إلى الحق آيها ويعترف بخطئه تاباً

سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ ۝ فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ ۝ وَنَدِينَهُ أَنْ يَأْبُرَهُمْ ۝ قَدْ صَدَّقَتِ الرُّبُوبَا
إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ۝ وَقَدِّبْنَاهُ بِذَنْبٍ عَظِيمٍ ۝ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ۝

تلك البلية العظيمة والإجابة بذلك الجواب الحكيم أتى في المنام قتييل له اذبح ابنك ورؤيا الانبياء وحى كالوحى في
البقطة فلماذا قال (إني أرى في المنام أني أذبحك) فذكر تأويل الرؤيا كما يقول الممتحن وقد رأى أنه راكب في سفينة
رأيت في المنام أني ناج من هذه المحنة وقيل رأى ليلة التروية كأن قاتلا يقول له إن الله يأمرك بذيئ ابنك هذا فلما أصبح
رؤى في ذلك من الصباح إلى الرواح أمن الله هذا الحلم أو من الشيطان فمن ثم سمى يوم التروية فلما أمسى رأى مثل ذلك
فعرف أنه من الله فمن ثم سمى يوم عرفة ثم رأى مثله في الليلة الثالثة فهم بنحوه فسمى اليوم يوم النحر وقيل إن الملائكة حين
بشرته بسلام حلیم قال هو إذن ذبيح الله فلما ولد وبلغ حد السعى معه قيل له أوف بنذرك (فانظر ماذا ترى) من الرؤى على
وجه المشاورة وقرئ ماذا ترى أى ماذا تبصر من رأيك وتبديه وماذا ترى على البناء للفعول أى ماذا تترك نفسك من الرؤى
(افعل ما تؤمر) أى ما تؤمر به فحذف الجار كما حذف من قوله أمرتك الخير فافعل ما أمرت به وأمرتك على إضافة المصدر إلى المفعول
وتسمية المسامور به أمر أو قرئ ما تؤمر به (فإن قلت) لم شاوره في أمر هو حتم من الله (قلت) لم يشاوره ليرجع إلى رايه
ومشورته ولكن ليعلم ما عنده فيما نزل به من بلاء الله قيئت قدمه ويصبره إن جزع ويأمن عليه الزلل إن صبر وسلم وليعلمه
حتى يراجع نفسه فيوطنها ويهون عليها ويلقى البلاء وهو كالمستأنس به ويكتسب المثوبة بالانقياد لأمر الله قبل نزوله
ولأن المغافضة بالذبح مما يستسج وليكون سنة في المشاورة فقد قيل لو شاور آدم الملائكة في أكله من الشجرة لما فرط
منه ذلك (فإن قلت) لم كان ذلك بالمنام دون اليقظة (قلت) كما أرى يوسف عليه السلام يحجود أبويه وإخوته له في المنام
من غير وحى إلى أبيه وكما وعد رسول الله صلى الله عليه وسلم دخول المسجد الحرام في المنام وما سوى ذلك من منامات الانبياء
وذلك لتقوية الدلالة على كونهم صادقين مصدوقين لأن الحال إما حال يقظة أو حال منام فإذا تظاهرت الحالتان على الصدق
كان ذلك أقوى للدلالة من انفراد أحدهما ۝ يقال سلم لأمر الله وأسلم واستسلم بمعنى واحد وقد قرئ بهن جميعا إذا انقاد له
وخضع وأصلها من قولك سلم هذا لفلان إذا خضع له ومعناه سلم من أن ينازع فيه وقولهم سلم لأمر الله وأسلم له منقولان منه
وحقيقة معناه ما أخلص نفسه لله وجعلها سائلة له خالصة وكذلك معنى استسلم استخلص نفسه لله وعن قتادة في أسلمنا أسلم
هذا ابنه وهذا نفسه (وتله للجبين) صرعه على شقه فوقع أحد جنبيه على الأرض تواضعا على مباشرة الأمر بصبر وجلد
ليرضى الرحمن ويخزي الشيطان وروى أن ذلك كان عند الصخرة التي بنى وعن الحسن في الموضع المشرف على مسجد منى
وعن الضحاك في المنحر الذي ينحرفه اليوم (فإن قلت) أين جواب لما (قلت) هو محذوف تقديره فلما أسلموا وتله للجبين
(ونادياه أن يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا) كان ما كان مما تنطق به الحال ولا يحيط به الوصف من استبشارهما واعتباطهما
وحدهما لله وشكرهما على ما أنعم به عليهما من دفع البلاء العظيم بعد حلوله وما اكتسب في تضاعيفه يتوطين الأنفس عليه من
الثواب والأعواض ورضوان الله الذي ليس وراءه مطلوب وقوله (إنا كذلك نجزي المحسنين) تعليل لتحويل ما خولها
من الفرج بعد الشدة والظفر بالبغية بعد اليأس (البلاء المبين) الاختبار البين الذي يتميز فيه المخلصون من غيرهم أو المحنة
البيئة الصعوبة التي لا محنة أصعب منها ۝ الذبح اسم ما يذبح وعن ابن عباس رضي الله عنهما هو الكبش الذي قرب به هابيل فقبل
منه وكان يرعى في الجنة حتى فدى به إسماعيل وعن الحسن فدى بوعلى أهبط عليه من ثيرون عن ابن عباس لو تمت تلك الذبيحة
لكانت سنة وذبح الناس أبناءهم (عظيم) ضخم الجنة سمين وهي السنة في الأضاحي وقوله عليه السلام استشر فوا ضحايكم فإنها

(قوله وقرئ ماذا ترى) لعله بضم التاء وكسر الراء من أراه يريه فليحذر (قوله المغافضة) في الصحاح غافضت الرجل
أى أخذته على غرة (قوله تواضعا على مباشرة الأمر) أى توقفا (قوله بوعلى) في الصحاح الوعل الأروى اه ويقال التيس الجلبى

على الصراط مطاياكم وقيل لانه وقع فداء عن ولد ابراهيم وروى أنه هرب من ابراهيم عليه السلام عند الجرة فرماه بسبع حصيات حتى أخذه فقيت سنة في الرمي وروى أنه رمى الشيطان حين تعرض له بالسوسة عند ذبح ولده وروى أنه لما ذبحه قال جبريل الله أكبر الله أكبر فقال الذبيح لا إله إلا الله والله أكبر فقال ابراهيم عليه السلام الله أكبر والله الحمد في سنة وحكي في قصة الذبيح أنه حين أراد ذبحه وقال يا بني خذ الحبل والمديّة وانطلق بنا إلى الشعب نختطب فلما توسط الشعب ثبير أخبره بما أمر فقال له اشد رباطي لا أضرب واكفف عني ثيابك لا ينتضح عليها شيء من دمي فينقص أجرى وتراه أرى فتحزن واشخذ شفرتك وأسرع إمرارها على حلقى حتى تجهز على ليكون أهون فإن الموت شديد وأقرأ على أسمى سلامي وإن رأيت أن ترد قيصى على أسمى فافعل فإنه عسى أن يكون أسهل لها فقال ابراهيم عليه السلام نعم العون أنت يا بني على أمر الله ثم أقبل عليه يقبله وقد ربطه وهما يكيان ثم وضع السكين على حلقه فلم يعمل لأن الله ضرب صفيحة من نحاس على حلقه فقال له كبتى على وجهى فإنك إذا نظرت وجهى رحمتى وأدرت كرك رقة تحول بينك وبين أمر الله ففعل ثم وضع السكين على قفاه فانقلب السكين ونودى يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا فنظر فإذا جبريل عليه السلام معه كبش أقرن أملح فكبر جبريل والكبش و ابراهيم وابنه وأتى المنحرم من منى فذبحه وقيل لما وصل موضع السجود منه إلى الأرض جاء الفرج وقد استشهد أبو حنيفة رحمه الله بهذه الآية فيمن نذر ذبح ولده أنه يلزمه ذبح شاة (فإن قلت) من كان الذبيح من ولديه (قلت) قد اختلف فيه فعن ابن عباس وابن عمر ومحمد بن كعب القرظى وجماعة من التابعين أنه إسماعيل والحجة فيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنا ابن الذبيحين وقال له أعرابي يا ابن الذبيحين فتبسم فسل عن ذلك فقال إن عبد المطلب لما حفر بئر زمزم نذرا لله لئن سهل الله له أمرها ليدبحن أحد ولده فخرج السهم على عبد الله فتبعه أخواله وقالوا له أفديناك بمائة من الإبل فقدها بمائة من الإبل والثاني إسماعيل وعن محمد بن كعب القرظى قال كان مجتهد بنى إسرائيل يقول إذا دعا اللهم إله ابراهيم وإسماعيل وإسرائيل فقال موسى عليه السلام يا رب ما مجتهد بنى إسرائيل إذا دعا قال اللهم إله ابراهيم وإسماعيل وإسرائيل وأنا بين أظهرهم فقد أسمعنى كلامك واصطفيتى برسالك قال يا موسى لم يحبني أحد حب ابراهيم قط ولا خير بينى وبين شيء قط إلا اختارنى وأنا إسماعيل فإنه جاد بدم نفسه وأنا إسرائيل فإنه لم ييأس من روحى في شدة نزلت به قط يدل عليه أن الله تعالى لما أتم قصة الذبيح قال وبشرناه بإسحاق نيا وعن محمد بن كعب أنه قال لعمر بن عبد العزيز هو إسماعيل فقال عمر إن هذا شيء ما كنت أنظر فيه وإنى لأراه كما قلت ثم أرسل إلى يهودى قد أسلم فسأله فقال اليهود لتعلم أنه إسماعيل ولكنهم يحسدونكم معشر العرب ويدل عليه أن قرى الكبش كانوا موطنين في الكعبة في أيدي بنى إسماعيل إلى أن احترق البيت وعن الأصمى قال سألت أبا عمرو بن العلاء عن الذبيح فقال يا أصمى أين عذب عنك عقلك ومتى كان إسحاق بمكة وإنما كان إسماعيل بمكة وهو الذى بنى البيت مع أبيه والمنحرم بمكة ومما يدل عليه أن الله تعالى وصفه بالصبر دون أخيه إسحاق في قوله وإسماعيل واليسع وذا الكفل كل من الصابرين وهو صبره على الذبح ووصفه بصدق الوعد في قوله إنه كان صادق الوعد لانه وعد أباه الصبر من نفسه على الذبح فوفى به ولأن الله بشره بإسحاق وولده يعقوب في قوله فضحكك فبشرناها بإسحق ومن وراء إسحق يعقوب فلو كان الذبيح إسحق لكان خلفا للوعد في يعقوب وعن علي بن أبي طالب وابن مسعود والعباس وعطاء وعكرمة وجماعة من التابعين أنه إسحق والحجة فيه أن الله تعالى أخبر عن خليله ابراهيم حين هاجر إلى الشام بأنه استوبه ولدا ثم أنبع ذلك البشارة بغلام حلیم ثم ذكر رؤياه بذبح ذلك الغلام المبشر به ويدل عليه كتاب يعقوب إلى يوسف من يعقوب إسرائيل الله بن إسحاق ذبيح الله بن ابراهيم خليل الله (فإن قلت) قد أوحى إلى ابراهيم صلوات الله عليه في المنام بأن يذبح ولده ولم يذبح وقيل له قد صدقت الرؤيا وإنما كان يصدقها لو صح منه الذبح ولم يصح

• قوله تعالى قد صدقت الرؤيا إنا كذلك نجزي المحسنين إن هذا هو البلاء المبين وفديناه بذبح عظيم (قال) فيه فإن قلت قد أوحى إلى ابراهيم في المنام أن يذبح ولده ولم يذبح وقيل له قد صدقت الرؤيا وإنما كان يصدقها لو صح منه الذبح ولم يصح • فأجاب بأنه قد بذل وسعه وفعل ما يفعله الذابح من بطحه على شقه وإمرار الشفرة على حلقة ولكن الله

سَلَّمَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ۖ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۖ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ۖ وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ ۖ

(قلت) قد بذل وسعه وفعل ما يفعل الذابح من بطحه على شقه وإمرار الشفرة على حلقه ولكن الله سبحانه جاء بما منع الشفرة أن تمضي فيه وهذا لا يقدح في فعل إبراهيم عليه السلام ألا ترى أنه لا يسمى عاصيا ولا مفرطا بل يسمى مطيعا ومجتهدا كما لو مضت فيه الشفرة وفرت الأوداج وأنهرت الدم وليس هذا من ورود النسخ على المأمور به قبل الفعل ولا قبل أو أن الفعل في شيء كما يسبق إلى بعض الأوهام حتى يشتغل بالكلام فيه (فإن قلت) الله تعالى هو المفتدى منه لأنه الأمر بالذبح فكيف يكون فاديا حتى قال وفديناه (قلت) الفادي هو إبراهيم عليه الصلاة والسلام والله عز وجل وهب له الكبش ليفدى به وإنما قال وفديناه إسناد للقدام إلى السبب الذي هو الممكن من الفداء بهبه (فإن قلت) فإذا كان ما أتى به إبراهيم من البطح وإمرار الشفرة في حكم الذبح فما معنى الفداء والفداء إنما هو التخلص من الذبح ببذل (قلت) قد علم بمنع الله أن حقيقة الذبح لم تحصل من فرى الأوداج وإنهار الدم فوهب الله له الكبش ليقم ذبحه مقام تلك الحقيقة حتى لا تحصل تلك الحقيقة في نفس إسماعيل ولكن في نفس الكبش بدلا منه (فإن قلت) فأى فائدة في تحصيل تلك الحقيقة وقد استغنى عنها بقيام ما وجد من إبراهيم مقام الذبح من غير نقصان (قلت) الفائدة في ذلك أن يوجد ما منع منه في بدله حتى يكمل منه الوفاء بالنذور وإيجاد المأمور به من كل وجه (فإن قلت) لم قيل ههنا (كذلك نجزي المحسنين) وفي غيرها من القصص إنا كذلك (قلت) قد سبق في هذه القصة إنا كذلك فكأنما استخف بطرحه اكتفاء بذكره مرة عن ذكره ثانية (نبيا) حال مقدرة كقوله تعالى فادخلوها خالدين (فإن قلت) فرق بين هذا وبين قوله فادخلوها خالدين وذلك أن المدخول موجود مع وجود الدخول، والخلود غير موجود معهما فقدرت مقدرين الخلود فكان مستقما وليس كذلك المبشر به فإنه معدوم وقت وجود البشارة وعدم المبشر به أوجب عدم حاله لا محالة لأن الحال حلية والحلية لا تقوم إلا بالحلي وهذا المبشر به الذي هو إسحق حين وجد لم توجد النبوة أيضا بوجوده بل تراخت عنه مدة متطاولة فكيف يجعل نبيا حالا مقدرة والحال صفة الفاعل أو المفعول عند وجود الفعل منه أوبه فالخلود وإن لم يكن صفتهم عند دخول الجنة فتقديرها صفتهم لأن المعنى مقدرين الخلود وليس كذلك النبوة فإنه لا سيل

سبحانه منع الشفرة أن تمضي فيه وهذا لا يقدح في فعل إبراهيم ألا ترى أنه لا يسمى عاصيا ولا مفرطا بل يسمى مطيعا ومجتهدا كما لو مضت فيه الشفرة وفرت الأوداج وأنهرت الدم وليس هذا من ورود النسخ على المأمور به قبل الفعل ولا قبل أو أن الفعل في شيء كما يسبق إلى بعض الأوهام حتى يشتغل بالكلام عليه انتهى كلامه (قلت) كل ما ذكر دندنة حول امتناع النسخ قبل التمكن من الفعل وتلك قاعدة المعتزلة وأما أهل السنة فيثبتون جوازه لأن التكليف ثابت قبل التمكن من الفعل فجاز رفعه كالموت وأيضا فكل نسخ كذلك لأن القدرة على الفعل عندنا مقارنة لامتداده ثم يثبتون وقوعه بهذه الآية ووجه الدليل منها أن إبراهيم عليه السلام أمر بالذبح بدليل إفعول ما تؤمر ونسخ قبل التمكن بدليل العدول إلى الفداء فمن ثم تحوم إلى الخشعي على أنه فعل غاية وسعه من بطحه على شقه وإمرار الشفرة على حلقه وإنما امتعت بأمر من الله تعالى وغرضه بذلك أحد أمرين إما أن يكون الأمر إنما توجه عليه بمقدمات الذبح وقد حصلت لا بنفس الذبح أو توجه الأمر بنفس الذبح وتعاطيه ولكن لم يتمكن وكلا الأمرين لا يخلصه أنما قوله أمر بمقدمات الذبح فبالباطل بقوله إني أرى في المنام أني أذبحك وقوله إفعول ما تؤمر وأما قوله لم يتمكن لأن الشفرة منعت بأمر من الله تعالى بعد تسليم الأمر بالذبح فخالصه أنه لم يتمكن من الذبح المأمور به فكان النسخ إذا قبل التمكن وهو عين ما أنكروه المعتزلة ولما لم يكن في هذين الجوابين لهم خلاص لجأ بعضهم إلى تسليم أنه أمر بالذبح ودعوى أنه ذبح ولكنه كان يلتحم وهو باطل لا ثبوت له وسباق الآية يخل دعواه ويقفل ثنياء

(قوله عند دخول الجنة فتقديرها صفتهم) لعله فتقديره

وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ إِسْحَاقَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ مُبِينٌ ۖ وَلَقَدْ مَنَّا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ۖ وَبَجَيْنَهُمَا وَقَوْمَهُمَا مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ۖ وَنَصَرْنَهُمْ فَكَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ ۖ وَآتَيْنَهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَقِيمَ ۖ وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ۖ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الْأَخْرَيْنَ ۖ سَلَّمَ عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ۖ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۖ إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ۖ وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ۖ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ۖ أَلَا تَتَّقُونَ ۖ أَتَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَلْقِينَ ۖ اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ۖ فَكَذَّبُوهُ فَأَنَّهُمْ مُحْضَرُونَ ۖ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ۖ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْأَخْرَيْنَ ۖ سَلَّمَ عَلَىٰ آلِ يَاسِينَ ۖ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۖ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ۖ

إلى أن تكون موجودة أو مقدرة وقت وجود البشارة بإسحق لعدم إسحق (قلت) هذا سؤال دقيق السالك ضيق المسالك والذي يحل الإشكال أنه لا بد من تقدير مضاف مخدوف وذلك قولك وبشرناه بوجود إسحق نيا أي بأن يوجد مقدرة نبوته فالعامل في الحال الوجود لافعل البشارة وبذلك يرجع نظيره قوله تعالى فادخلوها خالدين (من الصالحين) حال ثانية وورودها على سبيل التثنية والتقريب لأن كل نبي لا بد أن يكون من الصالحين وعن قتادة بشره الله بنبوة إسحق بعد ما امتعنه بذبحه وهذا جواب من يقول الذبيح إسحق لصاحبه عن تعلقه بقوله وبشرناه بإسحق قالوا ولا يجوز أن يبشره الله بمولده ونبوته معا لأن الامتحان بذبحه لا يصح مع علمه بأنه سيكون نيا (وباركنا عليه وعلى إسحق) وقرئ وباركنا أي أفضنا عليهما بركات الدين والدنيا كقوله وآتيناه أجره في الدنيا وإنه في الآخرة لمن الصالحين وقيل باركنا على إبراهيم في أولاده وعلى إسحق بأن أخرجنا أنبياء بني إسرائيل من صلبه وقوله (وظالم لنفسه) نظيره قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدى الظالمين وفيه تنبيه على أن الخبث والطيب لا يجري أمرهما على العرق والعنصر فقد ولد البر الفاجر والفاجر البر وهذا ما يهدم أمر الطباع والعناصر وعلى أن الظلم في أعقابها لم يعد عليهما بعب و لا نقیصة وأن المرء إنما يعاب بسوء فعله ويعاتب على ما جرت به عادته لا على ما وجد من أصله أو فرعه (من الكرب العظيم) من الفرق أو من سلطان فرعون وقومه وغشهم (ونصرناهم) الضمير لهم ولقومهم في قوله ونجيناهم وقومهم (الكتاب المستبين) البليغ في بيانه وهو التوراة كما قاله إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور، وقال من جواز أن تكون التوراة عربية أن تشتق من وري الزند فوعلة منه على أن التاء مبدلة من واو (الصراط المستقيم) صراط أهل الإسلام وهي صراط الذين أنعم الله عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين ۖ قرئ إلياس بكسر الهمزة والياء على لفظ الوصل وقيل هو إدريس النبي وقرأ ابن مسعود وأن إدريس في موضع إلياس وقرئ إدرا س وقيل هو إلياس بن ياسين من ولد هرون أخى موسى (أتدعون بعلا) أتعبدون بعلا وهو علم لصنم كان لهم كناة وهبل وقيل كان من ذهب وكان طوله عشرين ذراعا وله أربعة أوجه فتوا به وعظموه حتى أخدموه أربع مائة سادن وجعلوا لهم أنبياء فكان الشيطان يدخل في جوف بعل ويتكلم بشريعة الضلالة والسدنة يحفظونها ويعلمونها الناس وهم أهل بعلبك من بلاد الشام وبه سميت مدينتهم بعلبك وقيل البعل الرب بلغة اليمن يقال من بعل هذه أذار أى من ربه والمعنى أتعبدون بعض البعول وتركون عبادة الله (الله ربكم ورب آبائكم) قرئ بالرفع على الابتداء بالنصب على البدل وكان حمزة إذا وصل نصب وإذا وقف رفع ۖ وقرئ على الياسين وإدريسين وإدرا سين وإدريسين على أنها لغات في إلياس وإدريس ولعل لزيادة الياء والنون في السريانية معنى وقرئ على الياسين بالوصل على أنه جمع يراد به إلياس وقومه كقولهم الحبيبون والمهلجون (فإن قلت) فهلا حملت على هذا الياسين على القطع وأخواته (قلت) لو كان جمعا لعرف بالالف واللام وأما من قرأ على آل ياسين فعلى أن ياسين

(قوله وغشهم) في الصحاح الغشم الظلم (قوله أن تشتق من وري الزند) لعله يجوز أن تشتق

وَأَن لُّوطًا لَّمِنَ الْمُرْسَلِينَ إِذْ نَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ إِلَّا نَجَّوْزًا فِي الْغَابِرِينَ ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ وَانكَمْ
لَتَمُرُونَّ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ وَبَالِيلٌ أَفَلَا تَعْقُلُونَ وَإِن يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ
فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ وَهُوَ مُلِيمٌ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ لَلَبَثَ فِي بَطْنِهِ إِلَى
يَوْمٍ يُبْعَثُونَ فَنَبَذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِّنْ يَقْطِينٍ وَارْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ
أَوْ يَزِيدُونَ فَثَامَتُوا قَتَعْتَهُمْ إِلَى حِينٍ فَاسْتَفْتِهِمُ الرَّبُّ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبَنُونَ أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنثًا وَهُمْ

اسم أبي الياس أضيف إليه الآل (مصباحين) داخلين في الصباح يعني تمزجون على منازلهم في متاجرهم إلى الشام ليلاً ونهاراً
فما فيكم عقول تعتبرون بها قرئ يونس بضم النون وكسر ها وسمى هربه من قومه بغير إذن ربه إباحة على طريقة
المجاز والمساهمة المقارعة ويقال استهم القوم إذا اقترعوا والمدحض المغلوب المقروع وحقيقته المزلق عن مقام
الظفر والغلبة روى أنه حين ركب في السفينة وقفت فقالوا ههنا عبد أبى من سيده وفيما يزعم البحارون أن السفينة
إذا كان فيها أبى لم تجر فاقترعوا فخرجت القرعة على يونس فقال أنا الآبى وزج بنفسه في الماء (فالتمقه الحوت وهو
مليم) داخل في الملامة يقال رب لا ثم مليم أى يلوم غيره وهو أحق منه باللوم وقرئ مليم بفتح الميم من ليم فهو مليم
كما جاء مشيب في مشوب مبنياً على شيب ونحوه مدعى بناء على دعى (من المسبحين) من الذاكرين الله كثيراً بالتسبيح
والتقديس وقيل هو قوله في بطن الحوت لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين وقيل من المصلين وعن ابن عباس
كل تسبيح في القرآن فهو صلاة وعن قتادة كان كثير الصلاة في الرخاء قال وكان يقال إن العمل الصالح يرفع صاحبه
إذا عثر وإذا صرع وجد متكأ وهذا ترغيب من الله عز وجل في إكثار المؤمن من ذكره بما هو أهله وإقباله على
عبادته وجمع همه لتقييد نعمته بالشكر في وقت المهلة والفسحة لينفعه ذلك عنده تعالى في المضايق والشدائد (اللبث في
بطنه) الظاهر لبثه فيه حياً إلى يوم البعث وعن قتادة لكان بطن الحوت له قبراً إلى يوم القيامة وروى أنه حين ابتلعه
أوحى الله إلى الحوت: إني جعلت بطنك له سجناً ولم أجعله لك طعاماً واختلف في مقدار لبثه فغن الكلبى أربعون يوماً
وعن الضحاك عشرون يوماً وعن عطاء سبعة وعن بعضهم ثلاثة وعن الحسن لم يلبث إلا قليلاً ثم أخرج من بطنه بعد
الوقت الذى التقم فيه وروى أن الحوت سار مع السفينة رافعاً رأسه يتنفس فيه يونس ويسبح ولم يفارقهم حتى انتهوا
إلى البر فلفظه سالماً لم يتغير منه شيء فأسلبوا وروى أن الحوت قد فقه بإساحل قرية من الموصل والعراء المكان الحال لاشجر
فيه ولا شيء يغطيه (وهو سقيم) اعتل محال به وروى أنه عاد بدنه كبذن الصبي حين يولد واليقطين كل ما ينسحق على وجه
الأرض ولا يقوم على ساق كشجرة البطيخ والقثاء والحنظل وهو يفعل من قطن بالمكان إذا أقام به وقيل هو الدباء فائدة الدباء
أن الذباب لا يجتمع عنده وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم إنك لتحب القرع قال أجل هي شجرة أخى يونس وقيل هي التين
وقيل شجرة الموز تغطي بورتها واستظل بأغصانها وأفطر على ثمارها وقيل كان يستظل بالشجرة وكانت وعلة تختلف إليه
فيشرب من لبنها وروى أنه مر زمان على الشجرة فبيست فبكى جزعاً فأوحى الله إليه بكيت على شجرة ولا تبكى على مائة
ألف في يد الكافر (فإن قلت) مامعنى وأنبتنا عليه شجرة (قلت) أنبتنا فوقه مظلة كما يطنب البيت على الإنسان (وارسلناه
إلى مائة ألف) المراد به ما سبق من إرساله إلى قومه وهم أهل نينوى وقيل هو إرسال ثان بعد ما جرى عليه إلى الأولين أو إلى
غيرهم وقيل أسلبوا فأسألوه أن يرجع إليهم فأبى لأن النبي إذا هاجر عن قومه لم يرجع إليهم مقيماً فيهم وقال لهم إن الله
باعث إليكم نبياً (أو يزيدون) في رأى الناظر أى إذا رآها الرائي قال هي مائة ألف أو أكثر والغرض الوصف

شَهِدُونَ ۖ أَلَا إِنَّهُمْ مِّنْ لِّفَكِهِم لَيَقُولُونَ ۖ وَلَدَ اللَّهُ وَلَانَّهُمْ لَكَذِبُونَ ۖ أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ۖ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ۖ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۖ أَمْ لَكُمْ سُلْطٰنٌ مُّبِينٌ ۖ فَآتُوا بِكِتَابِكُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۖ وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسَبًا وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ ۖ سُبْحٰنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ ۖ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ۖ فَإِنَّكُمْ

بالكثرة (إلى حين) إلى أجل مسمى وقرئ يزيدون بالواو وحتى حين (فاستفهم) معطوف على مثله في أول السورة وإن تباعدت بينهما المسافة أمر رسوله باستفتاء قريش عن وجه إنكار البعث أو لا ثم ساق الكلام موصولا ببعضه ببعض ثم أمره باستفتائهم عن وجه القسمة الصبى التي قسموها حيث جعلوا لله الإناث ولا أنفسهم الذكور في قولهم الملائكة بنات الله مع كراهتهم الشديدة لمن ووأدهم واستنكافهم من ذكرهن ولقد ارتكبوا في ذلك ثلاثة أنواع من الكفر أحدها التجسيم لأن الولادة مختصة بالأجسام والثاني تفضيل أنفسهم على ربهم حين جعلوا أوضاع الجنسين لهو أرفههما لهم كما قال (وإذا بشر أحدهم بما ضرب الرحمن مثلا ظل وجهه مسوداً وهو كظيم) أو من ينشأ في الحلية وهو في الخصام غير مبين، والثالث أنهم استهانوا بأكرم خلق الله عليه وأقربهم إليه حيث أثوم ولو قيل لأفلمهم وأدانهم فيك أثوة أو شكلك شكل النساء للبس لقائه جلد النمر ولا تقلبت حاليه وذلك في أهاجهم بين مكشوف فكثر الله سبحانه الأنواع كلها في كتابه مزارات ودل على فظاعته في آيات، وقالوا اتخذ الرحمن ولداً ۖ لقد جئتم شيئا إداً تكاد السموات يتفطرن منه، وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون، وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه بل له ما في السموات والأرض، «بديع السموات والأرض أنى يكون له ولد»، ألا إنهم من إفكهم ليقولون ولد الله، وجعلوا له من عباده جزءاً، ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون، «أم له البنات ولكم البنون»، ويجعلون لله ما يكرهون، «أصطفى البنات على البنين»، أم اتخذ ما يخلق بنات وأصفاكم بالبنين، وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثاً، (أم خلقنا الملائكة إناثاً هم شاهدون) (فإن قلت) لم قالوهم شاهدون لخص علم المشاهدة (قلت) ما هو إلا استهزاء بهم ونجهيل وكذلك قوله «أشهدوا خلقهم»، ونحوه قوله «ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم»، وذلك أنهم كالم يعلموا ذلك بطريق المشاهدة لم يعلموه بخلق الله عليه في قلوبهم ولا بإخبار صادق ولا بطريق استدلال ونظروا يجوز أن يكون المعنى أنهم يقولون ذلك كالتائل قولاً عن نبيج صدور طمأنينة نفس لإفراط جهلهم كأنهم قد شاهدوا خلقهم ۖ وقرئ ولد الله أى الملائكة ولده والولد فعل بمعنى مفعول يقع على الواحد والجمع والمذكر والمؤنث تقول هذه ولدى وهؤلاء ولدى (فإن قلت) (أصطفى البنات) بفتح الهمزة استفهام على طريق الإنكار والاستبعاد فكيف صحت قراءة أبي جعفر بكسر الهمزة على الإثبات (قلت) جملة من كلام الكفرة بدلا عن قولهم ولد الله وقد قرأها حمزة والأعمش رضى الله عنهما وهذه القراءة وإن كان هذا عملها فهي ضعيفة والذي أضعفها أن الإنكار قد اكتنف هذه الجملة من جانبيها وذلك قوله وإنهم لكاذبون (مالكم كيف تحكمون) فمن جعلها للإثبات فقد أوقعها دخيلة بين نسيين ۖ وقرئ تذكرون من ذكر (أم لكم سلطان) أى حجة نزلت عليكم من السماء وخبر بأن الملائكة بنات الله (فأتوا بكتابكم) الذى أنزل عليكم في ذلك كقوله تعالى «أم أنزلنا عليهم سلطاناً فهو يتكلم بما كانوا به يشركون»، وهذه الآيات صادرة عن سخط عظيم وإنكار فظيع واستبعاد لا قائل لهم شديداً وما الأساليب التي وردت عليها إلا ناطقة بنفسه أحلام قريش وتجهيل نفوسها واستركاك عقولها مع استهزاء وتهكم وتعجب من أن يخطر بخطر مثل ذلك على بال ويحدث به نفساً فضلاً أن يجعله معتقداً ويتظاهر به مذهبا (وجعلوا) بين الله وبين الجنة وأراد الملائكة (نسباً) وهو زعمهم أنهم بناته والمعنى وجعلوا بما قالوا نسبة بين الله وبينهم وأثبتوا له بذلك جنسية جامعة له وللملائكة (فإن قلت) لم سمي الملائكة جنّة (قلت) قالوا الجنس واحد ولكن من خبث من الجن ومرد وكان شراً كله فهو شيطان ومن طهر منهم ونسك وكان خيراً كله فهو ملك فذكرهم في هذا الموضع باسم جنسهم وإنما ذكرهم بهذا الاسم وضعاً منهم وتقصيراً بهم وإن كانوا معظمين في أنفسهم أن يبلغوا

(قوله ولا تقلبت حاليه) في الصحاح حلاق العين باطن أجفائها الذى يستوده الكحل اه

وَمَا تَعْبُدُونَ * مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَعَّينَ * إِلَّا مَنْ هُوَ صَالِ الْجَحِيمِ * وَمَا مَنَّا إِلَّا لَهُ مُقَامٌ مَّعْلُومٌ * وَإِنَّا لَنَجْنُ
الصَّافُونَ * وَإِنَّا لَنَجْنُ الْمُسَبِّحُونَ * وَإِنْ كَانُوا لَيَقُولُونَ * لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ * لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ

منزلة المناسبة التي أضافوها إليهم وفيه إشارة إلى أن من صفته الاجتنان والاستتار وهو من صفات الأجرام لا يصلح أن يناسب من لا يجوز عليه ذلك ومثاله أن تسوى بين الملك وبين بعض خواصه ومقرّبه فيقول لك أتسوى بيني وبين عبدي وإذا ذكره في غير هذا المقام وقزمه وكناه * والضمير في (إنهم لمحضرون) للكفرة والمعنى أنهم يقولون ما يقولون في الملائكة وقد علم الملائكة أنهم في ذلك كاذبون مفترون وأنهم محضرون النار معذبون بما يقولون والمراد بالمبالغة في التكذيب حيث أضيف إلى علم الذين ادّعوا لهم تلك النسبة وقيل قالوا إن الله صاهر الجن فخرجت الملائكة وقيل قالوا إن الله والشيطان أخوان وعن الحسن أشرك الجن في طاعة الله ويجوز إذا فسر الجنة بالشياطين أن يكون الضمير في أنهم لمحضرون لهم والمعنى أن الشياطين عالمون بأن الله يحضرهم النار ويعذبهم ولو كانوا مناسين له أو شركاء في وجوب الطاعة لمساعدتهم (إلا عباد الله المخلصين) استثناء منقطع من المحضرين معناه ولكن المخلصين ناجون وسبحان الله اعتراض بين الاستثناء وبين ما وقع منه ويجوز أن يقع الاستثناء من الواو في يصفون أي يصفه هؤلاء بذلك ولكن المخلصون برآء من أن يصفوه به * والضمير في (عليه) لله عز وجل ومعناه فإنكم ومعبودكم ما أنتم وهم جميعاً بفاتنين على الله إلا أصحاب النار الذين سبق في علمه أنهم لسوء أعمالهم يستوجبون أن يصلوها (فإن قلت) كيف يفتنونهم على الله (قلت) يفسدونهم عليه بإغرائهم واستهزائهم من قولك فتن فلان على فلان امرأته كما تقول أفسدها عليه وخيها عليه * ويجوز أن يكون الواو في وما تعبّدون بمعنى مع مثلها في قولهم كل رجل وضعيته فكما جاز السكوت على كل رجل وضعيته وأن كل رجل وضعيته جاز أن يسكت على قوله فإنكم وما تعبّدون لأن قوله وما تعبّدون ساد مسدداً الخبر لأن معناه فإنكم مع ما تعبّدون والمعنى فإنكم مع آلهتكم أي فإنكم قرناؤهم وأصحابهم لا تبرحون تعبّدونها ثم قال ما أنتم عليه أي على ما تعبّدون (بفاتنين) يباغثون أو حاملين على طريق الفتنة والإضلال (إلا من هو) ضال مثلكم أو يكون في أسلوب قوله فإنك والكتاب إلى علي * كدابة وقد حلّم الأديم

وقرأ الحسن صال الجحيم بضم اللام وفيه ثلاثة أوجه أحدها أن يكون جمعا وسقوط واوه لالتقاء الساكنين هي ولام التعريف (فإن قلت) كيف استقام الجمع مع قوله من هو * قلت من موحد اللفظ بمجوع المعنى تحمل هو على لفظه والصالون على معناه كما حمل في مواضع من التنزيل على لفظ من ومعناه في آية واحدة والثاني أن يكون أصله صائل على القلب ثم يقال صال في صائل كقولهم شاك في شائك والثالث أن تحذف لام صال تخفيفاً ويجرى الإعراب على عينه كما حذف من قولهم ما باليت به بالة وأصلها بالية من بالي كعافية من عافى ونظيره قراءة من قرأ وجنى الجنيتين دان وله الحوار المنشآت بإجراء الإعراب على العين (وما منا) أحد (إلا له مقام معلوم) تحذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه كقوله * أنا ابن جلا وطلاع الثنايا * بكنى كان من أرى البشر * مقام معلوم مقام في العبادة والانهاء إلى أمر الله مقصور عليه لا يتجاوز كما روى فقههم رابع لا يقيم صلبه وساجد لا يرفع رأسه (نحن الصافون) نصف أقدامنا في الصلاة أو أجنحتنا في الهواء منتظرين ما نؤمر وقبل نصف أجنحتنا حول العرش داعين للؤمنين وقيل إن المسلمين إنما اصطفوا في الصلاة منذ نزلت هذه الآية وليس يصطف أحد من أهل الملل في صلاتهم غير المسلمين (المسبحون) المنزهون أو المصلون والوجه أن يكون هذا وما قبله من قوله سبحانه الله عما يصفون من كلام الملائكة حتى يتصل بذكرهم في قوله ولقد علمت الجنة كأنه قيل ولقد علم الملائكة وشهدوا أن المشركين مفترون عليهم في مناسبة رب العزة وقالوا سبحانه الله فزهوه عن ذلك واستثنوا عباد الله المخلصين وبرؤهم منه وقالوا للكفرة فإذا صحّ ذلك فإنكم وآلهتكم لا تقدرون أن تفتنوا على الله أحدا من خلقه وتضلوه إلا من كان مثلكم ممن علم الله لكفرهم لا لتقديره وإرادته تعالى الله عما يقول

(قوله بكنى كان من أرى البشر) لعله وقوله بكنى الخ

الْمُخْلِصِينَ ۖ فَكْفُرُوا بِهِ فَسُوفَ يَعْلَوْنَ ۖ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ۖ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ ۖ وَإِنْ جُنَدُنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ۖ قَوْلَ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ ۖ وَأَبْصِرْهُمْ فَسُوفَ يَصْرُونَ ۖ أَفِعْدَابًا يَسْتَعْجِلُونَ ۖ

الظالمون علوا كبيرا أنهم من أهل النار وكيف نكون مناسين لرب العزة ويجمعنا وإياه جنسية واحدة وما نحن إلا عبيد أذلاء بين يديه لكل منا مقام من الطاعة لا يستطيع أن يزل عنه ظفرا خشوعا لعظمته وتواضعا لجلاله ونحن الصافون أقدامنا لعبادته وأجنحتنا مضعين خاضعين مسبحين معجدين وكما يجب على العباد لهم وقيل هو من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني وما من المسلمين أحد إلا له مقام معلوم يوم القيامة على قدر عمله من قوله تعالى عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا ثم ذكر أعمالهم وأنهم هم الذين يصطفون في الصلاة يسبحون الله وينزهونه مما يضيف إليه من لا يعرفه مما لا يجوز عليه ۖ هم مشركو قريش كانوا يقولون (لو أن عندنا ذكرا) أى كتابا (من) كتب (الاولين) الذين نزل عليهم النوراة والإنجيل لآخضنا العبادة لله ولما كذبنا كما كذبوا ولما خالفنا كما خالفوا فجاءهم الذكر الذى هو سيد الأذكار والكتاب الذى هو معجز من بين الكتب فكفروا به ونحوه فلما جاءهم نذير ما زادهم إلا نفورا فسوف يعلمون مغبة تكذيبهم وما يحل بهم من الانتقام ۖ وإن هى الخففة من الثقل واللام هى الفارقة وفى ذلك أنهم كانوا يقولونه مؤكدين للقول جادين فيه فكم بين أول أمرهم وآخره ۖ الكلمة قوله (إنهم لهم المنصورون وإن جندنا لهم الغالبون) وإنما سماها كلمة وهى كلمات عدة لأنها لما انتظمت فى معنى واحد كانت فى حكم كلمة مفردة ۖ وقرئ كلما تناو المراد الموعد بعلمهم على عدومهم فى مقاوم الحجاج وملاحم القتال فى الدنيا وعلومهم عليهم فى الآخرة كما قال والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة ولا يلزم انهم فى بعض المشاهد وما جرى عليهم من القتل فإن الغلبة كانت لهم ولمن بعدهم فى العاقبة وكفى بمشاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين مثالا يحتذى عليها وعبرا يعتبر بها وعن الحسن رحمه الله ما غلب نبي فى حرب ولا قتل فيها ولأن قاعدة أمرهم وأساسه والغالب منه الظفر والنصرة وإن وقع فى تضاعيف ذلك شوب من الابتلاء والمحنة والحكم والغالب وعن ابن عباس رضى الله عنهما إن لم ينصروا فى الدنيا نصروا فى الآخرة ۖ وفى قراءة ابن مسعود على عبادنا على تضمنين سبقت معنى حقت (قول عنهم) فأعرض عنهم وأغض على أذاهم (حتى حين) إلى مدة يسيرة وهى مدة الكف عن القتال وعن السدى إلى يوم بدر وقيل الموت وقيل إلى يوم القيامة (وأبصرهم) وما يقضى عليهم من الأسر والقتل والعذاب فى الآخرة فسوف يبصرونك وما يقضى لك من النصرة والتأييد والثواب فى العاقبة والمراد بالامر بإبصارهم على الحال المنتظرة الموعدة الدلالة على أنها كائنه واقعة لا محالة وأن كينوتها قريبة كأنها قدام ناظر بك وفى ذلك تسلية له وتنفيس عنه وقوله (فسوف يبصرون) للوعيد كما سلف لا للتبديد ۖ مثل العذاب النازل بهم بعد ما أنذروه فأنكروه بجيش أنذر بهجومه قومه بعض نصائحهم فلم يلتفتوا إلى إنذاره ولا أخذوا أهبتهم ولا دبزوا أمرهم تديرا ينجيهم حتى أناخ بفنائهم بغتة فشن عليهم الغارة وقطع دابرهم وكانت عادة معاويرهم أن يغيروا صباحا فسميت الغارة صباحا وإن وقعت فى وقت آخر وما فصحت هذه الآية ولا كانت لها الروعة التى نحس بها ويروك موردها على نفسك وطبعك إلا لجيئها على طريقة التمثيل ۖ وقرأ ابن مسعود فبئس صباح ۖ وقرئ نزل بساحتهم على إسناده إلى الجار والمجرور كقولك ذهب بزيد ونزل على ونزل العذاب والمعنى فساء صباح المنذرين صباحهم واللام فى المنذرين مبهم فى جنس

(قوله لا لتقديره وإرادته تعالى) مبنى على مذهب المعتزلة أن الله لا يقدر الشر ولا يريد به وقال أهل السنة إن كل كائن فهو بقضاء الله وقدره كما بين فى التوحيد (وقوله وكما يجب على العباد برهم) لعله كما يجب كعبارة النفسى (قوله ولا يلزم انهم) أى لا يرد نقضا للغلبة والنصر (قوله وأغض على أذاهم) فى الصباح الإغضاء إدناء الجفون (قوله ونزل على ونزل العذاب) لعله على نزل العذاب فيكون بياناً للقراءة نزل بالتشديد مبنياً للفعول

فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ ۖ وَتَوَلَّى عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ ۖ وَأَبْصَرَ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ ۚ سَبِّحْنَ
رَبَّكَ رَبَّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ۖ وَسَلِّمَ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ۖ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ

سورة ص مكية

وآياتها ٨٨ نزلت بعد القمر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۖ ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ ۚ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ ۚ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ

من أنذروا لأن ساء وبئس يقتضيان ذلك وقيل هو نزول رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح بمكة وعن أنس رضي الله عنه لما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر وكانوا خارجين إلى مزارعهم ومعهم المساحي قالوا محمد والخميس ورجعوا إلى حصنهم فقال عليه الصلاة والسلام الله أكبر خربت خيبر إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين ۖ وإنما ثنى (وتول عنهم) ليكون تسليية على تسليية وتأكيذاً لوقوع الميعاد إلى تأكيد وفيه فائدة زائدة وهي إطلاق الفعلين معاً عن التقييد بالمفعول وأنه يبصرون وهم يبصرون مالا يحيط به الذكر من صنوف المسرة وأنواع المساءة وقيل أريد بأحدهما عذاب الدنيا وبالأخر عذاب الآخرة ۖ أضيف الرب إلى العزة لاختصاصه بها كأنه قيل ذو العزة كما تقول صاحب صدق لاختصاصه بالصدق ويجوز أن يراد أنه مامن عزة لأحد من الملوك وغيرهم إلا وهو ربها ومالكها كقوله تعالى تعز من تشاء ۖ اشتملت السورة على ذكر ما قاله المشركون في الله ونسبوا إليه مما هو منزله عنه وما عاناه المرسلون من جهتهم وما خولوه في العاقبة من النصرة عليهم تختمها بجوامع ذلك من تنزيه ذاته عما وصفه به المشركون والتسليم على المرسلين (والحمد لله رب العالمين) على ما قبض لهم من حسن العواقب والغرض تعليم المؤمنين أن يقولوا ذلك ولا يخلوا به ولا يغفلوا عن مضمينات كتابه الكريم ومودعات قرآنه المجيد وعن علي رضي الله عنه من أحب أن يكتال بالمكيال الآوفي من الأجر يوم القيامة فليكن آخر كلامه إذا قام من مجلسه سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ الصافات أعطى من الأجر عشر حسنات بعدد كل جنى وشيطان وتباعدت عنه مردة الشياطين وبرئ من الشرك وشهد له حافظه يوم القيامة أنه كان مؤمناً بالمرسلين

﴿سورة ص مكية وهي ست وثمانون وقيل ثمان وثمانون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (ص) على الوقف وهي أكثر القراءة وقرئ بالكسر والفتح لالتقاء الساكنين ويجوز أن ينتصب بحذف حرف القسم وإيصال فعله كقولهم الله لأفعلن كذا بالنصب أو بإضمار حرف القسم والفتح في موضع الجز كقولهم الله لأفعلن بالجز وامتناع الصرف للتعريف والتأنيث لأنها بمعنى السورة وقد صرفها من قرأ ص بالجز والتوين على تأويل الكتاب والتزيل وقيل فيمن كسر هو من المصاداة وهي المعارضة والمعادلة ومنها الصدى وهو ما يعارض الصوت في الأماكن الخالية من الأجسام الصلبة ومعناه ما عارض القرآن بعملك فاعمل بأوامره واته عن نواهيه (فإن قلت) قوله ص (والقرآن ذى الذكر بل الذين كفروا في عزة وشقاق) كلام ظاهره متنافر غير منتظم فما وجه انتظامه (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يكون قد ذكر اسم هذا الحرف من حروف المعجم على سبيل التحدى والتنبية على الإعجاز كما مر في أول الكتاب ثم أتبعه القسم محذوف الجواب لدلالة التحدى عليه كما قال والقرآن ذى الذكر أنه لكلام معجز والثاني أن يكون ص خبر مبتدأ محذوف على أنها اسم للسورة كأنه قال هذه ص بمعنى هذه

قَبْلِهِمْ مِّنْ قَرْنٍ فَنَادَوا وَلَاتَ حِينَ مَنَاصٍ * وَعَجِبُوا أَن جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِّنْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سِحْرٌ

السورة التي أعجزت العرب والقرآن ذي الذكر كما تقول هذا حاتم والله تريد هذا هو المشهور بالسحاء والله وكذلك إذا أقسم بها كأنه قال أقسمت بص والقرآن ذي الذكر إنه لمعجز ثم قال بل الذين كفروا في عزة واستكبار عن الإذعان لذلك والاعتراف بالحق وشقاق لله ورسوله وإذا جعلتها مقسما بها وعطفت عليها والقرآن ذي الذكر جازلك أن تريد بالقرآن التنزيل كله وأن تريد السورة بعينها ومعناه أقسم بالسورة الشريفة والقرآن ذي الذكر كما تقول مررت بالرجل الكريم وبالنسمة المباركة ولا تريد بالنسمة غير الرجل والذكر الشرف والشهرة من قولك فلان مذكور وإنه لذكر لك ولقولك أو الذكري والموعظة أو ذكر ما يحتاج إليه في الدين من الشرائع وغيرها كأفاصيص الأنبياء والوعد والوعيد والتسكير في عزة وشقاق للدلالة على شدتهما وتفاقمهما وقرئ في غرة أى في غفلة عما يجب عليهم من النظر واتباع الحق (كم أهلكنا) وعيد لنوى العزة والشقاق (فنادوا) فدهوا واستغاثوا وعن الحسن فنادوا بالتوبة (ولات) هي المشبهة بليس زيدت عليها تاء التأنيث كما زيدت على رب وثم للتوكيد وتغيير بذلك حكمها حيث لم تدخل إلا على الأحياء ولم يبرز إلا أحد مقتضياتها إما الاسم وإما الخبر وامتنع بروزهما جميعا وهذا مذهب الخليل وسيبويه وعندنا لا يخفى أنها لا لنافية للجنس زيدت عليها التاء وخصت بنى الأحياء و (حين مناص) منصوب بها كأنك قلت ولا حين مناص لهم وعنه أن ما ينتصب بعده بفعل مضمر أى ولا أرى حين مناص ويرتفع بالابتداء أى ولا حين مناص كائن لهم وعندهما أن النصب على ولات الحين حين مناص أى وليس الحين حين مناص والرفع على ولات حين مناص حاصل لهم وقرئ حين مناص بالكسر ومثله قول أبي زيد الطائي طلبوا صلحنا ولات أو ان * فأجبتنا أن لات حين بقاء

(فإن قلت) ما وجه الكسر في أو ان (قلت) شبه بإذ في قوله وأنت إذ صحيح في أنه زمان قطع منه المضاف إليه وعوض التنوين لأن الأصل ولات أو ان صلح (فإن قلت) فأتقول في حين مناص والمضاف إليه قائم (قلت) نزل قطع المضاف إليه من مناص لأن أصله حين مناصهم منزلة قطعه من حين لاتحاد المضاف والمضاف إليه وجعل تنوينه عوضا من الضمير المحذوف ثم بنى الحين لكونه مضافا إلى غير متمكن وقرئ ولات بكسر التاء على البناء بكسر (فإن قلت) كيف يوقف على لات (قلت) يوقف عليها بالتاء كما يوقف على الفعل الذي يتصل به تاء التأنيث وأما الكسائي فيقف عليها بالهاء كما يقف على الأسماء المؤنثة وأما قول أبي عبيد إن التاء داخلة على حين فلا وجه له واستشهاده بأن التاء ملترقة بحين في الإمام لا امتشبت به فكأن وقعت في المصحف أشياء خارجة عن قياس الخط والمناص المنا والفوت يقال ناصه ينوصه إذا فاته واستنص طلب المناص قال حارثة بن بدر : غمر الجراء إذا قصرت عنانه * يبدى استنص ورام جرى المسحل (منذر منهم) رسول من أنفسهم (وقال الكافرون) ولم يقل وقالوا إظهار للفتن عليهم ودلالة على أن هذا القول لا يجسر عليه إلا الكافرون المتوغلون في الكفر منهم يكون في النفي الذين قال فيهم أولئك هم الكافرون حقاً وهل ترى كفراً أعظم وجهلاً أبلغ من أن يسموا من صدقه الله بوجه كاذباً ويتعجبوا من التوحيد وهو الحق الذي لا يصح غيره ولا يتعجبوا من الشرك وهو الباطل الذي لا وجه لصحته * روى أن إسلام عمر رضي الله تعالى عنه فرح به المؤمنون فرحاً شديداً وشق على قريش وبلغ منهم فاجتمع خمسة وعشرون نفساً من صناديدهم ومشوا إلى أبي طالب وقالوا أنت شيخنا وكبيرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء يريدون الذين دخلوا في الإسلام وجشاك لتقضى بيننا وبين ابن أخيك فاستحضر أبو طالب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا ابن أخي هؤلاء قومك يسألونك السؤال فلا تمل كل الميل على قومك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ماذا يسألونني قالوا أرفضنا وارضضنا ذكر آلهتنا وتدعك وإهلك فقال عليه السلام أرايتم إن أعطيتكم ما سألتكم أمعطي أتم كلمة واحدة تملكون بها العرب وتدين لكم بها العجم فقالوا نعم وعشر أى نعطيكمها وعشر كلمات معها فقال قولوا لا إله إلا الله

(قوله ورام جرى المسحل) في الصحاح الحمار الوحشي (قوله يسألونك السؤال فلا تمل) لعله السواء كما في عبارة النسفي

كَذَّابٌ ۖ أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ ۚ وَانْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنِ امْشُوا وَاصْبِرُوا عَلَىٰ آلِهَتِكُمْ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُ ۚ مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمِلَّةِ الْأُولَىٰ إِنَّ هَذَا إِلَّا اخْتِلَاقٌ ۚ أَغْرَزَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِن يَمِينًا بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِّنْ ذِكْرِي بَلْ لَمَّا يَذُوقُوا عَذَابٌ ۚ أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ ۚ أَمْ

فقاموا وقالوا (أجعل الآلهة إلها واحداً إن هذا لشيء عجاب) أى بليغ في العجب وقرئ عجاب بالتشديد كقوله تعالى مكرأ كباراً وهو أبلغ من الخفف ونظيره كريم وكرام وكرام وقوله أجعل الآلهة إلها واحداً مثل قوله وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثاً في أن معنى الجعل التصيير في القول على سبيل الدعوى والزم كأنه قال اجعل الجماعة واحداً في قوله لأن ذلك في الفعل محال (الملا) أشرف قريش يريدوا انطلقوا عن مجلس أبى طالب بعد ما بكتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجواب العتيق قائلين بعضهم لبعض (امشوا واصبروا) فلا حيلة لكم في دفع أمر محمد (إن هذا) الأمر (لشيء يراد) أى يريد الله تعالى ويحكم بامضائه وما أراد الله كونه فلا مرد له ولا ينفع فيه إلا الصبر أو أن هذا الأمر شيء من نوائب الدهر يراد بنا فلا انفكك لنا منه أو أن دينكم شيء يراد أى يطلب ليؤخذ منكم وتقبلوا عليه ۚ وأن بمعنى أى لأن المنطلقين عن مجلس التقاول لا بد لهم من أن يتكلموا ويتفاوضوا فيما جرى لهم فكان انطلقهم مضمناً معنى القول ويجوز أن يراد بالانطلاق الاندفاع في القول وأنهم قالوا امشوا أى أكثروا واجتمعوا من مشيت المرأة إذا كثرت ولادتها ومنه الماشية للتفاؤل كما قيل لها الفاشية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ضموا فواشيكم ۚ ومعنى واصبروا على آلهتكم واصبروا على عبادتها واتمسك بها حتى لا تزالوا عنها ۚ وقرئ وانطلق الملائمهم امشوا بغير أن على إضمار القول وعن ابن مسعود وانطلق الملا منهم يمشون أن اصبروا (في الملة الآخرة) في ملة عيسى التي هي آخر الملل لأن النصارى يدعونها وهم مثلكة غير موحدة أو في ملة قريش التي أدركنا عليها آباءنا أو ما سمعنا بهذا كائناً في الملة الآخرة على أن يجعل في الملة الآخرة حالاً من هذا ولا تعلقه بما سمعنا كافي الوجهين والمعنى أنا لم نسمع من أهل الكتاب ولا من الكهان أنه يحدث في الملة الآخرة توحيد الله ۚ ما (هذا إلا اختلاق) أى افتعال وكذب ۚ أنكروا أن يختص بالشرف من بين أشرفهم ورؤسائهم وينزل عليه الكتاب من بينهم كما قالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وهذا الإنكار ترجمة عما كانت تغل به صدورهم من الحسد على ما أوتى من شرف النبوة من بينهم (بل هم في شك) من القرآن يقولون في أنفسهم أما وأما وقولهم إن هذا إلا اختلاق كلام مخالف لاعتقادهم فيه يقولونه على سبيل الحسد (بل لما يذوقوا عذاب) بعد فإذا ذاقوه زال عنهم ما بهم من الشك والحسد حيث يدعى أنهم لا يصدقون به إلا أن يمسه العذاب مضطرين

(القول في سورة ص) (بسم الله الرحمن الرحيم) ۚ قوله تعالى وانطلق الملائمهم أن امشوا واصبروا على آلهتكم إن هذا لشيء يراد (قال) فيه معناه اصبروا فلا حيلة لكم في دفع أمر محمد إن هذا لشيء يراد أى يريد الله ويحكم بامضائه وما أراد الله كونه فلا مرد له ولا ينفع فيه إلا الصبر اه كلامه ۚ قوله تعالى أنزل عليه الذكر من يميننا بل هم في شك من ذكرى بل لما يذوقوا عذاب (قال معناه لم يذوقوه بعد فإذا ذاقوه زال عنهم ما بهم الخ) قلت ويؤخذ منه أن لما لا ثقة بالجواب وإنما ينفي بها فعل يتوقع وجوده كما يقول سيويه وفرق بينها وبين لم بأن لم نفي لفعل يتوقع وجوده لم يقبل مثبتته قد، ولما نفي لما يتوقع وجوده أدخل على مثبتته قد وإنما ذكرت ذلك لأنى حديث عهد بالبحث في قوله عليه الصلاة والسلام الشفعة فيما لم يقسم فإنى استدلت به على أن الشفعة خاصة بما يقبل القسمة فقبل لى إن غايته أنه أثبت الشفعة فيما نفي عنه القسمة فإذا لم تقبل قسمة وإما أنها تقبل ولم تقم القسمة فأبطلت ذلك بأن آله النفي المذكورة

(قوله ضموا فواشيكم) بقيته في الصحاح حتى تذهب غمة العشاء (قوله أنكروا أن يختص بالشرف) لعله أنكروا كافي النسق

لَهُمْ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَلْيَرْتَقُوا فِي الْأَسْبَابِ ۝ جُنْدٌ مَّا هُنَاكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزَابِ ۝ كَذَبْتَ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْتَادِ ۝ وَثَمُودُ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَابُ لَيْكَةِ أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ ۝

إلى تصديقه (أم عندهم خزائن رحمة ربك) يعنى ما هم بما لى خزائن الرحمة حتى يصيدوا بها من شأوا ويصرفوها عن شأوا ويتخيروا للنوبة بعض صناديدهم ويرفعوا بها عن محمد عليه الصلاة والسلام ۝ وإنما الذى يملك الرحمة وخزائنها العزيز القاهر على خلقه الوهاب الكثير المواهب المصيب بها ما وقعها الذى يقسمها على ما تقتضيه حكمته وعدله كما قال أم يقسمون رحمة ربك نحن قسمنا ثم رشح هذا المعنى فقال (أم لهم ملك السموات والأرض) حتى يتكلموا فى الأمور الربانية والتدابير الإلهية التى تنص بها رب العزة والكبرياء ثم تهكم بهم غاية التهكم فقال وإن كانوا يصلحون لتدبير الخلائق والتصرف فى قسمة الرحمة وكانت عندهم الحكمة التى يميزون بها بين من هو حقيق بإيتاء النوبة دون من لا تحق له (فليرتقوا فى الأسباب) فليصعدوا فى المعارج والطرق التى يتوصل بها إلى العرش حتى يستتروا عليه ويدبروا أمر العالم وملوكوت الله وينزلوا الوحي إلى من يختارون ويستصوبون ثم خسأهم خساءة عن ذلك بقوله (جند ما هُنَاكَ مهزوم من الأحزاب) يريد ما هم لإجيش من الكفار المتحزبون على رسل الله مهزوم مكسور عما قريب فلا تبال بما يقولون ولا تكثر له لمابه يهزون وما مزيدة وفيها معنى الاستعظام كما فى قول امرئ القيس وحديث ما على قصره ۝ إلا أنه على سبيل الهز

وهناك إشارة إلى حيث وضعوا فيه أنفسهم من الانتداب لمثل ذلك القول العظيم من قولهم لمن ينتدب لأمر ليس من أهله لست هنالك (ذو الأوتاد) أصله من ثبات البيت المطيب بأوتاده قال

والبيت لا يبتنى إلا على عمد ۝ ولا عمد إذا لم ترس أوتاد

فاستعير لثبات العز والملك واستقامة الأمر كما قال الأسود فى ظل ملك ثابت الأوتاد وقيل كان يشجع المعذب بين أربع سوار كل طرف من أطرافه إلى سارية مضروب فيه وتد من حديد ويتركه حتى يموت وقيل كان يمد به أربع أوتاد فى الأرض ويرسل عليه العقارب والحيات وقيل كانت له أوتاد وحبال يلعب بها بين يديه (أولئك الأحزاب) قصد بهذه الإشارة الإعلام بأن الأحزاب الذين جعل الجند المهزوم منهم هم وأنهم الذين وجد منهم التكذيب ۝ ولقد

لم هو مقتضاها قبول المحل الفعل المنفى وتوقع وجوده ألا تراك تقول الحجر لا يتكلم ولو قلت الحجر لم يتكلم لكان ركيكا من القول لإفهامه قبوله للكلام ۝ قوله تعالى أم لهم ملك السموات والأرض وما بينهما فليرتقوا فى الأسباب (قال) ثم تهكم بهم غاية التهكم فقال إن كانوا يصلحون لتدبير الخلائق والتصرف فى قسمة الرحمة فكانت عندهم المعرفة التى يميزون بها بين من هو حقيق بإيتاء النوبة دون من لا يستحق فليرتقوا فى المعارج والطرق الموصلة إلى العرش حتى يستتروا عليه ويدبروا أمر العالم وملوكوت الله تعالى وينزلوا الوحي على من يختارونه قال ثم خسأهم بقوله جند ما هُنَاكَ مهزوم من الأحزاب معناه إن هؤلاء إلا جند متحزبون على النبي صلى الله عليه وسلم عما قليل يهزمون ويولون الأدبار اه كلامه (قلت) الاستواء المنسوب لله ليس بما يتوصل إليه بالصعود فى المعارج والوصول إلى العرش والاستقرار عليه والتمكن فوقه لأن الاستواء المنسوب إلى الله تعالى ليس استواء استقرار بجسم تعالى الله عن ذلك وإنما هو صفة فعل أى فعل فيه فعلا سماه استواء هذا تأويل القاضى أبى بكر وليست عبارة الرخشى فى هذا الفصل مطابقة للفصل على جارى عاداته فى تحرير العبارة على مراده ۝ قوله تعالى أولئك الأحزاب (قال فيه قصد هذه الإشارة الإعلام بأن الأحزاب الذين جعل الجند المهزوم منهم هم وأنهم الذين وجد التكذيب منهم اه كلامه) قلت وفى تكرار تكذيبهم فائدة أخرى وهى

(قوله ثم خسأهم خساءة) فى الصحاح خسأت الكلب خسأ طردته وخسأ بنفسه يتعدى ولا يتعدى (قوله وقيل كان يشجع المعذب) أى يمد أفاده الصحاح

إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ عِقَابٌ ۖ وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً مِّمَّا مِنْ فَوْقَ ۖ وَقَالُوا رَبَّنَا عَجَلْ
لَنَا قِطْعًا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ۖ أَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَادْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ۖ إِنَّا نَحْنُ الْجِبَالُ
مَعَهُ يُسَبِّحُنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ ۖ وَالطَّيْرُ مُحْشَوْرَةٌ كُلٌّ لَهٗ أَوَّابٌ ۖ وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ وَءَاتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَّلَ

ذكر تكذيبهم أولاً في الجملة الخبرية على وجه الإيهام ثم جاء بالجملة الاستثنائية فأوضحه فيها بأن كل واحد من الأحزاب كذب جميع الرسل لأنهم إذا كذبوا واحدا منهم فقد كذبهم جميعاً وفي تكرير التكذيب وإيضاحه بعد إيهامه والتوزيع في تكريره بالجملة الخبرية أولاً وبالاستثنائية ثانياً وما في الاستثنائية من الوضع على وجه التوكيد والتخصيص أنواع من المبالغة المسجلة عليهم باستحقاق أشد العقاب وأبلغه ثم قال (حق عقاب) أي فوجب لذلك أن أعاقبهم حق عقابهم (هؤلاء) أهل مكة ويجوز أن يكون إشارة إلى جميع الأحزاب لاستحضارهم بالذكر أولاً لأنهم كالخضور عند الله ۖ والصيحة النفخة (وما لها من فوق) وقرئ بالضم ما لها من توقف مقدار فوق وهو ما بين حلقى الحالب ورضعتى الراضع يعني إذا جاء وقتها لم تستأخر هذا القدر من الزمان كقوله تعالى فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة وعن ابن عباس ما لها من رجوع وترداد من أفاق المريض إذا رجع إلى الصحة وفوق الناقة ساعة ترجع الدار إلى ضرعها يريد أنها نفخة واحدة فحسب لائنئ ولا ترد ۖ القط القسط من الشيء لأنه قطعة منه من قطه إذا قطعه ويقال لصحيفة الجائزة قط لأنها قطعة من القرطاس وقد فسرهما قوله تعالى (عجل لنا قطناً) أي نصيننا من العذاب الذي وعدته كقوله تعالى ويستعجلونك بالعذاب وقيل ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم وعد الله المؤمنين الجنة فقالوا على سبيل الهزء عجل لنا نصيننا منها أو عجل لنا صحيفة أعمالنا ننظر فيها (فإن قلت) كيف تطابق قوله (اصبر على ما يقولون) وقوله (واذكر عبدنا داود) حتى عطف أحدهما على صاحبه (قلت) كأنه قال لنبيه عليه الصلاة والسلام اصبر على ما يقولون وعظم أمر معصية الله في أعينهم بذكر قصة داود وهو أنه نبي من أنبياء الله تعالى قد أولاه ما أولاه من النبوة والملك لكرامته عليه وزلفته لديه ثم زل زلة فبعث إليه الملائكة ووبخه عليها على طريق التمثيل والتعريض حتى فطن لما وقع فيه فاستغفر وأناب ووجد منه ما يحكى من بكاؤه الدائم وغمه الواصب ونقش جنائته في بطن كفه حتى لا يزال يجدد النظر إليها والندم عليها فما الظن بكم مع كفركم ومعاصيكم أوقاله صلى الله عليه وسلم اصبر على ما يقولون وصن نفسك وحافظ عليها أن تزل فيما كلفت من مصابرتهم وتحمل أذاهم واذكر أخاك داود وكرامته على الله كيف زل تلك الزلة اليسيرة فليق من توبخ الله وتظليمه ونسبته إلى البنى مالتى (ذا الأيد) ذا القوة في الدين المضطلع بمشاقه وتكاليفه كان على نهوضه بأعباء النبوة والملك يصوم يوماً ويفطر يوماً وهو أشد الصوم ويقوم نصف الليل يقال فلان أيد وذو أيد وذو آد وأيد كل شيء ما يتقوى به (أواب) تواب رجاء إلى مرضاة الله (فإن قلت) مادلك على أن الأيد القوة في الدين (قلت) قوله تعالى إنه أواب لأنه تعليل لذى الأيد (والإشراق) ووقت الإشراق وهو حين تشرق الشمس أى تضيء ويصفو شعاعها وهو وقت الضحى وأما شروقها فطلوعها يقال شرقت الشمس ولما تشرق وعن أم هانئ دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا بوضوء فنوضأ ثم صلى صلاة الضحى وقال يا أم هانئ هذه صلاة الإشراق وعن طائوس عن ابن عباس قال هل

أن الكلام لما طال بتعدد آحاد المكذبين ثم أريد ذكر ما حاق بهم من العذاب جزاء لتكذيبهم كرر ذلك مصحوباً بالزيادة المذكورة ليلي قوله تعالى حق عقاب على سبيل التطرية المعتادة عند طول الكلام وهو كإفدته في قوله وكذب موسى حيث كرر الفعل ليقترن بقوله فأملت للكافرين ۖ قوله عز وعلا ۖ يسبحن بالعشي والإشراق (قال) الإشراق حين تشرق الشمس أى يصفو نورها وهو وقت الضحى وأما شروقها فطلوعها يقال شرقت الشمس ولما تشرق ومنه أخذ ابن

يجدون ذكر صلاة الضحى في القرآن قالوا لا فقرأ إننا نخبرنا له الجبال معه يسبحن بالعشى والإشراق وقال كانت صلاة يصلها داود عليه السلام وعنه ما عرفت صلاة الضحى إلا بهذه الآية وعنه لم يزل في نفسى من صلاة الضحى شئ حتى طلبتها فوجدتها بهذه الآية يسبحن بالعشى والإشراق وكان لا يصل صلاة الضحى ثم صلاها بعد وعن كعب أنه قال لابن عباس إني لأجد في كتب الله صلاة بعد طلوع الشمس فقال أنا أوجدك ذلك في كتاب الله تعالى يعني هذه الآية ويحتمل أن يكون من أشرق القوم إذا دخلوا في الشروق ومنه قوله تعالى فأخذتهم الصيحة مشرقين وقول أهل الجاهلية أشرق ثبير ويراد وقت صلاة الفجر لانتهاه بالشروق • ويسبحن في معنى ومسبحات على الحال (فإن قلت) هل من فرق بين يسبحن ومسبحات (قلت) نعم وما اختير يسبحن على مسبحات إلا لذلك وهو الدلالة على حدوث التسبيح من الجبال شيئاً بعد شئ. وحالاً بعد حال وكان السامع محاضرتك الحال يسمعهما تسبيح ومثله قول الأعشى • إلى ضوء نار فيفباع تحرق • ولوقال محرقة لم يكن شيئاً وقوله (محشورة) في مقابلة يسبحن إلا أنه لما لم يكن في الحشر ما كان في التسبيح من إرادة الدلالة على الحدوث شيئاً بعد شئ. جى به اسماً لافعلاً وذلك أنه لو قيل وسخرنا الطير يحشرن على أن الحشر يوجد من حاشرها شيئاً بعد شئ. والحاشر هو الله عز وجل لكان خلفاً لأن حشرها جملة واحدة أدل على القدرة وعن ابن عباس رضى الله عنهما كان إذا سبح جاوبته الجبال بالتسبيح واجتمعت إليه الطير فسبحت فذلك حشرها • وقرئ والطير محشورة بالرفع (كل له أبواب) كل واحد من الجبال والطير لاجل داود أى لاجل تسبيحه مسبح لأنها كانت تسبح بتسبيحه ووضع الأبواب موضع المسبح إتما لأنها كانت ترجع التسبيح والمرجع رجاء لأنه يرجع إلى فعله رجوعاً بعد رجوع وإتما لأن الأبواب وهو التواب الكثير الرجوع إلى الله وطلب مرضاته من عاداته أن يكثر ذكر الله ويديم تسبيحه وتقديسه وقيل الضمير لله أى كل من داود والجبال والطير لله أبواب أى مسبح مرجع للتسبيح (وشددنا ملكه) قويناه قال تعالى سنشد عضدك وقريئ شددنا على المبالغة قيل كان بيت حول محرابه أربعون ألف مستثم يحرسونه وقيل الذى شد الله به ملكه وقذف في قلوب قومه الهية أن رجلاً ادعى عنده على آخرة بقرعة وعجز عن إقامة

عباس صلاة الضحى قال ويحتمل أن يكون من أشرق القوم إذا دخلوا في وقت الشروق ويكون المراد وقت صلاة الفجر لانتهاه بشروق الشمس اه كلامه (قلت) الوجه الثانى يفرق بين العشى والإشراق فإن العشى ظرف بلا إشكال فلو حمل الإشراق على الدخول في وقت الشروق لكان مصدراً مع أن المراد به الظرف لأنه فعل الشمس وصفته التي تستعمل ظرفاً كالطلوع والغروب وشبهها • عاد كلامه إلى قوله تعالى يسبحن (قال فيه إن قلت لم اختار يسبحن على مسبحات وأيهما وقع كان حالاً وأجاب بأن اختيارها لمعنى وهو الدلالة على حدوث التسبيح شيئاً بعد شئ. كأن السامع محاضرتها فيسمعهما تسبح ومنه قول الأعشى • إلى ضوء نار فيفباع تحرق • ولوقال محرقة لم يكن شيئاً) قلت ولهذا النكتة فرق سحنون من أصحابنا بين أنا محرم يوم أفعل كذا بصيغة اسم الفاعل وبين أحرم بصيغة المضارع. فرأى أن المعلق بصيغة اسم الفاعل يكون محرماً. يوجد صيغة التعليق ولا كذلك المعلق بصيغة الفعل المضارع فإنه لا يكون محرماً حتى يحرم ويقال له أحرم فكانه رأى أن صيغة الفعل خصوصية في الدلالة على حدوثه ولا كذلك اسم الفاعل وإن كان متأخراً وأصحابنا اختلفوا في معنى قول سحنون في اسم الفاعل يكون محرماً يوم يفعل ففهم من قال أراد الفور فينتهى إحراماً ومنهم من قال يكون محرماً في الحال بالتعليق الأول ولا يحدد شيئاً ومذهب مالك التسوية بين صيغتي اسم الفاعل والفعل في هذا المقام والله أعلم وحقق الزمخشري هذا الفرق بين اسم الفاعل والفعل في قوله • والطير محشورة كل له أبواب • فقال لما كان الواقع حشر الطير دفعة واحدة وكان ذلك أدل على القدرة لم يكن لاستعمال الفعل الدال على الحدوث شيئاً فشيئاً معنى فاستعمل فيه اسم المفعول على خلاف استعمال الفعل في الأول

(قوله أشرق ثبير) كانوا يقولون أشرق ثبير كما نغير كما في الصحاح (قوله نار فيفباع تحرق) في الصحاح الفباع ما ارتفع من الأرض (قوله أربعون ألف مستثم يحرسونه) أى لابس الأمانة وهى الدرع أفاده الصحاح

الْخَطَابِ ۝ وَهَلْ أَتَاكَ نَبُؤُ الْخَصَمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْحَرَابَ ۝ إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ خَصِمَانِ

البينة فأوحى الله تعالى إليه في المنام أن اقتل المدعى عليه فقال هذا منام فأعيد الوحي في اليقظة فأعلم الرجل فقال إن الله عز وجل لم يأخذني بهذا الذنب ولكن بأني قتلت أباهذا غيلة فقتله فقال الناس إن أذنب أحد ذنباً أظهره الله عليه فقتله فهابوه (الحكمة) الزبور وعلم الشرائع وقيل كل كلام وافق الحق فهو حكمة ۝ الفصل التمييز بين الشيتين وقيل للكلام البين فصل بمعنى المفصول كضرب الأمير لأنهم قالوا كلام ملتبس وفي كلامه ابس والملتبس المختلط فقيل في نقبضه فصل أى مفصول بعضه من بعض فعنى فصل الخطاب البين من الكلام الملتبس الذى يتبينه من يخاطب به لا يلتبس عليه ومن فصل الخطاب وما خصه أن لا يخاطب صاحبه مظان الفصل والوصل فلا يقف في كلمة الشهادة على المستثنى منه ولا يتلو قوله فويل للبصليين إلا موصولاً بما بعده ولا والله يعلم وأتم حتى يصله بقوله لا تعلمون ونحو ذلك وكذلك مظان العطف وتركه والإختصار والإظهار والحذف والتكرار وإن شئت كان الفصل بمعنى الفاصل كالصوم والزور وأردت بفصل الخطاب الفاصل من الخطاب الذى يفصل بين الصحيح والفساد والحق والباطل والصواب والخطأ وهو كلامه في القضايا والحكومات وتدبير الملك والمشورات وعن علي بن أبي طالب رضى الله عنه هو قوله البينة على المدعى واليمين على المدعى عليه وهو من الفصل بين الحق والباطل ويدخل فيه قول بعضهم هو قوله أما بعد لأنه يفتتح إذا تكلم في الأمر الذى له شأن بذلك كراهة وتحميده فإذا أراد أن يخرج إلى الغرض المسوق إليه فصل بينه وبين ذكر الله بقوله أما بعد ويجوز أن يراد الخطاب القصد الذى ليس فيه اختصار محض ولا إشباع ممل ومنه ما جاء في صفة كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فصل لا تذروا له ذر ۝ كان أهل زمان داود عليه السلام يسأل بعضهم بعضاً أن ينزل له عن امرأته فيتزوجها إذا أعجبت وكانت لهم عادة في المواساة بذلك قداعتادوها وقد روي أن الانصار كانوا يواسون المهاجرين بمثل ذلك فاتفق أن عين داود وقعت على امرأة رجل يقال له أوريا فأحجأه النزول له عنها فاستحي أن يرده ففعل فيتزوجها وهى أم سليمان فقيل له إنك مع عظم منزلتك وارتفاع مرتبتك وكبر شأنك وكثرة نسائك لم يكن ينبغي لك أن تسأل رجلاً ليس له إلا امرأة واحدة النزول بل كان الواجب عليك مغالبة هواك وقهر نفسك والصبر على ما تمنحت به وقيل خطبها أوريا ثم خطبها داود فآثره أهلها فكان ذنبه أن خطب على خطبة أخيه المؤمن مع كثرة نسائه وأما ما يذكر أن داود عليه السلام تمنى منزلة آباءه إبراهيم وإسحق ويعقوب فقال يارب إن آباءى قد ذهبوا بالخير كله فأوحى إليهم أنهم ابتلوا ببلايا فصبروا عليها فابتلى إبراهيم بنمروذ وذبح ولده وإسحق بذبحه وذهاب بصره ويعقوب بالحزن على يوسف فسأل الابتلاء فأوحى الله إليه إنك لمبتلى في يوم كذا وكذا فاحترس فلما حان ذلك اليوم دخل محرابه وأغلق باباً وجعل يصلى ويقرأ الزبور فجاءه الشيطان في صورة حمامة من ذهب فديده ليأخذها لابن له صغير فطار فامتد إليها فطار فوقعت في كوة فتبعها فأبصر امرأة جميلة قد نقضت شعرها فغطى بدنها وهى امرأة أوريا وهو من غزاة البلقاء فكتب إلى أيوب بن صوريا وهو صاحب بعث البلقاء إن ابعت أوريا وقدمه على التابوت وكان

قوله تعالى ۝ وهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصَمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْحَرَابَ (الآية) (ذكر) في تفسيرها فصلاً أسرده على الاختصار والإيجاز لتندرج حقاً في فصل الخطاب قال كان أهل زمان داود يسأل بعضهم بعضاً النزول له عن امرأته إذا أعجبت فيتزوجها وقد روى مثله عن الانصار كانوا يواسون المهاجرين بمثل ذلك فوقعت عين داود عليه السلام على امرأة أوريا فأعجبت فساءله إيشاره بها ليتزوجها فاستحي منه فنزل عنها فتزوجها وأولدها سليمان فقيل له إنك مع كثرة نسائك لم يكن ينبغي لك أن تسأل رجلاً ليس له إلا امرأة واحدة النزول عنها وكان الأفضل قهر الهوى وقيل خطبها أوريا ثم خطبها داود فرغب إليه أهلها فاندرج في الخطاب على خطبة أخيه وأما ما يذكر أن داود تمنى منزلة آباءه الأنبياء فقيل له إنهم ابتلوا فصبروا فسأل الابتلاء ليصبر فقيل له إنك تبلى يوم كذا فاحترس ذلك اليوم وأغلق عليه محرابه فتمثل له الشيطان في صورة حمامة ذهب فديده ليأخذها أولده صغير فطار فتبعها فرأى المرأة قد نقضت شعرها فبعث إلى أيوب صاحب بعث البلقاء أن قدم أوريا إلى التابوت وهو من غزاة البلقاء وكان المتقدم

(قوله من غزاة البلقاء) في الصحاح مدينة بالشام

من يتقدم على التابوت لايحل له أن يرجع حتى يفتح الله على يده أو يستشهد ففتح الله على يده وسلم فأمر برده مرة أخرى وثالثة حتى قتل فأناه خبر قتله فلم يحزن كما كان يحزن على الشهداء وتزوج امرأته فهذا ونحوه مما يقبح أن يحدث به عن بعض المتسمين بالصلاح من أفناء المسلمين فضلا عن بعض أعلام الأنبياء وعن سعيد بن المسيب والحرث الأعور أن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال من حدثكم بحديث داود على ما يرويه القصاص جلده مائة وستين وهو حد الفرية على الأنبياء وروى أنه حدث بذلك عمر بن عبد العزيز وعنده رجل من أهل الحق فكذب المحدث به وقال إن كانت القصة على ما في كتاب الله فما ينبغي أن يلتبس خلافا لها وأعظم بأن يقال غير ذلك وإن كانت على ما ذكرت وكف الله عنها سترًا على نبيه فما ينبغي إظهارها عليه فقال عمر لسامعي هذا الكلام أحب إلي مما طلعت عليه الشمس والذي يدل عليه المثل الذي ضرب به الله لقصته عليه السلام ليس إلا طلبة إلى زوج المرأة أن ينزل له عنها خضب (فإن قلت) لم جاءت على طريقة التمثيل والتعريض دون التصريح (قلت) لكونها أبلغ في التوبيخ من قبل أن التأمل إذا أداه إلى الشعور بالمعرض به كان أوقع في نفسه وأشد تمكنا من قلبه وأعظم أثرًا فيه وأجلب لاحتشامه وحياته وأدعى إلى التنبه على الخطأ فيه من أن يبادره به صريحًا مع مراعاة حسن الأدب بترك المجاهرة ألا ترى إلى الحكاء كيف أوصوا في سياسة الولد إذا وجدت منه هنة منكرة أن يعرض له بإظهارها عليه ولا يصرح وأن تحكى له حكاية ملاحظة لحاله إذا تأملها استسجم حال صاحب الحكاية فاستسجم حال نفسه وذلك أزجر له لأنه ينصب ذلك مثالًا لحاله ومقياسًا لشأنه فيتصور قبح ما وجد منه بصورة مكشوفة مع أنه أصون لما بين الوالد والولد من حجاب الحشمة (فإن قلت) فلم كان ذلك على وجه التحاكم إليه (قلت) ليحكم بما حكم به من قوله لقد ظلمك بسؤال نعجتك إلى نعاجه حتى يكون محجوجًا بحكمه ومعترفًا على نفسه بظلمه (وهل أذاك نبأ الخصم) ظاهره الاستفهام ومعناه الدلالة على أنه من الأنبياء العجيبة التي حقها أن تشيع ولا تخفى على أحد والتشويق إلى استماعه والخصم الخصماء وهو يقع على الواحد والجمع كالضيف قال الله تعالى حديث ضيف إبراهيم المكرمين لأنه مصدر في أصله تقول خصمه خصمًا كما تقول ضافه ضيفًا (فإن قلت) هذا جمع وقوله خصمان تشية فكيف استقام ذلك (قلت) معنى خصمان فريقان خصمان والدليل عليه قراءة من قرأ خصمان بغني بعضهم على بعض ونحوه قوله تعالى هذا خصمان اختصموا في ربهم (فإن قلت) فما تصنع بقوله إن هذا أخي وهو دليل على اثنين (قلت) هذا قول البعض المراد بقوله بعضنا على بعض (فإن قلت) فقد جاء في الرواية أنه بعث إليه ملكان (قلت) معناه أن التحاكم كان بين ملكين ولا يمنع ذلك أن

إليه يحرم عليه الرجوع حتى يفتح الله على يده أو يستشهد فقدم فسلم فأمر بتقدمه مرة أخرى وثالثة فقتل فلم يحزن عليه كحزنه على الشهداء وتزوج امرأته المذكورة فهذا ونحوه مما يقبح الحديث به عن متسمين بالصلاح من آحاد المسلمين فضلا عن بعض أعلام الأنبياء وعن سعيد بن المسيب أن علي بن أبي طالب قال من حدثكم قصة داود كما يرويه القصاص جلده مائة وستين حد الفرية مضاعفاً روى أن عمر بن عبد العزيز حدثه رجل بذلك بحضرة عالم محقق فكذب الحديث بذلك وقال إن كانت القصة على ما في كتاب الله فالتمس خلافاً ففريته وإن كانت على ما ذكرت وكف الله عنها سترًا لنبيه عليه السلام فما ينبغي لك إظهار ما ستره الله تعالى فقال عمر بن عبد العزيز استماعي هذا الكلام أحب إلي مما طلعت عليه الشمس قال الزحشرى والذي يدل عليه المثل الذي ضرب به الله أن قصته ليست إلا طلبة إلى زوج المرأة أن ينزل له عنها فقط ثم نه الزحشرى على بحج الإنكار على طريقة التمثيل والتعريض دون التصريح وذلك أن التعريض داع إلى التأمل والتنبه لوجه الخطأ مع ما فيه من اجتناب المجاهرة في الإنكار والتوبيخ وألفاء بطريق التمثيل ليستقيم ذلك من غيره فيجعله مقياساً لاستقباح ذلك من نفسه مع البقاء على الحشمة كما أوصى الحكاء بذلك في سياسة الوالد لولده إذا حصلت منه هنة منكرة قال وجاء ذلك على وجه التحاكم ليحكم بقوله لقد ظلمك فقوم الحجة عليه محكمة قال وقوله وهل أذاك جاء على وجه الاستفهام تنبيهًا على أن هذه قصة عجيبة من حقها أن تشيع ولا تخفى على أحد وتشويهاً

(قوله يحدث به بعض المتسمين بالصلاح الخ) لعله عن بعض أولئك يحدث من بعض وفي الصحاح يقال هو من أفناء الناس إذا لم يعلم ممن هو وعبارة النسفي بدل قوله فهذا ونحوه الخ فلا يليق من المتسمين الخ

بَغَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ فَأَحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ وَاهْدِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ ۝ إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعِجَةً وَلِيَ نَعِجَةٌ وَاحِدَةٌ فَقَالَ أَكْفَلْنِيهَا وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ ۝ قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعِجَتِكَ إِلَى

يصحبهما آخرون (فأرقلت) فإذا كان التحاكم بين اثنين كيف سماهم جميعاً خصماً في قوله نبأ الخصم وخصمان (قلت) لما كان حسب كل واحد من المتحاكمين في صورة الخصم صحت التسمية به ۝ (فإن قلت) بم انتصب (إذ) (قلت) لا يخلو إما أن ينتصب بأتاك أو بالنبا أو بمحذوف فلا يسوغ انتصابه بأتاك لأن إتيان النبا رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقع إلا في عهده لافي عهد داود ولا بالنبا لأن النبا الواقع في عهد داود لا يصح إتيانه رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن أردت بالنبا القصة في نفسها لم يكن ناصباً فبقى أن ينتصب بمحذوف وتقديره وهل أتاك نبأ تحاكم الخصم ويجوز أن ينتصب بالخصم لما فيه من معنى الفعل وأما إذ الثانية فبدل من الأولى (تسوروا المحراب) تصعدوا سورهم ونزلوا إليه والسور الحائط المرتفع ونظيره في الآية تسنمه إذا علا سنامه وتذراه إذا علا ذروتهم روى أن الله تعالى بعث إليه ملكين في صورة إنسانين فطلباً أن يدخلوا عليه فوجده في يوم عبادته فتعهما الحرس فتسورا عليه المحراب فلم يشعر إلا وهما يدينه جالسان (ففرع منهم) قال ابن عباس إن داود عليه السلام جزأ زمانه أربعة أجزاء يوماً للعبادة ويوماً للقضاء ويوماً للاشتغال بخواص أموره ويوماً يجمع بين إسرائيل فيعظهم ويكلمهم فجاءه في غير يوم القضاء ففرع منهم ولأنهم نزلوا عليه من فوق وفي يوم الاحتجاب والحرس حوله لا يتركون من يدخل عليه (خصمان) خبر مبتدأ محذوف أي نحن خصمان (ولا تشطط) ولا تجر وقرئ ولا تشطط أي ولا تبعد عن الحق وقرئ ولا تشطط ولا تشاطط وكلها من معنى الشطط وهو مجاوزة الحد وتخطي الحق و (سواء الصراط) وسطه ومحجته ضربه مثلاً لعين الحق ومحضه (أخي) بدل من هذا أو خبر لأن المراد أخوة الدين أو أخوة الصداقة والألفة أو أخوة الشركة والخطبة لقوله تعالى وإن كثيراً من الخطاء وكل واحدة من هذه الأخوات تدلى بحق مانع من الاعتداء والظلم ۝ وقرئ تسع وتسعون بفتح التاء ونعجة بكسر النون وهذا من اختلاف اللغات نحو نطح ونطع ولقوة ولقوة (أكفلنيها) ملكنيها وحقيقته اجعلني أكفلها كما أكفل ماتحت يدي (وعزني) وغلبنى يقال عزه تعززه قال قطة عزها شرك فباتت ۝ تجاذبه وقد علق الجناح

يريد جاءني بحجاج لم أقدر أن أوردته عليه ما أردته وأراد بالخطاب مخاطبة الحاج المجادل أو أراد خطبت المرأة وخطبها هو مخاطبتي خطاباً أي غالبني في الخطبة فغلبنى حيث زوجها دوني وقرئ وعازني من المعازة وهي المغالبة وقرأ أبو حيوة وعزني بتخفيف الزاي طلباً للخفة وهو تخفيف غريب وكأنه قاسه على نحو ظلت ومست (فإن قلت) مامعني ذكر النعاج (قلت) كأن تحاكمهم في نفسه تمثيلاً وكلامهم تمثيلاً لأن التمثيل أبلغ في التوبيخ لما ذكرنا وللتنبية على أمر يستحيا من كشفه فيكنى عنه كما يكنى عما يستسج الإفصاح به وللستر على داود عليه السلام والاحتفاظ بحرمته ووجه التمثيل فيه أن مثلت قصه أورياً مع داود بقصة رجل له نعجة واحدة ولخليطه تسع وتسعون فأراد صاحبه تئمة المائة

إلى سماعها أيضاً ۝ وقال في قوله هذا أخي الآخرة كيف ما كانت إما من الصداقة أو من الدين أو من الشركة والخطبة تدلى بحق مانع من الاعتداء والظلم فلذلك قال إن هذا أخي ۝ وقال في الخطاب يحتمل أن يكون من مخاطبة ومعناه أتاني بما لم أقدر على رده من الجدال ويحتمل أن يكون من الخطبة مفاعلة أي خطبت فخطب علي خطبتي فغلبنى والمفاعلة لأن الخطبة صدرت منهما جميعاً ۝ وقال في ذكر النعاج إنها تمثيل فكان تحاكمهم تمثيلاً وكلامهم أيضاً تمثيلاً لأنه أبلغ لما تقدم وللتنبية على أن هذا أمر يستحيا من التصريح به وأنه مما يكنى عنه سماجة الإفصاح به وللستر على داود عليه السلام ووجه التمثيل فيه أن مثلت قصه أورياً مع داود بقصة رجل له نعجة واحدة ولخليطه تسع وتسعون فأراد أن يتهمها مائة بالنعجة المذكورة ثم قال

(قوله نحو نطع ولقوة ولقوة) في الصحاح النطع فيه أربع لغات وفيه اللقوة داء في الوجه والنافاة السريعة اللقاح والعقاب الأثني واللقوة بالكسر مثله (قوله قطة عزها شرك) لعله عزه يعززه ويعزه

نَعَّاجِهِ وَإِنْ كَثِيرًا مِّنَ الْخَاطِئَاتِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ

فطمع في نعمة خيلطه وأراد على الخروج من ملكها إليه وحاجه في ذلك حاجة حريص على بلوغ مراده والدليل عليه قوله وإن كثيراً من الخطاء وإنما خص هذه القصة لما فيها من الرمز إلى الغرض بذكر النعجة (فإن قلت) إنما تستقيم طريقة التمثيل إذا فسرت الخطاب بالجدال فإن فسرت بالمفاعلة من الخطبة لم يستقم (قلت) الوجه مع هذا التفسير أن أجمل النعجة استعارة عن المرأة كما استعاروا لها الشاة في نحو قوله

ياشاة ماقص لمن حلت له • فرميت غفلة عنه عن شاته

وشبهها بالنعجة من قال كنعاج الملائكة تصفن رملًا لولا أن الخطاء تأباه إلا أن يضرب داود الخطاء ابتداءً مثلًا لهم ولقصتهم (فإن قلت) الملائكة عليهم السلام كيف صح منهم أن يخبروا عن أنفسهم بما لم يتلبسوا منه بقليل ولا كثير ولا هو من شأنهم (قلت) هو تصوير للمسألة وفرض لها فصوروها في أنفسهم وكانوا في صورة الأناسي كما تقول في تصوير المسائل زيد له أربعون شاة وعمره له أربعون وأنت تشير إليهما بخطاها وحال عليهما الحول كم يجب فيها وما لزيد وعمره سبد ولا لبد وتقول أيضًا في تصويرها لي أربعون شاة وأربعون غلطتها ومالكًا من الأربعين أربعة ولا ربها (فإن قلت) ما وجه قراءة ابن مسعود ولي نعمة أنثى (قلت) يقال لك امرأه أنثى للحسنة الجميلة والمعنى وصفها بالعراقة في لين الأنوثة وقورها وذلك أملح لها وأزيد في تكسرها وتثنيها ألا ترى إلى وصفهم لها بالكسول والمكسال وقوله فتور القيام قطع الكلام وقوله ثم يرد تأكيد تنفر (لقد ظلمك) جواب قسم مخوف وفي ذلك استنكار لفعل خيلطه وتهجين لطعمه • والسؤال مصدر مضاف إلى المفعول كقوله تعالى من دعاء الخير وقد ضمن معنى الإضافة فعدي تعديتها كأنه قيل بإضافة (نعتك إلى نعاجه) على وجه السؤال

فإن قلت طريقة التمثيل إنما تستعمل على جعل الخطاب من الخطابة فإن كان من الخطبة فما وجهه قال الوجه حينئذ أن تجعل النعجة استعارة للمرأة كما استعاروا لها الشاة في قوله • يا شاة ماقص لمن حلت له • إلا أن لفظ الخطاء يأباه اللهم إلا أن يكون ابتداءً مثل من داود عليه السلام (قلت) والفرق بين التمثيل والاستعارة أنه على التمثيل يكون الذي سبق إلى فهم داود عليه السلام أن التحاكم على ظاهره وهو التخاصم في النعاج التي هي البهائم ثم انتقل بواسطة التنبيه إلى فهم أنه تمثيل لحاله وعلى الاستعارة يكون فهم عنهما التحاكم في النساء المعبر عنهم بالنعاج كناية ثم استشعر أنه هو المراد بذلك • قال فإن قلت لم صح من الملائكة الإخبار عن أنفسهم بما لم يتلبسوا بشيء منه وأجاب بأن ذلك على سبيل التصوير والفرض كما تقول في تصوير المسألة زيد له أربعون شاة وعمره له أربعون غلطها فإذا يجب عليهما من الزكاة وتقول أيضًا لي أربعون شاة ولك أربعون ومالك ولا له من الأربعين أربعة ولا ربها فإن قلت فما وجه قراءة ابن مسعود ولي نعمة أنثى وأجاب بأنه يقال امرأة أنثى للحسنة الجميلة ومعناه وصفها بالعراقة في لين الأنوثة وقورها وذلك أملح لها وأزيد في تكسرها وتثنيها ألا ترى إلى وصفهم إياها بالكسول والمكسال كقوله :

• فتور القيام قطع الكلام • اه كلامه (قلت) ولكن قوله ولي نعمة إنما أورده على سبيل التقليل لما عنده والتحقير ليستجل على خصمه بالبغي لطلبه هذا القليل الحقير وعنده الجمل الغفير فكيف يليق وصف ما عنده والمراد تقليله بصفة الحسن التي توجب إقامة عذر ما لخصمه ولذلك جاءت القراءة المشهورة على الاختصار على ذكر النعجة وتأكيد قلتها بقوله واحدة فهذا إشكال على قراءة ابن مسعود يمكن الجواب عنه بأن القصة الواقعة لما كانت امرأة أوربا الممثلة بالنعجة فيها مشهورة بالحسن وصف مثالها في قصة الخصمين بالحسن زيادة في التطبيق لنا كيد التنبيه على أنه هو المراد بالتمثيل ثم

(قوله لمن حلت له فرميت) لعله وقوله فرميت (قوله كنعاج الملائكة تصفن رملًا) في الصحاح الملائكة الصغرى ويروي الفلا وهو جمع فلاة وهي المغازاة كذا في الصحاح (قوله وما لزيد وعمره سبد ولا لبد) في الصحاح ماله سبد ولا لبد أي لا قليل ولا كثير والسبد من الشعر والبد من الصوف

وَوَظَّنَ دَاوُدُ أَنَّهَا فَتْنَةٌ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ ۖ فَعَقَرْنَا لَهُ ذَلِكَ وَإِنَّ لَهُ عِندَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ مَآبٍ ۖ

والطلب (فإن قلت) كيف سارع إلى تصديق أحد الخصمين حتى ظلم الآخر قبل استماع كلامه (قلت) ما قال ذلك إلا بعد اعتراف صاحبه ولكنه لم يحك في القرآن لأنه معلوم ويروى أنه قال أنا أريد أن آخذها منه وأكل نعاجي مائة فقال داود إن رمت ذلك ضربنا منك هذا وهذا وأشار إلى طرف الأتف والجهة فقال داود أنت أحق أن يضرب منك هذا وهذا وأنت فعلت كيت وكيت ثم نظر داود فلم ير أحدا ف عرف ما وقع فيه (الخطأ) الشركاء الذين خلطوا أموالم الواحد خليط وهي الخلطة وقد غلبت في الماشية والشافعي رحمه الله يعتبرها فإذا كان الرجلان خليطين في ماشية بينهما غير مقسومة أو لكل واحد منهما ماشية على حدة إلا أن أحدهما ومساقيهما وموضع حلبهما والراعي والكلب واحد والفحول مختلطة فهما يركبان زكاة الواحد فإن كان لهما أربعون شاة فعليهما شاة وإن كانوا ثلاثة ولهم مائة وعشرون لكل واحد أربعون فعليهم واحدة كما لو كانت لواحد وعند أبي حنيفة لا تعتبر الخلطة والخليطة والمفرد عنده واحد ففي أربعين بين خليطين لا شيء عنده وفي مائة وعشرين بين ثلاثة ثلاث شياه (فإن قلت) فهذه الخلطة ما تقول فيها (قلت) عليهما شاة واحدة فيجب على ذي النعجة أداء جزء من مائة جزء من الشاة عند الشافعي رحمه الله وعند أبي حنيفة لا شيء عليه ۖ (فإن قلت) ماذا أراد بذكر حال الخطأ في ذلك المقام (قلت) قصد به الموعظة الحسنة والترغيب في إثبات عادة الخطأ الصالحاء الذين حكم لهم بالقلة وأن يكره إليهم الظلم والاعتداء الذي عليه أكثرهم مع التأسف على حالهم وأن يسلي المظلوم عما جرى عليه في خليطه وأن له في أكثر الخطأ أسوة وقرئ ليغني بفتح الياء على تقدير النون الخفيفة وحذفها كقوله ۖ اضرب عنك الموم طارقه ۖ وهو جواب قسم محذوف يليغ بحذف الياء اكتفاء منها بالكسرة وما في (وقليل مام) الإيهام وفيه تعجب من قتلهم وإن أردت أن تتحقق فائدتها وموقعها فاطرحها من قول امرئ القيس وحديث ما على قصره وانظر هل بقي له معنى قط لما كان الظن الغالب يداني العلم استعير له ومعناه وعلم داود وأيقن (أنما فتناه) أنا ابتليناه لا محالة بامرأة أورياهل ثبت أويزل وقرئ فتناه بالتشديد للدباغة وأقتناه من قوله لئن فتنتي لهي بالأمس أفتنت وفتناه على أن الألف ضمير الملكين وعبر بالراكع عن الساجد لأنه ينحن ويخضع كالساجد

قال فإن قلت لما سارع بتصديق أحد الخصمين قبل سماع كلام الآخر وأجاب بأن ذلك كان بعد اعتراف خصمه ولكنه لم يحك في القرآن لأنه معلوم اه كلامه (قلت) ويحتمل أن يكون ذلك من داود على سبيل الفرض والتقدير أي إن صح ذلك فقد ظلمك ونقل بمضمأن هذه القصة لم تكن من الملائكة وليست تمثيلا وإنما كانت من البشر إما خليطين في الغنم حقيقة وإما كان أحدهما موسرا وله نسوان كثيرة من المهائر والسراري والثاني معسرا وماله إلا امرأة واحدة فاستنزله عنها وفزع داود وخوفه أن يكونا مغتالين لأنهما دخلا عليه في غير وقت القضاء وما كان ذنب داود إلا أنه صدق أحدهما على الآخر ونسبه إلى الظلم قبل مسأله اه كلامه (قلت) مقصود هذا القائل تنزيه داود عن ذنب يبعثه عليه شهوة النساء فأخذ الآية على ظاهرها وصرف الذنب إلى العجلة في نسبة الظلم إلى المدعى عليه لأن الباعث على ذلك في الغالب إنما هو التهاب الغضب وكرهيته أخف مما يكون الباعث عليه الشهوة والهوى ولعل هذا القائل يؤكد رأيه في الآية بقوله تعالى عقبها وصية لداود عليه السلام يا داود إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فاجرت العناية بتوصيته فيما يتعلق بالأحكام إلا والذي صدر منه أولا وبأن منه من قبيل ما وقع له في الحكم بين الناس وقد ألزم المحققون من أئمتنا أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام داود وغيره منزهون من الوقوع في صفات الذنوب مبرؤون من ذلك والتمسوا المحامل الصحيحة لامثال هذه القصة وهذا هو الحق الأباغ والسييل الأبهج إن شاء الله تعالى

(قوله لهي بالأمس أفتنت يروى فوى وبقيّة البيت : سعيدا فأمسى قد ملا كل مسلم . أفاده الصحاح

يَدَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا ۖ يَوْمَ الْحِسَابِ ۖ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلًا ذَلِكُمْ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ ۚ أَمْ يَجْعَلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

وبه استشهد أبو حنيفة وأصحابه في سجدة التلاوة على أن الركوع يقوم مقام السجود وعن الحسن لأنه لا يكون ساجدا حتى كع ويجوز أن يكون قد استغفر الله لذنبه وأحرم بركعتي الاستغفار والإجابة فيكون المعنى وخر للسجود راكعا أى مصليا لأن الركوع يجعل عبارة عن الصلاة (وأنا ب) ورجع إلى الله تعالى بالتوبة والتصل وروى أنه بقي ساجداً أربعين يوماً وإله لا يرفع رأسه إلا لصلاة مكتوبة أو مالا بد منه ولا يرفأ دمه حتى نبت العشب من دمه إلى رأسه ولم يشرب ماء إلا وثلاثه دمع وجهه نفسه راغبا إلى الله تعالى في العفو عنه حتى كاد يهلك واشتغل بذلك عن الملك حتى وثب ابن له يقال له ايشا على ملكه ودعا إلى نفسه واجتمع إليه أهل الزبغ من بني إسرائيل فلما غفرله حاربه فهزمه وروى أنه نقش خطيئته في كفه حتى لا ينساها وقيل إن الخصمين كانا من الإنس وكانت الخصومة على الحقيقة بينهما إما كانا خليطين في الغنم وإما كان أحدهما موسراً وله نسوان كثيرة من المهاجر والسراير والثاني معسراً ماله إلا امرأة واحدة فاستنزله عنها وإنما فزع لدخولها عليه في غير وقت الحكومة أن يكونا قتالين وما كان ذنب داود إلا أنه صدق أحدهما على الآخر وظله قبل مسئلته (خليفة في الأرض) أى استخلفناك على الملك في الأرض كن يستخلفه بعض السلاطين على بعض البلاد ويملكه عليها ومنه قولهم خلفاء الله في أرضه أو جعلناك خليفة من كان قبلك من الأنبياء القائمين بالحق وفيه دليل على أن حاله بعد التوبة بقيت على ما كانت عليه لم تتغير (فاحكم بين الناس بالحق) أى بحكم الله تعالى إذا كنت خليفة (ولا تتبع) هوى النفس في قضائك وغيره مما تصرف فيه من أسباب الدين والدنيا (فيضلك) الهوى فيكون سبياً لضلالك (عن سبيل الله) عن دلائله التى نصها في العقول وعن شرائعها التى شرعها وأوحى بها (يوم الحساب) متعلق بنسوا أى بنسيانهم يوم الحساب أو بقوله لهم أى لهم عذاب يوم القيامة بسبب نسيانهم وهو ضلالهم عن سبيل الله وعن بعض خلفاء بني مروان أنه قال لعمر بن عبدالعزيز أو للزهري هل سمعت ما بلغنا قال وما هو قال بلغنا أن الخليفة لا يجرى عليه القلم ولا تكتب عليه معصية فقال يا أمير المؤمنين الخلفاء أفضل أم الأنبياء ثم تلا هذه الآية (باطلا) خلقاً باطلا لا لغرض صحيح وحكمة بالغة أو مبطلين عابثين كقوله تعالى وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما لاعبين ما خلقناهما إلا بالحق . وتقديره ذوى باطل أو عابثا فوضع باطلا موضعهما هنيا موضع المصدر وهو صفة أى ما خلقناهما وما بينهما للعب واللعب ولكن للحق المبين وهو أن خلقناها نفوسا أو دعناها العقل والتمييز ومنحناها التمكنين وأزحنا علما ثم عرضناها للنافع العظيمة بالتكليف وأعدنا لها عاقبة جزاء على حسب أعمالهم و (ذلك) إشارة إلى خلقها باطلا . والظن بمعنى المظنون أى خلقها للعب لا للحكمة هو مظنون الذين كفروا (فإن قلت) إذا كانوا مقرين بأن الله خالق السموات والأرض وما بينهما بدليل قوله ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله فم جعلوا ظانين أنه خلقها للعب لا للحكمة (قلت) لما كان إنكارهم للبعث والحساب والثواب والعقاب مؤديا إلى أن خلقها عبث وباطل جعلوا كأنهم يظنون ذلك ويقولونه لأن الجزاء هو الذى سيقت إليه الحكمة في خلق العالم من رأسها فن جرده فقد جحد الحكمة من أصلها ومن جحد الحكمة في خلق العالم فقد سفه الخالق وظهر بذلك أنه لا يعرفه ولا يقدره حق قدره فكان إقراره بكونه خالفا كلاً إقرار (أم) منقطعة ومعنى الاستفهام فيها الإنكار والمراد أنه لو بطل الجزاء كما يقول الكافرون لاستوت عند الله أحوال من أصلح وأفسد واتقى وفجر ومن سوى بينهم كان سفيا ولم يكن حكما

(قوله وهو أن خلقنا نفوسا) عبارة النسف وهو أنا خلقنا نفوسا

كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ * كَتَبَ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكًا لِيُذَكِّرَ الَّذِينَ لَا
الْأَلْبَابِ * وَوَهَبْنَا لِذَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ * إِذْ عَرَضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصُّفُفَاتُ الْجِيَادُ * فَقَالَ إِنِّي
أُحِبُّتُ حَبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ * رُدُّوهَا عَلَيَّ فَفُطِّقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ *

وقرئ مباركا وليتدبروا على الأصل ولتدبروا على الخطاب وتدبر الآيات التفكير فيها والتأمل الذي يؤدي إلى معرفة
ما يدبر ظاهرها من التأويلات الصحيحة والمعاني الحسنة لأن من اتقن بظاهر المتأول لم يحل منه بكثير طائل وكان مثله
كمثل من له لقمة درور لا يحلبها ومهرة ثور لا يستولدها وعن الحسن قد قرأ هذا القرآن عبيد وصبيان لا علم لهم بتأويله
حفظوا حروفه وضيعوا حدوده حتى إن أحدهم يقول والله لقد قرأت القرآن فما أسقطت منه حرفا وقد والله أسقطه
كله ما يرى للقرآن عليه أثر في خلق ولا عمل والله ما هو بحفظ حروفه وإضاعة حدوده والله ما هؤلاء بالحكماء ولا الوزعة
لا كثر الله في الناس مثل هؤلاء اللهم اجعلنا من العلماء المتدبرين وأعدنا من القراء المتكبرين * وقرئ نعم العبد على
الأصل والمخصوص بالمدح محذوف * وعلل كونه بمدحاً بكونه أو أبارجاءا إليه بالتوبة أو مسجاً مؤثراً للتسبيح
مرجها له لأن كل مؤوب أو أوب * والشافن الذي في قوله ألف الصفون فما يزال كأنه * مما يقوم على الثلاث كسيرا
وقيل الذي يقوم على طرف سنك يدأو رجل هو المنخيم وأما الشافن فالذي يجمع بين يديه وعن النبي صلى الله عليه
وسلم من سره أن يقوم الناس له صفونا فليتبوا مقعده من النار أي واقفين كإخدم الجبارة (فإن قلت) ما معنى وصفها
بالصفون (قلت) الصفون لا يكاد يكون في الهجن وإنما هو في العراب الخالص وقيل وصفها بالصفون والجودة ليجمع
لهابين الوصفين المحمودين واقفة وجارية يعني إذا وقعت كانت ساكنة مطمئنة في مواقعها وإذا جرت كانت سراعا خافا
في جريها وروى أن سليمان عليه السلام غزا أهل دمشق ونصيدين فأصاب ألف فرس وقيل ورثها من أبيه وأصابها
أبوه من العاقلة وقيل خرجت من البحر لها أجنحة فقعديوها بعدما صلى الأولى على كرسيه واستعرضها فلم تزل تعرض
عليه حتى غربت الشمس وغفل عن العصر أو عن ورد من الذكر كان له وقت العشي وتبوه فلم يعلموه فأغتم لما فاته
فاستردها وعقرها مقربا لله وبقى مائة فما بقى في أيدي الناس من الجياد فن نسلها وقيل لما عقرها أبدله الله خيرا منها
وهي الرمح تجرى بأمره (فإن قلت) ما معنى (أحببت حب الخير عن ذكر ربّي) (قلت) أحببت مضمن معنى فعل يتعدى
بمن كأنه قيل أنبت حب الخير عن ذكر ربّي أو جعلت حب الخير مجزيا أو مغنيا عن ذكر ربّي وذكر أبو الفتح الهمداني
في كتاب التبيان أن أحببت بمعنى لزمت من قوله مثل بعير السوء إذ أحبا وليس بذاك والخير المال كقوله إن ترك
خيرا وقوله وإنه لحب الخير لشديد والمال الخيل التي شغلته أو سعى الخيل خيرا كأنها نفس الخير لتعلق الخير بها قال

* قوله تعالى الصافات الجياد (قال) الصفون أن يقف على ثلاث وعلى طرف الرابع وقيل هذا للمنخيم والشافن الذي
يجمع بين يديه قال ووصفها بذلك لأنه لا يكون في الهجن غالبا وإنما يكون في العراب الخالص أو وصفها ليجمع لها الوصفين
المحمودين جارية واقفة فوصفها في جريها بالجودة والسرعة وفي وقوفها بالسكينة والطمأنينة لأن ذلك من لوازم الصفون غالبا

(قوله لم يحل منه بكثير طائل) في الصحاح قولهم لم يحل منه بطائل أي لم يستفد منه كبير فائدة وفيه اللقح بالكسر الإبل بأعيانها
الواحدة لقوح وهي الحلوب مثل قلوص وقلاص واللحمة اللقوح والجمع بفتح مثل قربة قرب وفيه ناقة درور أي كثيرة اللبن
وفيه الثور أي كثيرة الولد (قوله ولا الوزعة) جمع وازع وهو الذي يكف عن الضرر والذي يتقدم الصف فيصلحه
بالقديم والتأخير أفاده الصحاح (قوله وقرئ نعم العبد على الأصل) لعله بفتح النون وكسر العين كما يفيد الصحاح
(قوله بعد ما صلى الأولى على كرسيه) عبارة النسفي صلى الظهر (قوله وعقرها مقربا لله) عبارة النسفي تقربا

وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَالْقَيْنَةَ عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ ۚ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكاً لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ

رسول الله صلى الله عليه وسلم الخيل معقود بنواصبها الخير إلى يوم القيامة وقال في زيد الخيل حين وفد عليه وأسلم ما وصف لي رجل فرأيت أنه إلا كان دون ما بلغتني إلا زيد الخيل وسماه زيد الخير وسأل رجل بلالا رضي الله عنه عن قوم يستقون من السابق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له الرجل أردت الخيل فقال وأنا أردت الخير ۝ والتواري بالحجاب مجاز في غروب الشمس عن توارى الملك أو الخيابة بحجابهما والذي دل على أن الضمير للشمس مرور ذكر العشي ولا بد للضمير من جرى ذكر أول دليل ذكر وقيل الضمير للصافيات أي حتى توارت بحجاب الليل يعني الظلام ومن يدع التفاسير أن الحجاب جبل دون قاف بمسيرة سنة تغرب الشمس من ورانه (فطلق مسحا) فجعل يمسح مسحا أي يمسح بالسيف بسوقها وأعناقها يعني يقطعها يقال مسح علاوته إذا ضرب عنقه ومسح المسفر الكتاب إذا قطع أطرافه بسيفه وعن الحسن كسف عراقيها وضرب أعناقها أراد بالكسف القطع ومنه الكسف في ألقاب الزحاف في العروض ومن قاله بالشين المعجمة فصحف وقيل مسحها بيده استحسانا لها وإعجابا بها ۝ (فإن قلت) بهم اتصل قوله ردوها على (قلت) بمحذوف تقديره قال ردوها على فأخضر وأخضر ما هو جواب له كأن قائلا قال فإذا قال سليمان لأنه موضع مقتضى للسؤال اقتضاء ظاهرا وهو اشتغال نبي من أنبياء الله بأمر الدنيا حتى تفوته الصلاة عن وقتها ۝ وقرئ بالسوق بهمز الواو لصمتها كما في أدور ونظيره الغور في مصدر غارت الشمس وأما من قرأ بالسوق فقد جعل الضمة في السين كأنها في الواو للتلاصق كما قيل مؤسى ونظير ساق وسوق أسد وأسد وقرئ بالساق اكتفاء بالواحد عن الجمع لأن الإلباس قيل فتن سليمان بعد ما ملك عشرين سنة وملك بعد الفتنة عشرين سنة وكان من فتنه أنه ولد له ابن فقالت الشياطين إن عاش لم تنفك من السخرة فسيلا أن تقتله أو تخبله فلم ذلك فكان يغذوه في السحابة فإراعه إلا أن ألقى على كرسيه ميتا فتنه على خطئه في أن لم يتوكل فيه على ربه فاستغفر ربه وناب إليه وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سليمان لأطوفن الليلة على سبعين امرأة كل واحدة تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله ولم يقل إن شاء الله فطاف عليهن فلم يحمل إلا امرأة واحدة جاءت بشق رجل والذي نفسى بيده لو قال إن شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرسانا أجمعون فذلك قوله تعالى (ولقد فتنا سليمان) وهذا ونحوه مما لا بأس به وأما ما يرى من حديث الخاتم والشياطين وعبادة الوثن في بيت سليمان فله أعلم بصحته حكوا أن سليمان بلغه خبر صيدون وهي مدينة في بعض الجزائر وأن بها ملكا عظيم الشأن لا يقوى عليه لتحصنه بالبحر فخرج إليه تحمله الريح حتى أناخ بها بجنوده من الجن والإنس فقتل ملكها وأصاب بدئا له اسمها جرادة من أحسن الناس وجها فاصطفاه لنفسه وأسلمت وأحبها وكانت لا يرقد معها حزنا على أبيها فأمر الشياطين فثقلوا لها صورة أبيها فكسيتها مثل كسوته وكانت تغدو إليها وتروح مع ولائها يسجدن له كعادتهن في ملكه فأخبر آصف سليمان بذلك فكسر الصورة وعاقب المرأة ثم خرج وحده إلى فلاة وفرش له الرماذ فجلس عليه تائبا إلى الله متضرعا وكانت له أم ولد يقال لها أمينة إذا دخل للطهارة أو لإصابة امرأة وضع خاتمه عندها وكان ملكه في خاتمه فوضعه عندها يوما وأتاها الشيطان صاحب البحر وهو الذي دل سليمان على الماس حين أمر ببناء بيت المقدس واسمه صخر على صورة سليمان فقال يا أمينة خاتمي فتختم به وجلس على كرسى سليمان وعكفت عليه الطير والجن والإنس وغير سليمان عن هيئته فألقى أمينة لطلب الخاتم فأنكرته وطردته فعرف أن الخطيئة قد أدركته فكان يدور على البيوت يتكفف فإذا قال أنا سليمان حثوا عليه التراب وسبوه ثم عمد إلى السماء كين ينقل لهم السمك فيعطونه كل يوم سمكتين فكث على ذلك أربعين صباحا عندما عبد الوثن في بيته فأنكر آصف وعظماؤه

(قوله ومسح المسفر الكتاب) الذي في الصحاح سفرت الكتاب أسفره سفرا وسفرت المرأة كشفت عزوجها وأسفر الصبح أي إحناء وأسفر وجهه حسنا أي أشرق فليحرر (قوله فكان يغذوه في السحابة) في الصحاح غاداه أي غدا عليه فلعل عبارة الكتاب بالذال المعجمة وفي الصحاح غذوت الصبي بالين أي ربيته به فاغذى وعبارة النسفي يغذوه بالمعجمة

بَعْدَىٰ إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ۝ فَسَخَرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً ۝ حَيْثُ أَصَابَ ۝ وَالشَّيَاطِينَ كُلَّ بَنَّاءٍ
وَعَوَّاصٍ ۝ وَآخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ۝ هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا

بنى إسرائيل حكم الشيطان وسأل آصف نساء سليمان فقلنا ما يدع امرأة منا في دمها ولا يغتسل من جنابة وقيل بل نفذ حكمه في كل شيء إلا فيهن ثم طار الشيطان وقذف الخاتم في البحر فابتلعه سمكه ووقعت السمكة في يد سليمان فبقر بطنها فإذا هو بالخاتم فتختم به ووقع ساجداً ورجع إليه ملكه وجاب صخرة لصخر فجعله فيها وسد عليه بأخرى ثم أوثقهما بالحديد والرصاص وقذفه في البحر وقيل لما افتتن كان يسقط الخاتم من يده لا يتمالك فيها فقال له آصف إنك لمفتون بذنبك والخاتم لا يقتر في يدك فتب إلى الله عز وجل ولقد أبى العلماء المتقنون قبوله وقالوا هذا من أباطيل اليهود ، والشياطين لا يتمكنون من مثل هذه الأفاعيل وتسلبت الله إياهم على عباده حتى يقعوا في تغيير الأحكام وعلى نساء الأنبياء حتى يفجروا بهن قبيح وأما اتخاذ التماثيل فيجوز أن تختلف فيه الشرائع ألا ترى إلى قوله من محارب وتمائيل وأما السجود للصورة فلا يظن بنبي الله أن يأذن فيه وإذا كان بغير علمه فلا عليه وقوله (والقينا على كرسيه جسداً) ناب عن إفادة معنى إنابة الشيطان منابه نبواً ظاهراً ۝ قدم الاستغفار على استيباب الملك جرياً على عادة الأنبياء والصالحين في تقديمهم أمر دينهم على أمور دنياهم (لا ينبغي) لا يتسهل ولا يكون ۝ ومعنى (من بعدى) دونى (فان قلت) أما يشبه الحسد والحرص على الاستبداد بالنعمة أن يستعطي الله مالا يعطيه غيره (قلت) كان سليمان عليه السلام ناشئاً في بيت الملك والنبوة ووارثاً لها فأراد أن يطلب من ربه معجزة فطلب على حسب ألفه ملكاً زائداً على الممالك زيادة خارقة للعادة بالغة حد الإعجاز ليكون ذلك دليلاً على نبوته فأمر بالبعوث إليهم وأن يكون معجزة حتى يخرق العادات فذلك معنى قوله لا ينبغي لأحد من بعدى وقيل كان ملكاً عظيماً يخاف أن يعطى مثله أحد فلا يحافظ على حدود الله فيه كما قالت الملائكة أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك وقيل ملكاً لأسلبه ولا يقوم غيرى فيه مقامى كما سلبته مزة وأقيم مقامى غيرى ويجوز أن يقال علم الله فيما اختصه به من ذلك الملك العظيم مصالح في الدين وعلم أنه لا يضطلع بأعبائه غيره وأوجبت الحكمة استيابه فأمره أن يستوجهه إياه فاستوجهه بأمر من الله على الصفة التي علم الله أنه لا يضبطه عليها إلا هو وحده دون سائر عباده أو أراد أن يقول ملكاً عظيماً فقال لا ينبغي لأحد من بعدى ولم يقصد بذلك إلا أعظم الملك وسعته كما تقول لفلان مائيس لأحد من الفضل والمال وربما كان للناس أمثال ذلك ولكنك تريد تعظيم ما عنده وعن الحاجة أنه قيل له إنك حسود فقال أحسد منى من قال هبلى ملكاً لا ينبغي لأحد من بعدى وهذا من جرأته على الله وشيطنته كما حكى عنه طاعتنا أوجب من طاعة الله لأنه شرط في طاعته فقال ۝ فائقوا الله ما استطعتم ، وأطلق طاعتنا فقال وأولى الأمر منكم ۝ قرئ الريح والرياح (رخاء) لينة طيبة لا ترعزع وقيل طيبة له لا تمتنع عليه (حيث أصاب) حيث قصد وأراد حكى الأصمعي عن العرب أصاب الصواب فأخطأ الجواب وعن رؤية أن رجلاً من أهل اللغة قصده ليسأله عن هذه الكلمة فخرج إليهما فقال أين تصبيان فقالا هذه طلبتنا ورجعما ويقال أصاب الله بك خيراً (والشياطين) عطف على الريح (كل بناء) بدل من الشياطين (وآخرين) عطف على كل داخل في حكم البدل وهو بدل الكل من الكل كانوا يبنون له ماشاء من الأبنية ويغوصون له فيستخرجون اللؤلؤ وهو أول من استخرج الدر من البحر وكان يقزن مردة الشياطين بعضهم مع بعض في القيود والسلاسل للتأديب والكف عن الفساد وعن السدى كان يجمع أيديهم إلى أعناقهم مغلولين في الجوامع والصفد القيد وسمى به العطاء لأنه ارتباط بالنعم عليه ومنه قول علي رضي الله عنه

(قوله وجاب صخرة لصخر) أى خرق أو قطع أفاده الصحاح (قوله في الجوامع والصفد) في الصحاح الجامعة الغل لأنها تجمع اليدين إلى العنق

لَزَأْنِي وَحَسَنَ مَثَابٍ ۖ وَاذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ ۖ أَنِّي مَسْنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصَبٍ وَعَذَابٍ ۖ أُرْكُضْ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ ۖ وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرَىٰ لَأُولَى الْأَلْبَابِ ۖ وَخُذْ بِيَدِكَ

من برك فقد أسرك ومن جفاك فقد أطلقك ومنه قول القائل ۖ غل يدامطلقها وأرق رقبة معتقها ۖ وقال حبيب إن العطاء إيسار وتبعه من قال ۖ ومن وجد الإحسان قيدا تقيدا ۖ وفزقوا بين الفعلين فقالوا صفده قيده وأصفده أعطاه كوعده وأوعده أي (هذا) الذي أعطيتك من الملك والمال والبسطة (عطاؤنا) بغير حساب يعني جما كثيرا لا يكاد يقدر على حسبه وحصره (فامن) من المنة وهي العطاء أي فأعط منه ما شئت (أو أمسك) مفقضا إليك التصرف فيه وفي قراءة ابن مسعود هذا فامن أو أمسك عطاؤنا بغير حساب أو هذا التسخير عطاؤنا فامن على من شئت من الشياطين بالإطلاق وأمسك من شئت منهم في الوفاق بغير حساب أي لا حساب عليك في ذلك (أيوب) عطف بيان و(إذ) بدل اشتغال منه (أني مسني) بأنني مسني حكاية للكلام الذي ناداه بسببه ولولم يحك لقال بأنه مسه لأنه لأنه غائب وقرئ بنصب بضم النون وفتحها مع سكون الصاد وفتحهما وضمهما فالنصب والنصب كالرشد والرشد والنصب على أصل المصدر والنصب تثقيل نصب والمعنى واحد وهو التعب والمشقة ۖ والعذاب الآلم يريد مرضه وما كان يقاسى فيه من أنواع الوصب وقيل الضرب في البدن والعذاب في ذهاب الأهل والمال (فإن قلت) لم ينسبه إلى الشيطان ولا يجوز أن يسلمه الله على أنبيائه ليقضى من أتعابهم وتعذيبهم وطره ولو قدر على ذلك لم يدع صالحا إلا وقد نكبه وأهلكه وقد تكررت في القرآن أنه لا سلطان له إلا الوسوسة لحسب (قلت) لما كانت وسوسته إليه وطاعته له فيما وسوس سبيا فيما مسه الله به من النصب والعذاب نسبته إليه وقد راعى الأدب في ذلك حيث لم ينسبه إلى الله في دعائه مع أنه فاعله ولا يقدر عليه إلا هو وقيل أراد ما كان يوسوس به إليه في مرضه من تعظيم ما نزل به من البلاء ويفريه على الكراهة والجزع فالتجأ إلى الله تعالى في أن يكفيه ذلك بكشف البلاء أو بالتوفيق في دفعه ورده بالصبر الجليل وروى أنه كان يعود ثلاثا من المؤمنين فارتد أحدهم فسأل عنه فقيل أني إليه الشيطان إن الله لا يتلى الأنبياء والصالحين وذكر في سبب بلائه أن رجلا استغاثه على ظالم فلم يغيثه وقيل كانت مواشيه في ناحية ملك كافر فداهونه ولم يغزه وقيل أعجب بكثرة ماله (اركض برجلك) حكاية ما أجيب به أيوب أي اضرب برجلك الأرض وعن قتادة هي أرض الجالية فضر بها فنبعت عين فقيل (هذا مغتسل بارد وشراب) أي ماء تغتسل به وتشرب منه فيربأ باطنك وظاهره وتنقلب مابك قلبه وقيل نبعت له عينان فاغتسل من إحداها وشرب من الأخرى فذهب الداء من ظاهره وباطنه بإذن الله وقيل ضرب برجله اليمنى فنبعت عين حارة فاغتسل منها ثم باليسرى فنبعت باردة فشرب منها (رحمة منا وذكري) مفعول لها والمعنى أن الهبة كانت للرحمة له ولتذكير أولى الألباب لأنهم إذا سمعوا بما أنعمنا به عليه لصبره رغبهم في الصبر على البلاء وعاقبة الصابرين وما يفعل الله بهم (وخذ) معطوف على اركض والضعف الحزمة الصغيرة من حشيش أو ربحان أو غير ذلك وعن ابن عباس قبضة من الشجر كان حلف في مرضه ليضربن امرأته إذا برأ فقال الله يمينه بأهون شيء عليه وعليها لحسن خدمتها إياه ورضاه عنها وهذه الرخصة باقية وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أتى بمخدج قد خبث بأمة فقال خذوا عسكالا فيه مائة شراخ فاضربوه بها ضربة ويجب أن يصيب المضروب كل واحد من المائة إما أطرافها قائمة وإما أعراضها مبسوطة مع وجود صورة الضرب وكان السبب في يمينه أنها أبطأت عليه ذاهبة في حاجة فخرج صدره وقيل باعت ذؤابتها برغيفين وكانتا متعلقا أيوب إذا قام وقيل قال لها الشيطان اسجدى لى سجدة فأردت عليك مالكم وأولادكم فهمت بذلك فأدركتها العصمة فذكرت

(قوله من أنواع الوصب) في الصحاح الوصب المرض (قوله هي أرض الجالية) مدينة بالشام كما في الصحاح (قوله وتنقلب مابك قلبه) في الصحاح القلاب داء يأخذ البعير وقولهم مابه قلبه أي أليست به علة (قوله إنه أتى بمخدج) الخراج النقصان وأخذت الناقة إذ نجامت بولدها ناقص الخلق وإن كانت أيامه تامة فهي مخدج والولد مخدج كذا في الصحاح

ضَعُفًا فَأَضْرَبَ بِهِ وَلَا تَحْتِثُ إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نَعِمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ * وَأَذْكُرْ عِبَادَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ
أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ * إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذَكَرَى الدَّارَ * وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفِينَ الْآخِيَارِ * وَأَذْكُرْ
إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ وَكُلٌّ مِنَ الْآخِيَارِ * هَذَا ذِكْرٌ وَإِنِ لِلْمُتَّقِينَ لَحَسَنٌ مَّأْتَابٌ * جَنَّاتٌ عِدْنُ مَقْتَحَةٌ

ذلك له لُخْلَفٌ وقيل أو همها الشيطان أن أيوب إذا شرب الخمر براً فعرضت له بذلك وقيل سأله أن يقرب للشيطان بعناق
(وجدناه صابراً) علمناه صابراً (فإن قلت) كيف وجده صابراً وقد شككنا إليه مابه واسترحمه (قلت) الشكرى إلى الله عز وجل
لا تسمى جزعا ولقد قال يعقوب عليه السلام إنما أشكو بثي وحزني إلى الله وكذلك شكوى العليل إلى الطبيب وذلك
أن أصبر الناس على البلاء لا يخلو من تمنى العافية وطلبها فإذا صحَّ أن يسمى صابراً مع تمنى العافية وطلب الشفاء فليسم
صابراً مع اللجأ إلى الله تعالى والدعاء بكشف مابه ومع التعالج ومشاورة الأطباء على أن أيوب عليه السلام كان يطلب
الشفاء خيفة على قومه من الفتنة حيث كان الشيطان يوسوس إليهم كما كان يوسوس إليه أنه لو كان نبيا لما ابتلى بمثل
ما ابتلى به وإرادة القوة على الطاعة فقد بلغ أمره إلى أن لم يبق منه إلا القلب واللسان ويروى أنه قال في مناجاته إلهي
قد علمت أنه لم يخالف لسانى قلبى ولم يتبع قلبى بصرى ولم يهينى ماملكت يمينى ولم آكل إلا ومعنى يتيم ولم أبت شعبان
ولا كاسيا ومعنى جائع أو عريان فكشف الله عنه (إبراهيم وإسحق ويعقوب) عطف بيان لعبادنا ومن قرأ عبدنا جمل
إبراهيم وحده عطف بيان له ثم عطف ذريته على عبدنا وهى إسحق ويعقوب كقراءة ابن عباس وإله أيك إبراهيم وإسماعيل
وإسحق * لما كانت أكثر الأعمال تباشر بالأيدي غلبت فقيل في كل عمل هذا مما عملت أيديهم وإن كان عملا لا يتأق
فيه المباشرة بالأيدي أو كان العمال جذما لا أيدي لهم وعلى ذلك ورد قوله عز وجل (أولى الأيدي والأبصار) يريد
أولى الأعمال والفكر كأن الذين لا يعملون أعمال الآخرة ولا يجاهدون في الله ولا يفكرون أفكار ذوى الديانات
ولا يستبصرون في حكم الزمى الذين لا يقدر على أعمال جوارحهم والمسلوب العقول الذين لا استبصار بهم وفيه
تعريض بكل من لم يكن من عمال الله ولا من المستبصرين في دين الله وتوبيخ على تركهم المجاهدة والتأمل مع كونهم
متمكنين منها وقرئ أولى الأيادي على جمع الجمع وفي قراءة ابن مسعود أولى الأيدى على طرح الياء والاكتفاء بالكسرة
وتفسيره باليد من التأيد فليغير متمكن (أخلصناهم) جعلناهم خالصين (بخالصة) بخالصة خالصة لا شوب فيها * ثم فسرنا
بذكرى الدار شهادة لذكرى الدار بالخلوص والصفاء وانتفاء الكدورة عنها وقرئ على الإضافة والمعنى بما أخلص من
ذكرى الدار على أنهم لا يشوبون ذكرى الدار بهم آخر إنما همهم ذكرى الدار لا غير ومعنى ذكرى الدار ذكرهم
الآخرة دائبا ونسيانهم إليها ذكر الدنيا أو تذكيرهم الآخرة وترغيبهم فيها وتزهدهم في الدنيا كما هو شأن الأنبياء وديدهم
وقيل ذكرى الدار الثناء الجميل في الدنيا ولسان الصدق الذى ليس لغيرهم (فإن قلت) مامعنى أخلصناهم بخالصة (قلت)
معناه أخلصناهم بسبب هذه الخصلة وبأنهم من أهلها أو أخلصناهم بتوفيقهم لها واللفظ بهم في اختيارها وتعضد الأول
قراءة من قرأ بخالصتهم (المصطفين) المختارين من أبناء جنسهم و(الآخيار) جمع خير أو خير على التخفيف كالأول
في جمع ميت أو ميت (واليسع) كأن حرف التعريف دخل على يسع وقرئ واليسع كأن حرف التعريف دخل على
ليسع فيعمل من اليسع * والتونين في (وكل) عوض من المضاف إليه معناه وكلهم من الآخيار (هذا ذكر) أى هذا نوع
من الذكر وهو القرآن لما أجرى ذكر الأنبياء وأتمه وهو باب من أبواب التنزيل ونوع من أنواعه وأراد أن يذكر
على عقبه بابا آخر وهو ذكر الجنة وأهلها قال هذا ذكر ثم قال (وإن للمتقين) كما يقول الجاحظ في كتبه فهذا باب ثم

قوله تعالى هذا ذكر وإن للمتقين لحسن مآب (قال فيه إنما قال هذا ذكر ليدكر عقبه ذكرا آخر وهو ذكر الجنة

(قوله ولم يهينى ماملكت يمينى) أى لم ينشطى ولم يهيجنى من هبت الريح أى هاجت وهب البعير أى نشط كافى الصحاح

لَهُمُ الْآبُوابُ ۖ مُتَّكِئِينَ فِيهَا يَدْعُونَ فِيهَا بِفَسْكَهَةٍ كَثِيرَةٍ وَشَرَابٍ ۖ وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ أَتْرَابٌ ۖ هَذَا مَا تُوْعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ ۖ إِنَّ هَذَا لَرِزْقُنَا مَا لَهُ مِنْ نَفَادٍ ۖ هَذَا وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ لَشَرَّ مَنَابٍ ۖ جَهَنَّمُ يَصْلُونَهَا فَبِئْسَ الْمِهَادُ ۖ هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ ۖ وَآخِرُ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ هَذَا فَوْجٌ مُقْتَحِمٌ مَعَكُمْ لَا مَرَجَ بَيْنَهُمْ لَأَنَّهُمْ صَالُوا النَّارَ ۖ قَالُوا بَلْ أَنتُمْ لَا مَرَجَ بَيْنَكُمْ أَنتُمْ قَدْ مَتَمُّوهُ لَنَا فَبِئْسَ الْقَرَارُ ۖ قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا

يشرع في باب آخر ويقول الكاتب إذا فرغ من فصل من كتابه وأراد الشروع في آخر هذا وقد كان كيت وكيت والدليل عليه أنه لما أتى ذكر أهل الجنة وأراد أن يعقبه بذكر أهل النار قال هذا وإن للطاغين وقيل معناه هذا شرف وذكركم جميل يذكرون به أبدا وعن ابن عباس رضي الله عنه هذا ذكر من مضى من الأنبياء (جنات عدن) معرفة لقوله جنات عدن التي وعد الرحمن وانتصابها على أنها عطف بيان لحسن مأب (مفتحة) حال العامل فيها في اللتين من معنى الفعل وفي مفتحة ضمير الجنات والآبواب بدل من الضمير تقديره مفتحة هي الآبواب كقولهم ضرب زيد اليد الرجل وهو من بدل الاشتغال وقرئ جنات عدن مفتحة بالرفع على أن جنات عدن مبتدأ ومفتحة خبره أو كلاهما خبر مبتدأ محذوف أي هو جنات عدن هي مفتحة لهم كأن اللغات سمين أترابا لأن التراب مسهون في وقت واحد وإنما جعل على سن واحدة لأن التحاب بين الأقران أثبت وقيل هن أتراب لأن زواجهن أسنانهم كأسنانهم قرئ يوعدون بالباء والياء (ليوم الحساب) لأجل يوم الحساب كما تقول هذا ما ندخرونه ليوم الحساب أي ليوم تجزى كل نفس ما عملت (هذا) أي الأمر هذا أو هذا كما ذكر (فبئس المهاد) كقوله لهم من جهنم مهاد ومن فوهم غواش شبه ما تحتم من النار بالمهاد الذي يفرشه النائم أي هذا حميم فليذوقوه والعذاب هذا فليذوقوه ثم ابتداء فقال هو (حميم وغساق) أو هذا فليذوقوه بمنزلة وإياي فارهبون أي ليدوقوا هذا فليذوقوه والغساق بالتخفيف والتشديد ما يفسق من صديد أهل النار يقال غسقت العين إذا سال دمعها وقيل الحميم يحرق بحمزه والغساق يحرق ببرده وقيل لو قطرت منه قطرة في المشرق لتنت أهل المغرب ولو قطرت منه قطرة في المغرب لتنت أهل المشرق وعن الحسن رضي الله عنه الغساق عذاب لا يعمله إلا الله تعالى ۖ إن الناس أخفوا طاعة فأخفى لهم ثوابا في قوله فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وأخفوا معصية فأخفى لهم عقوبة (وآخر) ومذوقات آخر من شكل هذا المذكور من مثله في الشدة والفظاعة (أزواج) أجناس وقرئ وآخر أي وعذاب آخر أو مذوق آخر وأزواج صفة لآخر لأنه يجوز أن يكون ضربا أو صفة للثلاثة وهي حميم وغساق وآخر من شكله وقرئ من شكله بالكسر وهي لغة وأما الغنج فبالكسر لا غير (هذا فوج مقتحم معكم) هذا جمع كشف قد اقتحم معكم النار أي دخل النار في محبتكم وقرآنكم والافتحام ركوب الشدة والدخول فيها والفتحمة الشدة وهذه حكاية كلام الطاغين بعضهم مع بعض أي يقولون هذا والمراد بالفوج أتباعهم الذين اقتحموا معهم الضلالة فيقتحمون معهم العذاب (لا مرجابهم) دعاء منهم على أتباعهم تقول لمن تدعو له مرجبا أي أتيت رجبا من البلاد لاضيقا أو رجبت بلادك رجبا ثم تدخل عليه لافي دعاء السوء وبهم بيان للدعوى عليهم (لأنهم صالوا النار) تعليل لاستيجابهم الدعاء عليهم ونحوه قوله تعالى كلما دخلت أمة لعنت أختها وقيل هذا فرج مقتحم معكم كلام الخزنة لرؤساء الكفرة في أتباعهم ولا مرجابهم لأنهم صالوا النار كلام الرؤساء وقيل هذا كله كلام الخزنة (قالوا)

وأهلها كما يقول الجاحظ في كتبه فهذا باب ثم يشرع في باب آخر) قلت وكما ما يقول الفقيه إذا ذكر أدلة المسئلة عند تمام الدليل الأول هذا دليل ثان كذا وكذا إلى آخر ما في نفسه ويدل عليه أنه عند انقضاء ذكر أهل الجنة قال هذا

(قوله وقرئ من شكله بالكسر وهي لغة) أي في الشكل بمعنى المثل (قوله وأما الغنج فبالكسر لا غير) في الصحاح الغنج والغنج الشكل وقد غنجت الجارية وتغنجت فهي غنجة وفيه الشكل بالفتح المثل وبالكسر الدل يقال امرأة ذات شكل

فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ ۚ وَقَالُوا مَا لَنَا لَا نَرَىٰ رَجُلًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ ۚ أَخَذْنَا سَبْرًا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ ۚ إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ ۚ قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ وَمَا مِن إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ۚ رَبُّ

أى الاتباع (بل أنتم لامرحباكم) يريدون الدعاء الذى دعوتهم به علينا أنتم أحق به وعللوا ذلك بقولهم (أنتم قدمتموه لنا) والضمير للعذاب أو لصليهم (فإن قلت) مامعنى تقديمهم العذاب لهم (قلت) المقدم هو عمل السوء قال الله تعالى ذوقوا عذاب الحريق ذلك بما قدمت أيديكم ولكن الرؤساء لما كانوا السبب فيه بإغوائهم وكان العذاب جزاءهم عليه قيل أنتم قدمتموه لنا فجعل الرؤساء هم المقدمين وجعل الجزاء هو المقدم فجمع بين مجازين لأن العاملين هم المقدمون فى الحقيقة لارؤسائهم والعمل هو المقدم لاجزائه (فإن قلت) فالذى جعل قوله لامرحبا بهم من كلام الخزنة ما يصنع بقوله بل أنتم لامرحباكم والمخاطبون أعنى رؤسائهم لم يتكلموا بما يكون هذا جوابا لهم (قلت) كأنه قيل هذا الذى دعا به علينا الخزنة أنتم يارؤساء أحق به منا لإغرائكم إيانا وتسبيكم فيما نحن فيه من العذاب وهذا صحيح كما لو زين قوم لقوم بعض المساوى فارتكبه فقبل للزينين أخزى الله هؤلاء ما أسوأ فعلهم فقال المزين لهم للزينين بل أنتم أولى بالخزى منا فلولا أنتم لم ترتكب ذلك (قالوا) هم الاتباع أيضا (فزده عذابا ضعفا) أى مضاعفا ومعناه ذاعف ونحوه قوله تعالى ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم عذابا ضعفا وهو أن يزيد على عذابه مثله فيصير ضعفين كقوله عز وجل ربنا آتهم ضعفين من العذاب وجاء فى التفسير عذابا ضعفا حيات وأفاعى (وقالوا) الضمير للطاغين (رجالا) يعنون فقراء المسلمين الذين لا يؤبه لهم (من الأشرار) من الأراذل الذين لاخير فيهم ولا جدوى ولأنهم كانوا على خلاف دينهم فكأوا عندهم أشرارا (أخذناهم سبْرًا) قرئ بلفظ الإخبار على أنه صفة لرجالا مثل قوله كننا نعدهم من الأشرار وبهمزة الاستفهام على أنه إنكار على أنفسهم وتأنيب لها فى الاستسغار منهم وقوله (أم زاعت عنهم الأبصار) له وجهان من الاتصال أحدهما أن يتصل بقوله ما لنا أى ما لنا لا نراهم فى النار كأهم ليسوا فيها بل أزاغت عنهم أبصارنا فلا نراهم وهم فيها قسموا أمرهم بين أن يكونوا من أهل الجنة وبين أن يكونوا من أهل النار إلا أنه خفى عليهم مكانهم والوجه الثانى أن يتصل بأخذناهم سبْرًا إما أن تكون أم متصلة على معنى أى الفعلين فعلنا بهم الاستسغار منهم أم الازدراء بهم والتعقير وأن أبصارنا كانت تعلو عنهم وتقسمهم على معنى إنكار الأمرين جميعا على أنفسهم وعن الحسن كل ذلك قد فعلوا اتخذوهم سبْرًا وزاغت عنهم أبصارهم محقرة لهم وإما أن تكون منقطعة بعد مضى اتخذناهم سبْرًا على الخبر أو الاستفهام كقولك إنها لا بل أم شاء وأزيد عندك أم عندك عمرو ولك أن تقدر همزة الاستفهام مخدوفة فيمن قرأ بغير همزته لأن أم تدل عليها فلا تفرق القراءتان إثبات همزة الاستفهام وحذفها وقيل الضمير فى وقالوا لصناديد قريش كأبى جهل والوليد وأضراهما والرجال عمار وصهيب وبلال وأشباههم ۚ وقرئ سبْرًا بالضم والكسر (إن ذلك) أى الذى حكينا عنهم (لحق) لا بد أن يتكلموا به ثم بين ما هو فقال هو (تخاصم أهل النار) وقرئ بالنصب على أنه صفة لذلك لأن أسماء الإشارة توصف بأسماء الأجناس (فإن قلت) لم سى ذلك تخاصما (قلت) شبه تفاولهم وما يجرى بينهم من السؤال والجواب بما يجرى بين المتخاصمين من نحو ذلك ولأن

وإن للطاغين لشر مآب فذكر أهل النار ۚ قوله تعالى قالوا ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابا ضعفا وقال فى موضع آخر آتهم ضعفين من العذاب والعنهم لعنا كبراً والقصة واحدة (قلت) وفيه دليل على أن الضعفين اثنان من شئ واحد خلافا لمن قال غير ذلك لأنه فى موضع قال فزده عذابا ضعفا والمراد مثل عذابه فيكونا عذابين وقال فى موضعين ضعفين والمراد إذا عذابان ۚ قوله تعالى إن ذلك لحق تخاصم أهل النار (قال) إن قلت لم سى ذلك تخاصما قلت شبه تفاولهم وما يجرى بينهم من السؤال والجواب بما يجرى بين المتخاصمين من نحو ذلك ولأن قول الرؤساء لامرحبا بهم وقول اتباعهم بل أنتم لامرحبا بكم

(قوله وجاء فى التفسير عذابا) عبارة الخازن قال ابن عباس حيات وأفاعى (قوله وتأنيب لها) أى تعنيف ولوم أفاده الصحاح

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْغَفُورُ * قُلْ هُوَ نَبُوٌّ عَظِيمٌ * أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ * مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ
الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ * إِنْ يُوحَىٰ إِلَىٰ إِلَّا أَمْرًا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ * إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأَةِ إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِنْ طِينٍ
فَإِذَا سَوَيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ * فَسَجَدَ الْمَلَأَةُ كُلُّهُمْ أجمعُونَ * إِلَّا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ
وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ * قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي اسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ *

قول الرؤساء لامر حبا بهم وقول أتباعهم بل أنتم لامر حبا بكم من باب الخصومة فسمى التقاول كله تخاصما لاجل اشتماله
على ذلك (قل) يا محمد لشركي مكة ما أنا إلا رسول (منذر) أنذركم عذاب الله للبشر كين وأقول لكم إن دين الحق توحيد
الله وأن يعتقد أن لا إله إلا الله (الواحد) بلاندة ولا شريك (القهار) لكل شيء * وأن الملك والربوبية له في العالم كله
وهو (العزیز) الذي لا يغلب إذا عاقب العصاة وهو مع ذلك (الغفار) لذنوب من التجأ إليه * أوقل لهم ما أنا
إلا منذر لكم ما أعلم وأنا أنذركم عقوبة من هذه صفته فإن مثله حقيق بأن يخاف عقابه كما هو حقيق بأن يرجي ثوابه (قل)
هو نبأ عظيم) أي هذا الذي أنبأكم به من كوني رسولا منذرا وأن الله واحد لا شريك له نبأ عظيم لا يعرض عن مثله
إلا غافل شديد الغفلة * ثم احتج لصحة نبوته بأن ما ينبي به عن الملا الأعلى واختصاصهم أمر ما كان له به من علم قط ثم علمه ولم
يسلك الطريق الذي يسلكه الناس في علم ما لم يعلموا وهو الأخذ من أهل العلم وقراءة الكتب فعلم أن ذلك لم يحصل إلا بالوحي من
الله (إن يوحى إلى إلا إنما أنا نذير) أي لا إنما أنا نذير ومعناه ما يوحى إلى إلا للإنذار لحذف اللام وانتصب بإفضاء الفعل
الفعل إليه ويجوز أن يرتفع على معنى ما يوحى إلى إلا هذا وهو أن أنذر وأبلغ ولا إفراط في ذلك أي ما أومر إلا بهذا الأمر
وحده وليس إلى غير ذلك وقرئ إنما بالكسر على الحكاية أي إلا هذا القول وهو أن أقول لكم إنما أنا نذير مبين ولا ادعى
شيأ آخر وقيل النبأ العظيم قصص آدم عليه السلام والإنباء به من غير سماع من أحد وعن ابن عباس القرآن وعن الحسن يوم
القيامة (فإن قلت) بم يتعلق إذ يختصمون (قلت) بمحذوف لأن المعنى ما كان لي من علم بكلام الملا الأعلى وقت اختصاصهم
(وإذ قال) بدل من إذ يختصمون (فإن قلت) ما المراد بالملا الأعلى (قلت) أصحاب القصة الملائكة وآدم وإبليس لأنهم
كانوا في السماء وكان التقاول بينهم (فإن قلت) ما كان التقاول بينهم إنما كان بين الله تعالى وبينهم لأن الله سبحانه وتعالى هو
الذي قال لهم وقالوا له فأنتم بين أمرين إما أن تقول الملا الأعلى هؤلاء وكان التقاول بينهم ولم يكن التقاول بينهم وإما أن
تقول التقاول كان بين الله وبينهم فقد جعلته من الملا الأعلى (قلت) كانت مقابلة الله سبحانه بواسطة ملك فكان المقاول في
الحقيقة هو الملك المتوسط فصح أن التقاول كان بين الملائكة وآدم وإبليس وهم الملا الأعلى والمراد بالاختصاص التقاول
على ماسبق (فإن قلت) كيف صح أن يقول لهم (إني خالق بشرأ) وما عرفوا ما للبشر ولا عهدوا به قبل (قلت) وجهه أن
يكون قد قال لهم إني خالق خلقا من صفته كيت وكيت ولكنه حين حكاها اقتصر على الاسم (فإذا سويته) فإذا أتممت
خلقه وعدلته (ونفخت فيه من روحى) وأحييته وجعلته حساسا متنفسا (فقعوا) غثروا كل للإحاطة وأجمعون للاجتماع
فأفادا معا أنهم سجدوا عن آخرهم ماتي منهم ملك إلا يسجد وأنهم سجدوا جميعا في وقت واحد غير متفرقين في أوقات
(فإن قلت) كيف ساغ السجود لغير الله (قلت) الذي لا يسوغ هو السجود لغير الله على وجه العبادة فأما على وجه التكرمة
والتبجيل فلا ياباه العقل إلا أن يعلم الله فيه مفسدة فينهى عنه (فإن قلت) كيف استثنى إبليس من الملائكة وهو من الجن
(قلت) قد أمر بالسجود معهم فغلبوا عليه في قوله فسجد الملائكة ثم استثنى إبليس من الملائكة استثناء متصلا (وكان من
من باب الخصومة) (قلت) هذا يحقق أن ما تقدم من قوله لامر حبا بهم لإنهم صالوا النار من قول المتكبرين الكفار
وقوله تعالى بل أنتم لامر حبا بكم من قول الاتباع فالخصومة على هذا التأويل حصلت من الجهتين فيتحقق التخاصم خلافا
لمن قال إن الأول من كلام خزنة جهنم والثاني من كلام الاتباع فإنه على هذا التقدير إنما تكون الخصومة من أحد الفريقين

الكافرين) أريد وجود كفره ذلك الوقت وإن لم يكن قبله كافراً لأن كان مطلق في جنس الاوقات الماضية فهو صالح لايتها شئت ويجوز أن يراد وكان من الكافرين في الازمنة الماضية في علم الله (فإن قلت) ماوجه قوله (خلقت يدي) (قلت) قد سبق لنا أن ذا اليدين يباشر أكثر أعماله بيديه فقلب العمل باليدين على سائر الأعمال التي تباشر بغيرهما حتى قيل في عمل القلب هو مما عملت يداك وحتى قيل عن لا يدي له يداك أو كنا وفوك نفخ وحتى لم يبق فرق بين قولك هذا مما عملته وهذا مما عملته يداك ومنه قوله تعالى مما عملت أيدينا ولما خلقت يدي (فإن قلت) فإمعني قوله ما منعك أن تسجد لما خلقت يدي (قلت) الوجه الذي استنكر له إبليس السجود لآدم واستنكف منه أنه سجد لمخلوق فذهب بنفسه وتكبر أن يكون يسجد لغير الخالق وانضم إلى ذلك أن آدم مخلوق من طين وهو مخلوق من نار ورأى للنار فضلاً على الطين فاستعظم أن يسجد لمخلوق مع فضله عليه في المنصب وزلّ عنه أن الله سبحانه حين أمر به أعزّ عباده عليهم وأقربهم منه زلفي وهم الملائكة وهم أحق بأن يذهبوا بأنفسهم عن التواضع للبشر الضئيل ويستنكفوا من السجود له من غيرهم ثم لم يفعلوا وتبعوا أمر الله وجعلوه قدام أعينهم ولم يلتفتوا إلى التفاوت بين الساجد والمسجود له تعظيماً لا مريبهم وإجلالاً لخطابه كان هو مع انحطاطه عن مراتبهم حرياً بأن يقتدى بهم ويقتفى أثرهم ويعلم أنهم في السجود لمن هو دونهم بأمر الله أو غل في عبادته منهم في السجود له لما فيه من طرح الكبرياء وخفض الجناح فقيل له ما منعك أن تسجد لما خلقت يدي أي ما منعك من السجود لشئ هو كما تقول مخلوق خلقته يدي لا شك في كونه مخلوقاً امتثالاً لأمرى وإعظاماً لخطابي كما فعلت الملائكة فذكر له ما تركه من السجود مع ذكر العلة التي تشبث بها في تركه وقيل له لم تركته مع وجود هذه العلة وقد أمرك الله به يعني كان عليك أن تعتبر أمر الله ولا تعتبر هذه العلة ومثاله أن يأمر الملك وزيره أن يزور بعض سقاط الحشم فيمتنع اعتباراً لسقوطه فيقول له ما منعك أن تواضع لمن لا يخفى على سقوطه يريد هلاً اعتبرت أمرى وخطابي وتركت اعتبار سقوطه وفيه أنى خلقته يدي فأنا أعلم بحاله ومع ذلك أمرت الملائكة بأن يسجدوا لله لداعي حكمة دعاني إليه من إناعام عليه بالتركمة

فالتفسير الأول أمكن وأثبت في قوله تعالى ما منعك أن تسجد لما خلقت يدي (قال) فيه لما كان ذو اليدين يباشر أكثر أعماله بيديه غلب العمل باليدين على سائر الأعمال التي تباشر بغير اليدين حتى قيل في عمل القلب هذا مما عملت يداك ومعناه أن الوجه الذي استنكره إبليس السجود لآدم واستنكف بسببه أنه يسجد لمخلوق مع أنه دون الساجد لأن آدم من طين وإبليس من نار فرأى للنار فضلاً على الطين وزلّ عنه أن الله سبحانه حين أمر أعزّ عباده عليه وأقربهم منه وهم الملائكة أن يسجدوا لهذا البشر لم يمتنعوا ولم يذهبوا بأنفسهم إلى التكبر مع انحطاطه عن مراتبهم فقيل له ما منعك أن تسجد لهذا الذي هو مخلوق يدي كما وقع لك مع أنه لا شك أن في ذلك امتثالاً لأمرى وإعظاماً لخطابي كما فعلت الملائكة فذكر له العلة التي منعت من السجود وقيل له ما حملك على اعتبار هذه العلة دون اعتبار أمرى ومثاله أن يأمر الملك وزيره أن يزور بعض سقاط الحشم فيمتنع اعتباراً لسقوطه فيقول له ما منعك أن تواضع لمن لا يخفى على سقوطه يريد هلاً اعتبرت أمرى وخطابي وتركت اعتبار سقوطه انتهى المقصود من الآية بعد تطويل وإطناب وإكثار وإسهاب (قلت) إنما أطال القول هنا ليفر من معتقدين لأهل السنة تشتمل عليهما هذه الآية في أحدهما أن اليدين من صفات الذات أثبتهما السمع هذا مذهب أبي الحسن والقاضي بعد إبطالهما حمل اليدين على القدرة فإن قدرة الله تعالى واحدة واليدان مذكورتان بصيغة الثنية وأبطلا حملهما على النعمة بأن نعم الله لا تحصى فكيف تحصر بالثنية وغيرهما من أهل السنة كإمام الحرمين وغيره يجوز حملهما على القدرة والنعمة ويجب عما ذكرناه بأن المراد نعمة الدنيا والآخرة وهذا مما يحقق تفضيله على إبليس إذ لم يخاف إبليس لنعمة الآخرة وعلى أن المراد القدرة فالثنية تعظيم ومثل ذلك يوجد في اللغة كثيراً في المعتقد الثاني أن النبي أفضل من الملك والزعيم شديداً العصية في هذه المسئلة والإنكار على من قال

(قوله يداك أو كنا) في الصحاح أو كنى على ما في سقائه إذا شده بالكاء (قوله حين أمر به أعز عباده) مبنى على مذهب المعتزلة أن الملك أفضل من البشر وعند أهل السنة البشر أفضل من الملك

قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ۝ قَالَ فَأَخْرِجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ۝ وَإِنْ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ۝ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يَبْعُثُونَ ۝ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ۝ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ۝ قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَا أُغْوِيهِمْ أَجْمَعِينَ ۝ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْخَالِصِينَ ۝ قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ ۝ لَا مَلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّن تَبِعَكَ مِنْهُمْ

السنية وابتلاء للملائكة فمن أنت حتى يصرفك عن السجود له ما لم يصرفني عن الأمر بالسجود له وقيل معنى لما خلقت يدي لما خلقت بغير واسطة ۝ وقرئ يدي كما قرئ بهرختي وقرئ يدي على التوحيد (من العالمين) ممن علوت وقت فأجاب بأنه من العالمين حيث (قال أما حيرته) وقيل استكبرت الآن أم لم تزل منذ كنت من المستكبرين ومعنى الهمة التقرير وقرئ استكبرت بحذف حرف الاستفهام لأن أم تدل عليه أو بمعنى الإخبار ۝ هذا على سبيل الأولى أى لو كان مخلوقاً من نار لما سجدت له لأنه مخلوق مثلي فكيف أسجد لمن هو دوني لأنه من طين والنار تغلب الطين وتأكله وقد جرت الجملة الثانية من الأولى وهى (خلقتني من نار) مجرى المعطوف عطف البيان من المعطوف عليه في البيان والإيضاح (منها) من الجنة وقيل من السموات وقيل من الخلقة التي أنت فيها لأنه كان يفخر بخلقته فغير الله خلقته فأسود بعد ما كان أبيض وقبح بعد ما كان حسناً وأظلم بعد ما كان نورانياً ۝ والرجيم المرجوم ومعناه المطرود كما قيل له المدحور والملعون لأن من طرد رعى بالحجارة على أثره والرجم الرمي بالحجارة أو لأن الشياطين يرجون بالشهب (فإن قلت) قوله (لعتني إلى يوم الدين) كأن لعنة إبليس غايتها يوم الدين ثم تنقطع (قلت) كيف تنقطع وقد قال الله تعالى فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين ولكن المعنى أن عليه اللعنة في الدنيا فإذا كان يوم الدين اقترن له باللعنة ما ينسى عنده اللعنة فكأنها انقطعت (فإن قلت) ما الوقت المعلوم الذي أضيف إليه اليوم (قلت) الوقت الذي تقع فيه الفخة الأولى ويومه اليوم الذي وقت الفخة جزء من أجزائه ومعنى المعلوم أنه معلوم عند الله معين لا يستقدم ولا يستأخر (فبعزتك) لإقسام بعزة الله تعالى وهى سلطانه وقهره ۝ قرئ فالحق والحق منصوبين على أن الأول مقسم به كالله في أن عليك الله أن تبايعا وجوابه (لأملأن) والحق أقول اعتراض بين المقسم به والمقسم عليه ومعناه ولا أقول إلا الحق والمراد بالحق إماماً عزة وعلا الذي في قوله إن الله هو الحق المبين أو الحق الذي هو نقيض الباطل عظمه الله بإقسامه به ومرفوعين على أن الأول مبتدأ محذوف الخبر كقوله لعمر ك أى فالحق قسمي لأملأن والحق أقول أى أقوله كقوله كله لم أصنع ومجرورين على أن الأول مقسم به قد أضمر حرف قسمه كقولك الله لأفعلن والحق أقول أى ولا أقول إلا الحق على حكاية لفظ المقسم به ومعناه التوكيد والتشديد وهذا الوجه جائز في المنصوب والمرفوع أيضاً وهو وجه دقيق حسن وقرئ برفع الأول وجزءه مع نصب الثاني وتخريج على ما ذكرنا (منك) من جنسك وهم الشياطين

بذلك من أهل السنة لا جرم أنه أجرم في بسط كلامه على آدم عليه السلام فقتل قصته في انحطاط مرتبته على زعمه عن مرتبة الملائكة بقول الملك لوزيره زر بعض سقاط الحشم فجعل سقاط حشم الملك مثالا لآدم الذي هو عنصر الانبياء عليهم السلام وأقام لإبليس عذره وصوب اعتقاده أنه أفضل من آدم لكونه من نار وآدم من طين. وإنما غلظه من جهة أخرى وهو أنه لم يقس نفسه على الملائكة إذ سجدوا له على علمهم أنه بالنسبة إليهم محطوط الرتبة ساقط المنزل وجعل قوله تعالى لما خلقت يدي إنما ذكر تقريراً لليلة التي منعت إبليس من السجود وهو كونه دونه وهذا نسال الله العصمة المراد منه ضد ما فهم الزمخشري وإنما ذكر ذلك تعظيماً لمعصية إبليس إذ امتنع من تعظيم من عظمه الله إذ خلقه بيده وذلك تعظيم لآدم لا تحقير منه ويدل عليه الحديث الوارد في الشفاعة إذ يقول له الناس عند ما يقصدونه فيها أنت آدم أبو البشر خلقك الله بيده وأجهدك ملائكته وأسكنك جنته وإنما يذكرون ذلك في سياق تعداد كراماته وخصائصه لافها يحط منه معاذ الله وإياه نسال أن يعصمنا من مهاوى الهوى ومهالكه وأن يرشدنا إلى سبيل الحق ومسالكه إنه ولي التوفيق وبالإجابة حقيق

أَجْمَعِينَ * قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ * إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ * وَلِتَعْلَمَ نَبَاهُ بَعْدَ حِينٍ

سورة الزمر مكية

إلا الآيات ٥٢ و ٥٣ و ٥٤ فمدنية وآياتها ٧٥ نزلت بعد سبا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ * إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ * أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى * إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ * إِنْ اللَّهُ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ * لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا

(وَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ) من ذرية آدم (فَإِنْ قُلْتَ) (أَجْمَعِينَ) تأكيد لما ذا (قُلْتَ) لا يخلو أن يؤكده الضمير في منهم أو الكاف في منك مع من تبعك ومعناه لا ملائجهن من المتبوعين والتابعين أجمعين لا أترك منهم أحداً أولاً ملائها من الشياطين ومن تبعهم من جميع الناس لا تفاوت في ذلك بين ناس وناس بعد وجود الاتباع منهم من أولاد الانبياء وغيرهم (عليه من أجر) الضمير للقرآن أو للوحي (وما أنا من المتكلمين) من الذين يتصنعون ويتحلون بما ليسوا من أهله وما عرفتموني قط متصنعاً ولا مدعياً ما ليس عندي حتى أتجمل النبوة وأتقول القرآن (إن هو إلا ذكر) من الله (للعالمين) للثقلين أوحى إلى فأنا بلغه وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم للتكلف ثلاث علامات ينازع من فوقه ويتعاطى ما لا ينال ويقول ما لا يعلم (ولتعلن نبأه) أى ما يأتىكم عند الموت أو يوم القيامة أو عند ظهور الإسلام وفشوه من صحة خبره وأنه الحق والصدق وفيه تهديد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة ص كان له بوزن كل جبل سخره الله لداود عشر حسنات وعصمه أن يصرع على ذنب صغير أو كبير

سورة الزمر مكية وهي خمس وسبعون آية

﴿وقال ثنتان وسبعون آية إلا قوله قل يا عبادى الذين أسرفوا الآية وتسمى سورة الغر﴾

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ (تنزيل الكتاب) قرئ بالرفع على أنه مبتدأ أخبر عنه بالظرف أو خبر مبتدأ محذوف والجار صلة التنزيل كما تقول نزل من عند الله أو غير صلة كقولك هذا الكتاب من فلان إلى فلان فهو على هذا خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا تنزيل الكتاب هذا من الله أو حال من التنزيل عمل فيها معنى الإشارة وبالنصب على إضمار فعل نحو اقرأ الزم (فإن قلت) ما المراد بالكتاب (قلت) الظاهر على الوجه الأول أنه القرآن وعلى الثانى أنه السورة (مخلصاً له الدين) محضاً له الدين من الشرك والرياء بالتوحيد وتصفية السر وقرئ الدين بالرفع وحق من رفعه أن يقرأ مخلصاً بفتح اللام كقوله تعالى وأخلصوا دينهم لله حتى يطابق قوله إلا الله الدين الخالص والخالص واحد إلا أن يصف الدين بصفة صاحبه على الإسناد المجازى كقولهم شعر شاعر وأما من جعل مخلصاً حالاً من العابد وله الدين مبتدأ وخبراً فقد جاء بإعراب رجع به الكلام إلى قولك لله الدين ألا الله الدين الخالص أى هو الذى وجب اختصاصه بأن يخلص له الطاعة من كل شائبة كدر لاطلاع على الغيوب والأسرار ولأنه الحقيق بذلك لخلوص نعمته عن استجرار المنفعة بها وعن قيادة الدين الخالص شهادة أن لا إله إلا الله وعن الحسن الإسلام (والذين اتخذوا) يحتمل المتخذين وهم الكفرة والمتخذين وهم الملائكة وعيسى واللات والعزى . عن ابن عباس رضى الله عنهما فالضمير فى اتخذوا على الأول راجع إلى الذين وعلى الثانى إلى المشركين ولم يجر ذكرهم لسكونه مفهوماً والراجع إلى الذين محذوف والمعنى والذين اتخذهم المشركون أولياء والذين اتخذوا فى موضع الرفع على الابتداء (فإن قلت) فالخبر ما هو (قلت) هو على الأول إما (إن الله يحكم بينهم)

لَا صَاطِقِيٍّ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سُبْحَانَهُ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ۝ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يُكَوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى

أَوْ مَا أَضْمَرَ مِنَ الْقَوْلِ قَبْلَ قَوْلِهِ مَا نَعْبُدُهُمْ وَعَلَى الثَّانِي أَنْ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ (فَإِنْ قُلْتَ) فَإِذَا كَانَ اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمُ الْخَيْرُ فَمَا مَوْضِعُ الْقَوْلِ الْمَضْمَرِ (قُلْتَ) يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ أَيْ قَائِلِينَ ذَلِكَ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بَدَلًا مِنَ الصَّلَةِ فَلَا يَكُونُ لَهُ مَحَلٌّ كَمَا أَنَّ الْمُبْدَلَ مِنْهُ كَذَلِكَ وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ بِإِظْهَارِ الْقَوْلِ قَالُوا مَا نَعْبُدُهُمْ وَفِي قِرَاءَةِ أَبِي مَا نَعْبُدُكُمْ إِلَّا لَتَقْرَبُونَا عَلَى الْخُطَابِ حِكَايَةً لِمَا خَاطَبُوا بِهِ آلَهُتَهُمْ ۝ وَقُرِئَ نَعْبُدُهُمْ بِضَمِّ النُّونِ اتِّبَاعًا لِلْعَيْنِ كَمَا تَتَّبِعُهَا الْهَمْزَةُ فِي الْأَمْرِ وَالتَّنْوِينِ فِي عَذَابِ ارْتِكَاظٍ وَالضَّمِيرِ فِي بَيْنَهُمْ لَمْ وَلَا وَلِيَانَهُمْ وَالْمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ بِأَنَّهُ يَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ وَعِيسَى الْجَنَّةَ وَيَدْخُلُهُمُ النَّارُ مَعَ الْحِجَارَةِ الَّتِي تَحْتُوهُمْ وَعَبْدُوهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ يَعْذِبُهُمْ بِهَا حَيْثُ يَجْلِسُ لَهُمْ وَإِيَّاهَا حَسَبَ جَهَنَّمَ ۝ وَاخْتِلَافُهُمْ أَنَّ الَّذِينَ يَعْبُدُونَ مُوَحِّدُونَ وَهُمْ مُشْرِكُونَ وَأُولَئِكَ يَعَادُونَهُمْ وَيَلْعَنُونَهُمْ وَهُمْ يَرْجُونَ شَفَاعَتَهُمْ وَتَقَرُّبَهُمْ إِلَى اللَّهِ زَلْنِي وَقِيلَ كَانَ الْمُسْلِمُونَ إِذَا قَالُوا لَهُمْ مِنَ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَقْرُوا وَقَالُوا اللَّهُ إِذَا قَالُوا لَهُمْ فَمَا لَكُمْ تَعْبُدُونَ الْأَصْنَامَ قَالُوا مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لَيَقْرَبُونَا إِلَى اللَّهِ زَلْنِي فَالضَّمِيرُ فِي بَيْنَهُمْ غَائِدُ إِلَيْهِمْ وَإِلَى الْمُسْلِمِينَ وَالْمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَيْنَ الْمُتَنَازِعِينَ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ ۝ وَالْمُرَادُ بِنَمْعِ الْهُدَايَةِ مَنَعَ اللَّطْفَ تَسْجِيلًا عَلَيْهِمْ بِأَنَّ لَطْفَ لَهُمْ وَأَنَّهُمْ فِي عِلْمِ اللَّهِ مِنَ الْهَالِكِينَ ۝ وَقُرِئَ كَذَابٌ وَكَذُوبٌ وَكَذِبُهُمْ قَوْلُهُمْ فِي بَعْضٍ مِنْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ بَنَاتِ اللَّهِ وَلِذَلِكَ عَقِبَهُ مُحْتَجًا عَلَيْهِمْ بِقَوْلِهِ (لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَاصْطَفَى مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ) يَعْنِي لَوْ أَرَادَ اتَّخَاذَ الْوَلَدِ لَامْتَنَعَ وَلَمْ يَصِحَّ لِكَوْنِهِ مُحَالًا وَلَمْ يَتَّخِذْ إِلَّا أَنْبِيَاءَ مِنْ خَلْقِهِ بِهِضَةً وَيَخْتَصُّهُمْ وَيَقْرَبُهُمْ كَمَا يَخْتَصُّ الرَّجُلَ وَلَدَهُ وَيَقْرَبُهُ وَقَدْ فَعَلَ ذَلِكَ بِالْمَلَائِكَةِ فَافْتَنَّمَتْ بِهِ وَغَرَّكَمُ اخْتِصَاصُهُ إِيَّاهُمْ فَزَعَمْنَاهُمْ أَنَّهُمْ أَوْلَادُهُ جَهْلًا مِنْكُمْ بِهِ وَبِحَقِيقَتِهِ الْخِلَافَةُ لِحَقَائِقِ الْأَجْسَامِ وَالْأَعْرَاضِ كَأَنَّهُ قَالَ لَوْ أَرَادَ اتَّخَاذَ الْوَلَدِ لَمْ يَزِدْ عَلَى مَا فَعَلَ مِنْ اصْطِفَاءِ مَا يَشَاءُ مِنْ خَلْقِهِ وَهُوَ الْمَلَائِكَةُ إِلَّا أَنَّكُمْ لَجَلَّسْتُمْ بِهِ حُسْبَتُمْ اصْطِفَاءَهُمْ اتَّخَاذَهُمْ أَوْلَادًا ثُمَّ تَمَادَيْتُمْ فِي جَهْلِكُمْ وَسَفَهِكُمْ لِمُتَمَتُّوهُمْ بَنَاتِ فَكُنْتُمْ كَذَابِينَ كُفَّارِينَ مُتَبَالِغِينَ فِي الْإِفْتِرَاءِ عَلَى اللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ غَالِبِينَ فِي الْكُفْرِ ثُمَّ قَالَ (سُبْحَانَهُ) فَتَزَوَّدَ عَنْ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَحَدٌ مَانِسِبُوا إِلَيْهِ مِنَ الْأَوْلَادِ وَالْأَوْلِيَاءِ ۝ وَدَلَّ عَلَى ذَلِكَ بِمَا يَنْفِيهِ وَهُوَ أَنَّهُ وَاحِدٌ فَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ لَهُ صَاحِبَةٌ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَتْ لَهُ صَاحِبَةٌ لَكَانَتْ مِنْ جِنْسِهِ وَلَا جِنْسَ لَهُ وَإِذَا لَمْ يَتَّخِذْ أَنْ يَكُونَ لَهُ صَاحِبَةٌ لَمْ يَتَّخِذْ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ ۝ وَقَهَّارٌ غَالِبٌ لِكُلِّ شَيْءٍ وَمِنْ الْأَشْيَاءِ آلَهُتُهُمْ فَهُوَ يَغْلِبُهُمْ فَكَيْفَ يَكُونُونَ لَهُ أَوْلِيَاءَ وَشُرَكَاءَ ۝ ثُمَّ دَلَّ بِخَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَتَكْوِيرِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْمُلُوكِ عَلَى الْآخَرِ وَتَسْخِيرِ النَّارِ وَجَرِيهِمَا لِأَجْلِ مَسْمِيٍّ وَبِثِّ اللَّبَاسِ عَلَى كَثْرَةِ عِدْدِهِمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلْقِ الْأَنْعَامِ عَلَى أَنَّهُ وَاحِدٌ لَا يَشَارِكُ قَهَّارٌ لَا يَغَالِبُ ۝ وَالتَّكْوِيرُ اللَّفُّ وَالَّتِي يُقَالُ كَارَ الْعِمَامَةَ عَلَى رَأْسِهِ وَكَوَّرَهَا وَفِيهِ أَوْجُهُ مِنْهَا أَنَّ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خَلْفَةٌ يَذْهَبُ هَذَا وَيَغْشَى مَكَانَهُ هَذَا وَإِذَا غَشَى مَكَانَهُ فَكَأَنَّمَا أَلْبَسَهُ وَلَفَّ عَلَيْهِ كَمَا يَلْفُ اللَّبَاسُ عَلَى اللَّبَاسِ وَمَنْهُ قَوْلُ ذِي الرِّمَّةِ فِي وَصْفِ السَّرَابِ تَلَوَّى الثَّنَائِيَا بِأَحْقِيقِهَا حَوَاشِيهِ ۝ لَيْ الْمَلَاءُ بِأَبْوَابِ التَّفَارِيحِ

﴿ القول في سورة الزمر ﴾

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ ۝ قَوْلُهُ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كُفَّارٌ (قَالَ الْمُرَادُ بِمَنَعَ الْهُدَايَةِ مَنَعَ اللَّطْفَ تَسْجِيلًا عَلَيْهِمْ بِأَنَّهُ لَا يَلْطَفُ بِهِمْ وَأَنَّهُ فِي عِلْمِهِ مِنَ الْهَالِكِينَ انْتَهَى كَلَامُهُ) قُلْتَ مَذْهَبُ أَهْلِ السَّنَةِ حَمَلُ هَذِهِ الْآيَةِ وَأَمْثَالُهَا عَلَى الظَّاهِرِ فَإِنَّ مَعْتَقِدَهُمْ أَنَّ مَعْنَى هِدَايَةِ اللَّهِ تَعَالَى لِلْمُؤْمِنِ خَلْقَ الْهُدَى فِيهِ وَمَعْنَى إِضْلَالِهِ لِلْكَافِرِ إِزَاحَتُهُ عَنْ الْهُدَى وَخَلْقَ الْكُفْرِ لَهُ وَمَعَ ذَلِكَ فَيَجُوزُ عِنْدَ أَهْلِ السَّنَةِ أَنْ يَخْلُقَ اللَّهُ تَعَالَى لِلْكَافِرِ لُطْفًا يُؤْمِنُ عِنْدَهُ طَائِفًا خَلِيفًا لِلْقُدْرَةِ وَغَرَضُنَا

(قَوْلُهُ مُتَبَالِغِينَ فِي الْإِفْتِرَاءِ) لَعَلَّهُ مُبَالِغِينَ (قَوْلُهُ غَالِبِينَ) لَعَلَّهُ غَالِبِينَ (قَوْلُهُ بِأَحْقِيقِهَا حَوَاشِيهِ) فِي الصَّحَاحِ الْحَقُّو الْإِزَارُ وَثَلَاثَةُ أَحْقٍ وَأَصْلُهُ أَحَقُّ عَلَى أَفْعَلٍ خُذِفَ وَأَبْدَلَتْ عَنْ الضَّمَةِ الْكَسْرَةَ فَصَارَ آخِرُهُ يَاءٌ مَكْسُورًا مَاقَبِلَهَا فَكَانَ بِمَنْزِلَةِ الْقَاضِي وَالْغَارِي وَفِيهِ الْمَلَامَةُ بِالضَّمِّ عِدْوَدِ الرِّبْطَةِ وَاجْتَمَعَ مَلَاءٌ وَفِيهِ الرِّبْطَةُ وَالْمَلَامَةُ إِذَا كَانَتْ قِطْعَةً وَاحِدَةً وَلَمْ تَكُنْ لِفَتَقَيْنِ

النَّهَارِ وَيُكْوَرُ النَّهَارُ عَلَى اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ۖ أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ۖ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَنِيَّةً ۖ أَزْوَاجًا يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ ۖ فَاظْمِنَّا ۖ تِلْكَ ذَاكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَى تُصْرَفُونَ ۖ إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ ۖ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۖ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ

ومنها أن كل واحد منهما يغيب الآخر إذا طرأ عليه فغيبه إياه بشيء ظاهر لف عليه ماغيبه عن مطامح الأبصار ومنها أن هذا يكر على هذا كروا متابعا فغيبه ذلك بتتابع أكوار العمامة بعضها على أثر بعض (ألا هو العزيز) الغالب القادر على عقاب المصيرين (الغفار) لذنوب التائبين أو الغالب الذي يقدر على أن يعاجلهم بالعقوبة وهو يحلم عنهم ويؤخرهم إلى أجل مسمى فسمى الحلم عنهم مغفرة (فإن قلت) ما وجه قوله (ثم جعل منها زوجها) وما يعطيه من معنى التراخي (قلت) هما آيتان من جملة الآيات التي عددها دالا على وحدانيته وقدرته تشيعب هذا الخلق الفائق للحصر من نفس آدم وخلق حواء من قصيره إلا أن إحداهما جعلها الله عادة مستمرة والأخرى لم تجربها العادة ولم تخلق أثى غير حواء من قصيري رجل فكانت أدخل في كونها آية وأجلب لعجب السامع فعطفها ثم على الآية الأولى الدلالة على مباينتها لها فضلا ومزية وتراخيا عنها فيما يرجع إلى زيادة كونها آية فهو من التراخي في الحال والمنزلة لا من التراخي في الوجود وقيل ثم متعلق بمعنى واحدة كأنه قيل خلقكم من نفس وحدت ثم شفعها الله بزواج وقيل أخرج ذرية آدم من ظهره كالذر ثم خلق بعد ذلك حواء (وأنزل لكم) وقضى لكم وقسم لأن قضاياه وقسمه موصوفة بالنزول من السماء حيث كتب في اللوح كل كائن يكون وقيل لا تعيش إلا بالنبات والنبات لا يقوم إلا بالماء وقد أنزل الماء فكانه أنزلها وقيل خلقها في الجنة ثم أنزلها (ثمانية أزواج) ذكرأ وأنثى من الإبل والبقر والضأن والمعز والزواج اسم لواحد معه آخر فإذا انفرد فهو فرد ووتر قال الله تعالى لجعل منه الزوجين الذكر والأنثى (خلقا من بعد خلق) حيوانا سويا من بعد عظام مكسوة لحما من بعد عظام عارية من بعد مضغ من بعد علق من بعد نطف (والظلمات الثلاث البطن والرحم والمشيمة وقيل الصلب والرحم والبطن) (ذلكم) الذي هذه أفعاله هو (الله ربكم) فأتى تصرفون فكيف يعدل بكم عن عبادته إلى عبادة غيره (فإن الله غنى عنكم) عن إيمانكم وإنكم المحتاجون إليه لاستمراركم بالكفر واستنفاعكم بالإيمان (ولا يرضى لعباده الكفر) رحمة لهم لأنه يوقعهم في الهلكة (وإن تشكروا يرضه لستم) أى يرض الشكر لستم لأنه سبب فوزكم وفلاحكم فإن ما ذكره كفركم ولا يرضى شكركم إلا لستم ولصلاحكم لأن منفعة

التنبيه على مذهب أهل الحق لا غيره (قوله تعالى ألا هو العزيز الغفار) (قال أى لذنوب التائبين انتهى كلامه) قلت الحق أنه تعالى غفار للتائبين ولمن يشاء من المصيرين على مادون الشرك وقنوطهم من رحمة الله تعالى ولقد قيد الزمخشري الآية بما ترى (قوله تعالى خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجها) (قال فيه فإن قلت ما وجه العطف بثم في قوله ثم جعل وأجاب بأنهما آيتان الخ) قال أحد إنما منعه من حمل ثم على التراخي في الوجود أنها وقعت بين خلق الذرية من آدم وخلق حواء منه وهو متقدم على الذرية فضلا عن كونه متراخيا عن خلق الذرية فلم يستقم حملها على تراخي الوجود لما جعلها في الوجه الآخر متعلقة بمعنى واحدة على تقدير خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجها يعنى شفعها بزواجها فكانت ههنا على بابها لتراخي الوجود والله سبحانه وتعالى أعلم (قوله تعالى وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج) (قال إنما جعلها منزلة لأن قضاياه تعالى وقسمه موصوفة بالنزول الخ قال أحد ومن هذا النقط بعينه قول الراجز أسنمة الآيال في سحابة (قوله تعالى ولا يرضى لعباده الكفر وإن تشكروا يرضه لستم) (حمل الرضا على الإرادة والعباد على

فَيَذُبُّكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِّنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُوَ إِلَيْهِ مِن قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِّيُضِلَّ عَن سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ

ترجع إليه لأنه الغنى الذى لا يجوز عليه الحاجة ولقد تمحل بعض الغواة ليثبت لله تعالى ما نفاه عن ذاته من الرضا والعبادة الكفر فقال هذا من العام الذى أريد به الخاص وما أراد إلا عبادة الذين عنهم في قوله إن عباده ليس لك عليهم سلطان يريد المعصومين كقوله تعالى عينا يشرب بها عباد الله ، تعالى الله عما يقول الظالمون ، وقرئ يرضه بضم الهاء بوصل وبغير وصل وبسكونها (خوله) أعطاه قال أبو النجم أعطى فلم يخل ولم يخل ۝ كرم الذرى من خول المخول وفي حقيقته وجهان أحدهما جعله خائل مال من قولهم هو خائل مال وخال مال إذا كان متعهداً له حسن القيام به ومنه ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يتخول أصحابه بالموعظة والثاني جعله يتخول من خال يتخول إذا اختال واقتخروا في معناه قول العرب ۝ إن الغنى طويل الذيل مياس ۝ (ما كان يدعو إليه) أى نسي الضر الذى كان يدعو الله إلى كشفه وقيل نسي ربه الذى كان يتضرع إليه ويبتل إليه وما بمعنى من كقوله تعالى وما خلق الذكور والأنثى ۝ وقرئ ليضل بفتح الياء وضمها بمعنى أن نتيجة جعله لله أنداداً ضلاله عن سبيل الله أو إضلاله والنتيجة قد تكون غرضاً في الفعل وقد تكون غير غرض وقوله (تمتع بكفرك) من باب الخذلان والتخيلة كأنه قيل له إذ قد آيت قبول ما أمرت به من الإيمان والطاعة فمن حقاك ألا تؤمر به بعد ذلك وتؤمر بتركه مبالغة في خذلانه وتخيلته وشأنه لأنه لا مبالغة في الخذلان لأن أشد من أن يبعث على عكس ما أمر به ونظيره في المعنى قوله متاع قليل ثم ما واهم جهنم قرئ أمن هو قانت بالتخفيف على إدخال همزة الاستفهام على من وبالتشديد على إدخال أم عليه ومن مبتدأ خبره محذوف تقديره أمن هو قانت كغيره وإنما حذف لدلالة الكلام عليه وهو جرى ذكر الكافر قبله وقوله بعده قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون وقيل معناه أمن هو قانت أفضل أمن هو كافر أو أهذا أفضل أمن هو قانت على الاستفهام المتصل والقانت القائم بما يجب عليه من الطاعة ومنه قوله عليه الصلاة والسلام أفضل الصلاة طول القنوت وهو

العموم الخ قال أحمد إن المصر على هذا المعتقد على قلبه رين أوفى ميزان عقله غين أليس يدعى أو يدعى له أنه الخريت في مغائر العبارات وبديع الزمان في صناعة البديع فكيف نباعن جادة الإجابة فهما وأعار منادى الخذاقة أذا صما اللهم إلا أن يكون الهوى إذا تمكن أرى الباطل حقاً وغطى سنى مكشوف العبارة فسحقاً بحق أليس مقتضى العربية فضلاً عن القوانين العقلية أن المشروط مرتب على الشرط لا يتصور وجود المشروط قبل الشرط عقلاً ولا مضمياً واستقبال الشرط لغة وعقلاً واستقر باتفاق الفريقين أهل السنة وشيعة البدعة أن إرادة الله تعالى لشكر عباده مثلاً مقدمة على وجود الشكر منهم لحينئذ كيف ساغ حمل الرضا على الإرادة وقد جعل في الآية مشروطاً وجزاً وجعل وقوع الشكر شرطاً رجزاً وباللزام من ذلك عقلاً تقدم المراد وهو الشكر على الإرادة وهي الرضا لغة تقدم المشروط على الشرط والزحشرى أخص من قال إن المشروط متى كان ماضياً محضاً لزمته الفاء وقد كقولك إن تكرمنى فقد أكرمتك قبل وقد عريت الآية عن الحرفين المذكورين على أنه لا بد من تأويل يصح الشرطية مع ذلك فإذا ثبت بطلان حمل الرضا على الإرادة عقلاً ونقل تعين التماس المحمل الصحيح له وهو المجازاة على الشكر بما عهد أن يجازى به المرضي عنه من الثواب والكرامة فيكون معنى الآية والله أعلم وإن تشكروا يجازكم على شكركم جزاء المرضي عنه ولا شك أن المجازاة مستقبلية بالنسبة إلى الشكر فجرى الشرط والجزاء على مقتضاها لغة وانتظم ذلك بمقتضى الأدلة العقلية على بطلان تقدم المراد على

(قوله ليثبت لله تعالى) إنما يتم لو كان الرضاء بمعنى الإرادة وهو مذهب المعتزلة وعند أهل السنة هو غيرها فكفر الكافر مراد غير مرضى وعند المعتزلة غير مراد ولا مرضى

مَنْ أَصْحَابُ النَّارِ هَ أَمَّنْ هُوَ قَنْتَ عَنَّا اللَّيْلَ سَاجِدًا وَقَدْ آمَنَّا بِحَذَرِ الْآخِرَةِ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ ه قُلْ يِعْبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمْ الَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ه قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ه وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ ه قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي

القيام فيها ومنه القنوت في الوتر لأنه دعاء المصلي قائما (ساجدا) حال وقري ساجد وقائم على أنه خبر بعد خبر والواو للجمع بين الصفتين ه وقري ويحذر ذناب الآخرة ه وأراد بالذين يعلمون العاملين من علماء الديانة كأنه جعل من لا يعمل غير عالم وفيه ازدراء عظيم بالذين يقتنون العلوم ثم لا يقتنون ثم يقتنون ثم يقتنون بالدين فهم عند الله جهلة حيث جعل القانتين هم العلماء ويجوز أن يرد على سبيل التشبيه أي كاللايستوى العالمون والجاهلون كذلك لا يستوى الفائزون والفاصول وقيل نزلت في عمار بن ياسر رضي الله عنه وأبي حذيفة ابن المغيرة المخزومي وعن الحسن أنه سئل عن رجل يتماذى في المعاصي ويرجو فقال هذا تين وإنما الرجاء قوله وتلا هذه الآية ه وقري إنما يذكر بالإدغام (في هذه الدنيا) متعلق بأحسنوا لا بحسنة معناه الذين أحسنوا في هذه الدنيا فاهم حسنة في الآخرة وهي دخول الجنة أي حسنة غير مكتنته بالوصف وقد علقه السدي بحسنة ففسر الحسنة بالصحة والعافية (فإن قلت) إذا علق الظرف بأحسنوا فأعرا به ظاهر فما معنى تعليقه بحسنة ولا يصح أن يقع صفة لها لتقدمه (قلت) هو صفة لها إذا تأخر فإذا تقدم كان يائنا لمكانها فلم يخل التقدم بالمتعلق وإن لم يكن المتعلق وصفا ومعنى (وأرض الله واسعة) أن لا عذر للفرطين في الإحسان البتة حتى إن اعتلوا بأوطانهم وبلادهم وأنهم لا يتمكنون فيها من التوفر على الإحسان وصرف الهمم اليه قيل لهم فإن أرض الله واسعة وبلادهم كثيرة فلا يجتمعوا مع العجز وتحولوا إلى بلاد آخر واقعدوا بالأنبياء والصالحين في مهاجرتهم إلى غير بلادهم ليزدادوا إحسانا إلى إحسانهم وطاعة إلى طاعتهم وقيل هو المذين كانوا في بلد المشركين فأمرهم بالمهاجرة عنه كقوله تعالى ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها وقيل هي أرض الجنة و (الصابرون) الذين صبروا على مفارقة أوطانهم وعشائرتهم وعلى غيرها من تجزع الغصص واحتمال البلياء في طاعة الله وازدياد الخير (بغير حساب) لا يحاسبون عليه وقيل بغير مكيال وغير ميزان يغرف لهم غرقا وهو تمثيل للتكثير وعن ابن عباس رضي الله عنهما لا يهتدى إليه حساب الحساب ولا يعرف وعن النبي صلى الله عليه وسلم ينصب الله الموازين يوم القيامة فيؤتى بأهل الصلاة فيؤفون أجورهم بالموازين ويؤتى بأهل الصدقة فيؤفون أجورهم بالموازين ويؤتى بأهل الحج فيؤفون أجورهم بالموازين ويؤتى بأهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان ويصب عليهم الأجر صبا قال الله تعالى إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب حتى يتمنى أهل العافية في الدنيا أن أجسادهم تقرض بالمقاريض مما يذهب به أهل البلاء من الفضل (قل إنى أمرت) بإخلاص الدين (وأمرت) بذلك لأجل (أن أكون أول المسلمين) أي مقدمهم وسابقتهم في

الإرادة عقلا ومثل هذا يقدر في قوله ولا يرضى لعباده الكفر أي لا يجازى غير الكافر مجازاة المغضوب عليه من الكمال والعقوبة ه قوله تعالى آمن هو قانت آناه الليل ساجدا وقائما يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون (قال سئل الحسن عن يتماذى على المعاصي ويرجو الخ) قال أحد كلام الحسن رضي الله عنه صحيح غير منزل على كلام الزمخشري بقرينة حاله فإن الحسن أراد أن المتماذى على المعصية هصرأ لمها غير تائب إذا غلب رجاءه خوفه كان متمنيا لأن اللائق بهذا أن يغلب خوفه رجاءه ولم يرد الحسن إقناط هذا من رحمة الله تعالى وحاشاه وأما قرينة حال الزمخشري فإنها تتم على ما أضمره من إيراده هذه المقالة فإن معتقده أن مثل هذا المعاصي وإن كان موحدا يجب خلوده في نار جهنم ولا معنى لرجائه ولتمنيته صحة هذا المعتقد أو رد مقالة الحسن كالتزام إلى تميم هذه النزعة وعماس قليل يقرع سمعه ما في أبناء هذه

عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ * قُلِ اللَّهُ أَعْبَدُ مُخْلِصاً لَهُ دِينِي * فَأَعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ * لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادُهُ يَعْبَادُونَ * وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطُّغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى

الدنيا والآخرة والمعنى أَنَّ الإخلاص له السبقة في الدين فنأخذ من كان سابقاً (فإن قلت) كيف عطف أمرت على أمرت وهما واحد (قلت) ليسا بواحد لاختلاف جهتهما وذلك أَنَّ الأمر بالإخلاص وتكليفه شيء والأمر به ليحرز القائم به نصب السبق في الدين شيء وإذا اختلف وجهها الشيء وصفناه ينزل بذلك منزلة شيئين مختلفين ولك أن تجعل اللام مزيدة مثلها في أردت لأن أفعل ولا تنزاد إلا مع أن خاصة دون الاسم الصريح كأنها زيدت عوضاً من ترك الأصل إلى ما يؤول مقامه كما عوض السين في أسطاع عوضاً من ترك الأصل الذي هو أطوع والدليل على هذا الوجه مجيء بغير لام في قوله وأمرت أن أكون من المسلمين وأمرت أن أكون من المؤمنين وأمرت أن أكون أول من أسلم وفي معناه أوجه أن أكون أول من أسلم في زمانى ومن قومي لأنه أول من خالف دين آبائه وخلع الأصنام وحطمها وأن أكون أول الذين دعوتهم إلى الإسلام إسلاماً وأن أكون أول من دعا نفسه إلى مادعا إليه غيره لا كون مقتدى بي في قولي وفعلى جميعاً ولا تكون صفى صفة الملوك الذين يأمرهم بما لا يفعلون وأن أفعل ما أستحق به الأولوية من أعمال السابقين دلالة على السبب بالمسبب يعنى أَنَّ الله أمرنى أن أخلص له الدين من الشرك والرياء وكل شوب بدليل العقل والوحى * فإن عصيت ربى بمخالفة الدليلين استوجبت عذابه فلا أعصيه ولا أتابع أمرهم وذلك حين دعوهم إلى دين آبائهم (فإن قلت) ما معنى التكرير في قوله قل إنى أمرت أن أعبد الله مخلصاً له الدين وقوله (قل الله أعبد مخلصاً له ديني) (قلت) ليس بتكرير لأن الأول إخبار بأنه مأمور من جهة الله بإحداث العبادة والإخلاص والثانى إخبار بأنه يخص الله وحده دون غيره بعبادته مخلصاً له دينه ولدلالته على ذلك قدم المعبود على فعل العبادة وآخره في الأول فالكلام أولاً واقع في الفعل نفسه وإيجاده وثانياً فيمن يفعل الفعل لأجله ولذلك رتب عليه قوله (فأعبدوا ما شئتم من دونه) والمراد بهذا الأمر الوارد على وجه التخيير المبالغة في الخذلان والتخلى على ما حققت فيه القول مرتين قل إن الكاملين في الخسران الجامعين لوجوه وأسبابه هم الذين خسروا أنفسهم لوقوعها في هلكة لا هلكة بعدها (و) خسروا (أهليهم) لأنهم إن كانوا من أهل النار فقد خسروهم كما خسروا أنفسهم وإن كانوا من أهل الجنة فقد ذهبوا عنهم ذهاباً لا يرجع بعده إليهم وقبل خسروهم لأنهم لم يدخلوا مدخل المؤمنين الذين لهم أهل في الجنة يعنى وخسروا أهليهم الذين كانوا يكونون لهم لو آمنوا ولقد وصف خسرانهم بغاية الفظاعة في قوله (ألا ذلك هو الخسران المبين) حيث استأنف الجملة وصدرها بحرف التنبيه ووسط الفصل بين المبتدأ والخبر وعرف الخسران ونعته بالمبين (ومن تحتهم) أطباق من النار هي (ظلال) الآخرين (ذلك) العذاب هو الذى يتوعد الله (به عباده) ويخوفهم ليجتنبوا ما يوقعهم فيه (يعبدون فأتقون)

السورة * قوله تعالى « قل إنى أمرت أن أعبد الله مخلصاً له الدين وأمرت أن أكون أول المسلمين » إلى قوله « قل الله أعبد مخلصاً له ديني » (قال فيه فإن قلت كيف عطف أمرت على أمرت وهما واحد وأجاب بأنه ليس بتكرير الخ) قال أحمد ولقد أحسن في تقوية هذا المعنى في هذه الآية بقوله فأعبدوا ما شئتم من دونه فإن مقابلته بعدم الحصر توجب كونه للحصر والله أعلم وما أحسن ما بين وجوه المبالغة في وصف الله تعالى لفظاعة خسرانهم فقال استأنف الجملة وصدرها بحرف التنبيه ووسط الفصل بين المبتدأ والخبر وعرف الخسران ونعته بالمبين وبين في تسمية الشيطان طاغوتا وجوها ثلاثة من المبالغة أحدها تسميته بالمصدر كأنه نفس الطغيان الثانى بناؤه على فعلوت وهي صيغة مبالغة كالرحوت وهي

(قوله وخسروهم لأنهم لم يدخلوا) لعله خسروهم بدون واو

فَبَشِّرْ عِبَادَ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبَابِ ۖ أَفَنُحِقُّ عَلَيْهِ كَلِمَةَ الْعَذَابِ أَفَأَنْتُ تُنْقِذُ مِنَ النَّارِ لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ غُرَفٌ مِنْ فَوْقِهَا غُرَفٌ مَبْنِيَةٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ الْمِيعَادَ ۖ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنْبِيعٌ فِي الْأَرْضِ

ولا تتعزّضوا لما يوجب سخطي وهذه عظة من الله تعالى ونصيحة بالغة وقرئ يا عبادُ (الطاغوت) فعلوت من الطغيان كالمكوت والرحوت إلأن فيها قلباً بتقديم اللام على العين أطلقت على الشيطان أو الشياطين لكونها مصدر أو فيها مبالغات وهي التسمية بالمصدر كأن عين الشيطان طغيان وأن البناء بناء مبالغة فإن الرحوت الرحمة الواسعة والمكوت الملك المبسوط والقلب وهو الاختصاص إذ لا تطلق على غير الشيطان والمراد بها هنا الجمع وقرئ الطواغيت (أن يعبدوها) بدل من الطاغوت بدل الاشتغال (لحم البشري) هي البشارة بالثواب كقوله تعالى «لهم البشري في الحياة الدنيا وفي الآخرة» الله عز وجل يبشرهم بذلك في وحيه على ألسنة رسله وتتلقاهم الملائكة عند حضور الموت مبشرين وحين يحشرون قال الله تعالى «يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم بشراكم اليوم جنات» وأراد بعباده (الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه) الذين اجتنبوا أو أباؤا لا غيرهم وإنما أراد بهم أن يكونوا مع الاجتناب والإجابة على هذه الصفة فوضع الظاهر موضع الضمير وأراد أن يكونوا نقاداً في الدين يميزون بين الحسن والأحسن والفاضل والأفضل فإذا اعترضهم أمران واجب وندب اختاروا الواجب وكذلك المباح والندب حرّاصاً على ما هو أقرب عند الله وأكثر ثواباً ويدخل تحته المذاهب واختياراً أثبتا على السبك وأقواها عند السبر وأبينها دليلاً أو أماراً وأن لا تكون في مذهبه كما قال القائل :

ولا تكن مثل غير قيد فأنقاداً يريد المقلد وقيل يستمعون القرآن وغيره فيتبعون القرآن وقيل يستمعون أو أماراته فيتبعون أحسنها نحو القصاص والعفو والانتصار والإغضاء والإبداء والإخفاء لقوله تعالى «وأن تعفوا أقرب للنقوى وإن تحفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم وعن ابن عباس رضي الله عنهما هو الرجل يجلس مع القوم فيسمع الحديث فيه محاسن ومساو فيحدث بأحسن ما سمع ويكف عما سواه ومن الوقفة من يقف على فبشر عبادي وبيدئ الذين يستمعون يرفعه على الابتداء وخبره (أولئك) أصل الكلام أمن حق عليه كلمة العذاب فأنت تنقذه جملة شرطية دخل عليها همزة الإنكار والفاء فأم الجزاء ثم دخلت الفاء التي في أولها للعطف على محذوف يدل عليه الخطاب تقديره أنت مالك أمرهم فمن حق عليه العذاب فأنت تنقذه والهمزة الثانية هي الأولى كترت لتوكيد معنى الإنكار والاستبعاد ووضع من في النار موضع الضمير فالآية على هذا جملة واحدة ووجه آخر وهو أن تكون الآية جملتين أفن حق عليه العذاب فأنت تخلّصه فأنت تنقذ من النار وإنما جاز حذف فأنت تخلّصه لأن فأنت تنقذ يدل عليه نزل استحقاقهم العذاب وهم في الدنيا منزلة دخوله النار حتى نزل اجتهاد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذبه نفسه فدعاهم إلى الإيمان منزلة إنقاذهم من النار وقوله فأنت تنقذ يفيد أن الله تعالى هو الذي يقدر على الإنقاذ من النار وحده لا يقدر على ذلك أحد غيره فكما لا تقدر أنت أن تنقذ الداخل في النار من النار لا تقدر أن تخلّصه عما هو فيه من استحقاق العذاب بتحصيل الإيمان فيه (غرف من فوقها غرف) علالي بعضها فوق بعض (فإن قلت) ما معنى قوله (مبنية) قلت معناه والله أعلم أنها بنيت بناء المنازل التي على الأرض وسويت تسويتها (تجري من تحتها الأنهار) كما تجري من تحت المنازل من غير تفاوت بين العاق والسفل (وعداً الله) مصدر مؤكّد لأن قوله لهم غرف في معنى وعد الله ذلك

الرحمة الواسعة والمكوت وشبهه الثالث تقديم لأمه على عينه ليفيد اختصاص الشيطان بهذه التسمية ۖ قوله تعالى «الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه» (قال يدخل تحت هذا المذاهب واختياراً أثبتا على السبك وأقواها عند السبر الخ) قال أحمد لقد كنت أطمع لعله رجع عما ضمن هذا الكتاب من المذاهب الرديئة والمعتقدات الفاسدة حتى حققت من كلامه هذا أن ذلك التصميم كان متمكناً من فؤاده الصميم فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم

ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زُرْعًا مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ ثُمَّ يَهْبِجُ فَتَرْبُوهُ مَصْفًرًا ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطَامًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِأُولِي الْأَلْبَابِ ۝
 أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّن رَّبِّهِ فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبِهِمْ مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ
 مُّبِينٍ ۝ اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُّتَشَابِهًا مَّثَانًى تَقْشَعِرُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ

(أنزل من السماء ماء) هو المطر وقيل كل ماء في الأرض فهو من السماء ينزل منها إلى الصخرة ثم يقسمه الله (فساكنه) فأدخله
 ونظمه (ينابيع في الأرض) عيوناً ومسالك ومجاري كالعروق في الأجساد (مختلفاً ألوانه) هيثماً من خضرة وحمرة وصفرة
 وبياض وغير ذلك وأصنافه من برّ وشعير وسمسم وغيرها (يهبج) يتم جفافه عن الأصمى لأنه إذا تم جفافه حاز له أن يشور
 عن مثابته ويذهب (حطاماً) فتاتاً ودريناً (إن في ذلك لذكراً) لذكراً كبيراً وتنبهاً على أنه لا بد من صانع حكيم وأن ذلك كائن
 عن تقدير وتدبير لا عن تعطيل وإهمال ويجوز أن يكون مثلاً للدنيا كقوله تعالى إنما مثل الحياة الدنيا كقطر مطر ثم مثل الحياة الدنيا
 وقرئ مصفراً (أفمن) عرف الله أنه من أهل اللطف فلفظ به حتى أنشراح صدره للإسلام ورغب فيه وقبله كن لاطمأنه فهو
 حرج الصدر قاسى القلب ۝ ونور الله هو لطفه وقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية فقبل يارسول الله كيف أنشراح الصدر
 قال إذا دخل النور القلب أنشراح وانفسح فقبل يارسول الله فإشارة ذلك قال الإنابة إلى دار الخلود والتجافي عن دار
 الغرور والتأهب للموت قبل نزول الموت وهو نظير قوله آمن هو كانت في حذف الخبر (من ذكر الله) من أجل ذكره
 أي إذا ذكر الله عندهم أو آياته اشتهزوا وازدادت قلوبهم قسوة كقوله تعالى فزادتهم رجساً إلى رجسهم وقرئ عن
 ذكر الله (فإن قلت) ما الفرق بين من وعن في هذا (قلت) إذا قلت قسافله من ذكر الله فالمعنى ما ذكرت من أن القسوة
 من أجل الذكر وبسببه وإذا قلت عن ذكر الله فالمعنى غلظ عن قبول الذكر وجفا عنه ونظيره سقاء من العيمة أي
 من أجل عطشه وسقاء من العيمة إذا أرواه حتى أبعده عن العطش ۝ عن ابن مسعود رضى الله عنه أن أصحاب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ملؤا ملة فقالوا له حدثنا فنزلت وإيقاع اسم الله مبتداً وبناء نزل عليه فيه تنخيم لأحسن الحديث
 ورفع منه واستشهاد على حسنة وتأكد لاستناده إلى الله وإنه من عنده وإن مثله لا يجوز أن يصدر إلا عنه وتنبه على
 أنه وحى معجز مبين لاسائر الأحاديث و(كتاباً) بدل من أحسن الحديث ويحتمل أن يكون حالاً منه (ومتشابهاً)
 مطلق في مشابهة بعضه بعضاً فكان متناولاً لتشابه معانيه في الصحة والإحكام والبناء على الحق والصدق ومنفعة الخلق
 وتناسب ألفاظه وتناصفها في التخيير والإصابة وتجارب نظمته وتأليفه في الإعجاز والتبكيك ويجوز أن يكون (مثنى)
 بياناً لكونه متشابهاً لأن القصص المكررة لا تكون إلا متشابهة والمثنى جمع مثنى بمعنى مردود ومكرر لمثنى من قصصه
 وأنبائه وأحكامه وأوامره ونواهيهِ ووعده ووعيدهِ ومواعظه وقيل لأنه يثنى في التلاوة فلا يمل كما جاء في وصفه لا يتفه
 ولا يتشأن ولا يخلق على كثرة الرد ويجوز أن يكون جمع مثنى مفعول من التثنية بمعنى التكرير والإعادة كما كان قوله تعالى
 ثم أرجع البصر كرتين بمعنى كرتة بعد كرتة وكذلك ليبيك وسعديك وحنانيك (فإن قلت) كيف وصف الواحد بالجمع
 (قلت) إنما صيغ ذلك لأن الكتاب جملة ذات تفاصيل وتفصيل الشيء هي جملة لا غير ألا تراك تقول القرآن أسباع
 وأخماس وسور وآيات وكذلك تقول أقاصيص وأحكام ومواعظ ومكررات ونظيره قولك الإنسان عظام وعروق
 وأعصاب إلا أنك تركت الموصوف إلى الصفة وأصله كتاباً متشابهاً فصولاً مثنى ويجوز أن يكون كقولك برمة أعشار
 وثوب أخلاق ويجوز أن لا يكون مثنى صفة ويكون متصفاً على التمييز من متشابه كما تقول رأيت رجلاً حسن الشان
 والمعنى متشابهة مثانيه (فإن قلت) ما فائدة التثنية والتكرير (قلت) النفوس أنفر شيء عن حديث الوعظ والصيحة فالـ

(قوله فتاتاً ودريناً) في الصحاح الدرّين خطام المرعى إذا قدم وهو ما يلي من الحشيش

(قوله لا يتفه ولا يتشأن) في الصحاح التافه الحقيقير اليسير وفيه تشانت القرية أخلفت وتشان الجلد يدس وتشنج

وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُضِلِلْ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ أَفَنْ يَتَّبِعُ بَوَجهَهُ
سُوءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَاتَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ
حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ فَآذَاهُمْ اللَّهُ الْحَزَنَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلِعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ وَلَقَدْ
ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ

يكرر عليها عودا عن يده لم يرسخ فيها ولم يعمل عمله ومن ثم كانت عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكرر عليهم ما كان يعظ به وينصح ثلاث مرات وسبعاً ليركزه في قلوبهم ويغرسه في صدورهم اقشعر الجلد إذا تقبض تقبضاً شديداً وتركبه من حروف القشع وهو الأديم اليابس مضموماً إليها حرف رابع وهو الراء ليكون رباعياً ودالاً على معنى زائد يقال اقشعر جلده من الخوف وقف شعره وهو مثل في شدة الخوف فيجوز أن يريد به الله سبحانه التثليل تصويراً لإفراط خشيتهم وأن يريد التحقيق والمعنى أنهم إذا سمعوا بالقرآن وبآيات وعيده أصابته خشية تقشعر منها جلودهم ثم إذا ذكروا الله ورحمته وجوده بالمغفرة لانت جلودهم وقلوبهم وزال عنها ما كان بها من الخشية والقشعريرة (فإن قلت) ما روجه تعدية لأن يلى (قلت) ضمن معنى فعل متعد بالى كأنه قيل سكنت أو اطمأنت إلى ذكر الله لينة غير متقبضة راجية غير خاشية (فإن قلت) لم اقتصر على ذكر الله من غير ذكر الرحمة (قلت) لأن أصل أمره الرحمة والرافقة ورحمته هي سابقة غضبه فلا صالة رحمته إذا ذكر لم يخطر بالبال قبل كل شيء من صفاته إلا كونه رؤفاً رحيماً (فإن قلت) لم ذكرت الجلود وحدها أولاً ثم قرنت بها القلوب ثانياً (قلت) إذا ذكرت الخشية التي محلها القلوب فقد ذكرت القلوب فكانه قيل تقشعر جلودهم من آيات الوعيد وتخشى قلوبهم في أول وهلة فاذا ذكروا الله ومبنى أمره على الرأفة والرحمة استبدلوا بالخشية رجاء في قلوبهم وبالقشعريرة ليناً في جلودهم (ذلك) إشارة إلى الكتاب وهو (هدى الله يهدي به) يوفق به من يشاء يعنى عباده المتقين حتى يخشوا تلك الخشية ويرجوا ذلك الرجاء كما قال هدى المتقين (ومن يضل الله) ومن يخذله من الفساق والفجرة (فما له من هاد) أو ذلك الكائن من الخشية والرجاء هدى الله أى أثر هداة وهو لطفه فسماه هدى لأنه حاصل بالهدى يهدى به بهذا الأثر من يشاء من عباده يعنى من يحب أولئك ورآهم خاشعين راجين فكان ذلك مرغبا لهم في الاقتداء بسيرتهم وسلوك طريقتهم ومن يضل الله ومن لم يؤثر فيه أظافه لقسوة قلبه وإصراره على لجوئه فما له من هاد من مؤثر فيه بشيء قط يقال اتقاه بدرقته استقبله بها فوق بها نفسه إياه واتناه بيده وتقديره (أفمن يتقى بوجهه سوء العذاب) كن أمن العذاب فحذف الخبر كما حذف في نظائره وسوء العذاب شدته ومعناه أن الإنسان إذا اتقى مخوفاً من المخاوف استقبله بيده وطلب أن يبق بها وجهه لأنه أعز أعضائه عليه والذي يلقى في النار يلقى مغلولاً يداه إلى عنقه فلا يتم له أن يتقى النار إلا بوجهه الذي كان يتقى المخاوف بغيره وقاية له ومحاماة عليه وقيل المراد بالوجه الجملة وقيل نزلت في أبى جهل وقيل لهم خزنة النار (ذوقوا) وبال (ما كنتم تكسبون) من حيث لا يشعرون من الجهة التي لا يحتسبون ولا يخطر ببالهم أن الشر يأتيهم منها بينما هم آمنون رافهون إذ فوجئوا من مآثمهم والحزنى الذل والصغار كالمسخ والخسف والقتل والجلاء وما أشبه ذلك من تكال الله (قرآناً عربياً) حال مؤكدة

• قوله تعالى أفمن يتقى بوجهه سوء العذاب يوم القيامة (قال فيه معناه) كن هو آمن فحذف الخبر أسوة أمثالها (خ) قال أحمد الملقى في الزار والعباد بالله لم يقصد الاتقام بوجهه ولكن لم يجد ما يتقى به النار غير وجهه ولو وجد لفعل فلما لقبها بوجهه كانت حاله حال

(قوله من الخوف وقف شعره) أى قام من الفرع كذا في الصحاح (قوله ومن يخذله من الفساق) تأويل الضلال بذلك مبنى على مذهب المعتزلة أن الله لا يخلق الشر وعند أهل السنة أنه يخلق كالتحريك فإلّا ضلال خلق الضلال في القلب

ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَكِّسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ۝ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ ۝ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ

كقولك جاءني زيد رجلا صالحا وإنسانا عاقلا ويجوز أن ينتصب على المدح (غير ذي عوج) مستقيما بريئا من التناقض والاختلاف (فإن قلت) فهلا قيل مستقيما أو غير معوج (قلت) فيه فائدتان إحداهما نفي أن يكون فيه عوج قط كما قال ولم يحمل له عوجا والثانية أن لفظ العوج يختص بالمعاني دون الأعيان وقيل المراد بالعوج الشك واللبس وأنشد وقد أناك يقين غير ذي عوج ۝ من الإله وقول غير مكذوب

واضرب لقومك مثلا وقل لهم ماتقولون في رجل من المالك قد اشترك فيه شركاء بينهم اختلاف وتنازع كل واحد منهم يدعى أنه عبدهم فهم يتجاذبون ويتعاورونه في مهن شتى ومشاده وإذا عنت له حاجة تدفعوه فهو متحير في أمره سادر قد تشبعت الهوم قلبه وتوزعت أفكاره لا يدري أيهم يرضى بخدمته وعلى أيهم يعتمد في حاجاته وفي آخر قد سلم لمالك واحد وخلص له فهو معتق لما لزمه من خدمته معتمد عليه فيما يصلحه فهمه واحد وقلبه مجتمع أي هذين العبدان أحسن حالا وأجمل شأنا والمراد تمثيل حال من ثبت آلهة شتى وما يلزمه على قضية مذهبه من أن يدعى كل واحد منهم عبوديته ويتشاكسوا في ذلك ويتغالبوا كما قال تعالى ولعلنا بعضهم على بعض ويبقى هو متحيرا ضالعا لا يدري أيهم يعبد وعلى ربوية أيهم يعتمد وعن يطلب رزقه وعن يلتصق رفقه فهمه شعاع وقلبه أوزاع وحال من لم يثبت إلا إله واحد فهو قائم بما كلفه عارف بما أرضاه وما أسخطه متفضل عليه في عاجله مؤمل للثواب في آجله و (فيه) صلة شركاء كما تقول اشتركوا فيه والتشاكس والتشاحس الاختلاف تقول تشاكست أحواله وتشاحست أسنانه (سالمًا لرجل) خالصا وقرئ سَلَمًا بفتح الفاء والعين وفتح الفاء وكسرهما مع سكون العين وهى مصادر سلم والمعنى ذا سلامة لرجل أى ذا خلوص له من الشراكة من قولهم سلبت له الضيعة وقرئ بالرفع على الابتداء أى وهناك رجل سالم لرجل وإنما جعله رجلا ليكون أفطن لما شق به أو سعد فإن المرأة والصبي قد يغفلان عن ذلك (هل يستويان مثلا) هل يستويان صفة على التمييز والمعنى هل يستوى صفتاهما وحالاهما وإنما اقتصر في التمييز على الواحد أيان الجنس وقرئ مثلين كقوله تعالى وأكثر أموالا وأولادا مع قوله أشد منهم قوة ويجوز فيمن قرأ مثلين أن يكون الضمير في يستويان للمثلين لأن التقدير مثل رجل ومثل رجل والمعنى هل يستويان فيما يرجع إلى الوصفية كما تقول كفى بهما رجلين (الحمد لله) الواحد الذى لا شريك له دون كل معبود سواء أى يجب أن يكون الحمد متوجها إليه وحده والعبادة قد ثبتت أنه لا إله إلا هو (بل أكثرهم لا يعلمون) فيشركون به غيره كانوا يتربصون برسول الله صلى الله عليه وسلم موته فأخبر أن الموت يعمهم فلا معنى للتربص وشماتة الباقي بالفانى وعن قتادة نعى إلى نبيه نفسه ونعى إليكم أنفسكم وقرئ مائت ومائتون والفرق بين المئب والمائت أن المئب صفة لازمة كالسيد وأما المائت فصفة حادثة تقول زيد مائت غدا كما تقول سائد غدا أى سيموت وسيسود

المتقى بوجهه فعبر عن ذلك بالانقضاء من باب المجاز التمثيل والله أعلم ۝ قوله تعالى إنك ميت وإنهم ميتون (قال فيه قرئ إنك ميت ومائت الخ) قال أحمد فاستعمال ميت مجاز إذا الخطاب مع الأحياء واستعمال مائت حقيقة إذ لا يعطى اسم الفاعل وجود الفعل حال الخطاب ونظيره قوله تعالى الله يتوفى الأنفس حين موتها يعنى توفى الموت والتى لم تمت في منامها أى بتوفاهما حين المنام تشبيها للنوم بالموت كقوله وهو الذى يتوفاكم بالليل فيمسك الأنفس التى قضى عليها الموت الحقيقى أى لا يرد هانى وقتها حية ويرسل الأخرى أى النائمة إلى الأجل الذى سماه أى قدره لموتها الحقيقى هذا أوضح ما قيل فى تفسير الآية والله أعلم

(قوله في أمره سادر) فى الصحاح السادر المتحير (قوله فهمه شعاع) بالفتح أى متفرق وقولهم بها أوزاع من الناس أى جماعات كذا فى الصحاح (قوله ونعى إليكم أنفسكم) لعله إليهم أنفسهم

عَلَى اللَّهِ وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ ۗ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ۚ وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ
أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۚ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۚ ذَٰلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ۚ لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا
وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ۚ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ وَمَنْ

وإذا قلت زيد ميت فكما تقول حي في تقيضه فما يرجع إلى اللزوم والثبوت والمعنى في قوله (إنك ميت وإنهم ميتون)
إنك وإياهم وإن كنتم أحياء فأنتم في عداد الموتى لأن ما هو كائن فكأن قد كان (ثم إنكم) ثم إنك وإياهم فغلب ضمير
المخاطب على ضمير الغيب (تختصمون) فتحتج أنت عليهم بأنك بلغت فكذبوا فاجتهدت في الدعوة فلجوا في العناد
ويعتذرون بمالاطائل تحته تقول الاتباع أطعنا ساداتنا وكبراءنا وتقول السادات أغوتنا الشياطين وآباؤنا الأقدمون
وقد حمل على اختصام الجميع وأن الكفار يخاصم بعضهم بعضا حتى يقال لهم لا تختصموا لدى المؤمنين الكافرين
يكتوبونهم بالحجج وأهل القبلة يكون بينهم الخصام قال عبد الله بن عمر لقد عشنا برهة من دهرنا ونحن نرى أن هذه
الآية أنزلت فينا وفي أهل الكتاب قلنا كيف نختصم ونيننا واحد وديننا واحد وكتابنا واحد حتى رأيت بعضنا يضرب
وجوه بعض بالسيف فعرفت أنها نزلت فينا وقال أبو سعيد الخدري كنا نقول ربنا واحد ونيننا واحد وديننا واحد
فما هذه الخصومة فلما كان يوم صفين وشد بعضنا على بعض بالسيوف قلنا نعم هو هذا وعن إبراهيم النخعي قالت
الصحابه ما خصومتنا ونحن إخوان فلما قتل عثمان رضى الله عنه قالوا هذه خصومتنا وعن أبي العالية نزلت في أهل القبلة
والوجه الذى يدل عليه كلام الله هو ما قدمت أولا ألا ترى إلى قوله تعالى فن أظلم ممن كذب على الله وقوله تعالى والذى
جاء بالصدق وصدق به وما هو إلا بيان وتفسير للذين يكون بينهم الخصومة (كذب على الله) افترى عليه بإضافة الولد
والشريك اليه (وكذب بالصدق) بالأمر الذى هو الصدق بعينه وهو ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم (إذ جاءه) فاجأه
بالتكذيب لما سمع به من غير وقفة لإعمال روبة واهتمام بتمييز بين حق وباطل كما يفعل أهل النصفة فيما يسمعون
(مثنوى للكافرين) أى لهؤلاء الذين كذبوا على الله وكذبوا بالصدق واللام للكافرين إشارة اليهم (والذى جاء بالصدق
وصدق به) هو رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء بالصدق وآمن به وأراد به إياه ومن تبعه كما أراد بموسى إياه وقومه
في قوله ولقد آتينا موسى الكتاب لعلمهم يهتدون فلذلك قال (أولئك هم المتقون) لأن هذا في الصفة وذلك في الاسم
ويجوز أن يريد والفوج أو الفريق الذى جاء بالصدق وصدق به وهم الرسول الذى جاء بالصدق وصحابته الذين صدقوا
به وفي قراءة ابن مسعود والذين جاؤا بالصدق وصدقوا به وقرئ وصدق به بالتخفيف أى صدق به الناس ولم يكذبهم
به يعنى آداه اليهم كما نزل عليه من غير تحريف وقيل صار صادقا به أى بسببه لأن القرآن معجزة والمعجزة تصديق من
الحكيم الذى لا يفعل القبيح لمن يجريها على يده ولا يجوز أن يصدق إلا لصادق فيصير لذلك صادقا بالمعجزة وقرئ
وَصَدَّقَ بِهِ (فإن قلت) ما معنى إضافة الأسول والأحسن إلى الذى عملوا وما معنى التفضيل فيها (قلت) أما الإضافة
فماهى من إضافة أفعال إلى الجملة التى يفضل عليها ولكن من إضافة الشيء إلى ما هو بعضه من غير تفضيل كقولك
الاشج أعدل بنى مروان وأما التفضيل فايدان بأن السبى الذى يفرط منهم من الصغائر والزلات المكفرة هو عندهم
الأسوأ لاستعظامهم المعصية والحسن الذى يعملونه هو عند الله الأحسن لحسن إخلاصهم فيه فلذلك ذكر سيئتهم بالأسول
وحسنهم بالأحسن وقرئ أسوأ الذى عملوا جمع سوء (أليس الله بكاف عبده) أدخلت همزة الإنكار على كلمة النفي
فأفيد معنى إثبات الكفاية وتقريرها قرئ بكاف عبده وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم وبكاف عباده وهم الانبياء
وذلك أن قريشا قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم إما نخاف أن تخيلك آلهتنا وإما نخشى عليك معرفتها لعبيك

يُضِلُّ اللَّهُ قَوْمَهُ مَنْ هَادَ ۖ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ ذِي انْتِقَامٍ ۝ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ
مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ
هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَاتُ رَحْمَتِهِ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ ۝
قُلْ بِقَوْمٍ أَعْمَلُوا عَلَى مَكَاتِبِكُمْ إِنِّي عَمَلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۝ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ ۝
إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ فَمَنِ اهْتَدَى فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ

إياها ويروى أنه بعث خالدا إلى العزى ليكسرها فقال له سادنها أحذر كرها يا خالدا إن لها لشدة لا يقوم لها شيء فعمد
خالدا إليها فهشم أنفها فقال الله عز وجل أليس الله بكاف عبده أن يعصمه من كل سوء ويدفع عنه كل بلاء في مواطن
الخوف وفي هذاتكم بهم لأنهم خوفوه ما لا يقدر على نفع ولا ضرر أليس الله بكاف عبده ولقد قالت أمهم نحو ذلك فكفاهم
الله وذلك قول قوم هود إن نقول إلا اعتراك بعض آلنا بسوء ويجوز أن يريد العبد والعباد على الإطلاق لأنه كافهم
في الشدائد وكافل مصالحتهم وقرئ بكافى عباده على الإضافة ويكافى عباده ويكافى يحتمل أن يكون غير مهموز مفاعلة
من الكفاية كقولك يجازى في يجزى وهو أبلغ من كفى لبنائه على لفظ المبالغة والمباراة أن يكون مهموزا من المكافأة
وهي المجازاة لما تقدم من قوله ويجزىهم أجرهم (بالذين من دونه) أراد الآوثان التي اتخذوها آلهة من دونه (بعزى)
بغالب منبع (ذى انتقام) ينتقم من أعدائه وفيه وعيد لقريش ووعد للؤمنين بأنه ينتقم لهم منهم وينصرهم عليهم قرئ
كاشفات ضره وممسكات رحمته بالتثنية على الأصل وبالإضافة للتخفيف (فإن قلت) لم فرض المسئلة في نفسه دونهم
(قلت) لأنهم خوفوه معزة الآوثان وتخيلها فأمر بأن يقرزم أولا بأن خالق العالم هو الله وحده ثم يقول لهم بعد التقرير
فإذا أرادني خالق العالم أقرتم به بضر من مرض أو فقر أو غير ذلك من التوازل أو برحمة من محبة أو غنى أو نحوهما
هل هؤلاء اللاتي خوفتموني إياهن كاشفات عنى ضره أو ممسكات رحمته حتى إذا أقدمهم الحجر وقطعهم حتى لا يجيروا
بينت شفة قال (حسبي الله) كافيا لمعزة أوثانكم (عليه يتوكل المتوكلون) وفيه تهكم ويروى أن النبي صلى الله عليه وسلم
سألهم فسكتوا فنزل قل حسبي الله (فإن قلت) لم قيل كاشفات وممسكات على التأنيث بعد قوله تعالى ويخوفونك بالذين
من دونه (قلت) أنهن وكن إنانا وهن اللات والعزى ومناة قال الله تعالى أفرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى
ألكم الذكر وله الأنثى ليضعفها ويعجزها زيادة تضعيف وتعجز عما طالبهم به من كشف الضر وإمساك الرحمة لأن
الأنوثة من باب اللين والرخاوة كما أن الذكورة من باب الشدة والصلابة كأنه قال الإناث اللاتي هن اللات والعزى
ومناة أضعف مما تدعون لمن وأعجز وفيه تهكم أيضا (على مكاتبتكم) على حالكم التي أنتم عليها وجهتكم من العداوة التي
تمسكتكم منها والمكانة بمعنى المكان فاستعيرت عن العين للبعى كما يستعار هنا وحيث الزمان وهما للسكان (فإن قلت)
حق الكلام فإني عامل على مكاتبي فلم حذف (قلت) للاختصار ولما فيه من زيادة الوعيد والإبذان بأن حاله لا تقف
وتزداد كل يوم قوة وشدة لأن الله ناصرهم ومعينه ومظهره على الدين كله ألا ترى إلى قوله (فسوف تعلمون من يأتيه)
كيف توعدهم بكونه منصورا عليهم غالبا عليهم في الدنيا والآخرة لأنهم إذا أتاهم الحزى والعذاب فذاك عزه وغلبته
من حيث أن الغلبة تتم له بعز عزيز من أوليائه وبذل ذليل من أعدائه (يخزيه) مثل مقيم في وقوعه صفة للعذاب أي
عذاب يخزله وهو يوم بدر وعذاب دائم وهو عذاب النار ۖ وقرئ مكاتبتكم (لناس) لأجلهم ولأجل حاجتهم إليه
ليبشروا وينذروا فتقوى دواعيهم إلى اختيار الطاعة على المعصية ولا حاجة لي إلى ذلك فأنا الغنى فمن اختار الهدى فقد
نفع نفسه ومن اختار الضلالة فقد ضرها ۖ وما وكلت عليهم لتجبرهم على الهدى فإن التكليف مبنى على الاختيار دون

يُوكِلُ ۝ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فِيمَسْكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ۝ أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ ۚ قُلْ أَوَّلُوا كَمَا تَأْمُرُونَ ۚ وَلَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَعْقِلُونَ ۝ قُلْ لِلَّهِ الشُّفَعَةُ جَمِيعًا ۚ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۚ وَإِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبِشِرُونَ ۝ قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ عَلِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۝

الإجبار (الأنفس) الجبل كما هي ۝ وتوفيها إمامتها وهو أن يسلب ما هي به حية حساسة ذراكة من صحة أجزائها وسلامتها لأنها عند صلب الصحة كأن ذاتها قد سلبت (والتي لم تمت في منامها) يريد وتوفي الأنفس التي لم تمت في منامها أي يتوفاها حين تمام تشبهها للنايمين بالموت ومنه قوله تعالى وهو الذي يتوفاكم بالليل حيث لا يميزون ولا يتصرفون كما أن الموتى كذلك (فيمسك) الأنفس (التي قضى عليها الموت) الحقيقي أي لا يردّها في وقتها حية (ويرسل الأخرى) النائمة (إلى أجل مسمى) إلى وقت ضربه لموتها وقيل يتوفي الأنفس يستوفيا ويقبضها وهي الأنفس التي تكون معها الحياة والحركة ويتوفي الأنفس التي لم تمت في منامها وهي أنفس النائمين قالوا فالتى تتوفي في النوم هي نفس التمييز لأن نفس الحياة لأن نفس الحياة إذا زالت زال معها النفس والنائم يتنفس ورووا عن ابن عباس رضي الله عنهما في ابن آدم نفس وروح بينهما مثل شعاع الشمس فالنفس التي بها العقل والتمييز والروح التي بها النفس والتحرك فإذا نام العبد قبض الله نفسه ولم يقبض روحه والصحيح ما ذكرت أو لأن الله عز وجل علّق التوفى والموت والنام جميعا بالأنفس وما عني بالأنفس الحياة والحركة ونفس العقل والتمييز غير متصف بالموت والنوم وإنما الجملة هي التي تموت وهي التي تمام (إن في ذلك) إن في توفى الأنفس مائة وثلاثة وأمسكها وإرسالها إلى أجل آيات على قدرة الله وعلمه لقوم يجولون فيه أفكارهم ويعتبرون ۝ وقرئ قضى عليها الموت على البناء للمفعول (أم اتخذوا) بل اتخذ قريش والهمزة للإنكار من دون الله من دون إذنه شفعاء حين قالوا هؤلاء شفعائنا عند الله ولا يشفع عنده أحد إلا بإذنه ألا ترى إلى قوله تعالى (قل لله الشفاعة جميعا) أي هو مالكها فلا يستطيع أحد شفاعته إلا بشرطين أن يكون المشفوع له مرضى وأن يكون الشفيع مأذونا له وهما الشرطان مفقودان جميعا (أولو كانوا) معناه أيشفعون ولو كانوا (لا يملكون شيئا ولا يعقلون) أي ولو كانوا على هذه الصفة لا يملكون شيئا قط حتى يملكوا الشفاعة ولا عقل لهم (له ملك السموات والأرض) تقرير لقوله تعالى لله والشفاعة جميعا لأنه إذا كان له الملك كله والشفاعة من الملك كان مالكها (فإن قلت) بم يتصل قوله (ثم إليه ترجعون) (قلت) بما يليه معناه له ملك السموات والأرض اليوم ثم إليه ترجعون يوم القيامة فلا يكون الملك في ذلك اليوم إلا له فله ملك الدنيا والآخرة مدار المعنى على قوله وحده أي إذا أفرد الله بالذكر ولم يذكر معه آلهتهم اشمأزوا أي نفروا واتقبضوا (وإذا ذكر الذين من دونه) وهم آلهتهم ذكر الله معهم أولم يذكر استبشروا لافتانتهم بها ونسيانهم حق الله إلى هوانهم فيها وقيل إذا قيل لا إله إلا الله وحده لاشريك له نفروا لأن فيه نفيا لآلهتهم وقيل أراد استبشارهم بما سبق إليه لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذكر آلهتهم حين قرأ والنجم عند باب الكعبة فسجدوا معه لفرحهم ولقد تقابل الاستبشار والاشتماز إذ كل واحد منهما غاية في بابه لأن الاستبشار أن يمتلئ قلبه سرورا حتى تنبسط له بشرة وجهه ويتهلل والاشتماز أن يمتلئ غما وغيظا حتى يظهر الانقباض في أديم وجهه (فإن قلت) ما العامل في إذا ذكر (قلت) العامل في إذا المفاجأة تقديره وقت ذكر الذين من دونه فاجأوا

(قوله وقت الاستبشار بعل رسول الله) في الصحاح بعل الرجل بالكسر أي دهش (قوله وعن الربيع بن خثيم)

في النفس خثيم

وَلَوْ أَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَافِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِسْمَةِ وَبَدَّاهُمْ مِّنْ
 اللَّهِ مَالٌ يَّكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ۖ وَبَدَّاهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۖ فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ
 ضِرٌّ دَعَا نَاثُماً إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِّنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۖ قَدْ قَالَهَا

وقت الاستبشار بعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم وبشدة شكيمتهم في الكفر والعناد فقليل له ادع الله بأسمائه
 العظمى وقل أنت وحدك تقدر على الحكم بيني وبينهم ولا حيلة لغيرك فيهم وفيه وصف لحالهم وإعذار لرسول الله صلى
 الله عليه وسلم وتسلية له ووعد لهم وعن الربيع بن خثيم وكان قليل الكلام أنه أخبر بقتل الحسين رضي الله عنه وسخط
 على قاتله وقالوا الآن يتكلم فما زاد على أن قال آه أوقد فعلوا وقرأ هذه الآية وروى أنه قال على أثره قتل من كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يجلسه في حجره ويضع فاه على فيه (وبداهم من الله) وعيد لهم لا كنه لفظاعته وشدة وهو
 نظير قوله تعالى في الوعد فلا تعلم نفس ما أخفي لهم والمعنى وظهر لهم من سخط الله وعذابه ما لم يكن قط في حسابهم ولم
 يحدثوا به نفوسهم وقيل عملوا أعمالا حسنها فإذا هي سيئات وعن سفیان الثوري أنه قرأها فقال ويل لأهل
 الرياء ويل لأهل الرياء وجزع محمد بن المنكدر عند موته فقل له فقال أخشى آية من كتاب الله وتلاها فأنا أخشى
 أن يدولى من الله ما لم أحاسبه (وبداهم سيئات ما كسبوا) أى سيئات أعمالهم التي كسبوها أوسيات كسبهم حين تعرض
 صحائفهم وكانت خافية عليهم كقوله تعالى أحصاه الله ونسوه أو أراد بالسيئات أنواع العذاب التي يجازون بها على
 ما كسبوا فسماها سيئات كما قال وجزاء سيئة سيئة مثلها (وحاق بهم) ونزل بهم وأحاط جزاء هزمهم ۖ التحويل مختص
 بالفضل يقال خولني إذا أعطاك على غير جزاء (على علم) أى على علم منى أفى سأعطاه لما فى من فضل واستحقاق
 أو على علم من الله به وباستحقاق أو على علم منى بوجوه الكسب كما قال قارون على علم عندى (فإن قلت) لم ذكر
 الضمير فى أوتيته وهو للنعمة (قلت) ذهابه إلى المعنى لأن قوله نعمة من شياً من النعم وقسمها منها ويحتمل أن تكون
 مافى إنما موصولة لا كافة فيرجع إليها الضمير على معنى أن الذى أوتيته على علم (بل هى فتنة) لإنكار لقوله كأنه قال
 ما خولناك ما خولناك من النعمة لما تقول بل هى فتنة أى ابتلاء وامتحان لك أن تسكر أم تكفر (فإن قلت) كيف ذكر
 الضمير ثم أنه (قلت) حملا على المعنى أولا وعلى اللفظ آخرأ ولأن الخبر لما كان مؤثرا أعنى فتنة ساغ تأنيث المبتدأ
 لأجله لأنه فى معناه كقولهم ماجأت حاجتك وقرئ بل هو فتنة على وفق إنما أوتيته (فإن قلت) ما السبب فى عطف هذه الآية
 بالفاء وعطف مثلها فى أول السورة بالواو (قلت) السبب فى ذلك أن هذه وقعت مسيبة عن قوله وإذا ذكر الله وحده اشتملت
 على معنى أنهم يشتمون عن ذكر الله ويستبشرون بذكر الآلهة فإذا مس أحدهم ضر دعامن اشتمأ من ذكره دون من

ۖ قوله تعالى ثم إذا خولناه نعمة منا قال إنما أوتيته على علم بل هى فتنة (قال فيه معناه على علم من الله به وباستحقاق الخ)
 قال أحمد كذلك يقول على قدرى تمنى على الله أن يشبه فى الآخرة أن الفرق بين حمد الدنيا وحمد الآخرة أن حمد الدنيا
 واجب على العبد لأنه على نعمة متفضل بها وحمد الآخرة ليس بواجب عليه لأنه على نعمة واجبة على الله عز وجل ولقد
 صدق الله إذ يقول وهى فتنة إنما سلم منها أهل السنة إذ يعتقدون أن الثواب بفضل الله وبرحمته لا باستحقاق ويتبعون
 فى ذلك قول سيد البشر صلى الله عليه وسلم لا يدخل أحد الجنة بعمله قيل ولأنت يا رسول الله قال ولأننا إلا أن نغمدنى
 الله برحمته فما أحق من منى نفسه وركب رأسه وطمع أنه يستحق على الله الجنة (قال فإن قلت لم عطف هذه الآية على
 التي قبلها بالفاء والآية التي قبلها فى أول السورة بالواو وأجاب بأن هذه الآية مسيبة عن قوله وإذا ذكر الله الخ) قال
 أحمد كلام جليل فافهم فضلا عن شبه قليل

الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَكَأَنَّهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۖ فَاصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هَؤُلَاءِ سَيَصِيبُهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَمَأْتُهُمْ بِمُجْزِئِينَ ۖ أَوَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۖ قُلْ يُعَادِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۖ وَأَنِيبُوا إِلَى رَبِّكُمْ وَأَسْلُبُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ ۖ

استبشر بذكره وما بينهما من الآي اعتراض (فإن قلت) حق الاعتراض أن يؤكد المعترض بينه وبينه (قلت) مافي الاعتراض من دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ربه بأمر منه وقوله أنت تحكم بينهم ثم ما عقبه من الوعيد العظيم تأكيد لإنكار اشتزازهم واستبشارهم ورجوعهم إلى الله في الشدائد دون آلهتهم كأنه قيل قل يارب لا يحكم بيني وبين هؤلاء الذين يجترئون عليك مثل هذه الجريمة ويرتكبون مثل هذا المنكر إلا أنت وقوله ولو أن الذين ظلموا متناول لهم ولكل ظالم إن جعل مطلقاً أو إياهم خاصة إن عنيتهم به كأنه قيل ولو أن هؤلاء الظالمين مافي الأرض جميعاً ومثله معه لاقتدوا به حين أحكم عليهم بسوء العذاب وهذه الأسرار والتكت لا يبرزها إلا علم النظم والابقيت محتجة في أحكامها وأما الآية الأولى فلم تقع مسببة وما هي إلا جملة ناسبت جملة قبلها فغطفت عليها بالوار وكقولك قام زيد وقعد عمرو (فإن قلت) من أي وجه وقعت مسببة والاشتزاز عن ذكر الله ليس بمقتضى لانتجائهم إليه بل هو مقتضى لصدوفهم عنه (قلت) في هذا التسبيب لطف وبيان أنك تقول زيد مؤمن بالله فإذا مسه ضر التجأ إليه فهذا تسبيب ظاهر لالبس فيه ثم تقول زيد كافر بالله فإذا مسه ضر التجأ إليه فتجئ به بالفاء بحيثك به ثمة كأن الكافر حين التجأ إلى الله النجاء المؤمن إليه مقيم كفره مقام الإيمان ويجريه مجراه في جعله سبباً في الانتجاء فأنت تحكي ما عكس فيه الكافر ألا ترى أنك تقصد بهذا الكلام والإنكار والتعجب من فعله ۖ الضمير في (قالها) راجع إلى قوله إنما أوتيته على علم لأنها كلمة أو جملة من القول ۖ وقرئ قد قاله على معنى القول والكلام وذلك والذين من قبلهم هم قارون وقومه حيث قال إنما أوتيته على علم عندي وقومه راضون بها فكأنهم قالوها ويجوز أن يكون في الأمم الحالية آخرون قائلون مثلها (فأغنى عنهم ما كانوا يكسبون) من متاع الدنيا ويجمعون منه (من هؤلاء) من مشركي قومك (سيصيبهم) مثل ما أصاب أولئك فقتل صناديدهم بيد وحبس عنهم الرزق فقحطوا سبع سنين ثم بسط لهم فطروا سبع سنين فقبل لهم (أولم يعلموا) أنه لا قابض ولا باسط إلا الله عز وجل (أسرفوا على أنفسهم) جنوا عليها بالإسراف في المعاصي والغلو فيها (لا تقنطوا) قرئ بفتح النون وكسرها وضمها (إن الله يغفر الذنوب جميعاً) يعني بشرط التوبة وقد تكرر ذكر هذا الشرط في القرآن فكان ذكره فيما ذكر فيه ذكر أنه فيما لم يذكر فيه لأن القرآن في حكم كلام واحد ولا يجوز فيه التناقض وفي قراءة ابن عباس وابن مسعود يغفر الذنوب جميعاً لمن يشاء والمراد بمن يشاء من تاب لأن مشيئة الله تابعة لحكمته وعدله لا للملك وجبروته وقيل في قراءة النبي صلى الله عليه وسلم وفاطمة رضي الله عنها يغفر الذنوب جميعاً ولا يبالي ونظير في المبالاة في الخوف في قوله تعالى ولا يخاف عقباها وقيل قال أهل مكة يزعم محمد أن من عبداً أو ثاناً وقتل النفس التي حرم الله لم يغفر له فكيف ولم تهاجر؟ وقد عبدنا الأوثان وقتلنا النفس التي حرم الله فنزلت وروى أنه سلم عياش بن أبي ربيعة والوليد بن الوليد وقرمعهما ثم فتنوا وعذبوا فافتنوا فكنا نقول لا يقبل الله لهم صرفاً ولا عدلاً أبداً فنزلت فكتب بها عمر رضي الله عنه إليهم فأسلموا وهاجروا وقيل نزات

(قوله المعترض بينه وبينه) لعل قوله وبينه مزيد من بعض الناصحين (قوله لصدوفهم عنه) أي إعراضهم أفاده الصراح (قوله يعني بشرط التوبة) عند التوبة فالعموم شامل للشرك وعند عدمها فلا غفران للكبائر عند المعتزلة ويجوز بالشفاعة ويجزئ الفضل عند أهل السنة «إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء» كما تقرر في علم التوحيد فارجع إليه

وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْثَةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ * أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَحْصِرُنِي عَلَى مَا فَرَّقْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ وَإِنْ كُنْتُ لِمِنَ السَّخِرِينَ * أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ * أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ * بَلَى قَدْ جَاءَ تَكَذِّبَاتِي

في وحشي قاتل حمزة رضى الله عنه وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحب أن أتلى الدنيا وما فيها بهذه الآية فقال رجل يا رسول الله ومن أشرك فسكت ساعة ثم قال ألا ومن أشرك ثلاث مرات (وأنيبوا إلى ربكم) وتوبوا إليه (وأسلموا له) وأخلصوا له العمل وإنما ذكر الإنابة على أثر المغفرة لئلا يطمع طامع في حصولها بغير توبة وللدلالة على أنها شرط فيها لازم لا تحصل بدونه (واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم) مثل قوله الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه (وأنتم لا تشعرون) أى يفجؤكم وأنتم غافلون كأنكم لا تتحذرون شيئا لفرط غفلتكم وسهوكم (أن تقول نفس) كراهة أن تقول (فإن قلت) لم نكرت (قلت) لأن المراد بها بعض الأنفس وهى نفس الكافر ويجوز أن يراد نفس متميزة من الأنفس إما باجاء في الكفر شديد أو بعذاب عظيم ويجوز أن يراد التفسير كما قال الأعشى

ورب بقيق لو هتفت بجؤه * أتاني كريم ينفض الرأس مغضبا

وهو يريد أفواجا من الكرام ينصرونه لا كريما واحدا ونظيره رب بلد قطعت ورب بطل قارعت وقد اختلس الطعنة ولا يقصد إلا التفسير * وقرئ يا حشرني على الأصل ويا حشرتاى على الجمع بين العوض والمعوض منه والجانب الجانب يقال أنا في جنب فلان وجانبه وناحيته وفلان لين الجانب والجانب ثم قالوا فزط في جنبه وفي جانبه يريدون في حقه قال سابق البربرى

أما متقين الله في جنب وامق * له كبذ حذى عليك تقطع

وهذا من باب الكناية لأنك إذا أثبت الأمر في مكان الرجل وحيزه فقد أثبتته فيه ألا ترى إلى قوله :

إن السباحة والمرودة والنسدى * في قبة ضربت على ابن الحشرج

ومنه قول الناس لمكانك فعلت كذا يريدون لا تجلك وفي الحديث من الشرك الخفى أن يصلى الرجل لمكان الرجل وكذلك فعلت هذا من جهتك فمن حيث لم يبق فرق فيما يرجع إلى أداء الغرض بين ذكر المكان وتركه قيل (فزطت في جنب الله) على معنى فزطت في ذات الله (فإن قلت) فرجع كلامك إلى أن ذكر الجانب كلا ذكر سوى ما يعطى من حسن الكناية وبلاغها فكأنه قيل فزطت في الله فامعنى فزطت في الله (قلت) لا بد من تقدير مضاف محذوف سواء ذكر الجانب أو لم يذكر والمعنى فزطت في طاعة الله وعبادة الله وما أشبه ذلك وفي حرف عبدالله وجفصة في ذكر الله وما في ما فزطت مصدرية مثلها في بمارحت (وإن كنت لمن الساخرين) قال قتادة لم يكفه أن ضيع طاعة الله حتى يخمر من أهلها ومحل وإن كنت النصب على الحال كأنه قال فزطت وأنا ساخر أى فزطت في حال سخريته وروى أنه كان في بنى إسرائيل عالم ترك عليه وفسق وأتاه إبليس وقال له تمتع من الدنيا ثم تب فأطاعه وكان له مال فأنفقه في الفجور فأتاه ملك الموت في ألذما كان فقال يا حشر تاعلى ما فزطت في جنب الله ذهب عمري في طاعة الشيطان وأسخطت ربي فندم حين لم ينفعه الندم فأنزل الله خبره في القرآن (لو أن الله هدانى) لا يخلو إما أن يريد به الهداية

(قوله لو هتفت بجؤه أتاني كريم) في الصحاح الجؤ القطعة من الأرض فيها غلظ وما اتسع من الأودية وما بين السماء والأرض وفيه البقيع موضع فيه أروم الشجر من ضروب شتى وأما الحق بالحاء المهملة فليد كرفيه نعم ذكر الحق بمعنى سواد مشوب بحمرة (قوله لا يخلو إما أن يريد به الهداية) تجعل لتطبيق الآية على مذهب المعتزلة ولكن خلق الهداية لا يصل إلى حد الإلجاء لأنه لا يسلب الاختيار عند أهل السنة كخلق التقوى والطاعة وغيرهما من الأفعال الاختيارية لما أثبتوه للعبد من الكسب فيها وإن كان فاعلها في الحقيقة هو الله تعالى كما تقرر في التوحيد

فَكَذَّبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ وَكُنْتَ مِنَ الْكَاْفِرِينَ ۝ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ۝ وَيُنَجِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمِغَازَتِهِمْ لَا يَمَسُّهُمُ السُّوءُ وَلَا تُمْ مِحْزُونُونَ ۝

بالإلجاء أو بالإلطف أو بالوحي فالإلجاء خارج عن الحكمة ولم يكن من أهل الإلطف فيلطف به وأما الوحي فقد كان ولكنه أعرض ولم يتبعه حتى يهتدى وإنما يقول هذا تحيراً في أمره وتعللاً بما لا يجدى عليه كما حكى عنهم التعلل بإغراء الرؤساء والشياطين ونحو ذلك ونحوه لو هدانا الله لهديناكم وقوله (بلى قد جاءتك آياتي) رد من الله عليه معناه بلى قد هديت بالوحي فكذبت به واستكبرت عن قبوله وآثرت الكفر على الإيمان والضلالة على الهدى وقرئ بكسر التاء على مخاطبة النفس (فإن قلت) هلا ذرن الجواب بما هو جواب له وهو قوله لو أن الله هداني ولم يفصل بينهما بآية (قلت) لأنه لا يخلو إما أن يقدم على أخرى القرآن الثلاث فيفرق بينهما وإما أن تؤخر القرينة الوسطى فلم يحسن الأول لما فيه من تبتير النظم بالجمع بين القرائن وأما الثاني فذا فيه من نقض الترتيب وهو التحسر على التفريط في الطاعة ثم التعلل بفقد الهداية ثم تنى الرجعة فكان الصواب ما جاء عليه وهو أنه حكى أقوال النفس على ترتيبها ونظامها ثم أجاب من بينها عما اقضى الجواب (فإن قلت) كيف صح أن تقع بلى جراباً لغير منى (قلت) لو أن الله هداني فيه معنى ما هديت (كذبوا على الله) وصفوه بما لا يجوز عليه تعالى وهو متعال عنه فأضافوا إليه الولد والشرىك وقالوا هؤلاء شفعاؤنا وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم وقالوا والله أمرنا بها ولا يبعد عنهم قوم يسفهنونه بفعل القبانح وتجوز أن يخلق خلقاً لا لغرض ويؤلم لا لعوض ويظلمونه بتكليف ما لا يطاق ويحسمونه بكونهم رباً معانياً مدركا بالحاسة ويشبثون له يدأوقد ما وجبنا مستترين بالبالغة ويجعلون له أنداداً يثبتونهم معه قداماً (وجوههم مسودة) جملة في موضع

قوله تعالى ۝ ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة ۝ (قال فيه يعنى الذين وصفوه تعالى بما لا يجوز عليه وهو متعال عنه الخ) قال أحمد قد عدا طور التفسير لمرض في قلبه لا دواء له إلا التوفيق الذى حرمه ولا يعافيه منه إلا الذى قدر عليه هذا الضلال وحنه وسنقيم عليه حد الرد لأنه قد أبدى صفحته ولولا شرط الكتاب لأضربنا عنه صفحا ولو بنا عن الالتفات إليه كشحاو بالله التوفيق فنقول أما تعريضه بأن أهل السنة يعتقدون أن القبانح من فعل الله تعالى فيرجعه باعتقادهم المشار إليه قوله تعالى بعد آيات من هذه السورة «الله خالق كل شيء وهو على كل شيء وكيل» أما الزمخشري وإخوانه القدريّة فيغبرون في وجه هذه الآية ويقولون ليس خالق كل شيء لأن القبانح أشياء وليست مخلوقة له فاعتقدوا أنهم زهوا وإنما أشركوا وأما تعريضه لهم في أنهم يجوزون أن يخلق خلقاً لا لغرض فذلك لأن أفعاله تعالى لا تعمل لأنه الفعل لما يشاء وعند القدريّة ليس فعلا لما يشاء لأن الفعل إما منطوق على حكمة ومصلحة فيجب عليه أن يفعله عندهم وإما عار عنها فيجب عليه أن لا يفعله فإين أثر المشيئة إذا ۝ وأما اعتقاده أن في تكليف ما لا يطاق تظليما لله تعالى فاعتقاد باطل لأن ذلك إنما ثبت لازما لا اعتقادهم أن الله تعالى خالق أفعال عبيده فالتكليف بها تكليف بما ليس مخلوقا لهم والقاعدة الأولى حق ولازم الحق ولا معنى للظلم إلا التصرف في ملك الغير بغير إذنه والعباد ملك الله تعالى فكيف يتصور حقيقة الظلم منه تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً ۝ وأما تعريضه بأنهم يجوزون أن يؤلم لا لعوض فيقال له ما قولك أيها الظنين في إيلام البهائم والأطفال والأعواض لها وليس مرتبا على استحقاق سابق خلافاً للقدريّة إذ يقولون لا بد

(قوله وقرئ بكسر التاء على مخاطبة) لعل من كسرهما كسر الكاف أيضا (قوله تعالى قوم يسفهنونه بفعل القبانح) يريد بهم أهل السنة حيث ذهبوا إلى أنه تعالى هو الخالق لأفعال العباد ولو معاصى وأن فعله لا لغرض بل للحكمة وإيلام الأطفال لا يستوجب عليه عوضا وتظليمه نسبة إلى الظلمة بتجوز تكليف المحال كما في علم الأصول وجوزوا عليه الرؤية وهي غير مختصة بالأجسام عندهم وجوز السلف أن يكون له يد ونحوها لكن لا كالأيدى وأراد بالقدماء صفات المعاني كالقدرة والإرادة حيث قال أهل السنة إنها موجودة بوجودات زائدة على وجود الذات وتحقيق ذلك في التوحيد والأصول فانظره والبالغة قولهم بلا كيف

اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ * لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا ثَبَاتُ اللَّهِ

الحال إن كان ترى من رؤية البصر ومفعول ثان إن كان من رؤية القلب * وقرئ ينجى وينجى (بمفازتهم) بفلاحهم يقال فاز بكذا إذا أفلح به وظفر بمراده منه وتفسير المفازة قوله (لا يمسمهم السوء ولا هم يحزنون) كأنه قيل ما مفازتهم قليل لا يمسمهم السوء أى ينجيهم بنفى السوء والحزن عنهم أو بسبب منجاتهم من قوله تعالى فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب أى بمنجاة منه لأن النجاة من أعظم الملاح وسبب منجاتهم العمل الصالح ولهذا فسر ابن عباس رضى الله عنهما المفازة بالأعمال الحسنة ويجوز بسبب فلاحهم لأن العمل الصالح سبب الفلاح وهو دخول الجنة ويجوز أن يسمى العمل الصالح فى نفسه مفازة لأنه سببها وقرئ بمفازاتهم على أن لكل متق مفازة (فإن قلت) لا يمسمهم ما محله من الإعراب على التفسيرين (قلت) أما على التفسير الأول فلا محل له لأنه كلام مستأنف وأما على الثانى فحله النصب على الحال (له مقاليد السموات والأرض) أى هو مالك أمرها وحافظها وهو من باب الكناية لأن حافظ الخزان ومدير أمرها هو الذى يملك مقاليدها ومنه قولهم فلان ألقيت إليه مقاليد الملك وهى المفاتيح ولا واحد لها من لفظها وقيل مقلد ويقال لإقليد وأقاليد والكلمة أصلها فارسية (فإن قلت) ما للكتاب العربى المبين وللفارسية (قلت) الغريب أحاسا عرية كما أخرج الاستعمال المهمل من كونه مهملا * (فإن قلت) بما أنصقل قوله (والذين كفروا) (قلت) بقوله وينجى الله الذين اتقوا أى ينجى الله المتقين بمفازتهم والذين كفروا هم الخاسرون واعترض بينهما بأنه خالق الأشياء كلها وهو مهيمن عليها فلا يخفى عليه شئ من أعمال المكلفين فيها وما يستحقون عليها من الجزاء وقد جعل متصلا بما يليه على أن كل شئ فى السموات والأرض فالله خالقه وقاتح بابه والذين كفروا وجدوا أن يكون الأمر كذلك أو تلك هم الخاسرون وقيل سأل عثمان رضى الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير قوله تعالى له مقاليد السموات والأرض فقال يا عثمان ما سألنى عنها أحد قبلك تفسيرها لا إله إلا الله والله أكبر وسبحان الله وبحمده وأستغفر الله ولا حول ولا قوة إلا بالله هو الأول والآخر والظاهر والباطن بيده الخير يحيى ويميت وهو على كل شئ قدير وتأويله على هذا أن الله هذه الكلمات يوحد بها ويمجد وهى مفاتيح خير السموات والأرض من تكلم بها من المتقين أصابه والذين كفروا بآيات

فى الألم من استحقاق سابق أو عوض * وأما اعتقاده أن تجوز رؤية الله تعالى يسألزم اعتقاد الجسمية فإنه اغترار فى اعتقاده بأدلة العقل المجوزة لذلك مع البراءة من اعتقاد الجسمية ولم يشعر أنه يقابل بهداية قول نبي الهدى عليه الصلاة والسلام إنكم سترون ربكم كالمقر ليلة البدر لاتضمامون فى رؤيته فهذا النص الذى ينبوع التأويل ولا يردع المتمسك به شئ من التأويل وأما قوله إنهم يستترون باللبكفة فيعنى به قولهم بلا كيف أجل لإنها لستر لانتهمك يد الباطل البتراء ولا تبعد عن الهدى عين الضلال العوراء وأما تعريضه بأنهم يجعلون لله أندادا بإثباتهم معه قدماء فى لإثباتهم صفات الكمال كلا والله إنما جعل الله أندادا القدريه إذ جعلوا أنفسهم يخلقون ما يريدون ويشتهون على خلاف مراد ربهم حتى قالوا إن ماشاؤه كان وما شاء الله لا يكون وأما أهل السنة فلم يريدوا على أن اعتقدوا أن الله تعالى علما وقدره وإرادة وسما وبصراً وكلاماً وحياة حسباً دل عليه العقل وورد به الشرع وأى مخلص للقدري إذ اسمع قوله تعالى وسع ربنا كل شئ علما إلا اعتقاد أن الله تعالى علما أو جحد آيات الله وإطفاء نوره وبأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون وأما قوله إنهم يشبّهون الله تعالى يداً وقدماء ووجهاً فذلك فرية مافها مرية ولم يقل بذلك أحد من أهل السنة وإنما أثبت القاضي أبو بكر صفات سمعية وردت فى القرآن اليدان والعينان والوجه ولم يتجاوز فى إثباتها ما وردت عليه فى كتاب الله العزيز على أن غيره من أهل السنة حمل اليدى على القدرة والنعمة والوجه على الذات وقد مر ذلك فى مواضع من الكتاب فقد اتصف فى هذه المباحثة بحال من بحث بظنفة عن حقه وتعريضه معتقده الفاسد لهتك ستره وكشفه وإنما حملنى على إغلاظ مخاطبته الغضب لله تعالى ولرسوله صلى الله عليه وسلم وأهل سنته فإنه قد أساء عليهم الأدب ونسبهم بكذبته إلى الكذب

أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ * قُلْ أَغْفِرُ اللَّهُ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ * وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ * بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ * وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ يَمِينَهُ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ

الله وكلمات توحيدِهِ وتمجيدِهِ أولئك هم الخاسرون (أغفر الله) منصوب بأعبدوا (تأمروني) اعتراض ومعناه أغفر الله أعبد بأمركم وذلك حين قال له المشركون استلم بعض أهلتنا ونؤمن بما يدل عليه جملة قوله تأمروني أعبد لا نه في معنى تعبدوني وتقولون لي أعبد والاصل تأمروني أن أعبد لحذف أن ورفع الفعل كما في قوله * ألا هذا الزاجري أحضر الوغى * ألا تراك تقول أغفر الله تقولون لي أعبد وأغفر الله تقولون لي أعبد فكذلك أغفر الله تأمروني أن أعبد وأغفر الله تأمروني أن أعبد والدليل على صحة هذا الوجه قراءة من قرأ أعبد بالنصب * وقرئ تأمروني على الأصل وتأمروني على إدغام النون أو حذفها * قرئ ليحبطن عملك وليحبطن على البناء للمفعول ولتحبطن بالنون والياء أي ليحبطن الله أو الشرك * (فإن قلت) الموحى إليهم جماعة فكيف قال (لئن أشركت) على التوحيد (قلت) معناه أوحى إليك لئن أشركت ليحبطن عملك وإلى الذين من قبلك مثله وأوحى إليك وإلى كل واحد منهم لئن أشركت كما تقول كسانا حلة أي كل واحد منا (فإن قلت) ما الفرق بين اللامين (قلت) الأولى موطنه للقسم المحذوف والثانية لام الجواب وهذا الجواب ساد مستد الجوابين أعني جوابي القسم والشرط (فإن قلت) كيف صح هذا الكلام مع علم الله تعالى أن رسله لا يشركون ولا تحبط أعمالهم (قلت) هو على سبيل الفرض والمحالات يصح فرضها لأغراض فكيف بما ليس بمحال ألا ترى إلى قوله ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً يعني على سبيل الإلجاء ولن يكون ذلك لامتناع الداعي إليه وجود الصارف عنه * (فإن قلت) ما معنى قوله ولتكونن من الخاسرين (قلت) يحتمل وتكونن من الخاسرين بسبب حبوط العمل ويحتمل وتكونن في الآخرة من جملة الخاسرين الذين خسروا أنفسهم إن مت على الردة ويجوز أن يكون غضب الله على الرسول أشد فلا يمهله بعد الردة ألا ترى إلى قوله تعالى إذا لأذقناك ضعف الحياة وضعف الممات (بل الله فاعبد) رد لما أمره به من استسلام بعض آلهتهم كأنه قال لا تعبد ما أمرك بعبادته بل إن كنت عاقلاً فاعبد الله لحذف الشرط وجعل تقديم المفعول عوضاً منه (وكن من الشاكرين) على ما أنعم به عليك من أن جعلك سيد ولد آدم وجوز الفراء نصبه بفعل مضمر هذا معطوف عليه تقديره بل الله أعبد فاعبد * لما كان العظيم من الأشياء إذا عرفه الإنسان حق معرفته وقدره في نفسه حق تقديره عظمه حق تعظيمه قيل (وما قدرُوا الله حق قدره) وقرئ بالتشديد على معنى وما عظموه كنه تعظيمه ثم نهم على عظمته وجلالة شأنه على طريقة التخييل فقال (والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه) والغرض من هذا الكلام إذا أخذته كما هو بجملته وجموعه تصوير عظمته والتوقيف على كنهه جلالة لا غير من غير ذهاب بالقبضة ولا باليمين إلى جهة حقيقة أو جهة مجاز وكذلك حكم ما يروى

والله الموعده * قوله تعالى بل الله فاعبد (قال فيه أصل الكلام إن كنت عابداً فاعبد الله لحذف الشرط وجعل تقديم المفعول عوضاً منه اه كلامه) قلت مقتضى كلام سيبويه في أمثال هذه الآية أن الأصل فيه فاعبد الله ثم حذفوا الفعل الأول اختصاراً فلما وقعت الفاء أولاً استسكروا الابتداء بها ومن شأنها التوسط بين المعطوف والمعطوف عليه فقدموا المفعول وصارت متوسطة لفظاً ودالة على أن ثم محذوفاً اقضى وجودها ولتعطف عليه ما بعدها ويضاف إلى هذه الغاية في التقديم فائدة الحصر كما تقدم من إشعار التقديم بالاختصاص * قوله تعالى وما قدرُوا الله حق قدره والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه (قال) فيه الغرض من هذا الكلام تصوير عظمته تعالى والتوقيف على كنهه جلالة من غير ذهاب بالقبضة ولا باليمين إلى جهة حقيقة أو جهة مجاز وكذلك حكم ما يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن حبراً

أن جبريل جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أبا القاسم إن الله يمسك السموات يوم القيامة على أصبع والارضين على أصبع والجبال على أصبع والشجر على أصبع والثرى على أصبع وسائر الخلق على أصبع ثم يهزهن فيقول أنا الملك فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم تعجباً بما قال ثم قرأ تصديقاً له وما قدروا الله حق قدره الآية وإنما ضحك أفصح العرب صلى الله عليه وسلم وتعجب لأنه لم يفهم منه إلا ما يفهمه علماء البيان من غير تصور إمساك ولا أصبع ولا هزل ولا شيء من ذلك ولكن فهمه وقع أول شيء وآخره على الزبدة والخلاصة التي هي الدلالة على القدرة الباهرة وأن الأفعال العظام التي تتحير فيها الأفهام والأذهان ولا تكتنفها إلا وهام هينة عليه هو أن لا يوصل السامع إلى الوقوف عليه إلا إجراء العبارة في مثل هذه الطريقة من التخيل ولا ترى بآبائي علم البيان أدق ولا أرق ولا ألطف من هذا الباب ولا أنفع وأعون على تعاطي تأويل المشبهات من كلام الله تعالى في القرآن وسائر الكتب السماوية وكلام الأنبياء فإن أكثره وعليه تخيلات قد زلت فيها الأقدام قديماً وما أتى الزالون إلا من قلة عنايتهم بالبحث والتفكير حتى يعلموا أن في عداد العلوم الدقيقة علماً لو قدره حق قدره لما خفي عليهم أن العلوم كلها مفتقرة إليه وعيال عليه إذ لا يحل عقدها المؤربة ولا ينفك قيودها المكربة إلا هو وكما آتت من آيات التنزيل وحديث من أحاديث الرسول قد ضيع وسم الخسف بالتأويلات الغثة والوجوه الرثة لأن من تأول ليس من هذا العلم في غير ولا تفكير ولا يعرف قبلاً منه من دبير والمراد بالارض الارضون السبع يشهد لذلك شاهدان قوله جميعاً وقوله والسموات ولأن الموضع موضع تفخيم وتعظيم فهو مقتض للبالغة ومع القصد إلى الجمع وتأكيده بالجميع أتبع الجميع مؤكداً قبل مجيء الخبر ليعلم أول الأمر أن الخبر الذي يرد لا يقع عن أرض واحدة ولكن عن الاراضي كلها والقبضة المرة من القبض وقبضت قبضة من أثر الرسول والقبضة بالضم المقدار المقبوض بالكف ويقال أيضاً أعطى قبضة من كذا تريد معنى القبضة تسمية بالمصدر كما روى أنه نهي عن خطفة السبع وكلا المعنيين محتمل والمعنى والارضون جميعاً قبضته أي ذوات قبضته يقبضهن قبضة واحدة يعني أن الارضين مع عظمتهم وبسطتهن لا يلفن إلا قبضة واحدة من قبضاته كأنه يقبضها قبضة بكف واحدة كما تقول الجزور أكلة لقبان والقلة جرعت أي ذات أكلته وذات جرعت تريد أنهما لا يفيان إلا بأكلة فذة من أكلانه وجرعة فودة من جرعانه وإذا أريد معنى القبضة فظاهر لأن المعنى أن الارضين بحملتها مقدار ما يقبضه بكف واحدة (فإن قلت) ما وجه قراءة من قرأ قبضته بالنصب (قلت) جعلها ظرفاً مشبهاً للوقت بالمهم * مطويات من الطي الذي هو ضد النشر كما قال تعالى يوم نظوى السماء كطي السجل للكتاب وعادة طوى السجل أن يطويه يمينه وقيل قبضته ملصكه بلامدافع ولا منازع ويمينه بقدرته وقيل مطويات

جاء إليه فقال يا أبا القاسم إن الله يمسك السموات يوم القيامة على أصبع والارضين على أصبع والجبال على أصبع والشجر على أصبع وسائر الخلق على أصبع ثم يهزهن فيقول أنا الملك فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعجب بما قال الخبر ثم قرأ هذه الآية تصديقاً له وإنما ضحك أفصح العرب لأنه لم يفهم منه إلا ما يفهمه علماء البيان من غير تصور إمساك ولا هزل ولا شيء من ذلك ولكن فهمه وقع أول شيء وآخره على الزبدة والخلاصة التي هي الدلالة على القدرة الباهرة التي لا يوصل السامع إلى الوقوف عليها إلا إجراء العبارة على مثل هذه الطريقة من التخيل ثم قال وأكثر كلام الأنبياء والكتب السماوية وعليها تخيل قد زلت فيه الأقدام قديماً اه كلامه (قلت) إنما غنى بما أجراه ههنا من لفظ التخيل التمثيل وإنما العبارة موهمة منكورة في هذا المقام لا تليق به بوجه من الوجوه والله أعلم

(قوله أن جبريل جاء إلى رسول الله) قيل الصواب أنه خبر من أجاب اليهود لاجبريل ويدل عليه ما في البخاري ومسلم والترمذي كذا بهامش ويؤيده أن يا أبا القاسم عادة اليهود في ندائه صلى الله عليه وسلم (قوله وعليه تخيلات) أي معظمه (قوله وما أتى الزالون) أي أجيوا (قوله بالتأويلات الغثة) في الصحاح الغث نبت يختبئ حبه ويؤكل في الجوب وتكون خبزته غليظة شبيهة بخبز الملة (قوله قبلاً منه من دبير) في الصحاح القليل ما تقبل به المرأة من غزلها حين تقتله وفيه الدبير ما تدبره به المرأة من غزلها حين تقتله ومنه قيل فلان ما يعرف قبلاً من دبير (قوله نهي عن خطفة السبع) أي والمراد مخطوفة

يُشْرِكُونَ ۖ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ ۚ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ۖ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۖ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ ۖ وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا ۖ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ فَتَحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ ۖ قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ

يعينه مقيات بقسمه لانه أقسم أن يفنيها ومن اشتهم رائحة من علنا هذا فليعرض عليه هذا التأويل ليلتهى بالتعجب منه ومن قائله ثم يبكى حمية لكلام الله المعجز بفصاحته ومأمنى من به أمثاله وأثقل منه على الروح وأصدع للكبدة تدوين العلماء قوله واستحسانهم له وحكايته على فروع المنابر واستجلاب الاهتزاز به من السامعين وقرئ مطويات على نظم السموات في حكم الأرض ودخولها تحت القبضة ونصب مطويات على الحال (سبحانه وتعالى) ما أبعد من هذه قدرته وعظلمته وما أعلاه عما يضاف اليه من الشركاء (فإن قلت) (أخرى) ما محلها من الإعراب (قلت) يحتمل الرفع والنصب أما الرفع فعلى قوله فإذا نفخ في الصور نفخة واحدة وأما النصب فعلى قراءة من قرأ نفخة واحدة والمعنى ونفخ في الصور نفخة واحدة ثم نفخ فيه أخرى وإنما حذف لدلالة أخرى عليها ولكونها معلومة بذكرها في غير مكان وقرئ قيام ينظرون يقبلون أبصارهم في الجهات نظر المبهوتين إذا فاجأه خطب وقيل ينظرون ماذا يفعل بهم ويجوز أن يكون القيام بمعنى الوقوف والجمود في مكان لتحيرهم ۖ قد استعار الله عز وجل النور للحق والقرآن والبرهان في مواضع من التنزيل وهذا من ذاك والمعنى (وأشرفت الأرض) بما يقيمه فيها من الحق والعدل ويبسطه من القسط في الحساب ووزن الحسنات والسيئات وينادى عليه بأنه مستعار إضافته إلى اسمه لأنه هو الحق العدل وإضافة اسمه إلى الأرض لأنه يزينها حيث ينشر فيها عدله وينصب فيها موازين قسطه ويحكم بالحق بين أهلها ولا ترى أزين للبقاع من العدل ولا أعمر لها منه وفي هذه الإضافة أن ربها وخالقها هو الذى يعدل فيها وإنما يجوز فيها غير ربها ثم ما عطف على أشراق الأرض من وضع الكتاب والحجى بالنبيين والشهداء والقضاء بالحق وهو النور المذكور وترى الناس يقولون للملك العادل أشرفت الآفاق بعدلك وأضاءت الدنيا بقسطك كما تقول أظلمت البلاد بجور فلان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الظلم ظلمات يوم القيامة وكافتح الآية بإثبات العدل ختمها بنفى الظلم وقرئ وأشرفت على البناء المفعول من شرقت بالضوء تشرق إذا امتلأت به واغتصت وأشرفها الله كما تقول ملأ الأرض عدلا وطبقها عدلا (الكتاب) صحائف الأعمال ولكنه أكتفى باسم الجنس وقيل اللوح المحفوظ (والشهداء) الذين يشهدون للأثم وعليهم من الحفظه والاختيار وقيل المستشهدون في سبيل الله الزمر الأفواج المنفرقة بعضها في أثر بعض وقد تزمروا قال حتى أحزالت زمر بعد زمر وقيل في زمر الذين اتقوا هي الطبقات المختلفة الشهداء والزهاد والعلماء والقرام وغيرهم ۖ وقرئ نذر منكم ۖ (فإن قلت) لم أضيف إليهم اليوم (قلت) أرادوا لقاء وقتكم هذا وهو وقت دخولهم النار لا يوم القيامة وقد جاء استعمال اليوم والأيام مستفيضا في أوقات الشدة (قالوا بلى) أنونا وتلوا علينا ولكن وجبت علينا كلمة الله لا ملأنا جهنم لسوء أعمالنا كما قالوا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوما ضالين فذكروا

(قوله وما مأمنى به من أمثاله) أى ابتلى (قوله أما الرفع فعلى قوله فإذا نفخ) أى في الحفاة وقوله من قرأ أى هناك وقوله حذف أى هنا (قوله بمعنى الوقوع والجمود) لعله الوقوف (قوله وقد تزمروا) وفي نسخة أخرى تزامروا وفي الصحاح أحزالت الإبل في السير ارتفعت

جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبِمَا مَثَوِىَ الْمُسْكِرِينَ * وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّى إِذَا جَاءَتْهُمُ
وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ * وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ
وَأَوْثَرَ لَنَا الْأَرْضَ تَبَوَّأْنَا مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ * فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ * وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ
الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَقُضِيَ بَيْنَهُمُ بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ *

عملهم الموجب لكلمة العذاب وهو الكفر والضلال * اللام في المتكبرين للجنس لأن (مثنوى المتكبرين) فاعل بفُس
وبفس فاعلها اسم معرف بلام الجنس أو مضاف إلى مثله والخصوص بالذم محذوف تقديره فبفس مثنوى المتكبرين
جهنم (حتى) هي التي تحكى بعدها الجمل والجملة المحكية بعدها هي الشرطية إلا أن جزاءها محذوف وإنما حذف لأنه في
صفة ثواب أهل الجنة فدل بحذفه على أنه شيء لا يحيط به الوصف وحق موقعه ما بعد خالدين وقيل حتى إذا جاؤا جاؤا
وفتحت أبوابها أى مع فتح أبوابها وقيل أبواب جهنم لا تفتح إلا عند دخول أهلها فيها وأما أبواب الجنة فتقدم فتحها
بدليل قوله جنات عدن مفتحة لهم الأبواب فلذلك جرى بالواو كأنه قيل حتى إذا جاؤا وقد فتحت أبوابها (فإن قلت)
كيف عبر عن الذهاب بالفرقين جميعا بلفظ السوق (قلت) المراد بسوق أهل النار طردهم إليها بالهوان والعنف كما يفعل
بالأسارى والخارجين على السلطان إذا سيقوا إلى حبس أو قتل والمراد بسوق أهل الجنة سوق مراكبهم لأنه لا يذهب بهم
إلا راكبين وحثها لإسراعهم إلى دار الكرامة والرضوان كما يفعل بما يشرف ويكرم من الوافدين على بعض الملوك
فشتان ما بين السوقين (طبت) من دنس المعاصي وطهرتم من خبث الخطايا (فادخلوها) جعل دخول الجنة مسيبا عن
الطيب والطهارة فما هي إلا دار الطيبين ومثنوى الطاهرين لأنها دار طهرها الله من كل دنس وطيبها من كل قدر فلا يدخلها
إلا مناسب لها موصوف بصفتهما فأبعد أحوالها من تلك المناسبة وما أضعف سعينا في اكتساب تلك الصفة إلا أن
يحب لنا الوهاب الكريم توبة نصوحا تبقى أنفسنا من درن الذنوب وتبيض وضر هذه القلوب (خالدين) مقدرين الخلود
(الأرض) عبارة عن المكان الذى أقاموا فيه واتخذوه مقرا ومتبوا وقد أورثوها أى ملكوها وجعلوا ملوكها وأطلق
تصرفهم فيها كما يشاؤون تشبها بحال الوارث وتصرفه فيما يرثه واتساعه فيه وذهابه في إنفاقه طولا وعرضا (فإن قلت)
مامعنى قوله (حيث نشاء) وهل يتبوا أحدهم مكان غيره (قلت) يكون لكل واحد منهم جنة لا توصف سعة وزيادة
على الحاجة فيتبوا من جنته حيث يشاء ولا يحتاج إلى جنة غيره (حافين) محذوقين من حوله (يسبحون بحمد ربهم) يقولون
سبحان الله والحمد لله تملأون من جنته لا تمتعدين (فإن قلت) إلام يرجع الضمير في قوله (بينهم) (قلت) يجوز أن يرجع إلى العباد
كلهم وأن إدخال بعضهم النار وبعضهم الجنة لا يكون إلا قضاء بينهم بالحق والعدل وأن يرجع إلى الملائكة على أن
ثوابهم وإن كانوا معصومين جميعا لا يكون على سنن واحد ولكن يفاضل بين مراتبهم على حسب تفاضلهم في أعمالهم
فهو القضاء بينهم بالحق (فإن قلت) قوله (وقيل الحمد لله) من القائل ذلك (قلت) المقضى بينهم إما جميع العباد وإما الملائكة
كأنه قيل وقضى بينهم بالحق وقالوا الحمد لله على قضائه بيننا بالحق وإزال كل منا منزلته التي هي حقه . عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم من قرأ سورة الزمر لم يقطع الله رجاءه يوم القيامة وأعطاه الله ثواب الخائفين الذين خافوا وعن عائشة
رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ كل ليلة بنى إسرائيل والزمر

سورة غافر مكية

إلا آيتي ٥٦ و ٥٧ فمدنيتان وآياتها ٨٥ نزلت بعبد الزمر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ حَمْ ۝ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ۝ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ

﴿سورة المؤمن مكية﴾

﴿قال الحسن إلا قوله وسبح بحمد ربك لأن الصلوات نزلت بالمدينة ، وقد قيل في الحواميم كلها

أنها مكيات عن ابن عباس وابن الحنفية ، وهي خمس وثمانون آية وقيل ثنتان وثمانون﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قرئ بإمالة ألف حا وتفخيمها وبسكين الميم وفتحها ووجه الفتح التحريك لالتقاء الساكنين وإيثار أخف الحركات نحو أين وكيف أو النصب بإضمار اقرأ ومنع الصرف للتأنيث والتعريف أو للتعريف وأنها على زنة أعجمي نحو قاييل وهابيل . التوب والتوب والاثوب أخوات في معنى الرجوع والطول والفضل والزيادة يقال لفلان على فلان طول والإفضال يقال طال عليه وتطول إذا تفضل (فإن قلت) كيف اختلفت هذه الصفات تعريفاً وتنكيراً والموصوف معرفة يقتضى أن يكون مثله معارف (قلت) أما غافر الذنب وقابل التوب فمعرفان لأنه لم يرد بهما حدوث الفعلين وأنه يغفر الذنب ويقبل التوب الآن أو غداً حتى يكونا في تقدير الانفصال فتكون إضافة غير حقيقية وإنما أريد ثبوت ذلك ودوامه فكان حكمهما حكم إله الخلق ورب العرش وأما شديد العقاب فأمره مشكل لأنه في تقدير شديد عقابه لا ينفك من هذا التقدير وقد جعله الزجاج بدلاً وفي كونه بدلاً وحده بين الصفات نبؤ ظاهر والوجه أن يقال لما صودف بين هؤلاء المعارف هذه النكرة الواحدة فقد آذنت بأن كلها أبدال غير أوصاف ومثال ذلك قصيدة جاءت تفاعيلها كلها على مستعلن فهي محكوم عليها بأنها من بحر الرجز فإن وقع فيها جزء واحد على متفاعل كانت من الكامل ولقائل أن يقول هي صفات وإنما حذف الألف واللام من شديد العقاب ليزواج ما قبله وما بعده لفظاً فقد غيروا كثيراً من كلامهم عن قوانينه لأجل الازدواج حتى قالوا ما يعرف سعادته من عناديه فتشوا ما هو وترلاً لجل ما هو شفع على أن الخليل قال في قولهم ما يحسن بالرجل مثلك أن يفعل ذلك وما يحسن بالرجل خير منك أن يفعل أنه على نية الألف واللام كما كان الجاء الغفير على نية طرح الألف واللام وبما سهل ذلك الأمن من اللبس وجهالة الموصوف ويجوز أن يقال قد تعدد تنكيره وإبهامه للدلالة على فرط الشدة وعلى ما لا شيء أدهى منه وأمر لزيادة الإنذار ويجوز

﴿القول في سورة غافر﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى «غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب» الآية (قال) فيه فإن قلت لم اختلفت هذه الصفات تعريفاً وتنكيراً والموصوف معرفة يقتضى أن يكون مثله معارف وأجاب بأن غافر الذنب وقابل التوب معرفان لأنهما صفتان لازمتان وليستا لحدوث الفعل حتى يكونا حالاً أو استقبالا بل إضافة حقيقة وأما شديد العقاب فلا شك في أن إضافته غير حقيقية يريد لأنه من الصفات المشبهة ولا تكون إضافتها محضة أبداً ۝ عاد كلامه قال وجعله الزجاج بدلاً وحده وانفراد البديل من بين الصفات فيه نبؤ ظاهر والوجه أن يقال أن جميعها أبدال غير أوصاف لوقوع هذه النكرة التي لا يصح أن تكون صفة كما لوجاءت قصيدة تفاعيلها كلها على مستعلن قضى عليها بأنها من بحر الرجز فإن وقع فيها جزء واحد على متفاعل كانت من الكامل (قلت) وهذا لأن دخول مستعلن في الكامل يمكن لأن متفاعل يصير بالضمير إليه مستعلن وليس وقوع متفاعل في الرجز ممكناً إذ لا يصير إليه مستعلن البتة فما يفضى إلى الجمع بينهما فإنه يتعين وهذا كما يقضى الفقهاء بالخاص على العام لأنه الطريق في الجمع بين الدليلين وأجاز فيه وجهاً آخر وهو

الْعَقَابِ ذِي الطَّوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهَ الْمَصِيرِ ۝ مَا يَجْدُلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَا يَغْرُرُكَ تَقْلِيمُهُمْ
فِي الْبَلَدِ ۝ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ وَجَدَلُوا بِالْبَاطِلِ
لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ فَأَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ۝ وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ

أن يقال هذه السكتة هي الداعية إلى اختيار البدل على الوصف إذا سلكت طريقة الإبدال (فإن قلت) ما بال الواو
في قوله وقابل التوب (قلت) فيها نكتة جارية وهي إفادة الجمع للذنب النائب بين رحمتين بين أن يقبل توبه فيكتسب له
طاعة من الطاعات وأن يجعلها محاة للذنوب كأن لم يذنب كأنه قال جامع المغفرة والقبول وروى أن عمر رضى الله عنه
افقد رجلا ذابأس شديد من أهل الشام فقبل له تنابع في هذا الشراب فقال عمر لكتابه اكتب من عمر إلى فلان سلام عليك
وأما أحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو ۝ بسم الله الرحمن الرحيم حم إلى قوله إليه المصير ۝ وختم الكتاب وقال لرسوله لا تدفعه
إليه حتى يجده صاحباً ثم أمر من عنده بالدعاء له بالتوبة فلما أتته الصحيفة جعل يقرؤها ويقول قد وعدني الله أن يغفر لي وحذرنى
عقابه فلم يبرح يرتد ها حتى بكى ثم نزع فأحسن الزوج وحسنت توبته فلما بلغ عمر أمره قال هكذا فاصنعوا إذا رأيتم أحاكم
قدزل زلة فسددوه ووقفوه وادعوا له الله أن يتوب عليه ولا تكونوا أعوان للشياطين عليه ۝ سجل على المجادلين في آيات الله
بالكفر والمراد الجدال بالباطل من الطعن فيها والقصد إلى إحاض الحق وإطفاء نور الله وقد دل على ذلك في قوله وجدادوا
بالباطل ايدحضوا به الحق فأما الجدال فيها لإيضاح ملتبسها وحل مشكلها ومقادحة أهل العلم في استنباط معانيها ورد أهل
الزيغ بها وغم أفاعظم جهاد في سبيل الله وقوله صلى الله عليه وسلم إن جدالا في القرآن كفر وإبراده منكراً وإن لم يقل إن الجدال
تمييز منه بين جدال وجدال (فإن قلت) من أين تسبب لقوله (فلا يغرك) ماقبله (قلت) من حيث أنهم لما كانوا مشهوداً
عليهم من قبل الله بالكفر والكافر لا أحد أشقى منه عند الله وجب على من تحقق ذلك أن لا ترجح أحوالهم في عينه ولا يغره
إقبالهم في دنياهم وتقبلهم في البلاد بالتجارات النافقة والمكاسب المربحة وكانت قریش كذلك يتقبلون في بلاد الشام واليمن ولهم
الأموال يتجرون فيها ويتربحون فإن مصير ذلك وعاقبته إلى الزوال ووراءه شقاوة الأبد ۝ ثم ضرب لتكذيبهم وعداوتهم
لرسل وجدالهم بالباطل وما أذخر لهم من سوء العاقبة مثلاً ما كان من نحو ذلك من الأمم وما أخذهم به من عقابه وأحله بساحتهم
من انتقامه ۝ وقرئ فلا يغرك (الأحزاب) الذين تحزبوا على الرسل وناصبوهم وهم عادوث ودفعون وغيرهم (وهمت كل أمة)
من هذه الأمم التي هي قوم نوح والأحزاب (برسولهم) وقرئ برسولها (ليأخذوه) ليتمكنوا منه ومن الإيقاع به وإصابته بما
أرادوا من تعذيب أو قتل ويقال للاسير أخيد (فأخذتهم) يعنى أنهم قصدوا أخذه فجعلت جزاءهم على إرادته أخذه لئلا أخذتهم

أن تكون كلها صفات معارف ويكون شديد العقاب محذوف الألف ليجانس ماقبله وذلك مثل قولهم ما يعرف سجاديه
من عناديه فتشوا ما هو وتر لأجل ما هو شفع على أن الخليل قد قال في قولهم ما يحسن بالرجل مثلك أن يفعل ذلك
وما يحسن بالرجل خير منك أن يفعل كذا أنه على نية الألف واللام كما جاء الجاء الغفير على نية حذف الألف واللام
مضافاً إلى ما سهل ذلك وهو عدم اللبس وأمن الجهالة ۝ وأجاز وجهاً آخر وهو أن يكون صفة قصد تكثيرها لما في
الإيهام من الدلالة على فرط الشدة ۝ قال ولعل هذه النكتة هي الداعية إلى اختيار البدل على الوصف إذا سلكت طريقة
الإبدال ۝ قال فإن قلت فما بال الواو في قوله وقابل التوب وأجاب بأن فيها نكتة جارية وهي إفادة الجمع بين رحمتي مغفرة
الذنب وقبول التوب ۝ قوله تعالى ما يجادل في آيات الله الآية (قال) الجدال المذموم هو الجدال بالباطل لإحاض
الحق وقصد إطفاء نور الله فقد دل على ذلك قوله تعالى وجدادوا بالباطل ايدحضوا به الحق وأما الجدال فيها لإيضاح
ملتبسها وحل مشكلها ومقادحة العلماء في استنباط معانيها ورد أهل الزيغ عنها فأعظم جهاد في سبيل الله تعالى وعلى
هذا يحمل قوله عليه الصلاة والسلام إن جدالا في القرآن كفر ولهذا أورده منكراً للتمييز بين جدال وجدال

النَّارِ ۝ الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا

(فكيف كان عقاب) فإنكم تمرون على بلادهم ومساكنهم فنعانيون أثر ذلك وهذا تقرير فيه معنى التعجب (أنهم أصحاب النار) في محل الرفع بدل من كلمة ربك أي مثل ذلك الوجوب وجب على الكفرة كونهم من أصحاب النار ومعناه كما وجب إهلاككم في الدنيا بالعذاب المستأصل كذلك وجب إهلاككم بعذاب النار في الآخرة أو في محل النصب بحذف لام التعليل وإيصال الفعل ۝ والذين كفروا فريش ومعناه كما وجب إهلاك أولئك الأمم كذلك وجب إهلاك هؤلاء لأن علة واحدة تجمعهم أنهم من أصحاب النار ۝ قرئ كلمات ۝ روى أن حملة العرش أرجلهم في الأرض السفلى ورؤسهم قد خرقت العرش وهم خشوع لا يرفعون طرفهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا تفكروا في عظم ربكم ولكن تفكروا فيما خلق الله من الملائكة فإن خلقا من الملائكة يقال له إسرافيل زاوية من زوايا العرش على كاهله وقدماء في الأرض السفلى وقدمرق رأسه من سبع سموات وإنه ليتضاءل من عظمة الله حتى يصير كأنه الوصع وفي الحديث إن الله تعالى أمر جميع الملائكة أن يغدوا ويروحوا بالسلام على حملة العرش تفضيلاً لهم على سائر الملائكة وقبل خلق الله العرش من جوهرة خضراء وبين القائمتين من قوائمه خفقان الطير المسرع ثمانين ألف عام وقيل حول العرش سبعون ألف صنف من الملائكة يطوفون به، هلالين مكبرين ومن ورائهم سبعون ألف صف قيام قد وضعوا أيديهم على عواتقهم رافعين أصواتهم بالنهليل والتكبير ومن ورائهم مائة ألف صف قد وضعوا الإيمان على الشمايل مامنهم أحد إلا وهو يسبح بما لا يسبح به الآخر ۝ وقرأ ابن عباس العرش بضم العين (فإن قلت) ما فائدة قوله (ويؤمنون به) لا يخفى على أحد أن حملة العرش ومن حوله من الملائكة الذين يسبحون بحمد ربهم مؤمنون (قلت) فائدته إظهار شرف الإيمان وفضله والترغيب فيه كما وصف الأنبياء في غير موضع من كتابه بالصالح لذلك وكما عقب أعمال الخير بقوله تعالى ثم كان من الذين آمنوا فأبان بذلك فضل الإيمان وفائدة أخرى وهي التنبيه على أن الأمر لو كان كما تقول المجسمة لكان حملة العرش ومن حوله مشاهدين معانين ولما وصفوا بالإيمان لأنه إنما يوصف بالإيمان الغائب فلما وصفوا به على سبيل الثناء عليهم علم أن إيمانهم وإيمان من في الأرض وإيمان الجميع بطريق النظر والاستدلال لا غير وأنه لا طريق إلى معرفته إلا هذا وأنه منزّه عن صفات الأجرام وقد روى التناسب في قوله (ويؤمنون به) (ويستغفرون للذين آمنوا) كأنه قيل (ويؤمنون ويستغفرون لمن في مثل حالهم وصفتهم وفيه تنبيه على أن الاشتراك في الإيمان يجب أن يكون أدعى شيء إلى النصيحة وأبعثه على إحاض الشفقة وإن تفاوتت الأجناس وتباعدت الإيمان

۝ قوله تعالى ۝ يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون به الذين آمنوا ۝ الآية (قال) فيه إن قلت ما فائدة قوله (ويؤمنون به) ولا يخفى على أحد أن حملة العرش ومن حوله من الملائكة يؤمنون بالله تعالى وأجاب بأن فائدته إظهار شرف الإيمان كما وصف الأنبياء في غير موضع من كتابه بالصالح لذلك وكما عقب أفعال البر بقوله ثم كان من الذين آمنوا فأبان بذلك فضل الإيمان وفائدة أخرى وهي التنبيه على أن الأمر لو كان كما يقول المجسمون لكان حملة العرش ومن حوله مشاهدين ولما وصفوا بالإيمان لأنه إنما يوصف بالإيمان الغائب فلما وصفوا به على سبيل الثناء عليهم علم أن إيمانهم وإيمان من في الأرض وكل من غاب عن ذلك المقام سواء في أن إيمان الجميع بطريق النظر والاستدلال لا غير وأنه لا طريق إلى معرفته إلا هذا ۝ قال وفيه تنبيه على أن الاشتراك في وصف الإيمان يجب أن يكون أدعى شيء إلى النصيحة وأبعث شيء على إحاض الشفقة وإن تفاوتت الأجناس وتباعدت الأماكن فإنه لا تجانس بين ملك وبشر ومع ذلك لما اشتركا في صفة الإيمان نزل ذلك منزلة الاشتراك الحقيقي والتناسب الجنسي حتى استغفر من حول العرش لمن فوق الأرض اه كلامه (قلت) كلام حسن إلا استدلاله بقوله (ويؤمنون به) على أنهم ليسوا مشاهدين فهذا لا يدل لأن الإيمان هو

(قوله حتى يصير كأنه الوصع) طائر أصغر من العصفور (قوله كما تقول المجسمة) يريد أهل السنة لأنهم لما جاوزوا رويته تعالى معانية لزعمهم القول بأنه تعالى جسم ولكن الرؤية لا تستلزم الجسمية خلافاً للبعثرة كما بين في علم التوحيد

وَسَعَتْ كُلُّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ۝ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتِ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ

الاماكن فيه لا تتجاسر بين ملك وإنسان ولا بين سماوى وأرضى قط ثم لما جاء جامع الإيمان جاء معه التجانس الكلى والتناسب الحقيقى حتى استغفر من حول العرش لمن فوق الأرض قال الله تعالى ويستغفرون لمن فى الأرض ۝ أى يقولون (ربنا) وهذا المضمر يحتمل أن يكون بيانا ليستغفرون مرفوع المحل مثله وأن يكون حالا (فإن قلت) تعالى الله عن الممكن فكيف صح أن يقال وسع كل شيء (قلت) الرحمة والعلم هما اللذان وسعا كل شيء فى المعنى والأصل وسع كل شيء رحمتك وعلمك ولكن أزيل الكلام عن أصله بأن أسند الفعل إلى صاحب الرحمة والعلم وأخرجنا منصوبين على التمييز الإغراق فى وصفه بالرحمة والعلم كأن ذاته رحمة وعلم واسعا كل شيء (فإن قلت) قد ذكر الرحمة والعلم فوجب أن يكون ما بعد الفاء مشتملا على حديثهما جميعاً وما ذكر إلا الغفران وحده (قلت) معناه فاغفر للذين علمت منهم التوبة واتباع سبيلك وسبيل الله الحق التى نهجها لعباده ودعا إليها (إنك أنت العزيز الحكيم) أى الملك الذى لا يقلب وأنت مع ملكك وعزتك لاتفعل شيئاً إلا بداعى الحكمة وموجب حكمتك أن تنفى بوعدك (وقهم السيئات) أى العقوبات أو جزاء السيئات لحذف المضاف على أن السيئات هى الصفات أو الكبائر المتوبة عنها والوقاية منها التكفير أو قبول التوبة (فإن قلت) ما الفائدة فى استغفارهم لهم وهم تائبون صالحون موعودون المغفرة والله لا يخلف الميعاد (قلت) هذا بمنزلة الشفاعة وفائدته زيادة الكرامة والثواب وقرئ جنة عدن وصلاح بضم اللام والفتح أفصح يقال صلح فهو صالح وصلاح فهو صليح وذريتهم أى ينادون يوم القيامة فيقال لهم

التصديق غير مشروط فيه غيبة المصدق به بدليل صحة إطلاق الإيمان بالآيات مع أنها مشاهدة كانشقاق القمر وقاب العصا حية وإنما نقب الزخشرى بهذا التكلف عما فى قلبه من مرض لكنه طاح بعيداً عن الغرض فقرر أن حملة العرش غير مشاهدين بدليل قوله تعالى ويؤمنون لأن معنى الإيمان عنده التصديق بالغائب ثم يأخذ من قولهم غير مشاهدين أن البارى عز وجل لو صحت رؤيته لرأوه لحيث لم يروه لزم أن تكون رؤيته تعالى ممسالة بصحة العقل وقد أبطلنا ما ادعاه من أن الإيمان مستلزم عدم الرؤية ولو سلناه فلا نسلم أنه يلزم من كون حملة العرش مشاهدين له تعالى أن تكون رؤيته غير صحيحة وقوله ولو كانت صحيحة لرأوه شرطية عقيمة الانتاج لأن الرؤية عبارة عن إدراك بخلق الله تعالى هذا الإدراك لحلة العرش إلا أن يذهب بالزخشرى الوهم إلى أن مصححى الرؤية يعتقدون الجسمية والاستقرار على العرش فيلزمهم رؤية حملة العرش له تعالى الله عن ذلك وحاشى أهل السنة ومصححى الرؤية من ذلك قوله تعالى ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فاغفر للذين تابوا واتبوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم ربنا وأدخلهم جنات عدن التى وعدتهم ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم إنك أنت العزيز الحكيم وقهم السيئات ومن تق السيئات يومئذ فقد رحمته الآية (قال) فيه فإن قلت قد ذكر أولاً الرحمة والعلم ثم ذكر ما توجه الرحمة وهو الغفران فأين موجب العلم وأجاب بأن معناه فاغفر للذين علمت منهم التوبة واتباع سبيلك ۝ قال وقوله إنك أنت العزيز الحكيم معناه الملك الذى لا يقلب وأنت مع ملكك وعزتك لاتفعل شيئاً إلا بداعى الحكمة وموجب حكمتك أن تنفى بوعدك ثم قال ومعنى السيئات العقوبات التى هى جزاء السيئات أو على حذف مضاف على أن السيئات هى الصفات أو الكبائر المتوبة عنها والوقاية منها التكفير أو قبول التوبة ثم قال فإن قلت ما الفائدة فى استغفارهم وهم تائبون صالحون موعودون بالمغفرة والله لا يخلف الميعاد وأجاب بأن هذا بمنزلة الشفاعة وفائدته زيادة الكرامة والثواب اه كلامه (قلت) كلامه

(قوله سبيل الحق التى نهجها لعباده) أبانها وأوضحها أفاده الصحاح

وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ لِمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ
مَقَّتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ ۝ قَالُوا رَبَّنَا آتِنَا اثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا

(لمقت الله أكبر) والتقدير لمقت الله أنفسكم أكبر من مقتكم أنفسكم فاستغنى بذكر هامة (إذ تدعون) منصوب بالمقت الأول والمعنى أنه يقال لهم يوم القيامة كان الله يمقت أنفسكم الأمانة بالسوء والكفر حين كان الأنبياء يدعونكم إلى الإيمان فتأبون قبوله وتختارون عليه الكفر أشد مما تمقتونهن اليوم وأنتم في النار إذ أوقعتكم فيها باتباعكم هواهم وعن الحسن لما رأوا أعمالهم الخبيثة مقتوا أنفسهم فنودوا لمقت الله وقيل معناه لمقت الله إياكم الآن أكبر من مقت بعضكم لبعض كقوله تعالى يكفر بعضكم ببعض ويعلن بعضكم بعضا وإذ تدعون لتعليل والمقت أشد بغض فوضع في موضع أبلغ الإنكار وأشدّه (اثنتين) إمامتين وإحياءتين أو موتتين وحياتين وأراد بالإمامتين خلقهم أمواتا أولا وإمامتهم عند انقضاء آجالهم وبالإحياءتين الإحياء الأولى وإحياء البعث وناهيك تفسيراً لذلك قوله تعالى وكنتم أمواتا فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم وكذا عن ابن عباس رضي الله عنهما (فإن قلت) كيف صح أن يسمى خلقهم أمواتا إماتة (قلت) كما صح أن تقول سبحان من صغر جسم البعوضة وكبر جسم الفيل وقولك للحفار ضيق فم الركبة ووسع أسفلها وليس ثم نقل من كبر إلى صغر ولا من صغر إلى كبر ولا من ضيق إلى سعة ولا من سعة إلى ضيق وإنما أردت الإنشاء على تلك الصفات والسبب في صحته أن الصغر والكبر جائزان معاً على المصنوع الواحد من غير ترجيح لأحدهما وكذلك الضيق والسعة فإذا اختار الصانع أحد الجائزين وهو متمكن منهما على السواء فقد صرف المصنوع عن الجائز الآخر فجعل صرفة عنه كنفله منه ومن جعل الإمامتين التي بعد حياة الدنيا والتي بعد حياة القبر لزمه إثبات ثلاث إحياءات وهو خلاف ما في القرآن إلا أن يتحمل فيجعل إحداها غير معتد بها أو يزعم أن الله تعالى يحييهم في القبور وتستمر

هنا محشو بأنواع الاعتزال منها اعتقاد وجوب مراعاة المصلحة ودواعي الحكم على الله تعالى ومنها اعتقاد أن اجتباب الكبار يكفر الصغار وجوباً وإن لم يكن توبة ومنها اعتقاد امتناع غفران الله تعالى للكبار التي لم يتب عنها ومنها اعتقاد وجوب قبول التوبة على الله تعالى ومنها جحد الشفاعة واعتقاد أهل السنة أن الله تعالى لا يجب عليه مراعاة المصاحبة وأنه يجوز أن يعذب على الصغار وإن اجتنب الكبار وأنه يجوز أن يغفر الكبار ماعدا الشرك وإن لم يتب منها وأن قبول التوبة بفضله ورحمته لا بالوجوب عليه وأنها تنال أهل الكبار المصيرين من الموحدين فهذه جواهر خمسة نسأل الله تعالى أن يقلد عقائل نابها إلى الخاتمة وأن لا يجرمنا أظافه ومراحه آمين وجميع ما يحتاج إلى تزييفه مما ذكره على قواعد الاعتزال في هذا الموضوع قد تقدم غير أنه جدد هنا قوله إن فائدة الاستغفار كفائدة الشفاعة وذلك مزيد الكرامة لا غير يريد أن المغفرة للتائب واجبة على الله فلا تسئل وهذا الذي قاله مما يحمل لنفسه فيه الفضيحة زادت على بطلانه هذه الآية باللسن الفصيحة كيف يحمل المسؤول مزيد الكرامة لا غير ونص الآية فاغفر للذين تابوا واتبوا أسيلك وقهم عذاب الجحيم فهي ناطقة بأنهم يسألون من الله تعالى المغفرة للتائب ووقاية عذاب الجحيم وهو الذي أنكر الرخنرى كونه مسؤولاً عنه قوله تعالى آتينا اثنتين وأحييتنا اثنتين (قال) فيه إحدى الإمامتين خلقهم أمواتا أولا والأخرى إمامتهم عند انقضاء آجالهم ثم قال فإن قلت كيف سمي خلقهم أمواتا إماتة وأجاب بأنه كما يقال سبحان من صغر جسم البعوضة وكبر جسم الفيل وكما يقال للحفار ضيق فم الركبة ووسع أسفلها وليس ثم نقل من صغر إلى كبر ولا عكسه ولا من ضيق إلى سعة ولا عكسه وإنما أردت الإنشاء على تلك الصفات والسبب في صحته أن الصغر والكبر جائزان معاً على المصنوع الواحد وكذلك الضيق والسعة فإذا اختار الصانع أحد الجائزين وهو متمكن من الآخر جعل صرفاً عن الآخر وهو متمكن منه اه كلامه (قلت) ما أسد كلامه هنا حيث صادق التمسك بأذيال نظر مالك رحمه الله في مسألة ما إذا باع إحدى وزنتين معيتين على الأوزم لإحداهما والخيرة في عينها فإنه منع من ذلك لأن المشتري لما كان

فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِّن سَبِيلٍ * ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ
الْكَبِيرِ * هُوَ الَّذِي يُرِيكُم آيَاتِهِ وَيُنَزِّل لَكُم مِّن السَّمَاءِ رِزْقًا وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَن يُنِيبُ * فَادْعُوا اللَّهَ
مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ * رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَن يَشَاءُ مِنْ

بهم تلك الحياة فلا يموتون بعدها وبعدهم في المستثنين من الصعقة في قوله تعالى إلا من شاء الله (فإن قلت) كيف تسبب
هذا لقوله تعالى (فاعترفوا بذنوبنا) (قلت) قد أنكروا البعث فكفروا وتبع ذلك من الذنوب ما لا يحصى لأن من لم
يخش العاقبة تخرق في المعاصي فلما رأوا الإمامة والإحياء قد تكررا عليهم علموا بأن الله قادر على الإعادة قدرته على
الإنشاء فاعترفوا بذنوبهم التي اقترفوها من إنكار البعث وما تبعه من معاصيهم (فهل إلى خروج) أي إلى نوع من
الخروج سريع أو بطيء (من سبيل) قط أم اليأس واقع دون ذلك فلا خروج ولا سبيل إليه وهذا كلام من غلب
عليه اليأس والقنوط وإنما يقولون ذلك تعللا وتحيراً ولهذا جاء الجواب على حسب ذلك وهو قوله (ذلكم) أي ذلكم
الذي أنتم فيه وأن لا سبيل لكم إلى خروج قط بسبب كفركم بتوحيد الله وإيمانكم بالإشراك به (فالْحُكْمُ لِلَّهِ) حيث حكم
عليكم بالعذاب السرمد وقوله (العلی الكبير) دلالة على الكبرياء والعظمة وعلى أن عقاب مثله لا يكون إلا كذلك وهو
الذي يطابق كبريائه ويناسب جبروته وقيل كان الحرورية أخذوا قولهم لاحكم إلا الله من هذا (يريكُم آياته) من الريح
والسحاب والرعد والبرق والصواعق ونحوها * والرزق المطر لأنه سببه (وما يتذكر إلا من ينيب) وما يتعظ وما يعتبر بآيات
الله إلا من يتوب من الشرك ويرجع إلى الله فإن المعاند لا سبيل إلى تذكرة واتهائه ثم قال للنبيين (فادعوا الله) أي اعبدوه (مخلصين
له الدين) من الشرك * وإن غاظ ذلك أعداءكم ممن ليس على دينكم (رفيع الدرجات ذو العرش يلقى الروح) ثلاثة
أخبار لقوله هو مترتبة على قوله الذي يريكم أو أخبار مبتدأ محذوف وهي مختلفة تعريفًا وتسكيرًا وقرئ رفيع الدرجات
بالنصب على المدح ورفيع الدرجات كقوله تعالى ذی المارج وهي مصاعد الملائكة إلى أن تبلغ العرش وهي دليل على
عزته وملكوته وعن ابن جبير سماء فوق سماء العرش فوقهن ويجوز أن يكون عبارة عن رفعة شأنه وعلو سلطانه كما أن
ذا العرش عبارة عن ملكه وقيل هي درجات ثوابه التي ينزلها أوليائه في الجنة (الروح من أمره) الذي هو سبب الحياة
من أمره يريد الوحي الذي هو أمر بالخير وبعث عليه فاستعار له الروح كما قال تعالى أو من كان ميتاً فأحييناه

متمكننا من تعيين كل واحدة منهما على سواء فإذا عین واحدة منهما بالاختيار نزل عدوله عن الأخرى وقد كان متمكناً
منها منزلة اختيارها أولاً ثم الانتقال عنها إلى هذه فإذا آل إلى بيع إحداهما بالأخرى غير معلومتي التماثل وهو لذی لخصه
أصحابنا في قولهم إن من خير بين شيئين فاختار أحدهما عد متقلاً وقد سبقت هذه القاعدة لغير هذا الغرض فيما تقدم
* قوله تعالى فهل إلى خروج من سبيل (قال) أي إلى نوع من الخروج سريع أو بطيء من سبيل قط أم اليأس واقع
دون ذلك فلا خروج ولا سبيل إليه وهذا كلام من غلب عليه اليأس والقنوط وإنما يقولون ذلك تعللاً وتحيراً ولهذا
جاء الجواب على حسب ذلك وهو قوله ذلكم بأنه إذا دعى الله وحده كفرتم معناه أن اعتياض السبيل إلى خروجكم
من النار سببه كفركم بتوحيد الله تعالى وإيمانكم بالإشراك به كلامه (قلت) وعلى هذا النقط بنى الشعراء مثل قولهم
هل إلى نجد ووصول * وعلى الخيف نزول وإنما قصدتم أن هذا أمر غلب فيه اليأس على الطمع

(قوله تخرق في المعاصي) في الصحاح يقال هو يتخرق في السخاء إذا توسع فيه (قوله الحرورية) في الصحاح أنها
طائفة من الخوارج تنسب إلى حرور اسم قرية وكأنه يريد أهل السنة فإنهم الذين اشتهر عنهم هذا القول خلافاً للبعثرة في قولهم إن
الفعل قد يدرك الحكم قبل ورود الشرع كما بين في الأصول

عَبَادَهُ لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ ۝ يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ ۚ لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ۖ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ۝
الْيَوْمَ تُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ ۚ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝ وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْأَازِفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ
لَدَى الْخُنَاجِرِ ۚ كُذِّمِينَ مَالِ الظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعَ يُطَاعُ ۝ يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ ۝ وَاللَّهُ

(لينذر) الله أو المنقذ عليه وهو الرسول أو الروح وقرئ لتذري لتذري الروح لانها توث أو على خطاب الرسول ۝ وقرئ لينذر
يوم التلاق على البناء المفعول (ويوم التلاق) يوم القيامة لأن الخلائق تلتقي فيه وقيل باقى فيه أهل السماء وأهل الأرض
وقيل المعود والعايد (يومهم بارزون) ظاهرون لا يستتر منهم شيء من جبل أو أكمة أو بناء لأن الأرض بارزة قاع صافص
ولا عليهم ثياب إنما هم عراة مكشوفون كما جاء في الحديث يحشرون عراة حفاة غرلا (لا يخفى على الله منهم شيء) أى
من أعمالهم وأحوالهم وعن ابن مسعود رضى الله عنه لا يخفى عليه منهم شيء (فإن قلت) قوله لا يخفى على الله منهم شيء بيان
وتقرير لبروزهم والله تعالى لا يخفى عليه منهم شيء برزوا أو لم يبرزوا فما معناه (قلت) معناه أنهم كانوا يتوهمون في الدنيا
إذا استتروا بالحيطان والحجب أن الله لا يراهم ويخفى عليه أعمالهم فهم اليوم صائرون من البروز والانكشاف إلى حال
لا يتوهمون فيها مثل ما كانوا يتوهمونه قال الله تعالى ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيرا مما تعملون وقال تعالى يستخفون
من الناس ولا يستخفون من الله وذلك لملهم أن الناس يبصرونهم وظنهم أن الله لا يبصرهم وهو معنى قوله برزوا لله
الواحد القهار (لمن الملك اليوم لله الواحد القهار) حكاية لما يستل عنه في ذلك اليوم ولما يجاب به ومعناه أنه ينادى
مناد فيقول لمن الملك اليوم فيجيبه أهل المحشر لله الواحد القهار وقيل يجمع الله الخلائق يوم القيامة فيصيدوا واحد بأرض
بيضاء كأنها سبيكة فضة لم يمض الله فيها قط فأقول ما يتكلم به أن ينادى مناد لمن الملك اليوم لله الواحد القهار اليوم تجزى
كل نفس الآية فهذا يقتضى أن يكون المنادى هو المجيب ۝ لما قرر أن الملك لله وحده في ذلك اليوم عدد نتائج ذلك وهى
أن كل نفس تجزى ما كسبت وأن الظلم مأمون لأن الله ليس بظلام للعبيد وأن الحساب لا يطغى لأن الله لا يشغله حساب
عن حساب فيحاسب الخلق كله في وقت واحد وهو أسرع الحاسبين وعن ابن عباس رضى الله عنهما إذا أخذ في حسابهم
لم يقل أهل الجنة ولا أهل النار إلا فيها ۝ الآزفة القيامة سميت بذلك لأزوفها أى لقرنها ويجوز أن يريد بيوم
الآزفة وقت الخطأ الآزفة وهى مشارفتهم دخول النار فعند ذلك ترتفع قلوبهم عن مقارها فلتنصق بخناجرهم فلاهى تخرج
فيموتوا ولا ترجع إل ۝ واضعها فينفسوا ويتروحووا ولكها معترضة كالشجا كما قال تعالى فلما رآوه زلفة سيئت وجوه
الذين كفروا ۝ فإن قلت (كاظمين) بم انتصب (قلت) هو حال عن أصحاب القلوب على المعنى لأن المعنى إذ قلوبهم لدى
خناجرهم كاظمين عليها ويجوز أن يكون حالاً عن القلوب وأن القلوب كاظمة على غم وكره فيها مع لوغها الخناجر وإنما جمع
الكاظم جمع السلامة لأنه وصفها بالكظم الذى هو من أفعال العقلاء كما قال تعالى أيتها لى ساجدين وقال فظلت أعناقهم
لها خاضعين وتعصده قراءة من قرأ كاظمون ويجوز أن يكون حالاً عن قوله وأنذرهم أى وأنذرهم مقدرين أو مشارفين الكظم
كقوله تعالى فادخلوها خالدين ۝ الحميم المحب المشفق ۝ والمطاع مجاز في المشفع لأن حقيقة الطاعة نحو حقيقة الأمر في
أنها لا تكون إلا لمن فرقك (فإن قلت) ما معنى قوله تعالى (ولا شفيع بطاع) (قلت) يحتمل أن يتناول النفي الشفاعة
والطاعة معا وأن يتناول الطاعة دون الشفاعة كما تقول ما عندى كتاب يباع فهو محتمل نفي البيع وحده وأن عندك كتابا
إلا أنك لا تتبعه ونفهما جميعا وأن لا كتاب عندك ولا كونه مبيعا ونحوه ولا ترى الضب بها يتجحر يريد نفي الضب وانجحاره

۝ قوله تعالى مالا ظالمين من حميم ولا شفيع يطاع (قال فيه يحتمل أن يكون المنقذ الشفيع الذى هو الموصوف
وصفته وهى الطاعة ويحتمل أن يكون المنقذ الصفة وهى الطاعة والشفيع ثابت اه كلامه) قلت إنما جاء الاحتمال

(قوله لم يقل أهل الجنة إلا فيها) من قال يقبل قيلولة

يَقْضَىٰ بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ لَا يَقْضُونَ بِشَيْءٍ إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۝ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِن قَبْلِهِمْ كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَءَانَارًا فِي الْأَرْضِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ

(فإن قلت) فعلى أى الاحتمالين يجب حمله (قلت) على نفي الأمرين جميعا من قبل أن الشفعاء هم أولياء الله وأولياء الله لا يحون ولا يرضون إلا من أحبه الله ورضيه وأن الله لا يحب الظالمين فلا يحونهم وإذالم يحونهم لم ينصروهم ولم يشفعوا لهم قال الله تعالى وما للظالمين من أنصار وقال ولا يشفعون إلا لمن ارتضى ولأن الشفاعة لا تكون إلا بزيادة الفضل وأهل الفضل وزيادته وإنما هم أهل الثواب بدليل قوله تعالى ويزيدهم من فضله وعن الحسن رضى الله عنه والله ما يكون لهم شفيع البتة (فإن قلت) الغرض حاصل بذكر الشفيع ونفيه فإ الفائدة في ذكر هذه الصفة ونفيها (قلت) في ذكرها فائدة جليلة وهى أنها ضمت إليه ليقام انتفاء الموصوف مقام الشاهد على انتفاء الصفة لأن الصفة لا تتأتى بدون موصوفها فيكون ذلك إزالة لتوهم وجود الموصوف بيانه أنك إذا عوتبت على القعود عن الغزو فقلت مالى فرس أركبه ولا معنى سلاح أحارب به فقد جعلت عدم الفرس وققد السلاح علة مانعة من الركوب والمحاربة كأنك تقول كيف يتأتى منى الركوب والمحاربة ولا فرس لى ولا سلاح معى فكذلك قوله ولا شفيع بطاع معناه كيف يتأتى التشفيع ولا شفيع فكان ذكر التشفيع والاستشهاد على عدم تأتیه بعدم الشفيع وضعا لانتفاء الشفيع موضع الأمر المعروف غير المنكر الذى لا ينبغي أن يتوهم خلافه ۝ الخاتمة صفة للنظرة أو مصدر بمعنى الخيانة كالعافية بمعنى المعافاة والمراد استراق النظر إلى مالا يحل كما يفعل أهل الريب ولا يحسن أن يراد الخاتمة من الأعين لأن قوله وما تخفى الصدور لا يساعد عليه (فإن قلت) بم اتصل قوله (يعلم خاتمة الأعين) (قلت) هو خبر من أخبار هو فى قوله هو الذى يريكم مثل باقى الروح ولكن باقى الروح قد علل بقوله لينذر يوم التلاق ثم استطرد ذكر أحوال يوم التلاق إلى قوله ولا شفيع بطاع فبعد لذلك عن أخواته (والله يقضى بالحق) يعنى والذى هذه صفاته وأحواله لا يقضى إلا بالحق والعدل لاستغنائه عن الظلم ۝ وآلهتمكم لا يقضون بشئ وهذا تهكم بهم لأن مالا يوصف بالقدرة لا يقال فيه يقضى أو لا يقضى (إن الله هو السميع البصير) تقرير لقوله يعلم خاتمة الأعين وما تخفى الصدور ووعدهم بأنه يسمع ما يقولون ويبصر ما يعملون وأنه يعاقبهم عليه وتعرض بما يدعون من دون الله وأنها لا تسمع ولا تبصر ۝ وقرئ يدعون بالناء والياء ۝ هم فى (كانوا هم أشد منهم) فصل (فإن قلت) من حق الفصل أن لا يقع إلا بين معرفتين فبالله واقعا بين معرفة وغير معرفة وهو أشد منهم (قلت) قد ضارح المعرفة فى أنه لا تدخله الآلف واللام فأجرى مجراها ۝ وقرئ منكم وهى فى مصاحف أهل الشام (وأناروا)

من حيث دخول النون على مجموع الموصوف والصفة ونفى المجموع كما يكون بنى كل واحد من جزئيه وكذلك يكون بنى أحدهما على أن المراد هنا كما قال نفي الأمرين جميعا قال وفائدة ذكر الموصوف أنه كالدليل على نفي الصفة لانه إذا اتفى الموصوف انتفت الصفة قطعا (قلت) فكأنه نفي الصفة مرتين من وجهين مختلفين ۝ قوله تعالى يعلم خاتمة الأعين (قال الخاتمة إمّا صفة للنظرة وإمّا مصدر كالعافية قال ولا يحسن أن يراد الخاتمة من الأعين لانه لا يساعد عليه قوله تعالى وما تخفى الصدور انتهى كلامه) قلت إنما لم يساعد عليه لأن خاتمة الأعين على هذا التقدير معناه الأعين الخاتمة وإنما يقابل الأعين الصدور لما تخفيه الصدور بخلاف التأويل الاول فإن المراد به نظرات الأعين فيطابق خفيات الصدور

(قوله لا تكون إلا فى زيادة الفضل) هذا عند المعتزلة أماعند أهل السنة فتكون فى الخروج من النار أيضا كما تقررى التوحيد وحديث الشفاعة مشهور نعم الكفار لا خروج لهم من النار (قوله موضع الأمر المعروف) أى الذى يعرفه السامع ويسلمه كما هو شأن الشاهد على الدعوى وإذا كان انتفاء الشفيع معروفا فلا يتبقى أن يتوهم وجوده وبهذا يتبين قوله فيها سبق فيكون ذلك إزالة لتوهم وجود الموصوف

وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ ۚ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَاتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَكَفَرُوا فَآخَذَهُمُ اللَّهُ إِنَّهُ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۚ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ ۖ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَمْعِهِ وَقَرُونٍ فَقَالُوا سِحْرٌ كَذَابٌ ۚ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ۚ وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَىٰ وَلْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفُسَادَ ۚ وَقَالَ مُوسَىٰ إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ يَوْمَ الْحِسَابِ ۚ وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ

يريد حصونهم وقصورهم وعددهم وما يوصف بالشدة من آثارهم أو أرادوا أكثر آثارا كقوله متقددا سيفاً ورحماً (وسلطان مبين) وحجة ظاهرة وهي المعجزات فقالوا هو ساحر كذاب فسموا السلطان المبين سحرا وكذابا (فلما جاءهم بالحق بالبوّة) (فإن قلت) أما كان قتل الأبناء واستحياء النساء من قبل خيفة أن يولد المولود الذي أنذرتة السكينة بظهوره وزوال ملكه على يده (قلت) قد كان ذلك القتل حينئذ وهذا قتل آخر وعن ابن عباس رضى الله عنهما في قوله قالوا اقتلوا أعيديا عليهم القتل كالذي كان أولاً يريد أن هذا قتل غير القتل الأول (في ضلال) في ضياع وذهاب باطلا لم يجد عليهم يعني أنهم باشرنا قتلهم أولاً فما أغنى عنهم ونفذ قضاء الله بإظهار من خافوه فما يغنى عنهم هذا القتل الثاني وكان فرعون قد كلف عن قتل الولدان فلما بعث موسى وأحس بأنه قد وقع أعاده عليهم غيظاً وحنقا وظن أنه يصدهم بذلك عن مظاهرة موسى وما علم أن كيدهم ضائع في الكرتين جميعاً (ذروني أقتل موسى) كانوا إذا هم بقتله كفوه بقولهم ليس بالذي نخافه وهو أقل من ذلك وأضعف وما هو إلا بعض السحرة ومثله لا يقاوم إلا ساحرا مثله ويقولون إذا قتلته أدخلت الشبهة على الناس واعتقدوا أنك قد عجزت عن معاوضته بالحجة والظاهر أن فرعون لعنه الله كان قد استيقن أنه نبي وأن ما جاء به آيات وما هو بسحر ولكن الرجل كان فيه خب وجريزة وكان قتالا سفاكا للدماء في أهون شيء فكيف لا يقتل من أحس منه بأنه هو الذي يثل عرشه ويهدم ملكه ولكنه كان يخاف إن هم بقتله أن يعاجل بالهلاك وقوله (وليدع ربه) شاهد صدق على فرط خوفه منه ومن دعوته ربه وكان قوله ذروني أقتل موسى تمويها على قومه وإيهاما أنهم هم الذين يكفونه وما كان يكفه إلا ما في نفسه من هول الفزع (أن يبدل دينكم) أن يغير ما أنتم عليه وكانوا يعبدونه ويعبدون الأصنام بدليل قوله ويذكر وآهلك ۚ والفساد في الأرض التفان والنهارج الذي يذهب معه الأمن وتتعلل المزارع والمكاسب والمعايش ويهلك الناس قتلا وضياعا كأنه قال إني أخاف أن يفسد عليكم دينكم بدعوتكم إلى دينه أو يفسد عليكم دنياكم بما يظهر من الفتن بسببه وفي مصاحف أهل الحجاز وأن يظهر بالواو ومعناه إني أخاف فساد دينكم ودنياكم معا ۚ وقرئ يظهر من أظهر والفساد منصوب أى يظهر موسى الفساد وقرئ يظهر بتشديد الظاء والهاء من تظهر بمعنى تظاهر أى تابع وتعاون ۚ لما سمع موسى عليه السلام بما أجراه فرعون من حديث قتله قال لقومه (إني عذت) بالله الذي

قوله تعالى حكاية عن فرعون ذروني أقتل موسى وليدع ربه (قال فيه) كانوا إذا هم بقتله كفوه عنه بقولهم ليس هذا من يخاف وإنما هو ساحر لا يقاومه إلا مثله وقله يوقع الشبهة عند الناس أنك إنما قتلته خوفاً وكان فرعون لعنه الله في ظاهر أمره والله أعلم عالما أنه نبي خائفاً من قتله مع رغبته في ذلك لولا الجزع وأراد أن يكتم خوفه من قتله بأن يقول لهم ذروني أقتله ليكفوه عنه فيذهب الانكشاف عن قتله إليهم لا إلى جزعه وخوفه ويدل على خوفه منه لكونه نبياً قوله وليدع ربه وهذا من تمويهاه المعروفة (قلت) هو من جنس قوله إن هؤلاء لشر ذمة قليلون وإنما جميع حاذرون فقد تقدم أن مراده بذلك أن يظهر لقومه قلة احتفاله

(قوله وقرئ يظهر من أظهر) يفيد أن القراءة المشهورة يظهر من ظهر والفساد مرفوع

فَرَعُونَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقُولُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكُ كَذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَابٌ هَ يَقُومُ لَكُمْ الْمُلْكُ

هو ربى وربكم وقوله وربكم فيه بعث لهم عن أن يقتدوا به فيعودوا بالله عياده ويعتصموا بالتوكل عليه اعتصامه وقال (من كل متكبر) لتشمل استعاذته فرعون وغيره من الجبابرة وليكون على طريقة التعريض فيكون أبلغ وأراد بالنكبر الاستكبار عن الإذعان للحق وهو أفج استكبار وأدله على ذمته صاحبه ومهامة نفسه وعلى فرط ظلمه وعسفه وقال (لا يؤمن بيوم الحساب) لأنه إذا اجتمع في الرجل النجس والكذب بالجزاء وقلة المبالاة بالعاقبة فقد استكمل أسباب القسوة والجرامة على الله وعباده ولم يترك عظيمة إلا ارتكبها وعدت ولذت أخوان وقرئ عت بالإدغام (رجل مؤمن) وقرئ رجل يسكون الجيم كما يقال عضد في عضد وكان قبطيا ابن عم لفرعون آمن موسى سرا وقبل كان لإسرائيليا (من آل فرعون) صفة لرجل (أوصلة ليكنتم أى يكنتم إيمانه من آل فرعون واسمه سمعان وأوحيب وقيل خربيل وأوحبيل والظاهر أنه كان من آل فرعون فإن المؤمنين من بنى إسرائيل لم يقلوا ولم يعزوا والدليل عليه قول فرعون أبناء الذين آمنوا معه وقول المؤمن فمن ينصرنا من بأس الله إن جاءنا دليل ظاهر على أنه ينصح لقومه (أن يقول) لأن يقول وهذا إنكار منه عظيم وتبكيك شديد كأنه قال أترتكبون الفعلة الشنعاء التي هي قتل نفس محرومة ومالكم علة قط في ارتكابها إلا كلمة الحق التي نطق بها وهي قوله (ربى الله) مع أنه لم يحضر لنصح قوله بيعة واحدة ولكن بينات عدة من عند من نسب إليه الربوبية وهو ربكم لاربه وحده وهو استدراج لهم إلى الاعتراف به وليأين بذلك جماهم وبكسر من سورتهم ولك أن تقدر مضافا مخدوفا أى وقت أن يقول والمعنى اتقنونه ساعة سمعتم منه هذا القول من غير روية ولا فكر في أمره وقوله (البيّنات) يريد بالبيّنات العظيمة التي عهدتموها وشهدتموها ثم أخذهم بالاحتجاج على طريقة التقسيم فقال لا يخلو من أن يكون كاذبا أو صادقا (إن يك كاذبا فعليه كذبه) أى يعود عليه كذبه ولا يتخطاه ضرره (وإن يك صادقا يصيبكم بعض) ما يعدكم إن تعزضتم له (فإن قلت) لم قال بعض (الذى يعدكم) وهو نبى صادق لا بد لما يعدكم أن يصيبهم كله لا بعضه (قلت) لأنه احتاج في مقابلة خصوم موسى ومناكريه إلا أن يلاوصهم ويدارهم ويسلك معهم طريق الإنصاف في القول ويأتيهم من جهة المناجحة فجاء بما علم أنه أقرب إلى تسليمهم لقوله وأدخل في تصديقهم له رقبولهم

بهم ويومهم أن قتاله لهم ليس خوفا منهم ولكن غيظا عليهم وكان من عادته الحفرو والتحصن وحماية الذريعة في المحافظة على حوزة المملكة لأن ذلك خوف وطلع لقد كذب إنما كان فواده مملوءا رعبا ه قوله تعالى وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم إيمانه الآية (قال) الظاهر أن الرجل من آل فرعون وقيل إنه من بنى إسرائيل ومن آل فرعون متعاق بيكنتم تقديره يكتم إيمانه من آل فرعون وهو بعيد لأن بنى إسرائيل كان إيمانهم ظاهرا فاشيا ولقد استدرجهم هذا المؤمن في الإيمان باستشهاد على صدق موسى بإحضاره عليه السلام من عند من نسب إليه الربوبية بينات عدة لايدة واحدة وأتى بها معرفة معناه البيّنات العظيمة التي شهدتموها وعرفتموها على ذلك ليلين بذلك جماهم وبكسر من سورتهم ثم أخذهم بالاحتجاج بطريق التقسيم فقال لا يخلو أن يكون صادقا أو كاذبا فإن يك كاذبا فضرر كذبه عائد عليه أو صادقا فصيبكم إن تعزضتم له بعض الذى يعدكم ه قال وإنما ذكر بعض مع تقدير أنه نبى صادق والنبي صادق في جميع ما يعده لأنه سلك معهم طريق المناجحة لهم والمذارة فجاء بما هو أقرب إلى تسليمهم وأدخل في تصديقهم له ليسمعوا منه ولا يردوا عليه صحته وذلك أنه حين فرضه صادقا فقد أثبت أنه صادق في جميع ما يعد ولكن أركه يصيبكم بعض الذى يعدكم ليضمه بعض حقه في ظاهر الكلام فيريهم أنه ليس بكلام من أعطاه حقه وأثنى عليه فضلا عن أن يكون متعصبا له

(قوله إلى أن يلاوصهم ويدارهم) في الصحاح فلان يلاوص الشجر أى ينظر كيف يأتيها لقلعها

الْيَوْمَ ظَهَرِينَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ ۝ وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَوْمَ إِيَّاكَ أَخَافُ عَلَيْكَ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ ۝ مِثْلَ دَابِ قَوْمِ

منه فقال وإن يك صادقا يصبك بعض الذي يعدكم وهو كلام المنصف في مقاله غير المشتط فيه لسمعوا منه ولا يردوا عليه وذلك أنه حين فرضه صادقا فقد أثبت أنه صادق في جميع ما يعد ولكنه أردفه يصبك بعض الذي يعدكم ليضمه بعض حقه في ظاهر الكلام فيريهم أنه ليس بكلام من أعطاه حقه وأفيا فضلا أن يتعصب له أو يرمى بالخصا من ورائه وتقديم الكاذب على الصادق أيضا من هذا القبيل وكذلك قوله إن الله لا يهدي من هو مسرف كذاب (فإن قلت) فعن أبي عبيدة أنه فسر البعض بالكل وأنشد بيت لبيد تراك أمكنة إذ لم أرضها ۝ أو يرتبط بعض النفوس حمامها (قلت) إن صحت الرواية عنه فقد حق فيه قول المازني في مسألة العاقي كان أجنبي من أن يفقه ما أقول له (إن الله لا يهدي من هو مسرف كذاب) يحتمل أنه إن كان مسرفا كذابا خذله الله وأهلكه ولم يستقم له أمر فيخلصون منه وأنه لو كان مسرفا كذابا لما هداه الله للنبوة ولما عضده بالبينات وقيل ماتولى أبو بكر من رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أشد من ذلك طاف صلى الله عليه وسلم بالبيت فلقوه حين فرغ فأخذوا بمجامع رداه فقالوا له أنت الذي تنهاها عما كان يعبد آباؤنا فقال أنا ذاك فقام أبو بكر الصديق رضي الله عنه فالتزمه من ورائه وقال أقتلون رجلا أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم رافعا صوته بذلك وعيناه تسفحان حتى أرسلوه وعن جعفر الصادق أن مؤمن آل فرعون قال ذلك سرا وأبو بكر قاله ظاهرا (ظاهرين في الأرض) في أرض مصر عالين فيها على بني إسرائيل يعني أن لكم ملك مصر وقد علوتم الناس وقهرتموهم فلا تفسدوا أمركم على أنفسكم ولا تتعرضوا لبأس الله وعذابه فإنه لا قبل لكم به إن جاءكم ولا يمنعكم منه أحد وقال (ينصرونا) وجاءنا لأنه منهم في القرابة ولعلهم بأن الذي ينصحهم به هو مساهم لهم فيه (ما أريكم إلا ما أرى) أي ما أشير عليكم برأى إلا بما أرى من قتله يعني لا أستصوب إلا قتله وهذا الذي تقولونه غير صواب (وما أهديكُم) بهذا الرأي (إلا سبيل الرشاد) يريد سبيل الصواب والصلاح أو ما أعلمكم إلا ما أعلم من الصواب ولا أذكر منه شيئا ولا أسر عنكم خلاف ما أظهر يعني أن لسانه وقلبه متواطئان على ما يقول وقد كذب فقد كان مستشعرا للخوف الشديد من جهة موسى ولكنه كان يتجلد ولولا استنساخه لم يستشأ أحدا ولم يقف الأمر على الإشارة ۝ وقرئ الرشاد فعال من رشد بالكسر كعلام أو من رشد بالفتح كعباد وقيل هو من أرشد كجبار من أجبر وليس بذلك لأن فعلا من أفعل لم يجر إلا في عدة أحرف نحو دراك وسار وقصار وجبار ولا يصح القياس على القليل ويجوز أن يكون

قال وتقديم الكاذب على الصادق من هذا القبيل اه كلامه (قلت) لقد أحسن الفهم والتفطن لأسرار هذا القول ويناسب تقديم الكاذب على الصادق هنا قوله تعالى وشهد شاهد من أهلها إن كان قيصه قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين وإن كان قيصه قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين فقدم الشاهد أمانة صدقها على أمانة صدق يوسف وإن كان الصادق هو يوسف دونها لرفع التهمة وإبعاد الظن وإدلالا بأن الحق معه ولا يضرك التأخير لهذه الفائدة ۝ وقريب من هذا التصرف لإبعاد التهمة ما في قصة يوسف مع أخيه إذ بدأ بأوعيتهم قبل وعاء أخيه حتى قيل إنه لما انتهى إليه قال اللهم ماسرقة هذا ولأهو بوجه سارق فاطمأنت أنفسهم وانزاحت التهمة عن يوسف أن يكون قصد ذلك فقالوا والله لنفتشنه فاستخرجها من وعائه (قال) وقد قيل إن ما لقيه أبو بكر رضي الله عنه مع النبي صلى الله عليه وسلم أشد مما لقيه مؤمن آل فرعون ولقد طاف عليه الصلاة والسلام بالبيت فلقوه فأخذوا بمجامع رداه وقالوا أنت الذي تنهاها عما كان يعبد آباؤنا فقال عليه السلام أنا ذاك لجاء أبو بكر فالتزمه وقال أقتلون رجلا أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم رافعا صوته وعيناه تسفحان حتى أرسلوه وعن جعفر قال إن مؤمن آل فرعون قال ذلك سرا وقاله أبو بكر جهرا قال وقال مؤمن آل فرعون فمن ينصرونا من بأس الله إن جاءنا إيلهم أنه يساهمهم فيه فيتحققوا نصره لهم

نُوحَ وَعَادَ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ وَيَقُومُ إِلَيَّ أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ يَوْمَ تُولُونَ مَدِيرِينَ مَا لَكُمْ مِنْ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَسَالَهُ مِنْ هَادٍ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ فَنَازِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّى إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ

نسبة إلى الرشد كمواج وبتات غير منظور فيه إلى فعل (مثل يوم الأحزاب) مثل أيامهم لأنه لما أضافه إلى الأحزاب وفسرهم بقوم نوح وعاد وثمود ولم يلبس أن كل حزب منهم كان له يوم دمار اقتصر على الواحد من الجمع لأن المضاف إليه أغنى عن ذلك كقوله «كلوا في بعض بطونكم تعفوا» وقال الزجاج مثل يوم حزب حزب ودأب هؤلاء دؤبهم في عملهم من الكفر والتكذيب وسائر المعاصي وكون ذلك دائماً دائماً منهم لا يفترون عنه ولا بد من حذف مضاف يريد مثل جزاء دأبهم (فإن قلت) هم انتصب مثل الثاني (قلت) بأنه عطف بيان للمثل الأول لأن آخر ما تناولته الإضافة قوم نوح ولو قلت أهلك الله الأحزاب قوم نوح وعاد وثمود لم يكن إلا عطف بيان لإضافة قوم إلى أعلام فسرى ذلك الحكم إلى أول ما تناولته الإضافة (وما الله يريد ظلماً للعباد) يعني أن تدميرهم كان عدلاً وقسطاً لأنهم استوجبوه بأعمالهم وهو أبلغ من قوله تعالى «ومار بك بظلام للعبيد» حيث جعل المنفى إرادة الظلم لأن من كان عن إرادة الظلم بعيداً كان عن الظلم أبعد وحيث نكر الظلم كأنه نفي أن يريد ظلماً للعبادة ويجوز أن يكون معناه كمنى قوله تعالى «ولا يرضى لعباده الكفر» أي لا يريد لهم أن يظلموا يعني أنه دمرهم لأنهم كانوا ظالمين التنادى ما حكى الله تعالى في سورة الأعراف من قوله ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة ويجوز أن يكون تصايحهم بالويل والثبور وقرئ بالتشديد وهو أن يند بعضهم من بعض كقوله تعالى يوم يفر المرء من أخيه وعن الضحاك إذا سمعوا زفير النار ندوا هرباً فلا يأتون قطراً من الأقطار إلا وجدوا ملائكة صفوفا فيناديهم موج بعضهم في بعض إذ سمعوا منادياً أقبلوا إلى الحساب (تولون مدبرين) عن قتادة منصرفين عن موقف الحساب إلى النار وعن مجاهد قازين عن النار غير معجزين «هو يوسف بن يعقوب عليهما السلام وقيل هو يوسف بن إبراهيم بن يوسف بن يعقوب أقام فيهم نبيا عشرين سنة وقيل إن فرعون موسى هو فرعون يوسف عمر إلى زمنه وقيل هو فرعون آخر وبجهم بأن يوسف أتاكم بالمعجزات فشككتكم فيها ولم تزالوا شاكين كافرين (حتى إذا) قبض (قلتم) لن يبعث الله من بعده رسولا حكما من عند أنفسكم من غير برهان وتقدمة عزم منكم على تكذيب الرسل فإذا جاءكم رسول جحدتم وكذبتم بناء على حكمكم الباطل الذي أسستموه وليس قولهم أن يبعث الله من بعده رسولا بتصديق لرسالة يوسف وكيف قد شكوا فيها وكفروا بها وإنما هو تكذيب لرسالة من بعده مضموم إلى تكذيب رسالته وقرئ لن يبعث الله على إدخال همزة الاستفهام على حرف النفي كان بعضهم يقر بعضهم بنفي البعث ثم قال (كذلك يضلل الله) أي مثل هذا الخذلان المبين يخذل الله كل مسرف

قوله تعالى وما الله يريد ظلماً للعباد (قال فيه) يجوز أن يكون معناه معنى ومار بك بظلام للعبد وهذا أبلغ لأنه إذا لم يرد الظلم كان عن فعله الظلم أبعد وحيث نكر الظلم أيضا كأنه نفي أن يريد ظلماً للعبادة قال ويجوز أن يكون معناه كمنى قوله ولا يرضى لعباده الكفر فيكون المعنى أن الله لا يريد لعباده أن يظلموا لأنه ذمهم على كونهم ظالمين (قلت) هذا من الطراز الأول وقد

(قوله كمواج وبتات) أي صاحب العاج والعاج عظم الفيل والبتات الذي يبيع البتوت أو يعملها والبتات الطليسان من الخبز كذا في الصحاح (قوله كأنه نفي أن يريد ظلماً للعبادة يجوز) هذا على مذهب المعتزلة من أنه تعالى لا يفعل الشر ولا يريد أن الإرادة بمعنى الرضا وعند أهل السنة أنه تعالى يخلق الشر ويريد كالتحريك ولا يرضى الشر فالرضا غير الإرادة عندهم كاتقرر في التوحيد (قوله وقيل هو يوسف بن إبراهيم) عبارة النسبي أفرأيت (قوله أي مثل هذا الخذلان المبين) المعتزلة يقولون الإضلال بالخذلان والترك بناء على مذهبهم أن الله لا يخلق الشر وأهل السنة يفسرونه بخلق الضلال في القلب بناء على أنه تعالى يخلق الشر كالتحريك كما بين في التوحيد

(قوله وقرئ فأطلع بالنصب على جواب) يفيد أن القراءة المشهورة بالرفع على العطف (قوله على وجه التسيب لأنه ممكن) أول بهذا لأنه تعالى لا يخلق الشر عند المعتزلة أما عند أهل السنة فيخلقه كالخير فلا حاجة إلى هذا التأويل وتبقى الآية على ظاهرها

فَرَعُونَ إِلَّا فِي تَبَابٍ ۚ وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَوْمَ يَقَوْمٌ اتَّبِعُونِ أَهْدِيكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ ۚ يَوْمَ لِمَ هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَّعَ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ ۚ مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَثَرِي ۚ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ۚ وَيَقَوْمٌ مَا لِيَ أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجْوَى وَتَدْعُونَنِي إِلَى الْذَّارِ ۚ تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَأَشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيزِ الْغَفِيرِ ۚ لَا جَرَمَ أَنَّمَا تَدْعُونَنِي

الشیطان وأمهله ومثله زيننا لهم أعمالهم فهم يعمهون وقرئ وزین له سوء عمله على البناء للفاعل والفعل لله عز وجل دل عليه قوله إلى إله موسى وصعد بفتح الصاد وضما وكسرها على نقل حركة العين إلى الفاء كما قيل قبل ۚ والتباب الخسران والهلاك وصعد مصدر مطوف على سوء عمله وصدوا هو وقومه ۚ قال (أهدكم سبيل الرشاد) فأجل لهم ثم فسر فافتتح بدم الدنيا وتصغير شأنها لأن الإخلاق إليها هو أصل الشر كله ومنه يتشعب جميع ما يؤدى إلى سخط الله ويوجب الشقاوة في العاقبة وثني بتعظيم الآخرة والاطلاع على حقيقتها وأنها هي الوطن والمستقر وذكر الأعمال سيئها وحسنها وعاقبة كل منهما ليثبت عما يتلف وينشط لها يراف ثم وازن بين الدعوتين دعوة إلى دين الله الذي ثمرته النجاة ودعوتهم إلى اتخاذ الأنداد الذي عاقبته النار وحذروا وأذروا اجتهد في ذلك واحتشد لاجرم أن الله استثناء من آل فرعون وجعله حجة عليهم وعبرة للمعتبرين وهو قوله تعالى فوقاه الله سيأت مأكروا وحق بآل فرعون سوء العذاب وفي هذا أيضا دليل بين على أن الرجل كان من آل فرعون والرشاد تقيض النفي وفيه تعريض شبهه بالصریح أن ما عليه فرعون وقومه هو سبيل النقي (فلا يجزى إلا مثلها) لأن الزيادة على مقدار جزاء السيئة قبيحة لأنها ظلم وأما الزيادة على مقدار جزاء الحسنة لحسنة لأنها أفضل ۚ قرئ يدخلون ويدخلون (بغير حساب) واقع في مقابلة إلا مثلها يعنى أن جزاء السيئة لها حساب وتقدير لئلا يزيد على الاستحقاق فأما جزاء العمل الصالح فبغير تقدير وحساب بل ما شئت من الزيادة على الحق والكثرة والسعة ۚ (فإن قلت) لم كرر نداء قومه ولم جاء بالواو في النداء الثالث دون الثاني (قلت) أما تكرير النداء ففيه زيادة تنبيه لهم وإيقاظ عن سنة الغفلة وفيه أنهم قومه وعشيرته وهم فيما يوبقهم وهو يعلم وجه خلاصهم ونصيحتهم عليه واجبة فهو يتحزن لهم ويتلطف بهم ويستدعى بذلك أن لا يهتموه فإن سرورهم سروره وغمهم غمه وبنزلوا على تنصيصه لهم كما كرر إبراهيم عليه السلام في نصيحة أبيه يابوت وأما المجيء بالواو العاطفة لأن الثاني داخل على كلام هو بيان للجمل وتفسيره فأعطى الداخل عليه حكمه في امتناع دخول الواو وأما الثالث فداخل على كلام ليس بذلك المثابة ۚ يقال دعاه إلى كذا ودعاه له كما تقول هداه إلى الطريق وهداه له (ماليس لي به علم) أى برؤيته والمراد بنى العلم نقي المعلوم كأنه قال وأشرك به ماليس باله وماليس باله كيف يصح أن يعلم لها (لا جرم) سياقة على مذهب البصريين أن يحمل لارداً المسادعاه إليه قومه وجرم فعل بمعنى حق وأن مع ما في حيزه فاعله أى حق ووجب بطلان دعوته أو بمعنى كسب من قوله تعالى ولا يجرمكم شأن قوم أن صدوكم عن المسجد الحرام أن تعتدوا أى كسب ذلك الدعاء إليه بطلان

قوله تعالى تدعونني لا كفر بالله وأشرك به ماليس لي به علم (قال المراد بنى العلم نقي المعلوم كأنه قال وأشرك به ماليس باله وماليس باله كيف يصح أن يعلم لها) قلت وهذا من قبيل ۚ على لاجب لا يهتدى بمناره ۚ أى لا منار له فهتدى به وكلام الزمخشري هنا أشد من كلامه على قوله تعالى حكاية عن فرعون ماعلت لكم من إله غيرى قوله تعالى لا جرم أن ما تدعونني إليه ليس له دعوة في الدنيا ولا في الآخرة (قال فيه) سياق لا جرم عند البصريين أن يكون لارداً المسادعاه إليه قومه وجرم بمعنى كسب أى وكسب دعاؤهم إليه بطلان دعوته أى ما حصل من ذلك إلا ظهور بطلان دعوته ويجوز

(قوله وقرئ وزین له سوء عمله) أى بدل قوله تعالى وكذلك زين لفرعون سوء عمله

إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ وَأَنْ مَّرَدَّنَا إِلَى اللَّهِ وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ۖ فَسْتَدْكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ وَأَفُوضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ۖ فَوَقَّهُ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَمَكُرُوا وَحَاقَ بِثَالِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ۖ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ۖ وَإِذْ يَتَحَايَوْنَ فِي النَّارِ يَقُولُ الضَّعُفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا نَصِيبًا مِنَ النَّارِ

دعوته على معنى أنه ما حصل من ذلك إلا ظهور بطلان دعوته ويجوز أن يقال أن لا جرم نظير لا بد فعل من الجرم وهو القطع كما أن بدا فعل من التبديد وهو التفريق فكما أن معنى لا بد أنك تفعل كذا بمعنى لا بعد لك من فعله فكذلك لا جرم أن لهم النار أى لا قطع لذلك بمعنى أنهم أبداً يستحقون النار لا انقطاع لاستحقاقهم ولا قطع لبطلان دعوة الأصنام أى لا تزال باطلة لا ينقطع ذلك فينقلب حقاً وروى عن العرب لا جرم أنه يفعل بضم الجيم وسكون الراء بزنة بد وفعل وفعل أخوان كرشد ورشد وعدم وعدم (ليس له دعوة) معناه أن ما تدعوتنى إليه ليس له دعوة إلى نفسه قط أى من حق المعبود بالحق أن يدعو العباد إلى طاعته ثم يدعو العباد إليها إظهاراً لدعوة ربهم وما تدعون إليه وإلى عبادته لا يدعو هو إلى ذلك ولا يدعى الربوبية ولو كان حيواناً ناطقاً لضجّ من دعائكم وقوله (في الدنيا ولا في الآخرة) يعنى أنه في الدنيا جماد لا يستطيع شيئاً من دعاء وغيره وفي الآخرة إذا أنشأ الله حيواناً تبرا من الدعاء إليه ومن عبده وقبل معناه ليس له استجابة دعوة تنفع في الدنيا ولا في الآخرة أو دعوة مستجابة جعلت الدعوة التى لا استجابة لها ولا منفعة فيها كلا دعوة أو سميت الاستجابة باسم الدعوة كما سمي الفعل المجازى عليه باسم الجزاء في قولهم كما تدين تدان قال الله تعالى له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء (المسرفين) وعن قتادة المشركين وعن مجاهد السفاكين للدماء بغير حلها وقيل الذين غلب شرهم خيرهم هم المسرفون ۖ وقرئ فسند كرون أى فسيد كرون بعضكم بعضاً (وأفوض أمرى إلى الله) لأنهم توعدوه (فوقاه الله سيئات مامكروا) شذائذ مكرهم وما هموا به من إلحاق أنواع العذاب بمن خالفهم وقيل نجا مع موسى (وحاق بآل فرعون) ما هموا به من تعذيب المسلمين ورجع عليهم كيدهم (النار) بدل من سوء العذاب أو خبر مبتدأ محذوف كأن قائلنا قال ما سوء العذاب فقيل هو النار أو مبتدأ خبره (يعرضون عليها) وفي هذا الوجه تعظيم النار وتهويل من عذابها وعرضهم عليها إحراقهم بها يقال عرض الإمام الأسارى على السيف إذا قتلهم به ۖ وقرئ النار بالنصب وهى تعضد الوجه الأخير وتقديره يدخلون النار يعرضون عليها ويجوز أن ينتصب على الاختصاص (غدو وعشيا) في هذين الوقتين يعذبون بالنار وفيما بين ذلك الله أعلم بحالهم فإما أن يعذبوا بحبس آخر من العذاب أو بنفس عنهم ويجوز أن يكون غدواً وعشيا عبارة عن الدوام هذا مادامت الدنيا فإذا قامت الساعة قيل لهم (ادخلوا) يا (آل فرعون أشد) عذاب جهنم وقرئ أدخلوا آل فرعون أى يقال لحزنة جهنم أدخلوهم (فإن قلت) قوله وحاق بآل فرعون سوء العذاب معناه أنه رجع عليهم ما هموا به من المكر بالمسلمين كقول العرب من حفر لأخيه جباً وقع فيه منكبا فإذا فرس سوء العذاب بنار جهنم لم يكن مكرهم راجعا عليهم لأنهم لا يعذبون بجهنم (قلت) يجوز أن يهيم الإنسان بأن يفرق قوما فيحرق بالنار ويسمى ذلك حيقاً لأنه هم بسوء فأصابه ما يقع عليه اسم السوء ولا يشترط في الحيق أن يكون الحاقق ذلك السوء بعينه ويجوز أن يهيم فرعون لما سمع إنذار المسلمين بالنار وقوا، المؤمن وأن المسرفين هم أصحاب النار فيفعل نحو ما فعل نمرود يعذبهم بالنار لحق به مثل ما أضمره وهم بفعله ويستدل بهذه الآية على إثبات عذاب القبر ۖ واذكر وقت يتحاجون (تبعاً) تبعاً كخدم في جمع خادم أو ذوى تبع أى أتباع

أن يكون لا جرم نظير لا بد من الجرم وهو القطع فكما أنك تقول لا بد لك أن تفعل والبد من التبديد الذى هو التفريق ومعناه لا مفارقة لك من فعل كذا فكذلك لا جرم معناه لا انقطاع لبطلان دعوة الأصنام بل هى باطلة أبداً

قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ * وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِحِزَّةِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِّنَ الْعَذَابِ * قَالُوا أَوْ لَمْ تَكُ تَأْتِيكُمُ رُسُلُكُم بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَى قَالُوا فَادْعُوا وَمَا دُعَاؤُا الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ * إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهُدُ * يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذِرَتُهُمْ وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ * وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى وَأَوْرَثْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ

أو وصفا بالمصدر وقرئ كلا على التأكيد لاسم إن وهو معرفة والتنوين عوض من المضاف إليه يريد إنا كلنا أو كلنا فيها (فإن قلت) هل يجوز أن يكون كلا حالا قد عمل فيها فيها (قلت) لا لأن الظرف لا يعمل في الحال متقدمة كما يعمل في الظرف متقدمة تقول كل يوم لك ثوب ولا تقول قائما في الدار زيد (قد حكم بين العباد) قضى بينهم وفصل بأن أدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار (لحزنة جهنم) للقوام بتعذيب أهلها (فإن قلت) هلا قيل الذين في النار لحزنتها (قلت) لأن في ذكر جهنم تهويلا وتفظيما ويحتمل أن جهنم هي أبعد النار قرأ من قولهم بئر جهنم بعيدة القعر وقولهم في النابغة جهنم تسمية بها لزعمهم أنه يلقى الشعر على لسان المنتسب إليه فهو بعيد الغور في علمه بالشعر كما قال أبو نواس في خلف الأحمر فليذم من العيالم الخسف وفيها أعنى الكفار وأطعاهم فعلن الملائكة الموكلين بعذاب أولئك أجوب دعوة لزيادة قربهم من الله تعالى فهذا تعمدهم أهل النار بطلب الدعوة منهم (أو لم تك تأتيتكم) إلزام للحجة وتوبيخ وأنهم خلفوا وراءهم أوقات الدعاء والنصر وعطلوا الأسباب التي يستجيب الله لها الدعوات (قالوا فادعوا) أتم فإنا لا نجترئ على ذلك ولا نشفع إلا بشرطين كون المشفوع له غير ظالم والإذن في الشفاعة مع مراعاة وقتها وذلك قبل الحكم الفاصل بين الفريقين وليس قولهم فادعوا لرجاء المنفعة ولكن الدلالة على الحية فإن الملك المقرب إذا لم يسمع دعاؤه فكيف يسمع دعاء الكافر (في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد) أى في الدنيا والآخرة يعنى أنه يغلبهم في الدارين جميعا بالحجة والظفر على مخالفهم وإن غلبوا في الدنيا في بعض الأحيان امتحاناً من الله فالعاقبة لهم ويتيح الله من يقتص من أعدائهم ولو بعد حين والأشهاد جمع شاهد كصاحب وأصحاب يريد الحفظة من الملائكة والأنبياء والمؤمنين من أمة محمد صلى الله عليه وسلم لتكونوا شهداء على الناس واليوم الثاني يدل من الأول يحتمل أنهم يعتذرون بمعذرة ولكنها لا تنفع لأنها باطلة وأنهم لو جاؤا بمعذرة لم تكن مقبولة لقوله تعالى ولا يؤذن لهم فيعتذرون (ولهم اللعنة) البعد من

• قوله تعالى وقال الذين في النار لحزنة جهنم (قال) فإن قلت فهلا قيل لحزنتها وأجاب أن في ذكر جهنم تهويلا وتفظيما ويحتمل أن جهنم هي أبعد النار قرأ من قولهم بئر جهنم بعيدة القعر وكان النابغة يسمى الجهنم لبعده غوره في الشعر اه كلامه (قلت) الأول أظهر والتفخيم فيه من وجهين أحدهما وضع الظاهر موضع المضمرة وهو الذى أشار إليه والثاني ذكره وهو شيء واحد بظاهر غير الأول أفضع منه لأن جهنم أفضع من النار إذ النار مطلقة وجهنم أشدها • قوله تعالى قالوا فادعوا (قال في معناه أنهم لما ألزمواهم بالحجة بقولهم أو لم تك تأتيتكم رسلكم بالبينات واعترفوا بذلك وكان في ضمن ذلك أنهم خلفوا أوقات الدعاء وأسباب الإجابة وراءهم قالوا لهم فادعوا أتم معناه إنا نحن لا نجترئ أن ندعو لكم فادعوا أتم وليس قولهم فادعوا ترجية للكفار ولكن قطعاً لرجائهم لأنه إذا لم يسمع دعاء الملك المقرب فكيف يسمع دعاء الكافر قوله تعالى يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم (قال فيه يحتمل أنهم يعتذرون بمعذرة ولكنها لا تنفعهم لأنها باطلة ويحتمل أنهم لا يعتذرون ولو جاؤا بمعذرة لم تكن مقبولة انتهى كلامه) قلت هما لاحتمالان في قوله

(قوله بئر جهنم بعيدة القعر الخ) في الصحاح بكسر الجيم والهاء وفيه القليزم البئر الغزيرة وفيه العيلم الركة الكثيرة الماء وفيه الخسيف البئر التي تحضر في حجارة فلا ينقطع ماؤها كثرة والجمع خسف (قوله ويتيح الله من يقتص) أى يقدر

الْكِتَابِ * هُدًى وَذِكْرَى لِأُولَى الْأَلْبَابِ * فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ * إِنَّ الَّذِينَ يَجْحَدُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَتْهُمْ إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَّا هُمْ بِيَلْفِيهِ فَاسْتَغْزِ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ * خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ * وَمَا يَسْتَوِ الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا الْمُنَى قَلِيلًا

رحمة الله (ولهم سوء الدار) أى سوء دار الآخرة وهو عذابها وقرئ تقوم ولا تنفع بالناء والياء يريد بالهدى جميع ما آتاه فى باب الدين من المعجزات والتوراة والشرائع (وأورثنا) وتركنا على بنى إسرائيل من بعده (الكتاب) أى التوراة (هدى وذكرى) إرشادا وتذكرا واتصافها على المفعول له أو على الحال وأولو الألباب المؤمنون به العاملون بما فيه (فاصبر إن وعد الله حق) يعنى أن نصرة الرسل فى ضمان الله وضمان الله لا يخاف واستشهد بموسى وما آتاه من أسباب الهدى والنصرة على فرعون وجنوده وإبقاء آثار هداى فى بنى إسرائيل والله ناصر كذا نصرهم ومظهر كذا على الدين كله ومبلغ ملك أمتك مشارق الأرض ومغاربها فاصبر على ما يجزئك قومك من الغصص فإن العاقبة لك وما سبق به وعدى من نصرتك وإعلاء كلمتك حق وأقبل على التقوى واستدرك الفرط بالاستغفار ودم على عبادة ربك والثناء عليه (بالعشى والإبكار) وقيل هما صلاتا العصر والفجر (إن فى صدورهم إلا كبر) إلا تكبر وتعظم وهو إرادة التقدم والرياسة وأن لا يكون أحد فوقهم ولذلك عادوك ودفعوا آياتك خيفة أن تتقدمهم ويكونوا تحت يدك وأمرك ونهيك لأن النبوة تحتها كل ملك ورياسة أو إرادة أن تكون لهم النبوة دونك حسدا وبغيا ويدل عليه قوله تعالى ولو كان خيرا ما سبقونا إليه، أو إرادة دفع الآيات بالجدال (ما هم ببالغيه) أى ببالغى موجب الكبر ومقتضيه وهو متعلق إرادتهم من الرياسة أو النبوة أو دفع الآيات وقيل المجادلون هم اليهود وكانوا يقولون يخرج صاحبنا المسيح بن داود يريدون التجلال ويبلغ سلطانه البر والبحر وتسير معه الأنهار وهو آية من آيات الله فيرجع إلينا الملك فسمى الله تمنيهم ذلك كبرا ونفى أن يبلغوا متمناهم (فاستعذ بالله) فالجئى إليه من كيد من يحسدك ويغيب عليك (إنه هو السميع) لما تقول ويقولون (البصير) بما تعمل ويعملون فهو ناصرهم وعاصمك من شرهم (فإن قلت) كيف اتصل قوله (خلق السموات والأرض) بما قبله (قلت) إن مجادلهم فى آيات الله كانت مشتملة على إنكار البعث وهو أصل المجادلة ومدارها فحجوا بخلق السموات والأرض لأنهم كانوا مقرين بأن الله خالقها بأنها خلق عظيم لا يقدر قدره وخلق الناس بالقياس إليه شئ قليل مهين فن قدر على خلقها مع عظمها كان على خلق الإنسان مع مهانته أقدر وهو أبلغ من الاستشهاد بخلق مثله (لا يعلمون) لأنهم لا ينظرون ولا يتأملون لغاية الغفلة عليهم واتباعهم أهواهم * ضرب

تعالى ولا شفع بطاع ولكن بين الموضوعين فرقا يصير أحدهما معه عكس الآخر وذلك أنه هنا على تقدير أن يكون المراد أنهم لا معذرة لهم البتة يكون قد نفى صفة المعذرة وهى المنفعة التى لها تراد المعذرة قطعاً لرجائهم كى لا يعتذروا البتة كأنه قيل إذا لم يحصل ثمرة المعذرة فكيف يقع ما لا ثمرة له وفى الآية المتقدمة جعل نفى الموصوف بتا نفى الصفة ولهذا أولى النفي فى هذه الآية الفعل وفى المتقدمة أولى النفي الذات المنسوب إليها الفعل قوله تعالى لخلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس (قال فيه) فإن قلت كيف اتصل قوله لخلق السموات والأرض بما قبله وأجاب بأن مجادلهم فى آيات الله كانت مشتملة على إنكار البعث وهو أصل المجادلة ومدارها فحجوا بخلق السموات والأرض لأنهم كانوا مقرين بأن الله خالقها وبأنها خلق عظيم فخلق الناس بالقياس إليه شئ قليل مهين فن قدر على خلقها مع عظمها كان على الإنسان الضعيف أقدر وهو أبلغ من الاستشهاد بخلق مثله انتهى كلامه (قلت) الأولوية فى هذا الاستشهاد ثابتة

مَا تَذَكَّرُونَ • إِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ لَّارْيَبَ فِيهَا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ • وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ • اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ • ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَلَقَ كُلَّ

الاعمى والبصير مثلاً للحسن والسي • وقرئ يتذكرون بالياء والتاء أعم (لاريب فيها) لا بد من مجيئها ولا محالة وليس بمرتاب فيها لأنه لا بد من جزاء (لا يؤمنون) لا يصدقون بها (ادعوني) اعبدوني والدعاء بمعنى العبادة كثير في القرآن ويدل عليه قوله تعالى إن الذين يستكبرون عن عبادتي • والاستجابة الإجابة وفي تفسير مجاهد اعبدوني أثبتكم وعن الحسن وقد سئل عنها اعملوا وأبشروا فإنه حق على الله أن يستجيب للذين آمنوا وعملوا الصالحات ريزيدهم من فضله وعن الثوري أنه قيل له ادع الله فقال إن ترك الذنوب هو الدعاء وفي الحديث إذا شغل عبدى طاعنى عن الدعاء أعطيت أفضل ما أعطى السائلين وروى النعمان بن بشير رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الدعاء هو العبادة وقرأ هذه الآية ويجوز أن يريد الدعاء والاستجابة على ظاهرهما ويريد بعبادتي دعائى لأن الدعاء باب من العبادة ومن أفضل أبوابها يصدق قول ابن عباس رضى الله عنهما أفضل العبادة الدعاء وعن كعب أعطى الله هذه الأمة ثلاث خلال لم يعطهن إلا أنيا مرسلًا كان يقول لكل نبي أنت شاهدى على خلقى وقال لهذه الأمة لتكونوا شهداء على الناس وكان يقول ما عليك من حرج وقال لنا ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج وكان يقول ادعنى أستجب لك وقال لنا ادعوني أستجب لكم وعن ابن عباس وحدوثى أغفر لكم وهذا تفسير للدعاء بالعبادة ثم للعبادة بالتوحيد (داخرين) صاغرين (مبصرًا) من الإسناد المجازى لأن الإبصار فى الحقيقة لأهل النهار (فإن قلت) لم قرن الليل بالمفعول له والنهار بالحال وهلا كانا حالين أو مفعولاً لها فيراعى حق المقابلة قلت هما متقابلان من حيث المعنى لأن كل واحد منهما يؤدى مؤدى الآخر ولأنه لو قيل تبصروا فيه فانت الفصاحة التى فى الإسناد المجازى ولو قيل ساكننا والليل يجوز أن يوصف بالسكون على الحقيقة لأنرى إلى قولهم ليل ساج وساكن لا ربح فيه لم تتميز الحقيقة من المجاز (فإن قلت) فهلا قيل لمفضل أو لمفضل (قلت) لأن الغرض تنكير الفضل وأن يجعل فضلاً لا يوازيه فضل وذلك إنما يستوى بالإضافة (فإن قلت) فلو قيل ولكن أكثرهم فلا يتكرّر ذكر الناس (قلت) فى هذا التكرير تخصيص لكفران النعمة بهم وأنهم هم الذين يكفرون فضل الله ولا يشكرونه كقوله إن الإنسان لكفور إن الإنسان لربه لكنود إن الإنسان لظلوم كفار (ذلكم) المعلوم المتميز بالأفعال الخاصة التى لا يشارك فيها أحدهم (الله ربكم خالق كل شيء لا إله إلا هو) أخبار مترادفة أى هو الجامع لهذه الأوصاف من الإلهية والربوبية وخلق

بدرجتين أحدهما ما ذكره من أن القادر على العظيم هو على الحقير أقدر الثانية أن مجادلهم كانت فى البعث وهو الإعادة ولا شك أن الابتداء أعظم وأبهر من الإعادة فإذا كان ابتداء خلق العظيم يعنى السموات والأرض داخلاً تحت القدرة فابتداء خلق الحقير يعنى الناس أدخل تحتها وإعادته أدخل من ابتدائه فهو أولى بأن يكون مقدوراً عليه مما اعترفوا به من خلق السموات والأرض بدرجتين وإلى هذا الترتيب وقعت الإشارة بقوله تعالى فى الم غلبت الروم ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره ثم إذا دعاكم دعوة من الأرض إذا أتمت فخرجون فقرر أن قيام السماء والأرض هو بأمره أى خلقها من آياته فكيف بما هو أخط من قيامها بدرجتين وهو إعادة البشر أهون عليه من الابتداء ليتحقق الدرجتان المذكورتان فقال تعالى وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه وإذا تأملت الذى ذكرته منسوباً لما ذكره الزمخشري علمت أن ما ذكره هو لباب المراد لجدد عهده إن لم تعلم ذلك • قوله تعالى ولكن أكثر الناس لا يشكرون (قال فيه) هلا قيل ولكن أكثرهم فيستغنى عن التكرير وأجاب بأن فى التكرير تخصيصاً لكفران النعمة بهم وأنهم هم الذين يكفرون فضل الله ولا يشكرونه إن الإنسان لكفور إن الإنسان لربه لكنود إن الإنسان لظلوم كفار

شَيْءٌ إِلَّا هُوَ فَآتَى تُوفَكُونُ ۖ كَذَلِكَ يُؤْفِكُ الَّذِينَ كَانُوا بِآيَاتِ اللَّهِ يَحْجِدُونَ ۖ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ
الْأَرْضَ قَرَارًا وَالسَّمَاءَ بَنَاءً ۖ وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ ۖ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ۚ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَتَبَارَكَ اللَّهُ
رَبُّ الْعَالَمِينَ ۖ هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ
أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَمَّا جَاءَنِي الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ هُوَ الَّذِي
خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ ثُمَّ لَتَكُونُوا شُيُوخًا وَمِنْكُمْ
مَنْ يَتُوفَى مِنْ قَبْلُ وَلَتَبْلُغُوا أَجْلًا مُّسَمًّى وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۖ هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ ۖ فَإِذَا قُضِيَ أَمْرًا فَإِنَّمَا

كل شيء وإنشائه لا يمتنع عليه شيء والوحدانية لاثاني له (فأتى توفكون) فكيف ومن أى وجه تصرفون عن عبادته
إلى عبادة الأوثان ۖ ثم ذكر أن كل من جحد بآيات الله ولم يتأملها ولم يكن فيه همه طلب الحق وخشية العقاب أفك كما
أفكوا ۖ وقرئ خالق كل شيء نصبا على الاختصاص وتوفكون بالباء والياء هذه أيضا دلالة أخرى على تميزه بأفعال
خاصة وهى أنه جعل الأرض مستقرا (والسما بناء) أى قبة ومنه أبنية العرب لمضاربهم لأن السماء فى منظر العين كقبة
مضروبة على وجه الأرض (فأحسن صوركم) وقرئ بكسر الصاد والمعنى واحد قيل لم يخلق حيوانا أحسن صورة من
الإنسان وقيل لم يخلفهم منكرسين كالبهائم كقوله تعالى فى أحسن تقويم (فادعوه) فاعبدوه (مخلصين له الدين) أى الطاعة
من الشرك والرياء قائلين (الحمد لله رب العالمين) وعن ابن عباس رضى الله عنهما من قال لا إله إلا الله فليقل على أثرها
الحمد لله رب العالمين ۖ (فإن قلت) أمانهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عبادة الأوثان بأدلة العقل حتى جاءته
البيئات من ربه (قلت) بلى ولكن البيئات لما كانت مقوية لأدلة العقل ومؤكدة لها ومضمنة ذكرها نحو قوله تعالى
أتعبدون ما تحتون والله خلقكم وما تعملون وأشبه ذلك من التنبيه على أدلة العقل كان ذكر البيئات ذكرا لأدلة العقل
والسمع جميعا وإنما ذكر ما يدل على الأمرين جميعا لأن ذكر الأمرين أقوى فى إبطال
مذهبهم وإن كانت أدلة العقل وحدها كافية (لتبلغوا أشدكم) متعلق بفعل محذوف تقديره ثم يقيقكم لتبلغوا وكذلك
لتكونوا وأما (ولتبلغوا أجلا مسمى) فمعناه ونفعل ذلك لتبلغوا أجلا مسمى وهو وقت الموت وقيل يوم القيامة ۖ

ۖ قوله تعالى قل إنى نهيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله لما جاءنى البيئات من ربي (قال فيه) فإن قلت النبى عليه
الصلاة والسلام قد اتضحت له أدلة العقل على التوحيد قبل مجئ الوحي فعلام تحمل الآية وأجاب بأن الأمر كذلك
ولكن البيئات مقوية لأدلة العقل ومؤكدة لها ومتضمنة ذكرها نحو قوله أتعبدون ما تحتون والله خلقكم وما تعملون
وأشبه ذلك من التنبيه على أدلة العقل والسمع جميعا وإنما ذكر ما يدل على الأمرين جميعا لأن ذكر الأمرين أقوى فى
إبطال مذهبهم وإن كانت أدلة العقل وحدها كافية انتهى كلامه (قلت) اللائق بقواعد السنة أن يقال أمامعرفة الله تعالى
ومعرفة وحدانيته واستحالة كون الأصنام آلهة فستفاد من أدلة العقول وقد ترد الأدلة العقلية فى مضامين السمعية
وأما وجوب عبادة الله تعالى وتحريم عبادة الأصنام فحكم شرعى لا يستفاد إلا من السمع فعلى هذا يترك الجواب عن هذا
السؤال وقوله تعالى إنى نهيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله إنما أريد به والله أعلم بتحريم عبادة غير الله فهذا لا يستفاد
إلا من نهى الله تعالى عن ذلك لا من العقل لكن قاعدة الزمخشري تقتضى أن تحريم عبادة غير الله تعالى تنلق من العقل قبل
ورود الشرع إذ العقل عنده حاكم بمقتضى التحسين والقبیح ولهذا أورد الإشكال عليه واحتاج إلى الجواب عنه ثم قوله
فى الجواب أن أدلة الشرع مقوية لأدلة العقل ضعيف مع اعتقاده أن العقل يدل على الحكم قطعا وما دل كيف يحتمل

يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۚ أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ يَجْعَلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ أَنْ يَصْرَفُونَ ۚ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْكِتَابِ وَبِمَا
أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ۚ إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ ۚ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ ۚ
ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ ۚ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا كَذَلِكَ
يُضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ ۚ ذَلِكَ بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ ۚ ادْخُلُوا
أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبئسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ ۚ فَأَصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَإِمَّا نُرِينَاكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ

وقرى شيوخا بكسر الشين وشيخا على التوحيد كقوله طملا والمعنى كل واحد منكم أواقصر على الواحد لأن الغرض
بيان الجنس (من قبل) من قبل الشيخوخة أو من قبل هذه الأحوال إذا خرج سقطا (ولعلمكم تعقلون) مافى ذلك من
العبر والحجج (فإذا قضى أمرا فإنما) يكونه من غير كلفة ولا معاناة جمل هذا نتيجة من قدرته على الإحياء والإماتة
وسائر ما ذكر من أفعاله الدالة على أن مقدورا لا يمتنع عليه كأنه قال فلذلك من الاقدار إذا قضى أمرا كان أهون شيء
وأسرعه (بالكتاب) بالقرآن (وبما أرسلنا به رسلنا) من الكتب (فإن قلت) وهل قوله (فسوف يعلمون) إذا الغلال
في أعناقهم (إلى مثل قولك سوف أصوم أمس) (قلت) المعنى على إذا إلا أن الأمور المستقبلية لما كانت في أخبار الله
تعالى متيقنة مقطوعا بها عبر عنها بلط ما كان ووجد والمعنى على الاستقبال ۚ وعن ابن عباس والسلاسل يسحبون بالنصب
وفتح الباء على عطف الجملة الفعلية على الإسمية وعنه والسلاسل يسحبون بجر السلاسل ووجهه أنه لو قيل إذا أعانفهم
في الأغلال مكان قوله إذا الأغلال في أعناقهم لكان صحيحا مستقيما فلما كانتا عبارتين معتقتين حمل قوله والسلاسل
على العبارة الأخرى ونظيره مشائم ليسوا مصلحين عشيرة ۚ ولا ناعب إلا بين غرابها

كأنه قيل بمصلحين وقرئ بالسلاسل يسحبون (في النار يسجرون) من سجر التنوير إذا ملأه بالوقود ومنه السجير كأنه
سجر بالحلب أى ملئ ومعناه أنهم في النار فهمي محيطة بهم وهم مسجرون بالنار مملوءة بها أجوافهم ومنه قوله تعالى نار
الله الموقدة التي تطلع على الأفئدة اللهم أجرا من نارك فإما عائذون بجوارك (ضلوا عنا) غابوا عن عيوننا فلا نراهم
ولا ننتفع بهم (فإن قلت) أما ذكرت في تفسير قوله تعالى إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنهم مقرنون بآلهتهم
فكيف يكونون معهم وقد ضلوا عنهم (قلت) يجوز أن يضلوا عنهم إذا وبخوا وقيل لهم أينما كنتم تشركون من دون الله
فيغيثوكم ويشفئوكم وأن يكونوا معهم في سائر الأوقات وأن يكونوا معهم في جميع أوقاتهم إلا أنهم لما لم ينفعوهم فكأنهم ضالون
عنهم (بل لم تكن مدعرا من قبل شيئا) أى تبين لنا أنهم لم يكونوا شيئا وما كنا نعبد بعبادتهم شيئا كما تقول حسبت أن فلانا شيء
فإذا هو ليس بشيء إذا خبرته فلم تر عنده خبراً (كذلك يضل الله الكافرين) مثل ضلال آلهتهم عنهم بضلهم عن آلهتهم
حتى لو طلبوا الآلهة أو طلبتهم الآلهة لم يتصادفوا (ذاكم) الإضلال بسبب ما كان لكم من الفرح والمرح (بغير الحق)
وهو الشرك وعبادة الأوثان (ادخلوا أبواب جهنم) السبعة المقسومة لكم قال الله تعالى لها سبعة أبواب لكل باب منهم
جزء مقسوم (خالدين) مقدرين الخلود (فبئس مَثْوًى المتكبرين) عن الحق المستخفين به مثوا كم أو جهنم (فإن قلت)

الزيادة والأكيد والقطعيات لا تفاوت في ثبوتها ۚ قوله تعالى فادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فبئس مَثْوًى المتكبرين
(قال فيه) فإن قلت كان قياس النظم أن يقال فبئس مدخل المتكبرين كما تقول زر بيت الله فنعم المزار وأجاب بأن

(قوله ومنه السجير كأنه سجر) في الصحاح سجر الرجل صفيه وخليله والجمع السجراء (قوله في سائر الأوقات) أى
باقى الأوقات بعد وقت التويع

أَوْ تَوَفِّيكَ فَأَلَيْنَا يَرْجِعُونَ ۝ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَّن قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَّن لَّمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِبَيِّنَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ قُضِيَ بِالْحَقِّ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ ۝
اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَنْعَامَ لِتَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ۝ وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَلِتَبْلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ

أليس قياس النظم أن يقال فبئس مدخل المتكبرين كما تقول زريت الله فنعلم المزار وصل في المسجد الحرام فنعلم المصل (قلت) الدخول المؤقت بالخلود في معنى الثواء (فإنما نرينك) أصله فإن نرك وما مزبدة لنا كيد معنى الشرط ولذلك ألحقت النون بالفعل الأتراك لانقول إن تكرمي أكرمك ولكن أما تكرمي أكرمك (فإن قلت) لا يخلو إما أن تعطف (أو توفيك) على نرينك وتشركما في جزاء واحد وهو قوله تعالى (فألينا يرجعون) فقولك فإنما نرينك بعض الذي نعدمه فألينا يرجعون غير صحيح وإن جعلت فألينا يرجعون مختصاً بالمعطوف الذي هو توفيك بقي المعطوف عليه بغير جزاء (قلت) فألينا يرجعون متعلق بتوفيك وجزاء نرينك محذوف تقديره فإنما نرينك بعض الذي نعدمه من العذاب وهو القتل والأسر يوم بدر فذاك أول أن توفيك قبل يوم بدر فألينا يرجعون يوم القيامة فننتقم منهم أشد الانتقام ونحوه قوله تعالى ۝ فإنما نذمهم بك فإنما منهم منتقمون أو نرينك الذي وعدناهم فإنما عليهم مقتدرون (ومهم من لم نقصص عليك) قيل بعث الله ثمانية آلاف نبي أربعة آلاف من بني إسرائيل وأربعة آلاف من سائر الناس وعن علي رضي الله عنه أن الله تعالى بعث نبياً أسود فهو ممن لم يقصص عليه وهذا في اقتراحهم الآيات على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عناداً يعني أما قد أرسلنا كثيراً من الرسل وما كان لواحد منهم (أن يأتي بآية إلا بإذن الله) فنزلي بأن أتى بآية مما تقتضونه إلا أن يشاء الله ويأذن في الإتيان بها (فإذا جاء أمر الله) وعيد ورد عقيب اقتراح الآيات وأمر الله القيامة (المبطلون) هم المعاندون الذين اقترحوا الآيات وقد أتتهم الآيات فأنكروها وسموها سحراً ۝ الانعام الإبل خاصة (فإن قلت) لم قال (لتركبوا منها) ولتبلغوا عليها ولم يقل لنا كلوا منها ولتصلوا إلى منافع أو هلا قال منها تركبونها منها تأكلونها وتبلغونها عليها حاجة في صدوركم (قلت) في الركوب الركوب في الحج والغزو وفي بلوغ الحاجة الهجرة من بلد إلى بلد لإقامة دين أو طلب علم وهذه أغراض دينية إما واجبة أو مندوبة إليها مما يتعلق به إرادة الحكيم وأما الأكل وإصابة المنافع فمن جنس

الدخول المؤقت بالخلود في معنى الثواء ۝ قوله تعالى فإنما نرينك بعض الذي نعدمه أو توفيك فألينا يرجعون (قال فيه المصحح للحاق النون المؤكدة دخول ما المؤكدة للشرط ولولا ما لم يجوز دخولها) قلت وإلما كان كذلك لأن النون المؤكدة حقها أن تدخل في غير الواجب والشرط من قبيل الواجب إلا أنه إذا أكد قوياً إلهامه فقتضته قوة الإلهام من غير الواجب فيساغ دخول النون فيه ۝ ثم قال وقوله تعالى أو توفيك إما أن يشرك مع الأول في الشرط ويكون قوله فألينا يرجعون جزاء مشركاً بينهما فلا يستقيم المعنى على فإنما نرينك بعض الذي نعدمه فألينا يرجعون وإن جعل الجزاء مختصاً بالثاني بقي الأول بغير جزاء وأجاب بأنه يخص بالثاني وجزاء الأول محذوف تقديره فإنما نرينك بعض الذي نعدمه وهو ما حل بهم يوم بدر فذاك أو توفيك فألينا يرجعون فننتقم منهم اه كلامه (قلت) وإنما حذف جواب الأول دون الثاني لأن الأول إن وقع فذاك غاية الأمل في انتكاسهم فالثابت على تقدير وقوعه معلوم وهو حصول المراد على التمام وأما إن لم يقع ووقع الثاني وهو توفيه قل حلول المجازاة بهم فهذا هو الذي يحتاج إلى ذكره للتسليّة وأطمين النفس على أنه وإن تأخر جزاؤهم عن الدنيا فهو حتم في الآخرة ولا بد منه ۝ قال ومثله قوله تعالى فإنما نذمهم بك فإنما منهم منتقمون أو نرينك الذي وعدناهم فإنما عليهم مقتدرون كأنه يستشهد على أن جزاء الأول محذوف بذكر هذه الآية ۝ قوله تعالى ۝ لتركبوا منها ومنها تأكلون ولكم فيها منافع ولتبلغوا عليها حاجة في صدوركم ۝ (قال فيه) فإن قلت هلا قيل

وَعَابَهُمْ عَلَى الْفَلَكِ تَحْمِلُونَ ۚ وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَأَيَّ آيَاتِ اللَّهِ تُكْفِرُونَ ۚ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا
كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَأَثَارًا فِي الْأَرْضِ فَهِيَ أَغْنَى عَنْهُمْ مِمَّا كَانُوا

المباح الذي لا يتعلق به إرادته ومعنى قوله (وعليها وعلى الفلك تحملون) وعلى الأنعام وحدها لا تحملون ولكن عليها وعلى الفلك
في البر والبحر (فإن قلت) هلا قيل وفي الفلك كما قال قلنا حمل فيها من كل زوجين اثنين (قلت) معنى الإيعاء ومعنى الاستعلاء
كلاهما مستقيم لأن الفلك وعاء ما يكون فيها حولة له يستعملها فلما صح المعنيان صحت العبارتان وأيضا فليطابق قوله وعليها بزواجه
(فأى آيات الله) جاءت على اللغة المستفيضة وقولك فأية آيات الله قليل لأن التفرقة بين المذكر والمؤنث في الأسماء غير الصفات
نحو حمار وحمار غريب وهي في أى أغرب لإيهامه (وآثاراً) قصورهم ومصانعهم وقيل مشبههم بأرجلهم لعظم أجرامهم
(فما أغنى عنهم) مانافية أو مضمنة معنى الاستفهام ومحلها النصب والثانية موصولة أو مصدرية ومحلها الرفع يعني أى شيء أغنى
عنهم مكسوبيهم أو كسبهم) فرحوا بما عندهم من العلم) فيه وجوه منها أنه أراد العلم الوارد على طريق التهمك في قوله تعالى
بل ادرك علمهم في الآخرة وعلمهم في الآخرة أنهم كانوا يقولون لا نبعث ولا نعذب وما أظن الساعة قائمة ولئن رجعت
إلى ربى إنى لعنده للحسنى وما أظن الساعة قائمة ولئن رددت إلى ربى لأجدن خيراً منها من قبلى وكانوا يفرحون بذلك ويدفنون
به الديارات وعلم الأنبياء كما قال عز وجل كل حزب بما لديهم فرحون ومنها أن يريد علم الفلاسفة والديريين من بنى بونان
وكانوا إذا سمعوا بوحى الله دفعوه وصغروا علم الأنبياء إلى علمهم وعن سقراط أنه سمع بموسى صلوات الله عليه وسلامه
وقيل له لو هاجرت إليه فقال نحن قوم مهذبون فلا حاجة بنا إلى من يهذبنا ومنها أن يوضع قوله فرحوا بما عندهم من العلم
ولا علم عندهم البتة ووضع قوله لم يفرحوا بما جاءهم من العلم مبالغة في نفي فرحهم بالوحى الموجب لأقصى الفرح والمسرّة مع تهكم
بفرط جهلهم وخلوهم من العلماء ومنها أن يراد فرحوا بما عند الرسل من العلم فرح ضحك منه واستهزاء به كأنه قال استهزؤا
بالبيانات وبما جاؤ به من علم الوحي فرحين مرحين ويدل عليه قوله تعالى وحق بهم ما كانوا به يستهزئون ومنها أن يحمل
الفرح للرسل ومعناه أن الرسل لما رأوا جهلهم المتبادى واستهزائهم بالحق وعلوا سوء عاقبتهم وما يلحقهم من العقوبة
على جهلهم واستهزائهم فرحوا بما أوتوا من العلم وشكروا الله عليه وحق بالكافرين جزاء جهلهم واستهزائهم ويجوز
أن يريد بما فرحوا به من العلم علمهم بأمور الدنيا ومعرفتهم بتدبيرها كما قال تعالى يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة
هم غافلون ذلك مبلغهم من العلم فلما جاءهم الرسل بعلوم الديانات وهى أبعد شيء من علمهم لبعثها على رفض الدنيا والظاف

لتركبوا منها ولتأكلوا منها ولتلبثوا منها ومنا تركبون ومنها تأكلون وعليها تلبثون وأجاب بأن في الركوب الركوب في الغزو
والحج وفي بلوغ الحاجة الهجرة من بلد إلى بلد لإقامة دين أو علم وهذه أغراض دينية إما واجبة أو مندوبة مما يتعلق به
إرادة الحكيم وأما الأكل وإصابة المنافع فن جنس المباح الذي لا يتعلق به الإرادة اه كلامه (قلت) جواب متداع لل سقوط
مؤسس على قاعدة واهية وهى أن الأمر راجع إلى الإرادة فالواجب والمندوب مرادان لأنهما مندرجان في الأمر والمباح
غير مراد لأنه غير مأوربه وهذان منيات المعتزلة في إنكار كلام النفس فلا فطيل فيه النفس وقاعدة أهل الحق أنه لا ربط
بين الأمر والإرادة فقد يأمر بخلاف ما يريد ويريد خلاف ما يأمر به فالجواب الصحيح إفر أن المقصود المالم من الأنعام
والمنفعة المشهورة فيها إنما هى الركوب وبلوغ الحوائج عليها بواسطة الأسفار والانتقال في ابتغاء الأوطار فلذلك ذكرهما
هنا مقرونين باللام الدالة على التعليل والغرض وأما الأكل وبقية المنافع كالأصواف والأوبار والألبان وما يجري مجراها

(قوله المباح الذى لا يتعلق به) مبنى على مذهب المعتزلة أن الإرادة بمعنى الأمر فلا تتعلق إلا بالمطلوب وعند أهل السنة
هى صفة مخصوص الممكن ببعض ما يجوز عليه فتعلق بجميع الممكنات كما تقرر في علم التوحيد
(قوله قلت معنى الإيعاء) في الصحاح أوعيت الزاد والمتاع إذا جعلته في الوعاء
(قوله على رفض الدنيا والظلف) في الصحاح ظلفت نفسى عن كذا بالكسر تظلف ظلفاً أى كفت

يَكْسِبُونَ ۚ فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ۚ
فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحْدَهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ ۚ فَلَمْ يَكْ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا
بَأْسَنَا سُنَّتَ اللَّهُ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ ۚ

سورة فصلت مكية

وآياتها ٤٥ نزلت بعد غافر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ حَم ۝ تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ

عن الملاذو الشهوات لم يلتفتوا إليها وصغروا واستهزؤا بها واعتقدوا أنه لا علم أنفع وأجل للفرائد من علمهم فترحوا به ۚ
البأس شدة العذاب ومنه قوله تعالى بعذاب بئس (فإن قلت) أي فرق بين قوله تعالى (فلم يك ينفعهم إيمانهم) وبينه
لوقيل فلم ينفعهم إيمانهم (قلت) هو من كان في نحو قوله ما كان الله أن يتخذ من ولد والمعنى فلم يصح ولم يستقم أن
ينفعهم إيمانهم (فإن قلت) كيف ترادفت هذه الفاآت (قلت) أما قوله تعالى فما أغنى عنهم فهو نتيجة قوله كانوا
أكثر منهم وأما قوله فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فجاءت مجرى البيان والتفسير لقوله تعالى فما أغنى عنهم كقولك رزق
زيد المال فنع المعروف فلم يحسن إلى الفقراء وقوله فلما رأوا بأسنا تابع لقوله فلما جاءتهم كأنه قال فكفروا فلما
رأوا بأسنا آمنوا وكذلك فلم يك ينفعهم إيمانهم تابع لإيمانهم لما رأوا بأس الله (سنت الله) بمنزلة وعد الله وما أشبهه
من المصادر المؤكدة و (هناك) مكان مستعار للزمان أي وخسروا وقت رؤية البأس وكذلك قوله وخسر هنالك
المبتلون بعد قوله فإذا جاء أمر الله قضى بالحق أي وخسروا وقت مجيء أمر الله أو وقت القضاء بالحق ۚ عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المؤمن لم يق روح نبى ولا صديق ولا شهيد ولا مؤمن إلا صلى عليه واستغفر له

(سورة السجدة مكية وهي أربع وخمسون وقيل ثلاث وخمسون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) إن جعلت (حم) إسما للسورة كانت في موضع المبتدا و (تنزيل) خبره وإن جعلتها تعديدا
للحروف كان تنزيل خبر المبتدا محذوف و (كتاب) بدل من تنزيل أو خبر بعد خبر أو خبر مبتدا محذوف وجوز
الزجاج أن يكون تنزيل مبتدا وكتاب خبره ووجه أن تنزلا تخصص بالصفة فساغ وقوعه مبتدا (فصلت آياته) ميزت
وجعلت تفاصيل في معان مختلفة من أحكام وأمثال ومواظ و وعد ووعد وغير ذلك وقرئ فصلت أي فرقت

فهى وإن كانت حاصلة منها تغيير خاصة بخصوص الركوب والحمل وتوابع ذلك بل الأكل بالغم خصوصاً الضأن أشهر لذلك
اخبرت الضحى بآمنها على الغنم فلذلك جردت هذه المناقع بالإخبار عن وجودها فيها غير مقرونة بما يدل على أنها المقصودة قوله تعالى
فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا (قال) فإن قلت أي فرق بين قوله فلم يك ينفعهم إيمانهم وبينه لوقيل فلم ينفعهم وأجاب
بأن معنى كان هنا معناها في قوله ما كان الله أن يتخذ من ولد بمعنى فلم يستقم ولم يصح أن ينفعهم إيمانهم أه كلامه (قلت)
كان الذى ثبت التصرف فيها بإجراء نونها مجرى حروف العلة حتى حذفت للجازم هي كان الكثير استعمالها المكرر
دورانها في الكلام وأما كان هذه فليست كثيرة التصرف حتى يتسع فيها بالحذف بل هي مثل صان وحان في القلة
فالأولى بقاؤها على بابها المعروف وفائدة دخولها في هذه الآية وأمثالها المبالغة في نفي الفعل الداخلة عليه بتعدد جهة
نفيه عموماً باعتبار الكون وخصوصاً باعتباره في هذه الآية مثلاً فكأنه نفي مرتين والله أعلم

يَعْلَمُونَ ۖ بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ۖ وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِيْ أَكِنَّةٍ مَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِيْ
 ءَاذَانِنَا وَقْرٌ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ فَاعْمَلْ إِنَّا نَحْمِلُ غَرَامَكَ ۖ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُمُ

بين الحق والباطل أو فصل بعضها من بعض باختلاف معانيها من قولك فصل من البلد (قرأنا عربيا) نصب على الاختصاص والمدح أى أريد بهذا الكتاب الفصل قرآنا من صفته كيت وكيت وقيل هو نصب على الحال أى فصلت آياته فى حال كونه قرآنا عربيا (لقوم يعلمون) أى لقوم عرب يعلمون ما نزل عليهم من الآيات المفصلة المبينة بلسانهم العربى المبين لا يلبس عليهم شيء منه (فإن قلت) سم يتعلق قوله لقوم يعلمون (قلت) يجوز أن يتعلق بتزويل أو بفصلت أى تنزيل من الله لأجلهم أو فصلت آياته لهم والاجود أن يكون صفة مثل ما قبله وما بعده أى قرآنا عربيا كائنات لقوم عرب لئلا يفرق بين الصلوات والصفات ۖ وقرئ بشير ونذير صفة للكتاب أو خبر مبتدأ محذوف (فهم لا يسمعون) لا يقبلون ولا يطيعون من قولك تسمعفت إلى فلان فلم يسمع قولى ولقد سمعته ولكنه لما لم يقبله ولم يعمل بمقتضاه فكأنه لم يسمعه ۖ والاكنة جمع كنان وهو الغطاء ۖ الوقرب بالفتح الثقل وقرئ بالكسر وهذه تمثيلات لنوع قلوبهم عن تقبل الحق واعتقاده كأنها فى غلف وأغطية تمنع من نفوذها فيها كقوله تعالى وقالوا قلوبنا غلف وبج اسماعهم له كأنها صمما عنه ولتباعد المذهبيين والدينين كان بينهم وما هم عليه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم وما هو عليه حجابا ساترا وحاجزا منيعا من جبل أو نحوه فلا تلاقى ولا ترائى (فاعمل) على دينك (إننا عاملون) أى على ديننا وفاعمل فى إبطال أمرنا إننا عاملون فى إبطال أمرك وقرئ إنا عاملون ۖ (فإن قلت) هل لزيادة من فى قوله ومن بيننا وبينك حجاب فائدة (قلت) نعم لأنه لو قيل وبيننا وبينك حجاب لكان المعنى أن حجابا حاصل وسط الجهتين وأما بزيادة من فالمعنى أن حجابا ابتدأ منا وابتدأ منك فالمسافة المتوسطة لجهتها وجهتك مستوعبة بالحجاب لا فراغ فيها (فإن قلت) هلا قيل على قلوبنا أكنة كما قيل وفى آذاننا وقر لىكون الكلام على نمط واحد

﴿القول فى سورة فصلت﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى وقالوا قلوبنا فى أكنة مما تدعونا إليه وفى آذاننا وقر ومن بيننا وبينك حجاب الآية (قال فيه) فإن قلت ما فائدة من فى قوله ومن بيننا وبينك حجاب وأجاب بأن فائدتها الدلالة على أن من جهتهم ابتداء الحجاب ومن جهته أيضا ابتداء حجاب فيلزم أن المسافة المتوسطة بينهما مملوءة بالحجاب لا فراغ فيها ولولا ذكر من فيها لكان المعنى على أن فى المسافة بينهما حجابا فقط اه كلامه (قلت) لا ينفك المعنى بدخول من عما كان عليه قبل ولو كان الأمر كما ذكر لكنت من مقدرة مع بين الثانية لأنه جعلها مفيدة للابتداء فى الثانية كما هى مفيدة للابتداء فى الأولى فيكون التقدير إذا ومن بيننا وبينك حجاب وهذا يخل بمعنى بين إخلالا بينا فإنها تأتى تكرار العامل معها حتى لو قال القائل جلست بين زيد وجلست بين عمرو لم يكن مستقيما لأن تكرار العامل يصيرها داخلة على مفرد فقط ويقطعه عن قرينه المتقدم ومن شأنها الدخول على متعدد لأن فى ضمن معناها التوسط وزاد الزمخشري على هذا فجعل بين الثانية غير الأولى لأنه جعل الأولى بجهتهم والثانية بجهته وليس الأمر كما ظنه بل بين الأولى هى الثانية بعينها وهى عبارة عن الجهة المتوسطة بين المضافين وتكرارها إنما كان لأن المعطوف مضمحل محفوظ فوجب تكرار حافظه وهو بين والدليل على هذا أنه لا تفاوت باتفاق بين أن تقول جلست بين زيد وعمرو وبين أن تقول جلست بين زيد وبين عمرو وإنما كان ذكرهما مع الظاهر جواز أو مع المضمحل وجوبا لما بيناه فإذا وضع ذلك فالظاهر والله أعلم أن موقع من هاهنا كوقعها فى قوله تعالى وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا وذلك للإشعار بأن الجهة المتوسطة مثلا بينهم وبين النبي عليه الصلاة والسلام مبدأ الحجاب لا غير وجود من قريب من عدمها ألا ترى إلى آخر هذه الآية كيف لم تستعمل فيها من وهى قوله تعالى وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا وجعلنا

إِلَهُ وَاحِدٌ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوهُ ۖ وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ ۖ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ۚ
إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ۖ قُلْ أَنتُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ

(قلت) هو على نمط واحد لأنه لا فرق في المعنى بين قولك قلوبنا في أكنة وعلى قلوبنا أكنة والدليل عليه قوله تعالى إنا جعلنا على قلوبهم أكنة ولو قيل إنا جعلنا قلوبهم في أكنة لم يختلف المعنى وترى المطابع منهم لا يراعون الطباق والملاحظة إلا في المعاني (فإن قلت) من أين كان قوله (إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلي) جواباً لقولهم قلوبنا في أكنة (قلت) من حيث أنه قال لهم إني لست بملك وإنما أنا بشر مثلكم وقد أوحى إلى دونكم فصحت بالوحى إلى وأنا بشر نبوتى وإذا صحت نبوتى وجب عليكم اتباعى وفيما يوحى إلى أن إلهكم إله واحد (فاستقيموا إليه) فاستوتوا إليه بالوحيد وإخلاص العبادة غير ذاهبين يميناً ولا شمالاً ولا ملتفتين إلى ما يسوق لكم الشيطان من اتخاذ الأولياء والشفعاء (وتوبوا إليه) مما سبق لكم من الشرك (واستغفروه) ۖ وقرئ قال إنما أنا بشر ۖ (فإن قلت) لم خص من بين أوصاف المشركين منع الزكاة مقروناً بالكفر بالآخرة (قلت) لأن أحب شيء إلى الإنسان ماله وهو شقيق روحه فإذا بذله في سبيل الله فذلك أقوى دليل على ثباته واستقامته وصدق نيته ونصوع طوبته ألا ترى إلى قوله عز وجل ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله وتثبيتاً من أنفسهم أى يثبتون أنفسهم ويدلون على ثباتها بإففاق الأموال وما خدع المؤلفة قلوبهم إلا بملظة من الدنيا فقزت عصبيتهم ولانت شكيمتهم وأهل الردة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تظاهروا إلا بمنع الزكاة فنصبت لهم الحرب وجروها وفيه بعث للمؤمنين على أداء الزكاة وتخويف شديد من منعها حيث جعل المنع من أوصاف المشركين وقرن بالكفر بالآخرة وقيل كانت قريش بطمعون الحاج ويحرمون من آمن منهم برسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل لا يفعلون ما يكرهون به أزكيا وهو الإيمان المعلنون المقطوع وقيل لا يمين عليهم لأنه إنما يمين التفضل فأما الأجر فحق أدؤه وقيل نزلت في المرضى والزمنى والهرمى إذا عجزوا عن الطاعة كتب لهم الأجر كما صح ما كانوا يعملون (أنتكم) بهمزتين

على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا وكلام الزمخشري هذا إذا امتحنته بالتحقيق الذى ذكرناه تبين ضعفه والله الموفق وفي هذه الآية وأختها من المبالغة والبلاغة ما لا يليق أن ينتظم إلا في درر الكتاب العزيز فإنها اشتملت على ذكر حجب ثلاثة متوالية كل واحد منها كاف في فنه فأولها الحجاب الحائل الخارج ويلبه حجاب الصمم وأقصاها الحجاب الذى أكن القلب والعياذ بالله فلم تدع هذه الآية حجاباً مرتجياً إلا أسبلته ولم تبق لهؤلاء الأتقياء مطعماً ولا صريحاً إلا استلبته فنسأل الله كفايته قوله تعالى قل إنما أنا بشر مثلكم الآية (قال) فإن قلت كيف كان هذا جواباً لما تقدمه (وأجاب) بما نلخصه فنقول لما أبوا القبول منه عليه الصلاة والسلام كل الإباء بدأهم بإقامة الحججة على وجوب القبول منه فإنه بشر مثلهم لا قدرة له على إظهار المعجزات التى ظهرت وإنما القادر على إظهارها هو الله تعالى تصديقاً له عليه الصلاة والسلام ثم بين لهم بعد قيام الحججة عليهم أهم ما بعث به وهو التوحيد وندرج تحت الاستقامة جميع تفاصيل الشرع ونعم ذلك بإذارهم على ترك القبول بالويل الطويل ۖ قوله تعالى وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة (قال فيه) فإن قلت لم خص الزكاة وأجاب بأن أحب الأشياء إلى الإنسان ماله وهو شقيق روحه فبذله مصداق لاستقامته ونصوع طوبته وما خدع المؤلفة قلوبهم إلا بملظة من الدنيا وأهل الردة ما تظاهروا إلا بمنع الزكاة فنصبت لهم الحرب وجروها اه كلامه (قلت) كلام حسن بعد تبديل قوله وما خدع المؤلفة فإن استعماله الخداع غير لائق لأنهم إنما تألفهم عليه الصلاة والسلام على الإيمان من قبيل الملاطفة ودفع السيئة بالحسنة وما تخاها النحو

(قوله الطباق والملاحظة) لعله والملاحظة (قوله إلا بملظة من الدنيا) في الصحاح لمظ إذا تتبع بلسانه بقية الطعام في فمه اه فلم يظه
بمعنى ملبوظ كضعة بمعنى مضغ (قوله أنتكم بهمزتين) لعله قرئ بهمزتين الخ

وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَنْدَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۝ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَامًا فِيْ
أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِّلْأَسَا ثَلَاثِينَ ۝ ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا

الثانية بين بين وآلائكم بآلف بين همتين (ذلك) الذى قدر على خلق الأرض فى مدة يومين هو (رب العالمين ۝
رواسى) جبالا ثوابت (فإن قلت) مامعنى قوله (من فوقها) وهل اختصر على قوله وجعل فيها رواسى كقوله تعالى
وجعلنا فيها رواسى شامخت وجعلنا فى الأرض رواسى وجعل لها رواسى (قلت) لو كانت تحتها كالأساطين
لها تستقر عليها أو مركوزة فيها كالمسامير لمنعت من الميدان أيضا وإنما اختار إرساءها فوق الأرض لتكون المدايع
فى الجبال معرضة لطالبها حاضرة محصلها وليصر أن الأرض والجبال أُنْفَال على أُنْفَال كلها مفتقرة إلى تمسك لابتد لها
منه وهو تمسكها عز وعلا بقدرته (وبارك فيها) وأكثر خيرها وأسماء (وقدر فيها أقواما) أرزاق أهلها ومعاشهم
وما يصلحهم وفى قراءة ابن مسعود وقسم فيها أقوامها (فى أربعة أيام سواء) فذلكم لمدة خلق الله الأرض وما فيها كأنه
قال كل ذلك فى أربعة أيام كاملة مستوية بلا زيادة ولا نقصان قبل خلق الله الأرض فى يوم الأحد ويوم الإثنين وما فيها
يوم الثلاثاء ويوم الأربعاء وقال الزجاج فى أربعة أيام فى تمتة أربعة أيام يريد بالتمتة اليومين وقرئ سواء بالحركات الثلاث
الجر على الوصف والصب على استوت سواء أى استواء والرفع على هى سواء (فإن قلت) بم تعلق قوله (للأساتين)
(قلت) بمحذوف كأنه قبل هذا الحصر لاجز من سأل فى كم خلقت الأرض وما فيها أو يقدر أى قدر فيها الأقوات لاجل
الطالبين لها المحتاجين إليها من المقتاتين وهذا الوجه الأخير لا يستقيم إلا على تفسير الزجاج (فإن قلت) هلا قيل فى يومين
وأى فائدة فى هذه الفذلكه (قلت) إذا قال فى أربعة أيام وقد ذكر أن الأرض خلقت فى يومين علم أن ما فيها خلق فى
يومين فبقيت الخاتمة بين أن تقول فى يومين وأن تقول فى أربعة أيام سواء فكانت فى أربعة أيام سواء فائدة ليست فى
يومين وهى الدلالة على أنها كانت أياما كاملة بغير زيادة ولا نقصان ولو قال فى يومين وقد يطلق اليومان على أكثرهما
لكان يجوز أن يريد باليومين الأولين والآخرين أكثرهما (ثم استوى إلى السماء) من قولك استوى إلى مكان كذا إذا

قوله تعالى أُنْتُمْ لَكُمْ لِكْفَرُونَ بالذى خلق الأرض فى يومين وتجمعون له أندادا ذلك رب العالمين وجعل فيها رواسى من
فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواما فى أربعة أيام سواء للأساتين (قال فيه) إن قوله فى أربعة أيام فذلكم بمدة خلق
الله الأرض وما فيها كأنه قال وقدر فيها أقواما فى يومين آخرين فذلك أربعة أيام سواء وقال ومعنى سواء كاملة مستوية
بلا زيادة ولا نقصان ونقل عن الزجاج أن معنى الآية فى تمتة أربعة أيام يريد بالتمتة اليومين ثم قال فإن قلت
بم تعلق قوله للأساتين وأجاب بأنه متعلق بمحذوف كأنه قيل هذا الحصر لاجل من سأل فى كم خلقت الأرض وما فيها
أو يقدر أى قدر فيها الأقوات لاجل الساتين المحتاجين إليها من المقتاتين ثم قال وهذا الوجه الأخير لا يستقيم إلا على
تفسير الزجاج انتهى كلامه (قلت) لم يبين امتناعه على التفسير الأول ونحن نبينه فقول مقتضى التفسير الأول أن قوله
فى أربعة أيام فذلكم ومن شأنها الوقوع فى طرف الكلام بعد تمامه فلو جعل قوله للأساتين متعلقا بمقدر لزوم وقوع
الفذلكه فى حشو الكلام ولا كذلك على تفسير الزجاج فإن الأربعة على قوله من تمتة الأول وهى متعلقة بمقدر على
تأويل حذف التمتة تعلق الظرف بالمظروف ليلان ذلك لإتمام الكلام ببيان المقصود من خلق الأقوات بعد بيان من
خلقها وتفسير الزجاج والله أعلم أرجح فإنه يشتمل على ذكر مدة خلق الأقوات بالتأويل القريب الذى قدره ومتضمن
لما يقوم مقام الفذلكه إذ ذكر جملة العدد الذى هو ظرف لخلقها وخلق أقواما وعلى تفسير الزمخشري تسكون الفذلكه
مذكورة من غير تقدم تصريح بجملة تفاصيلها فإنه لم يذكر منها سوى يومين خاصة ومن شأن الفذلكه أن يتقدم النص
على جميع أعدادها مفصلة ثم تأتى هى على الجملة كقوله فضيام ثلاثة أيام فى الحج وسبعة إذا رجعتك تلك عشرة كاملة ۝

آتَيْنَا طَائِعِينَ ۖ فَفَضَّلْنَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصِيحٍ

توجه إليه توجها لا يلوى على شيء وهو من الاستواء الذي هو ضد الاعوجاج ونحوه قولهم استقام إليه وامتد إليه ومنه قوله تعالى فاستقيموا إليه والمعنى ثم دعاه داعي الحكمة إلى خلق السماء بعد خلق الأرض وما فيها من غير صارف بصرفه عن ذلك قيل كان عرشه قبل خلق السموات والأرض على الماء فأخرج من الماء دخاناً فارتفع فوق الماء وعلا عليه فأيس الماء فجعله أرضاً واحدة ثم ففعلها أرضين ثم خلق السماء من الدخان المرتفع ۖ ومعنى أمر السماء والأرض بالإتيان وامتثالهما أنه أراد تكريهما فلم يتمتعا عليه ووجدنا كما أرادهما وكانت في ذلك كالمأمور المطيع إذا ورد عليه فعل الأمر المطاع وهو من المجاز الذي يسمى التمثيل ويجوز أن يكون تخيلاً وبين الأمر فيه على أن الله تعالى كلم السماء والأرض وقال لهما اتنيا شتما ذلك أو آيتناه فقالتا آتينا على الطوع لاعلى الكره والغرض تصوير أثر قدرته في المقدورات لا غير من غير أن يحقق شيء من الخطاب والجواب ونحوه قول القائل قال الجدار للوئد لم تشقني قال الوئد اسأل من يدقني فلم يتركني ورائي الحجر الذي ورائي (فأرقلت) لم ذكر الأرض مع السماء وانتظامهما في الأمر بالإتيان والأرض مخلوقة قبل السماء بيومين (قلت) قد خلق جرم الأرض أولاً غير مدحوة ثم دحاها بعد خلق السماء كما قال تعالى ۖ والأرض بعد ذلك دحاهما فالعنى اثنتا على ما ينبغي أن تأتيا عليه من الشكل والوصف اثنتي يا أرض مدحوة قراراً ومهاداً لاهلك واثنتي يا سماء مقببة سققا لم ومعنى الإتيان الحضور والوقوع كما نقول أتى عمله مرضياً وجاء مقبولا ويجوز أن يكون المعنى لثأت كل واحدة منكما صاحبتهما الإتيان الذي أريده وتقضية الحكمة والتدبير من كون الأرض قراراً للسماء وكون السماء سققاً للأرض وتنصره قراءة من قرأ آتيا وآتينا من المؤناتاقوهي الموافقة أى لتوات كل واحدة أختها ولتوافقها قالتا وافقتنا وساعدنا ويحتمل وافقتا أمرى ومشيتني ولا تمتننا (فأرقلت) مامعنى طوعاً أو كرها (قلت) هو مثل للزوم تأثير قدرته فيهما وأن امتناعهما من تأثير قدرته محال كما يقول الجبار لمن تحت يده لنفعلن هذا شئت أو أبيت ولنفعلنه طوعاً أو كرها وانتصابهما على الحال بمعنى طائعتين أو مكرهتين (فأرقلت) هلا قيل طائعتين على اللفظ أو طائعات على المعنى لأنهما سموات وأرضون (قلت) لما جعلن مخاطبات ورجع الضمير فيه إلى السماء والطوع والكره قيل طائعتين في موضع طائعات نحو قوله ساجدين (ففضاهن) يجوز أن يرجع الضمير فيه إلى السماء

قوله تعالى ثم استوى إلى السماء وهى دخان فقال لها والأرض اتنيا طوعاً أو كرها قالتا آتينا طائعتين (قال فيه) إما أن يكون هذا من مجاز التمثيل كان عدم امتناعهما على قدرته امتثال المأمور المطيع إذا ورد عليه الأمر المطاع فهذا وجه وإما أن يكون تخيلاً فينبى الأمر فيه على أن الله تعالى كلم السموات والأرض فأجابته والغرض منه تصوير أثر القدرة في المقدور من غير أن يحقق شيئاً من الخطاب والجواب ومثله قول القائل قال الحائط للوئد لم تشقني فقال الوئد اسأل من يدقني لم يتركني ورائي الحجر الذي ورائي اه كلامه (قلت) قد تقدم إنكارى عليه إطلاق التخييل على كلام الله تعالى فإن معنى هذا الإطلاق لو كان صحيحاً والمراد منه التصوير لوجب اجتناب التعبير عنه بهذه العبارة لما فيها من إيهام وسوء أدب والله أعلم ۖ قوله تعالى ۖ ثم استوى إلى السماء وهى دخان فقال لها وللأرض اتنيا طوعاً أو كرها قالتا آتينا طائعتين ۖ الآية (قال) فإن قلت لم ذكر الأرض مع السماء وانتظامها في الأمر بالإتيان معها والأرض مخلوقة قبل السماء بيومين وأجاب بأنه قد خلق جرم الأرض أولاً غير مدحوة ثم دحاها بعد خلق السماء كما قال والأرض بعد ذلك دحاها فالعنى اثنتا على ما ينبغي من الشكل اثنتي يا أرض مدحوة وقراراً ومهاداً واثنتي يا سماء مقببة ۖ ثم قال فإن قلت مامعنى طوعاً أو كرها وأجاب بأنه تمثيل للزوم تأثير القدرة فيهما كما يقول الجبار لمن تحت يده افعل هذا شئت أو أبيت ۖ ثم قال فإن قلت هلا قيل طائعتين على اللفظ وطائعات على المعنى لأنهما سموات وأرضون وأجاب بأنه لما جعلن مخاطبات

(قوله فعل الأمر المطاع) لعله أمر الأمر (قوله تصوير أثر قدرته) لعله تأثير

وَحَفَظًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ۝ فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَعِقَةً مِثْلَ صَعِقَةِ عَادَ وَثَمُودَ ۝ إِذْ جَاءَهُمْ
الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً فَإِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ

على المعنى كما قال طائفتان ونحوه أعجاز نخل خاوية ويجوز أن يكون ضميرا مبهما مفسرا بسبع سموات والفرق بين النصيبين أن أحدهما على الحال والثاني على التمييز قبل خلق الله السموات وما فيها في يومين في يوم الخيس والجمعة وفرغ في آخر ساعة من يوم الجمعة خلق فيها آدم وهي الساعة التي تقوم فيها القيامة وفي هذا دليل على ما ذكرت من أنه لو قيل في يومين في موضع أربعة أيام سواء لم يعلم أنهما يومان كاملان أو ناقصان (فإن قلت) فلو قيل خلق الأرض في يومين كاملين وقدر فيها أوقاتهما في يومين كاملين أو قبل بعد ذكر اليومين تلك أربعة سواء (قلت) الذي أورده سبحانه أخصروا وأفصح وأحسن طباقا لما عليه التنزيل من مغاصة الفرائح ومصاك الركب لتمييز الفاضل من الناقص والمتقدم من الناكص وترتفع الدرجات ويتضاعف الثواب (أمرها) ما أمر به فيها ودبره من خلق الملائكة والنيرات وغير ذلك أو شأنها وما يصلحها (وحفظا) وحفظناها حفظا يعنى من المسترفة بالثواب ويجوز أن يكون مفعولا له على المعنى كأنه قال وخلقنا المصاييح زينة وحفظا (فإن أعرضوا) بعدما تلو عليهم من هذه الحجج على وحدانيته وقدرته ۝ فحذرهم أن تصيبهم صاعقة أى عذاب شديد الوقع كأنه صاعقة ۝ وقرئ صعقة مثل صعقة عاد وثمود وهي المزة من الصعق أو الصعق يقال صعقته الصاعقة صعقا فصعق صعقا وهو من باب فعلته ففعل (من بين أيديهم ومن خلفهم) أى أنوهم من كل جانب واجتهدوا بهم وأعملوا فيهم كل حيلة فلم يروا منهم إلا العتو والإعراض كما حكى الله تعالى عن الشيطان لا ياتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم يعنى لا ياتينهم من كل جهة ولا عملان فيهم كل حيلة وتقول استدرت بقلان من كل جانب فلم يكن لى فيه حيلة وعن

وجيئات وموصرفات بالطوع والكراهة ۝ قيل طائفتان في موضع طائفتان نحو قوله ساجدين اه كلامه (قلت) لم يحقق الجواب عن السؤال الآخر وذلك أن في ضمن الآية سؤالين أحدهما لم ذكرها وهي مؤنثة وهذا هو السؤال الذى أورده الثانى أتى بها على جمع العقلاء وهي لا تعقل وهذا لم يذكره فالجواب الذى ذكره مختص بالسؤال الذى لم يذكره ولهذا نظره بقوله ساجدين فإن تلك الآية ليس فيها سوى السؤال عن كونها جمعت جمع العقلاء فأما السؤال الآخر فلا لأن الكلام راجع إلى السكواكب وهي مذكرة والشمس وإن كانت مؤنثة إلا أنه غلب في الكلام المذكر على المؤنث على المنهاج المعروف فأما هذه الآية فتزيد على تلك بهذا السؤال الآخر وهو أن جميع ما تقدم ذكره من السموات والأرض مؤنثة فيقال أولا لم ذكرها وثانيا لم أتى جمعها المذكر على نعت جمع العقلاء ليتحقق نسبة السؤال والجواب والطوع اللاتى تختص بالعقلاء لا بها ولم يوجد في جمع المؤنث عدول إلى جمع المذكر لوجود الصيغة المرشدة إلى العقل فيه فتمت الفائدة بذلك على تأويل السموات والأرض بالأفلاك مثلا وما في معناه من المذكر ثم يغلب المذكر على المؤنث ولا يعدم مثل هذا التأويل في الأرضين أيضا ۝ قوله تعالى فقضاهن سبع سموات في يومين (قال فيه) قيل إن الله تعالى خلق السموات وما فيها في يوم الخيس ويوم الجمعة وفرغ آخر ساعة من يوم الجمعة وخلق آدم في تمامه اليوم وفيه تقوم القيامة ثم استدل بذلك على ما ذكره من أنه لو قال في يومين في موضع أربعة أيام سواء لم يعلم أنهما يومان كاملان أو ناقصان اه كلامه (قلت) كأنه يستدل بإهمال اليومين عن التأكيد حيث لم يكن خلق السموات بما فيها في جملة اليومين على أنه إنما فذلك أيام خلق الأرض بما فيها لأنه لو فصلها لم يكن فيها دليل على استيعاب الخلق لكل يومين منها بل كان يجوز أن يكون الخلق في أحد اليومين وبعض الآخر كما كان في هذه الآية على النقل الذى ذكر وهذا لا يتم له منه غرض فإن القائل أن يقول إنما كان خلق السموات بما فيها في يومين كاملين لأن آدم لم يكن في السموات

(قوله من مغاصة الفرائح ومصاك الركب) أى أمكة الغوص على اللؤلؤ وأمكنة اصطكاك الركب

كَفَرُونَ ۖ فَأَمَّا عَادُ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِبَيِّنَاتٍ يَمْحَدُونَ ۖ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ لَنُذِيقَهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ

الحسن أنذروهم من وقائع الله فيمن قبلهم من الأمم وعذاب الآخرة لأنهم إذا حذروهم ذلك فقد جاؤهم بالوعظ من جهة الزمن الماضي وما جرى فيه على الكفار ومن جهة المستقبل وما سيجرى عليهم وقبل معناه إذ جاءهم الرسل من قبلهم ومن بعدهم (إن قلت) الرسل الذين من قبلهم ومن بعدهم كيف يوصفون بأنهم جاؤهم وكيف يخاطبونهم بقولهم إنا بما أرسلتم به كافرون (قلت) قد جاءهم هود وصالح داعين إلى الإيمان بهما وبجميع الرسل عن جاء من بين أيديهم أي من قبلهم ومن يحى من خلفهم أي من بعدهم فكان الرسل جميعا قد جاؤهم وقولهم إنا بما أرسلتم به كافرون خطاب منهم لهود وصالح ولسائر الأنبياء الذين دعوا إلى الإيمان بهم ۖ أن في (أن لا تعبدوا) بمعنى أي أو تخفقه من الثقلية أصله أنه لا تعبدوا أي بأن بالشأن والحديث قولنا لكم لا تعبدوا ۖ ومفعول شاء محذوف أي (لو شاء ربنا) إرسال الرسل (لأنزل ملائكة فإننا بما أرسلتم به كافرون) معناه فإذا أنتم بشر ولستم بملائكة فإننا لاؤمن بكم وبما جئتم به وقولهم أرسلتم به ليس بإقرار بالإرسال وإنما هو على كلام الرسل وفيه تهكم كما قال فرعون إن رسولكم الذي أرسل إليكم لمجنون روى أن أبا جهل قال في ملا من قريش قد التبس علينا أمر محمد فلو التستم لنا رجلا عالما بالشعر والكهانة والسحر فكلّمه ثم أنانا ببيان عن أمره فقال عتبة بن ربيعة والله لقد سمعت الشعر والكهانة والسحر وعلت من ذلك علما وما يخفى عليّ فأناؤه فقال أنت يا محمد خير أم هاشم أنت خير أم عبدالمطلب أنت خير أم عبدالله فبم تشتم آلهتنا وتضلّا فإن كنت تريد الرياسة عقدنا لك اللواء فنكنت رئيسنا وإن تك بك الباء زوجناك عشر نسوة تختار من أي بنات قريش شئت وإن كان بك المال جمعنا لك من أموالنا ما تستغني به ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ساكت فلما فرغ قال بسم الله الرحمن الرحيم حم إلى قوله صاعقة مثل صاعقة عادو ثمود فأمسك عتبة على فيه وناشده بالرحم ورجع إلى أهله ولم يخرج إلى قريش فلما احتبس عنهم قالوا ما نرى عتبة إلا قد صبأ فأنطلقوا إليه وقالوا يا عتبة ما حبسك عنا إلا أنك قد صبأت فغضب وأقسم لا يكلم محمدا أبدا ثم قال والله لقد كنته فأجاني بشيء والله ما هو بشعر ولا كهانة ولا سحر ولما بلغ صاعقة عاد وثمود أمسكت بفيه وناشدته بالرحم أن يكف وقد علمت أن محمدا إذا قال شيئا لم يكذب تخفت أن ينزل بكم العذاب (فاستكبروا في الأرض) أي تعظموا فيها على أهلها بما لا يستحقون به التعظيم وهو القوة وعظم الأجرام أو استولوا في الأرض واستولوا على أهلها بغير استحقاق للولاية (من أشد منا قوة) كانوا ذوى أجسام طوال وخلق عظيم وبلغ من قوتهم أن الرجل كان ينزع الصخرة من الجبل فيقتلعها بيده (فإن قلت) القوة هي الشدة والصلابة في البنية وهي نقيضة الضعف وأما القدرة فالأجله يصح الفعل من الفاعل من تميز بذات أو بصحة بنية وهي نقيضة العجز والله سبحانه وتعالى لا يوصف بالقوة إلا على معنى القدرة فكيف صحّ قوله (هو أشد منهم قوة) وإنما يصح إذا أريد بالقوة في الموضعين شيء واحد (قلت) القدرة في الإنسان هي صحة البنية والاعتدال والقوة والشدة والصلابة في البنية وحقيقتها زيادة القدرة فكما صحّ

حيث نذر بخلقه كل اليومان على مقتضى ما نقله فتأمل ۖ قوله تعالى أولم يروا أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة (قال فيه) القوة الشدة في البنية ونقيضها الضعف والقدرة ما لأجله يصح الفعل من الفاعل وهي نقيضة العجز فإن وصف الله تعالى بالقوة فذلك بمعنى القدرة وليست القوة على حقيقتها فكيف صحّ قوله هو أشد منهم قوة ولا بد أن يراد بالقوة في الموضعين شيء واحد وأجاب عنه بأن القدرة في الإنسان صحة البنية والاعتدال والشدة والقوة زيادة في القدرة فكما صحّ أن يقال أقدر منهم صحّ أن يقال أقوى

(قوله من تميز بذات أو لصحة بنية) هذا كقوله الآتي إنه يقدر لذاته تحمل لتطبيق الآية على مذهب المعتزلة على أنه تعالى قادر بذاته لكن مذهب أهل السنة أنه تعالى قادر بقدرة قائمة بذاته وكذا بقية الصفات كما في التوحيد

فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلِلْعَذَابِ الْآخِرَةِ أَخْزَىٰ وَهُمْ لَا يُنصَرُونَ ۚ وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُوا الْعَمَىٰ عَلَى الْهُدَىٰ
فَآخَذْنَاهُمْ صَاعِقَةً الْعَذَابِ الْهُونِ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۚ وَنَجِّنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ۚ وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاؤُ

أَن يَقَالَ اللَّهُ أَفَدَرُ مِنْهُمْ جَاز أَن يَقَالَ أَقْوَىٰ مِنْهُمْ عَلَىٰ مَعْنَى أَنَّهُ يَقْدِرُ لِدَاثِهِ عَلَىٰ مَا لَا يَقْدِرُونَ عَلَيْهِ بِإِزْدِيَادِ قُدْرَتِهِمْ (بِحَدُودِ) كَانُوا يَعْرِفُونَ أَنَّهُمْ حَقٌّ وَلَكِنَّهُمْ جَعَلُوا مَا يَجْعِدُ الْمَوْدِعَ الْوَدِيعَةَ وَهُوَ مَعْطُوفٌ عَلَىٰ فَاسْتَكْبَرُوا أَيْ كَانُوا كُفْرًا فَسَقَةً ۚ الصَّرَصُ الْعَاصِفَةُ الَّتِي تَصْرُصُ أَيْ تَصُوتُ فِي هُبُوبِهَا وَقِيلَ الْبَارِدَةُ الَّتِي تَحْرِقُ بِشِدَّةِ بَرْدِهَا تِكْرَارَ لِبْنَاءِ الصَّرِ وَهُوَ الْبَرْدُ الَّذِي يَصِرُ أَيْ يَجْمَعُ وَيَقْبِضُ (نَحْسَاتٌ) قُرْئٌ بِكَسْرِ الْخَاءِ وَسُكُونِهَا وَنَحْسٌ نَحْسًا تَقْيِضُ سَعْدًا وَهُوَ نَحْسٌ وَأَمَّا نَحْسٌ فَلَيْتًا مَخْفَفٌ نَحْسٌ أَوْ صِفَةٌ عَلَىٰ فَعْلٍ كَالضَّخْمِ وَشَبَّهَ أَوْ وَصَفَ بِمَصْدَرٍ ۚ وَقُرْئٌ لِتَذْيِيقِهِمْ عَلَىٰ أَنَّ الْإِذَاقَةَ لِلرَّيْحِ أَوْ الْأَيَّامِ النَّحْسَاتِ ۚ وَأَضَافَ الْعَذَابَ إِلَى الْخِزْيِ وَهُوَ الذِّلُّ وَالْإِسْتِكَاثَةُ عَلَىٰ أَنَّهُ وَصَفَ لِلْعَذَابِ كَأَنَّهُ قَالَ عَذَابُ خِزْيٍ كَمَا تَقُولُ فَعْلُ السُّوءِ تَرِيدُ الْفَعْلَ السَّيِّئَ وَالِدَّلِيلُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى (وَلِلْعَذَابِ الْآخِرَةِ أَخْزَىٰ) وَهُوَ مِنَ الْإِسْنَادِ الْمَجَازِيِّ وَوَصَفَ الْعَذَابَ بِالْخِزْيِ أَبْلَغَ مِنْ وَصْفِهِمْ بِهِ أَلَّا تَرَىٰ إِلَى الْبُؤْسِ بَيْنَ قَوْلِكَ هُوَ شَاعِرٌ وَلَهُ شِعْرٌ شَاعِرٌ ۚ وَقُرْئٌ ثَمُودُ بِالرَّفْعِ وَالنَّصْبِ مَوْنًا وَغَيْرَ مَوْنٍ وَالرَّفْعُ أَفْضَحُ لَوُقُوعِهِ بَعْدَ حَرْفِ الْإِبْتِدَاءِ وَقُرْئٌ بَضْمٌ ثَاءً (فَهْدَيْنَاهُمْ) فَدَلَّلْنَاهُمْ عَلَىٰ طَرِيقِ الضَّلَالَةِ وَالرَّشْدِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ (فَاسْتَحَبُوا الْعَمَىٰ عَلَى الْهُدَىٰ) فَاسْتَخَارُوا الدَّخُولَ فِي الضَّلَالَةِ عَلَى الدَّخُولِ فِي الرِّشْدِ (فَإِنْ قُلْتَ) أَلَيْسَ مَعْنَى هِدْيَتِهِ حَصَلَتْ فِيهِ الْهُدَىٰ وَالِدَّلِيلُ عَلَيْهِ قَوْلُكَ هِدْيَتُهُ فَاهْتَدَىٰ بِمَعْنَى تَحْصِيلِ الْبَغْيَةِ وَحَصُولِهَا كَمَا تَقُولُ رَدَّتْهُ فَارْتَدَعَ فَكَيْفَ سَاغَ اسْتِعْمَالُهُ فِي الدَّلَالَةِ الْمَجْرُودَةِ (قُلْتَ) الدَّلَالَةُ عَلَىٰ أَنَّهُ مَكْنُومٌ وَأَزَاحَ عَنْهُمْ وَلَمْ يَبْقَ لَهُ عَذْرٌ وَلَا عِلَّةٌ فَكَأَنَّهُ حَصَلَ الْبَغْيَةُ فِيهِمْ بِتَحْصِيلِ مَا يَرْجُوهَا وَيَقْتَضِيهَا (صَاعِقَةُ الْعَذَابِ) دَاهِيَةُ الْعَذَابِ وَقَارِعَةُ الْعَذَابِ ۚ وَ (الْهُونُ) الْهُوانُ وَصَفَ بِهِ الْعَذَابَ مُبَالِغَةً أَوْ أَبْدَلَهُ مِنْهُ وَلَوْلَمْ يَكُنْ فِي الْقُرْآنِ حُجَّةٌ عَلَى الْقُدْرَةِ الَّتِي هُمْ بِمَجْرُوسِ هَذِهِ الْآيَةِ بِشَهَادَةِ نَبِيِّهَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَفَىٰ بِهِ شَاهِدًا لِإِلَازِمِهَا الْآيَةِ لِكُفْيِهَا حُجَّةً ۚ قُرْئٌ يُحْشَرُ عَلَى الْبِنَاءِ

مِنْهُمْ عَلَىٰ مَعْنَى أَنَّهُ يَقْدِرُ لِدَاثِهِ عَلَىٰ مَا لَا يَقْدِرُونَ عَلَيْهِ بِإِزْدِيَادِ قُدْرَتِهِمْ أَنْتَهَىٰ كَلَامُهُ (قُلْتَ) فَسَرَّ الْقُدْرَةَ عَلَىٰ خِلَافِ مَا هِيَ فِي اعْتِقَادِ الْمُتَكَلِّمِينَ فَإِنْ سَلِمَ لَهُ مِنْ حَيْثُ الْفَقْدُ نَكَصَ عَنْهُ إِلَىٰ حَمْلِ الْقُدْرَةِ فِي الْآيَةِ عَلَىٰ مُقْتَضَاهَا فِي فَنِّ الْكَلَامِ وَجَعَلَ التَّفْضِيلَ مِنْ حَيْثُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَادِرٌ لِدَاثِهِ أَيْ بِالْقُدْرَةِ وَالْمَخْلُوقُ قَادِرٌ بِقُدْرَةٍ عَلَى الْقَاعَةِ الْفَاسِدَةِ لِلْقُدْرَةِ وَنُظَائِرُ هَذَا التَّفْسِيرِ فِي الْفَسَادِ تَفْسِيرُ قَوْلِ الْقَائِلِ زَيْدٌ أَعْلَمُ مِنْ عَمْرٍو بِإِثْبَاتِ صِفَةِ الْعِلْمِ الْمَفْضُولِ وَسُلْبِهَا بِالْكَلْبَةِ عَنِ الْإِفْضَالِ وَهَلْ هَذَا الْإِعْتَرَاذُ عَمَّا فِي اتِّبَاعِ الْهُوِيِّ وَعَمَّا فَالْحَقُّ أَنَّ التَّفْضِيلَ إِنَّمَا جَاءَ مِنْ جِهَةٍ أَنَّ الْقُدْرَةَ الثَّابِتَةَ لِلْعَبْدِ قُدْرَةٌ مُقَارَنَةٌ لِفَعْلِهِ مَعْلُومَةٌ قَبْلَهُ وَبَعْدَهُ مَقْدُورَةٌ غَيْرُ مَوْثُورَةٍ فِي الْعَقْلِ الرَّاجِحِ فِي مَحَلِّهَا فَضْلًا عَنِ تَجَاوُزِهَا إِلَى غَيْرِهِ وَقُدْرَةُ اللَّهِ جَلَّتْ قُدْرَتُهُ مَوْثُورَةٌ فِي الْمَقْدُورَاتِ مَوْجُودَةٌ أَرْزَالًا وَأَبْدَاعًا تَعْلُقُ بِجَمِيعِ الْكَائِنَاتِ مِنَ الْمُمَكِّنَاتِ فَهَذَا هُوَ النُّورُ الَّذِي لَا يُلَوِّحُ إِلَّا مِنْ إِثْبَاتِ عَقَائِدِ السَّنَةِ لَمْ يَسْبَقَتْ لَهُ مِنَ اللَّهِ الْمُنَّةُ ۚ قَوْلُهُ تَعَالَى وَأَمَّا ثَمُودُ فَهْدَيْنَاهُمْ (قَالَ فِيهِ) فَدَلَّلْنَاهُمْ عَلَى طَرِيقِ الضَّلَالَةِ وَالرَّشْدِ ۚ ثُمَّ قَالَ فَإِنْ قُلْتَ أَلَيْسَ مَعْنَى هِدْيَتِهِ حَصَلَتْ لَهُ الْهُدَىٰ وَالِدَّلِيلُ عَلَيْهِ قَوْلُكَ هِدْيَتُهُ فَاهْتَدَىٰ فَكَيْفَ سَاغَ اسْتِعْمَالُهُ فِي الدَّلَالَةِ الْمَجْرُودَةِ وَأَجَابَ بِأَنَّهُ مَكْنُومٌ وَأَزَاحَ عَنْهُمْ وَلَمْ يَبْقَ لَهُمْ عَذْرٌ وَلَا عِلَّةٌ فَكَأَنَّهُ حَصَلَ الْبَغْيَةُ فِيهِمْ بِحَصُولِ مَا يَرْجُوهَا ۚ ثُمَّ قَالَ وَلَوْلَمْ يَكُنْ فِي الْقُرْآنِ حُجَّةٌ عَلَى الْقُدْرَةِ الَّتِي هُمْ بِمَجْرُوسِ هَذِهِ الْآيَةِ بِشَهَادَةِ نَبِيِّهَا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَكَفَىٰ بِهِ شَهِيدًا لِإِلَازِمِهَا الْآيَةِ لِكُفْيِهَا حُجَّةً أَنْتَهَىٰ كَلَامُهُ (قُلْتَ)

(قَوْلُهُ وَهُوَ مَعْطُوفٌ عَلَى فَاسْتَكْبَرُوا) أَيْ قَوْلُهُ تَعَالَى وَكَانُوا الْخ (قَوْلُهُ حُجَّةٌ عَلَى الْقُدْرَةِ الَّتِي هُمْ بِمَجْرُوسِ) يَرِيدُ أَهْلَ السَّنَةِ سَمَامَ الْمُعْتَزِلَةَ بِذَلِكَ لِقَوْلِهِمْ جَمِيعُ الْخَوَاصِّ خَيْرٌ كَانَتْ أَوْ شَرًّا مِنْ أَعْمَالِ الْعِبَادِ الْإِخْتِيَارِيَةِ أَوْ غَيْرِهَا فَهِيَ بِقَضَاءِ اللَّهِ تَعَالَى وَقُدْرَتِهِ خِلَافًا لِلْمُعْتَزِلَةِ حَيْثُ ذَهَبُوا إِلَى أَنَّ جَمِيعَ الْأَعْمَالِ الْإِخْتِيَارِيَةِ لَيْسَتْ بِقَضَاءِ اللَّهِ تَعَالَى وَقُدْرَتِهِ وَلَا تَأْتِيهِمْ فِيهَا أَصْلًا وَهَذَا أَحَقُّ بِالتَّقْيِصِ الَّذِي يَفِيدُهُ الْحَدِيثُ وَفَسَرُوا الْإِضْلَالَ وَالْهُدَىٰ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى يَضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ۚ بَخَلَقِ الضَّلَالِ وَخَلَقِ الْإِهْتِدَاءَ خِلَافًا لِلْمُعْتَزِلَةِ حَيْثُ فَسَرُوا الْإِضْلَالَ بِالْخُذْلَانِ وَتَرْكِ الْعَبْدِ وَشَأْنَهُ وَالْهُدَىٰ بِالْيَبَانِ وَنَقْلِ

اللَّهُ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ۚ حَتَّىٰ إِذَا مَاجَأَ وَهَاهُمْ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَرُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۚ وَقَالُوا لَجُلُودُهُمْ لَمْ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنُطْقُكُمُ اللَّهُ الَّذِي أَنُطِقَ كُلُّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۚ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ أَن يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَرُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِّمَّا تَعْمَلُونَ ۚ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدْتُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۚ فَإِنْ يَصْبِرُوا فَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ وَإِنْ

للمفعول ونحشر بالنون وضم الشين وكسرها ونحشر على البناء للفاعل أى يحشر الله عز وجل (أعداء الله) الكفار من الأولين والآخرين (يوزعون) أى يحبس أولهم على آخرهم أى يستوقف سوابقهم حتى يلحق بهم نوابغهم وهى عبارة عن كثرة أهل النار نسأل الله أن ينجينا منها بسعة رحمته (فإن قلت) ما فى قوله (حتى إذا ما جأوها) مامى (قلت) مزيدة للتأكيد ومعنى التأكد فيها أنوقت مجيئهم النار لا محالة أن يكون وقت الشهادة عليهم ولا وجه لأن يخلو منها ومثله قوله تعالى أثم إذا ما وقع آمنتم به أى لا بد لوقت وقوعه من أن يكون وقت إيمانهم به شهادة الجلود باللامسة للجرام وما أشبه ذلك مما يفضى إليها من المحزمات (فإن قلت) كيف تشهد عليهم أعضاؤهم وكيف تنطق (قلت) الله عز وجل ينطقها كما أنطق الشجرة بأن يخلق فيها كلاما وقيل المراد بالجلود الجوارح وقيل هى كناية عن الفروج أراد بكل شيء كل شيء من الحيوان كما أراد به فى قوله تعالى والله على كل شيء قدير كل شيء من المقدورات والمعنى أن نطقنا ليس بمجب من قدرة الله الذى قدر على نطق كل حيوان وعلى خلقكم وإنشائكم أول مرة وعلى إعادتكم ورجعكم إلى جزائه وإنما قالوا لهم (لم شهدتم علينا) لما تعاضدتم من شهادتها وكبر عليهم من الافتضاح على السنة جوارحهم (المعنى أنكم كنتم تستترون بالحيطان والحجب عند ارتكاب الفواحش وما كان استتاركم ذلك خيفة أن يشهد عليكم جوارحكم لأنكم كنتم غير عالمين بشهادتها عليكم بل كنتم جاهدين بالبعث والجزاء أصلا ولا كنتم إنما استترتم ظنكم (أن الله لا يعلم كثيرا مما كنتم تعملون) وهى الخفيات من أعمالكم وذلك الظن هو الذى أهلككم وفى هذا تنبيه على أن من حق المؤمن أن لا يذهب عنه ولا يزل عن ذهنه أن عليه من الله عينا كائنه ورقيا مهيمنا حتى يكون فى أوقات خلواته من ربه أهيب وأحسن احتشاما وأوفر تحفظا وتصوناته مع الملائكة ولا يتبسط فى سره مراقبة من التشبه بهؤلاء الظانين وقرئ ولكن زعمتم (وذلكم) رفع بالابتداء (ظنكم) و (أرداكم)

قد أنطقه الله الذى أنطق كل شيء بأن القدرية مجوس هذه الأمة بشهادة النبي صلى الله عليه وسلم وقد شهد صحبه الأكرمون أن الطائفة الذين قفا الزنخري أثرهم القدرية المتمجسة الذين أديانهم بأدناس الفساد متجسة فهم أول منخرط فى هذا السلك ومنهبط فى مهواة هذا الهلك (ولنرجع إلى أصل الكلام فنقول الهدى من الله تعالى عند أهل السنة حقيقة هو خلق الهدى فى قلوب المؤمنين والإضلال خالق الضلال فى قلوب الكافرين ثم ورد الهدى على غير ذلك من الوجوه مجازا وتساعا نحر هذه الآية فإن المراد فيها بالهدى الدلالة على طريقة كإفسره الزنخري وقد اتفق الفريقان أهل السنة وأهل البدعة على أن استعمال الهدى ههنا مجاز ثم إن أهل السنة يحملونه على المجاز فى جميع موارد فى الشرع فأى الفريقين أحق بالآمن إن كنتم تعلمون وأى دليل

الذى عن ابن منصور الماتريدي أن الهدى المضاف للخلق يكون تارة بمعنى البيان كما فى هذه الآية وتارة بمعنى خلق الاهتداء كما فى قوله تعالى «يضل من يشاء ويهدي من يشاء» والمضاف للخلق بمعنى البيان فقط ويحتمل أن يكون هدى ثمود بمعنى خالق الاهتداء فهم وأنهم آمنوا قبل عقر الناقة ثم كفروا وعقروها (قوله لأن يخلو منهم) لعله منها (قوله كما أنطق الشجرة) على زعم المعتزلة أن تكليمه مع موسى عليه السلام هو خلقه الكلام فى الشجرة التى كانت عند الطور وعند أهل السنة هو بأن كشف له عن كلامه القديم وأسمعه إياه كما بين فى محله (قوله وذلك الظن هو الذى أهلككم) لعله وذلكم (قوله فى سره مراقبة من التشبه) أى مخافة كما أفاده الصحاح

يَسْتَعْتَبُوا فَهُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ ۝ وَقِضْنَا لَهُمْ قُرْنَاءَ ۝ فَرَيْنُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمِّ قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَسِرِينَ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ ۝ فَلَنُذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ ذَلِكَ

خبر أن يجوز أن يكون ظنكم بدلائل ذلك وأردكم الخبر (فإن يصبروا) لم ينفعهم الصبر ولم ينفعوا به من التواء في النار (إن يستعقبوا) وإن يسألوا العتي وهي الرجوع لهم إلى ما يحبون جزاء ما هم فيه لم يعطوا لم يعطوا العتي ولم يجابوا إليها ونحوه قوله عز وجل أجزعنا أم صرنا لما نأمن بحص وقرئ وإن يستعقبوا فقام من المعتين أي إن سئلوا أن يرضوا بهم فقام فاعلون أي لا سئل لهم إلى ذلك (وقضنا لهم) وقدرنا لهم يعني لمشركي مكة يقال هذان ثوبان قيطان إذا كان متكافئين والمقايضة المعاوضة (قرناء) أخذنا من الشياطين جمع قرين كقوله تعالى «ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين» (فإن قلت) كيف جاز أن يقض لهم القرناء من الشياطين وهو ينههم عن اتباع خطواتهم (قلت) معناه أنه خذلهم ومنعهم التوفيق لتصميمهم على الكفر فلم يبق لهم قرناء سوى الشياطين والدليل عليه ومن يعش نقض (ما بين أيديهم وما خلفهم) ما تقدم من أعمالهم وما هم عازمون عليها أو ما بين أيديهم من أمر الدنيا واتباع الشهوات وما خلفهم من أمر العاقبة وأن لا يبعث ولا حساب (وحق عليهم القول) يعني كلمة العذاب (في أمم) في جملة أمم ومثل في هذه ما في قوله :

إن تك عن أحسن الصنعة ما ۝ فوكا في آخرين قد أفكوا

يريد فأنت في جملة آخرين وأنت في عداد آخرين لست في ذلك بأوحد (فإن قلت) في أمم ما محله (قلت) محله النصب على الحال من الضمير في عليهم أي حق عليهم القول كاتين في جملة أمم (إنهم كانوا خاسرين) لتلليل لاستحقاقهم العذاب والضمير لهم وللأمم قرئ والغوا فيه بفتح الغين وضمها يقال لغى بلغى ولغا يلبغو واللغو الساقط من الكلام الذي لا طائل تحته قال من اللغوا رفث التكلم والمعنى لا تسمعوا له إذا قرئوا وتشاغلو عنه قراءته برفع الأصوات بالخرافات والهديان والزمل وما أشبه ذلك حتى تخطوا على القارئ وتشوشوا عليه وتغلبوه على قراءته كانت قرين بوضي بذلك بعضهم بعضا (فلنذيقن الذين كفروا) يجوز أن يريد بالذين كفروا هؤلاء اللادين والآخرين لهم باللغو خاصة وأن يذكر الذين كفروا عامة لينطووا تحت ذكرهم وقد ذكرنا إضافة أسوأ بما أغنى عن إعادته وعن ابن عباس (عذابا شديدا) يوم بدر . و (أسوأ الذي كانوا يعملون) في الآخرة (ذلك) إشارة إلى الأسوأ ويجب أن

في هذه الآية على أهل السنة لأهل البدعة حتى يرميهم بما ينعكس إلى نحرة ويذيقه وبال أمره ۝ قوله تعالى وقضنا لهم قرناء (قال) فيه كيف جاز أن يقض لهم قرناء من الشياطين وهو ينههم عن اتباع خطواتهم وأجاب بأن معناه أنه خذلهم ومنعهم التوفيق لتصميمهم على الكفر فلم يبق لهم قرناء سوى الشياطين والدليل عليه قوله تعالى ومن يعش عن ذكر الرحمن الآية انتهى كلامه (قلت) جواب هذا السؤال على مذهب أهل السنة أن الأمر على ظاهرهم فإن قاعدة عقيدتهم أن الله تعالى قد ينهى عما يريد وقوعه ويأمر بما لا يريد حصوله وبذلك نطق هذه الآية وأخواتها وإيماناً ولها الزمخشري لبيتها هو الفاسد في اعتقاده أن الله تعالى لا ينهى عما يريد وإن وقع النهي عنه فعلى خلاف الإرادة تعالى الله عن ذلك وبه نستعين من جعل القرآن تبعا للهوى وحينئذ نقول لولم يكن في القرآن حجة على القدرية الذين هم مجوس هذه الأمة بشهادة نبيها عليه الصلاة والسلام سوى هذه الآية لكفى بها فهذا موضع هذه المقالة التي أنطقه الله بها الذي أنطق كل شيء في الآية التي قبل هذه

(قوله قرناء أخذنا من الشياطين) أي أصدقاء أفاده الصحاح (قوله قلت معناه أنه خذلهم) هذا على مذهب المعتزلة أنه تعالى لا يقدر الشر أم على مذهب أهل السنة أنه تعالى يقدره كالخير فلا داعي إلى هذا التكلم قال تعالى ۝ ألم تر أننا أرسلنا الشياطين على الكافرين ۝ الخ (قوله والهديان والزمل) الذي في الصحاح الأزملة الصوت والاضم المصوت من الوعول وغيرها

جَزَاءً أَعَدَّ اللَّهُ النَّارَ لِمَنْ فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ جَزَاءً بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ * وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبُّنَا أَرَنَا الَّذِينَ أَضَلَّانَا مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ يَجْعَلُهُمَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ * إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ * نَحْنُ أَوْلِيَائُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهَى أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ * نَزَلًا مِنْ عَفْوَ رَحِيمٍ * وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ * وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي

يكون التقدير أسوأ أجزاء الذين كانوا يعملون حتى تستقيم هذه الإشارة (النار) عطف بيان للجزاء أو خبر مبتدأ محذوف (فإن قلت) ما معنى قوله تعالى (لهم فيها دار الخلد) (قلت) معناه أن النار في نفسها دار الخلد كقوله تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة والمعنى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أسوة حسنة وتقول لك في هذه الدار دار السرور وأنت تعني الدار بعينها (جزاء) كانوا بآياتنا يمجحدون أي جزاء بما كانوا يفعلون فيم أفذ كر الجحود الذي هو سبب اللغو (الذين أضلانا) أي الشيطانين اللذين أضلانا (من الجن والإنس) لأن الشيطان على ضربين جني وإنسي قال الله تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الإنس والجن وقال تعالى الذي يوسوس في صدور الناس من الجنة والناس وقيل هما إبليس وقايل لأنهما سنا الكفر والقتل بغير حق * وقرئ أَرْنَا بسكون الراء لثقل الكسرة كما قالوا في غخذ غخذ وقيل معناه أعطنا الذين أضلانا وحكموا عن الخليل أنك إذا قلت أَرْنِي ثوبك بالكسر فالمعنى بصرنيه وإذا قلته بالسكون فهو استعطاء معناه أعطني ثوبك ونظيره اشتها الإتياء في معنى الإعطاء وأصله الإحضار (ثم) لتراخي الاستقامة عن الإقرار في المرتبة وفضلها عليه لأن الاستقامة لها الشأن كله ونحوه قوله تعالى إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا والمعنى ثم ثبتوا على الإقرار ومقتضياته وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه استقاموا فعلا كما استقاموا قولاً وعنه أنه تلاها ثم قال ما تقولون فيها قالوا لم يذبوا قال حملتم الأمر على أشده قالوا فما تقول قال لم يرجعوا إلى عبادة الأوثان وعن عمر رضي الله عنه استقاموا على الطريقة لم يروغروا وغان الثعالب وعن عثمان رضي الله عنه أخلصوا العمل وعن علي رضي الله عنه أدوا الفرائض وقال سفيان بن عبد الله الثقفي رضي الله عنه قلت يا رسول الله أخبرني بأمر أعظم به قال قل ربّي الله ثم استقم قال فقلت ما أخوف ما تخاف على فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بلسان نفسه فقال هذا (تتنزل عليهم الملائكة) عند الموت بالبشرى وقبل البشرى في ثلاثة مواطن عند الموت وفي القبر وإذا قاموا من قبورهم (ألتخافوا) أن بمعنى أي أو مخففه من الثقل وأصله بأنه لا تخافوا والهاء ضمير الشأن وفي قرامة ابن مسعود رضي الله عنه لا تخافوا أي يقولون لا تخافوا والخوف غم يلحق لنوقع المكروه * والحزن غم يلحق لوقوعه من فوات نافع أو حصول ضرر والمعنى أن الله كتب لكم الأمن من كل غم فلن نذوقوه أبداً وقيل لا تخافوا ما تقدمون عليه ولا تحزنوا على ما خلفتم * كما أن الشياطين قرناء العصاة وإخوانهم فكذلك الملائكة أولياء المتقين وأحباؤهم في الدارين (تدعون) تتمنون * والنزل رزق النزيل وهو الضيف واتصابه على الحال (ومن دعا إلى الله) عن ابن عباس رضي الله عنهما هو رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا إلى الإسلام (وعمل صالحاً) فيما بينه وبين ربه وجعل الإسلام نخلة له وعنه أنهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن عائشة رضي الله عنها ما كنا نشك أن هذه الآية نزلت في المؤذنين وهي عامة في كل من جمع بين هذه الثلاث أن يكون موحداً معتقداً الدين الإسلام عاملاً بالخير داعياً إليه ومأمراً لإطاعة العالمين العاملين من أهل العدل والتوحيد الدعاة إلى دين الله وقوله (وقال إني من المسلمين) ليس الغرض أنه تكلم بهذا الكلام ولكن جعل دين الإسلام

(قوله العاملين من أهل العدل والتوحيد الدعاة) إن أراد بهم المعتزلة سموا أنفسهم بذلك فلا وجه للتخصيص

هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ۚ وَمَا يُلْقِيهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقِيهَا إِلَّا ذُوحَظٌ عَظِيمٌ ۚ وَإِنَّمَا يَنزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۚ وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ۚ فَإِنِ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ ۚ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنَّكَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُحْيِي الْمَوْتِ إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۚ إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ

مذهبه ومعتقده كما تقول هذا قول أبي حنيفة تريد مذهبه ۚ يعنى أن الحسنة والسيئة متفاوتتان في أنفسهما بخلاف بالحسنة التي هي أحسن من أختها إذا اعترضتك حسنتان فادفع بها السيئة التي ترد عليك من بعض أعدائك ومثان ذلك رجل أساء إليك إساءة فالحسنة أن تغفو عنه والتي هي أحسن أن تحسن إليه مكان إساءته إليك مثل أن يذمك فتمدحه ويقتل ولدك فتقتدي ولده من يدعده فإليك إذا فعلت ذلك انقلب عدوك المشاقق مثل الولي الحميم مصافاة لك ۚ ثم قال وما باقى هذه الخليفة أو السجية التي هي مقابلة الإساءة بالإحسان إلا أهل الصبر ۚ ولا راجل خير وفق لحظ عظيم من الخير (فإن قلت) فهلا قبل فادفع بالتي هي أحسن (قلت) هو على تقدير قائل قال فكيف اصنع فقبل ادفع بالتي هي أحسن ۚ وقيل لا مزبدة والمعنى ولا تستوى الحسنة والسيئة (فإن قلت) فكان القياس على هذا التفسير أن يقال ادفع بالتي هي حسنة (قلت) أجل ولكن وضع التي هي أحسن موضع الحسنة ليكون أبلغ في الدفع بالحسنة لأن من دفع بالحسنى هان عليه الدفع بما هو دونها وعن ابن عباس رضى الله عنهما بالتي هي أحسن الصبر عند الغضب والحلم عند الجهل والغفوة عند الإساءة وفسر الحظ بالثواب وعن الحسن رحمه الله والله ما هظم حظ دون الجنة وقيل نزلت في أبي سفيان بن حرب وكان عدواً مؤذياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم فصار ولياً مصافياً التزغ والنسغ بمعنى وهو شبه النخس والشيطان يزغ الإنسان كأنه يخسه بيعته على ما لا ينبغي وجمال النزغ نازغاً كما قيل جد جده أو أريد وإما ينزغك نازغ وصفاً للشيطان بالمصدر أو لتسويله والمعنى وإن صرفك الشيطان عما رصيت به من الدفع بالتي هي أحسن (فاستعذ بالله) من شره واهض على شأنك ولا تقطعه الضمير في (خلقهن) لليل والنهار والشمس والقمر لأن حكم جماعة ما لا يعقل حكم الاثنى أو الإناث يقال الأقلام برئتها وبرئتهن أو لما قال ومن آياته كن في معنى الآيات فقبل خلقهن (فإن قلت) أين موضع السجدة (قلت) عند الشافعي رحمه الله تعالى (تعبدون) وهي رواية مسروقة عن عبد الله لذكر لفظ السجدة قبلها وعند أبي حنيفة رحمه الله يسأمون لأنها تمام المعنى وهي عن ابن عباس وابن عمر وسعيد بن المسيب لعل ناساً منهم كانوا يسجدون للشمس والقمر كالصائبين في عبادتهم الكواكب ويزعمون أنهم يقصدون بالسجود لها السجود لله فنوا عن هذه الوساطة وأمروا أن يقصدوا بسجودهم وجه الله تعالى خالصاً إن كانوا إياه يعبدون وكانوا موحدين غير مشركين (فإن استكبروا) ولم يمثلوا ما أمروا به وأبوا إلا الوساطة فدعهم وشأنهم فإن الله عز سلطانه لا يعدم عابداً ولا ساجداً بالإخلاص وله العباد المقترنون الذين ينزهونه بالليل والنهار عن الانداد وقوله (عند ربك) عبارة عن الزاني والمكامة والكرامة وقرئ لا يسأمون بكسر الياء ۚ الحشرع الذلل والتقاصر فاستعير لحال الأرض إذا كانت قحطة لا نبات فيها كما وصفها بالهمود في قوله تعالى وترى الأرض هامدة وهو خلاف وصفها بالاهتزاز والربو وهو الانتفاخ إذا أخضبت وتزخرت بالنبات كلها بمنزلة المختال في زيه وهي قبل ذلك كالذليل الكاسف البال في الأطمار الرثة وقرئ وربأت أى ارتفعت لأن النبات إذا هم أن يظهر ارتفعت له الأرض ۚ يقال ألد الحافر ولحد إذا مال عن الاستقامة فحفر في شق فاستعير للانحراف في تأويل آيات القرآن عن جهة الصحة والاستقامة وقرئ

(قوله في الأطمار الرثة) في الصحاح الطمر الثوب الخرق والجمع الأطمار

فَآيَاتُنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا أَفَنَ يَلْقَى فِي النَّارِ خَيْرًا مِّنْ يَّاتِيهِ آمَنَّا يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ * إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ * لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ * مَا يَقُولُكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ * وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ أَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولَٰئِكَ يُنَادَوْنَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ * وَلَقَدْ آتَيْنَا

يلحدون ويلحدون على اللغتين وقوله (لا يخفون علينا) وعيد لهم على التحريف * (فان قلت) هم اتصل قوله (إن الذين كفروا بالذکر) (قلت) هو بدل من قوله إن الذين يلحدون في آياتنا والذکر القرآن لأنهم لكفرهم به طعنوا فيه وحرّفوا تأويله (ولأنه لكتاب عزيز) أى منيع محي بحماية الله تعالى لا يأتیه الباطل من بين يديه ولا من خلفه مثل كأن الباطل لا يتطرق إليه ولا يجد إليه سبيلا من جهة من الجهات حتى يصل إليه ويتعلق به فإن قلت أما طعن فيه الطاعنون وتأوله المبطلون قلت بلى ولكن الله قد تقدّم في حمايته عن تعلّق الباطل به بأن يقض قوما عارضوهم بإبطال تأويلهم وإفساد أقوالهم فلم يخلو طعن طاعن إلا محرقا ولا قول مبطل إلا مضحكا ونحو قوله تعالى إنا نحن نزلنا الذکر وإنا له لحافظون ما يقال لك أى ما يقول لك كفار قومك إلا مثل ما قال للرسل كفار قومهم من الكلمات المؤذية والمطاعن في الكتب المنزلة إن ربك لذو مغفرة ورحمة لا نبيانه (وذو عقاب) لا عدائهم ويجوز أن يكون ما يقول لك الله إلا مثل ما قال للرسل من قبلك والمقول هو قوله تعالى إن ربك لذو مغفرة وذو عقاب أليم فمن حقه أن يرجوه أهل طاعته ويخافه أهل معصيته والغرض تخويف العصاة كانوا لتعنتهم يقولون هلا نزل القرآن بلغة العجم قليل لو كان كما يقترحون لم يتركوا الاعتراض والتعنت وقالوا (لولا فصلت آياته) أى بينت ولخصت بلسان نفقهه (العجمي وعربي) الهمزة همزة الإنكار يعنى لأنكروا وقالوا أفرآن أعجمي ورسول عربي أو مرسل إليه عربي وقرئ أعجمي والأعجمي الذي لا يفصح ولا يفهم كلامه من أى جنس كان والعجمي منسوب إلى أمة العجم وفي قراءة الحسن أعجمي بغير همزة الاستفهام على الإخبار بأن القرآن أعجمي والمرسل أو المرسل إليه عربي والمعنى أن آيات الله على أى طريقة جاءتهم وجدوا فيها متعنتا لأن العوم غير طالبن للحق وإنما يتبعون أهواءهم ويجوز في قراءة الحسن هلا فصلت آياته تفصيلا فجعل بعضها بيانا للعجم وبعضها بيانا للعرب (فان قلت) كيف يصح أن يراد بالعربي المرسل إليهم وهم أمة العرب (قلت) هو على ما يجب أن يقع في إنكار المنكر لو رأى كتابا عجميا كتب إلى قوم من العرب يقول كتاب أعجمي ومكتوب إليه عربي وذلك لأن مبنى الإنكار على تنافر حالى الكتاب والمكتوب إليه لاعلى أن المكتوب إليه واحد أو جماعة فوجب أن يجرد لما سبق إليه من الغرض ولا يوصل به ما يخل عرضا آخر ألا تراك تقول وقد رأيت لباسا طويلا على امرأة قصيرة اللباس طويل واللباس قصير ولو قلت واللباس قصيرة جئت بما هو لكنه وفضول قول لأن الكلام لم يقع في ذكورة اللباس وأنوته إنما وقع في غرض وراءهما (هو) أى القرآن (هدى وشفاء) لإرشاد إلى الحق وشفاء (لما في الصدور) من الظن والشك * (فان قلت) (والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر) منقطع عن ذكر القرآن فما وجه اتصاله به (قلت) لا يخلو إما أن يكون الذين لا يؤمنون في موضع الجر معطوفا على قوله تعالى للذين آمنوا على معنى قولك هو الذين آمنوا هدى وشفاء وهو الذين لا يؤمنون في آذانهم وقر إلا أن فيه عطفا على عاملين وإن كان لا يخش يحيزه وإما أن يكون مرفوعا على تقدير والذين لا يؤمنون هو في آذانهم وقر

* قوله تعالى قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عى (أجاز) في الواو في هذه الآية وجهين أحدهما أن تكون الواو لعطب الذين على الذين وقر على هدى وشفاء ويكون من العطف على

سورة فصلت
مُوسَى الْكَتَبَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفَضَى بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٌ هـ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلِيمٍ لِلْعَبِيدِ هـ إِلَيْهِ يَرْدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَاتٍ مِنْ أَكْثَامِهَا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أَثَرٍ وَلَا تَصْنَعُ إِلَّا بَعْلُهُ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ آيُنْ شُرَكَائِي قَالُوا أَإِذَا نَدَّكَ مَا مَنَّا مِنْ شَهِيدٍ هـ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ وَظَنَّوْا مَا هُمْ مِنْ مَحْصٍ هـ لَا يَسْمَعُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ وَإِنْ مَسَّهُ أَلْهُوَ شَرٌّ فَيُؤَسُّ قَنُوطٌ هـ وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرِّ رَأْسٍ مَسَّهٖ لَيَقُولَنَّ هَذَا لِي وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً

على حذف المتبدل أوفى آذانهم منه وقرى وقرئ وهو عليهم عم وعمى كقوله تعالى فعميت عليكم (ينادون من مكان بعيد) يعنى أنهم لا يقبلونه ولا يرونه أسماعهم فتلهم في ذلك مثل من يصيح به من مسافة شاطئة لا يسمع من مثلها الصوت فلا يسمع النداء (فاختلف فيه) فقال بعضهم هو حق وقال بعضهم هو باطل والكلمة السابقة هي العدة بالقيامة وأن الخصومات تفصل في ذلك اليوم ولولا ذلك لفضى بينهم في الدنيا قال الله تعالى بل الساعة موعدهم ولكن يؤخروهم إلى أجل مسمى (فلنفسه) فففسه نفع (فعليها) فنفسه ضرر (وماربك بظلام) فيعذب غير المسمى (إليه يرد علم الساعة) أى إذا سئل عنها قيل الله يعلم أو لا يعلمها إلا الله وقرئ من ثمرات من أكمامهن والكم بكسر الكاف وعاء الثمرة كجف الطلعة أى وما يحدث شئ من خروج ثمرة ولا حمل حامل ولا وضع واضع إلا هو وعالم به يعلم عددا أيام الحمل وساعاته وأحواله من الخداج والتمام والذكورة والانوثة والحسن والقبح وغير ذلك (أين شركائى) أضافهم إليه تعالى على زعمهم ويأنه في قوله تعالى أين شركائى الذين كنتم تزعمون وفيه تهكم وتقريع (آذانك) أعلنك (مامنا من شهيد) أى مامنا أحد اليوم وقد أبصرنا وسمعنا يشهد بأنهم شركائك أى مامنا إلا من هو موحدك أو مامنا من أحد يشاهد من لانهم ضلوا عنهم وضلت عنهم ألتهم لا يصرونها في ساعة التوبيخ وقبل هو كلام الشركاء أى مامنا من شهيد يشهد بما أضافوا إلينا من الشركة ومعنى ضلالهم عنهم على هذا التفسير أنهم لا ينفعونهم فكأنهم ضلوا عنهم (وظنوا) وأيقنوا والمحيص المهرب (فإن قلت) آذانك إخبار بإيدان كان منهم فإذا قد آذنوا فلم سئلوا (قلت) يجوز أن يعاد عليهم أين شركائى إعادة للتوبيخ وإعادته في القرآن على سبيل الحكاية دليل على إعادة المحكي ويجوز أن يكون المعنى أنك علت من قلوبنا وعقائدنا الآن أنا لانشهد تلك الشهادة الباطلة لانه إذا علمه من نفوسهم فكأنهم أعلموه ويجوز أن يكون إنشاء الإيدان ولا يكون إخبارا بإيدان قد كان كما تقول أعلم الملك أنه كان من الأمر كيت وكيت (من دعاء الخير) من طلب السعة في المال والنعمة وقرأ ابن مسعود من دعاء بالخير (وإن مسه الشر) أى الضيقة والمقر (فيؤس قنوط) ولغ فيه من طريقين من طريق بناء فعول ومن طريق التكرير والقنوط أن يظهر عليه أثر اليأس فيتضامل وينكسر أى يقطع الرجاء من فضل الله وروحه وهذه صفة الكافر بدليل قوله تعالى إنه لا يأس من روح الله إلا القوم الكافرون هـ وإذا فرجنا عنه بصحة بعد مرض أو سعة بعد ضيق قال (هذالى) أى هذا حق وصل إلى لآنى استوجبه بما عندى من خير وفضل وأعمال برّ أو هذا لى لا يزول عني ونحوه قوله تعالى فإذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه ونحو قوله تعالى (وما أظن الساعة قائمة) إن نظن إلا ظنا وما نحن بمستيقنين يريد وما أظنها تكون فإن كانت على طريق التوهم

عالمين قال ولما أن يكون والذين مرفوعا على تقدير والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر على حذف المتبدل أوفى آذانهم منه وقر اهـ (قلت) أى وبتقدير الرابط يستغنى عن تقدير المتبدل

(قوله وقرئ من ثمرات من أكمامهن) يفيد أن القراءة المشهورة من ثمرة من أكمامها والذى في النسخ من ثمرات من أكمامها ومن ثمرة من أكمامها وأما من ثمرات من أكمامهن فهي المزيدة منا فخر (قوله أحوله من الخداج والتمام) أى النقصان كما في الصحاح

وَلَن رَّجَعْتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَىٰ فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا عَمَلُوا وَلَنَذِيقُهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ هـ
وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَىٰ بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ هـ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ
عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مِنْ أَضَلِّ مِمَّنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ هـ سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَّبِعِينَ

(إن لي) عند الله الحالة الحسنى من الكرامة والنعمة قائما أمر الآخرة على أمر الدنيا وعن بعضهم للكافر أميتان يقول في الدنيا وأن رجعت إلى ربى إن لي عنده للحسنى ويقول في الآخرة باليتى كنت ترابا وقيل نزلت في الوليد بن المغيرة فلنخبرهم بحقيقة ما عملوا من الأعمال الموجبة للعذاب ولنبرهنهم عكس ما اعتقدوا فيها أنهم يستوجون عليها كرامة وقربة عند الله وقدمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا وذلك أنهم كانوا ينفقون أموالهم رثاء الناس وطلبا للافتخار والاستكبار لا غير وكانوا يحسبون أن ما هم عليه سبب الغنى والصحة وأنهم محققون بذلك هذا أيضا ضرب آخر من طغيان الإنسان إذا أصابه الله بنعمة أبطرت النعمة وكأنه لم يبق بؤسا قط فنبسى المنعم وأعرض عن شكره (ونأى بجانبه) أى ذهب بنفسه وتكبر وتعظم هـ وإن مسه الضر والفقر أقبل على دوام الدعاء وأخذ في الإتهال والتضرع وقد استعير العرض لكثرة الدعاء ودوامه وهو من صفة الاجرام ويستعار له الطول أيضا كما استعير الغلظ بشدة العذاب وقرئ ونأى بجانبه بإمالة الألف وكسر النون للإتباع وناء على القلب كما قالوا راء فى رأى (فإن قلت) حقق لى معنى قوله تعالى ونأى بجانبه (قلت) فيه وجهان أن يوضع جانبه موضع نفسه كما ذكرنا فى قوله تعالى على ما فرطت فى جنب الله أن مكان الشئ وجهته ينزل منزلة الشئ نفسه ومنه قوله ونفيت عنه مقام الذنب يريد ونفيت عنه الذنب ومنه ولن خاف مقام ربه ومنه قول الكتاب حضرت فلان وجلسه وكتبت إلى جهته وإلى جانبه العزيز يريدون نفسه وذاته فكأنه قال ونأى بنفسه كقولهم فى التكبر ذهب بنفسه وذهبت به الخيلاء كل مذهب وعصفت به الخيلاء وأن يراد بجانبه عطفه ويكون عبارة عن الانحراف والازورار كما قالوا ثنى عطفه وتولى بركنه (أرأيتم) أخبرونى (إن كان) القرآن (من عند الله) يعنى أن ما أنتم عليه من إنكار القرآن وتكذيبه ليس بأمر صادر عن حجة قاطعة حصلت منها على اليقين وثاج الصدور وإنما هو قبل النظر واتباع الدليل أمر محتمل يجوز أن يكون من عند الله وأن لا يكون من عنده وأنتم لم تنظروا ولم تفحصوا فما أنكرتم أن يكون حقاً وقد كفرتم به فأخبرونى من أضلّ منكم وأنتم أبعدتم الشوط فى مشاقته ومناصبته ولعله حق فأهلكتم أنفسكم وقوله تعالى (من هو فى شقاق بعيد) موضوع موضع منكم بيانا لحالهم وصفتهم (سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم) يعنى ما يسر الله عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم وللخلفاء من بعده ونصاردينه فى آفاق الدنيا وبلاد المشرق والمغرب عموما وفى باحة العرب خصوصا من الفتوح التى لم يتيسر أمثالها لأحد من خلفاء الأرض قبلهم ومن الإظهار على الجبارة والا كاسرة وتغليب قلوبهم على كثيرهم وتسليط ضعافهم على أقويائهم وإجرائهم على أيديهم أمورا خارجة عن المعهود خارقة للعادات ونشر دعوة الإسلام فى أقطار المعمورة وبسط دولته فى أقاصها والاستقرار بطلعك فى التواريخ والكتب المدونة فى مشاهد أهله وأيامهم على عجائب لأتروقة من وقائعهم لإعلام الله وآية من آياته يقوى بها اليقين ويزداد بها الإيمان ويتبين أن دين الإسلام هو دين الحق الذى لا يحد عنه إلا مكابر حسه مغالط نفسه وما الثبات والاستقامة إلا صفة الحق والصدق كما أن الاضطراب والتزلزل صفة الفرية والزور وأن للباطل ريحا تخفق

(قوله ونفيت عنه مقام الذنب) فى الصحاح الرجل اللعين شئ ينصب وسط الزرع تسقط به الوجوب قال الشماخ ذعرت به القطا ونفيت عنه مقام الذنب كالرجل اللعين (قوله وفى باحة العرب) أى ساحتهم أفاده الصحاح (قوله وأن الباطل ريحا تخفق) لعله ريح أولعله وأن الباطل ريحا

لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوْلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۝ أَلَا إِنَّهُمْ فِي مَرِئَةٍ مِّنْ لِّقَاءِ رَبِّهِمْ أَلَّا يَكُونُوا لِحَافٍ ۝

سورة الشورى مكية

إلا الآيات ٢٣ و ٢٤ و ٢٥ و ٢٧ فدنية وآياتها ٥٣ نزلت بعد فصلت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ حَمْدٌ ۝ عَسَقٌ ۝ كَذَلِكَ يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ۝ تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَنْفَطِرْنَ مِن فَوْقِهِنَّ وَالْمَلَائِكَةُ

ثم تسكن ودولة تظهر ثم تضمحل (ربك) في موضع الرفع على أنه فاعل كفى و(أنه على كل شيء شهيد) بدل منه تقديره أو لم يكفهم أن ربك على كل شيء شهيد ومعناه أن هذا الموعود من إظهار آيات الله في الآفاق وفي أنفسهم سيرونه ويشاهدونه فينبئون عند ذلك أن القرآن تنزيل عالم الغيب الذي هو على كل شيء شهيد أي مطلع مهيمن يستوى عنده غيبه وشهادته فيكفيهم ذلك دليلاً على أنه حق وأنه من عنده ولو لم يكن كذلك لما قوى هذه القوة ولما نصر حاملوه هذه النصرة وقرئ في مرية بالضم وهي الشك (محيط) عالم بجمل الأشياء وتفاصيلها وظواهرها وبواطنها فلا تخفى عليه خافية منهم وهو مجازيهم على كفرهم ومريتهم في لقاء ربهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة السجدة أعطاه الله بكل حرف عشر حسنة

﴿سورة حم عسق مكية وهي تسمى سورة الشورى وهي ثلاث وخمسون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ ۝ قرأ ابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهما حم سق (كذلك يوحى إليك) أي مثل ذلك الوحي أو مثل ذلك الكتاب إليك وإلى الرسل (من قبلك الله) يعني أن ما تضمنته هذه السورة من المعاني قد أوحى الله إليك مثله في غيرها من السور وأوحاه من قبلك إلى رسله على معنى أن الله تعالى كرر هذه المعاني في القرآن في جميع الكتب السماوية لمافها من التنبيه البالغ واللفظ العظيم لعباده من الأولين والآخرين ولم يقل أوحى إليك ولكن على لفظ المضارع ليدل على أن إحياء مثله عادته ۝ وقرئ يوحى إليك على البناء للمفعول (فإن قلت) فما رافع اسم الله على هذه القراءة (قلت) ما دلّ عليه يوحى كأن قاتلاً قال من الموحى فقبل الله كقراءة السلي وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركاؤهم على البناء للمفعول ورفع شركائهم على معنى زينه لهم شركاؤهم (فإن قلت) فما رافعه فيمن قرأ نوحى بالنون (قلت) يرتفع بالابتداء ۝ والعزير وما بعده أخبار والعزير الحكيم صفتان والظرف خبر ۝ قرئ تكاد بالياء وينفطرن وينفطرن وروى يونس عن أبي عمر وقراءة غريبة تنفطرن بتامين مع النون ونظيرها حرف نادر روى في نوادر ابن الأعرابي الأبل تشمن ومعناه يكدن تنفطرن من علو شأن الله وعظمته يذل عليه مجيئه بعد العلي العظيم وقيل من دعائهم له ولدا كقوله تعالى تكاد السموات ينفطرن منه ۝ (فإن قلت) لم قال من فوقهن (قلت) لأن أعظم الآيات وأدله على الجلال والعظمة فوق السموات وهي العرش والكرسي وصفوف الملائكة المرتجة بالسبيح والتقديس حول العرش وما لا يعلم كنهه إلا الله تعالى من آثار ملكوته العظمى فلذلك قال (ينفطرن من فوقهن) أي يبتدئ الانفطار من جهتهن الفوقانية أو لأن كلمة الكفر جاءت من الذين تحت السموات فكان القياس أن يقال ينفطرن من تحتهن من الجهة التي جاءت منها الكلمة ولكنه بولغ في ذلك فجعلت مؤثرة في جهة الفوق كأنه قيل يكدن ينفطرن من الجهة التي فوقهن دع الجهة التي تحتهن ونظيره في المبالغة قوله عزّ وعلا يصب من فوق رؤسهم الجحيم يصربه

(قوله تكاد السموات ينفطرن منه) لعله ينفطرن وهما قراءتان

يَسْجُدُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا إِنْ اللَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ • وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ اللَّهُ حَفِيفٌ عَلَيْهِمْ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ • وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَتُنْذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ لَا رَيْبَ فِيهِ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ • وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً

ما في بطونهم فجعل الحميم مؤثرا في أجزائهم الباطنة وقيل من فوقون من فوق الأرضين • (فإن قلت) كيف صبح أن يستغفروا لمن في الأرض وفيهم الكفار أعداء الله وقد قال تعالى أولئك عليهم لعنة الله والملائكة فكيف يكونون لأعين مستغفرين لهم (قلت) قوله (لمن في الأرض) يدل على جنس أهل الأرض وهذه الجنسية قائمة في كلهم وفي بعضهم فيجوز أن يراد به هذا وهذا وقد دل الدليل على أن الملائكة لا يستغفرون إلا لأولياء الله وهم المؤمنون فما أراد الله إلا إياهم ألا ترى إلى قوله تعالى في سورة المؤمن • ويستغفرون للذين آمنوا • وحكاية عنهم • فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك • كيف وصفوا المستغفر لهم بما يستوجب به الاستغفار فما تركوا للذين لم يتوبوا من المصنعة طمعا في استغفارهم فكيف للكفرة ويحتمل أن يقصدوا بالاستغفار طلب الحلم والغفران في قوله تعالى «إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا إِلَى أَنْ يَقُولَ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا» وقوله تعالى «إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ» والمراد الحلم عنهم وأن لا يعاجلهم بالانتقام فيكون عاما (فإن قلت) قد فسرت قوله تعالى «تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطِرْنَ بِتَفْسِيرَيْنِ» فما وجه طباق ما بعده لهما (قلت) أما على أحدهما فكأنه قيل تكاد السموات ينفطرن هبة من جلاله واحتشاما من كبريائه والملائكة الذين هم ملء السبع الطباق وحافون حول العرش صفوف بعد صفوف يداومون خضوعا لعظمته على عبادته وتسبيحه وتحميده ويستغفرون لمن في الأرض خوفا عليهم من سطواته وأما على الثاني فكأنه قيل يكدن ينفطرن من إقدام أهل الشرك على تلك الكلمة الشنعاء والملائكة يوحدون الله وينزهونه عما لا يجوز عليه من الصفات التي يضيفها إليه الجاهلون به حامدين له على ما أولاهم من أطفافه التي علم أنهم عندها يستعصمون مختارين غير ملجئين ويستغفرون لمؤمني أهل الأرض الذين تبرؤا من تلك الكلمة ومن أهلها أو يطلبون إلى زهيم أن يحلم عن أهل الأرض ولا يعاجلهم بالعقاب مع وجود ذلك فيهم لما عرفوا في ذلك من المصالح وحرصا على نجاة الخلق وطمعا في توبة الكفار والفاسق منهم (والذين اتخذوا من دونه أولياء) جعلوا له شركاء وأنشأ (الله حفيظ عليهم) رقيب على أحوالهم وأعمالهم لا يفوته منها شيء وهو محاسبهم عليها ومعاقبهم لأرقيب عليهم إلا هو وحده (وما أنت) يا محمد بموكل بهم ولا مفوض إليك أمرهم ولا قسرم على الإيمان إنما أنت منذر خفس • ومثل ذلك (أوحينا إليك) وذلك إشارة إلى معنى الآية قبلها من أن الله تعالى هو الرقيب عليهم وما أنت برقيب عليهم ولكن نذير لهم لأن هذا المعنى كرره الله في كتابه في مواضع جمه والكاف مفعول به لا وحيثناو (قرأنا عريبا) حال من المفعول به أي أوحينا إليك وهو قرآن عربي بين لابس فيه عليك لتفهم ما يقال لك ولا تتجاوز حد الانذار ويجوز أن يكون ذلك إشارة إلى مصدر أوحينا أي ومثل ذلك الإيحاء البين المفهم أوحينا إليك قرأنا عريبا بلسانك (لتنذر) يقال أنذرته كذا وأنذرت به كذا وقد عدى الأول أغنى لتنذر أم القرى إلى المفعول الأول والثاني وهو قوله وتنذر يوم الجمع إلى المفعول الثاني (أم القرى) أهل أم القرى كقوله تعالى واسئل القرية (ومن حولها) من العرب • وقرئ لينذر بالياء والفعل للقرآن (يوم الجمع) يوم القيامة لأن الخلائق تجتمع فيه قال الله تعالى يوم يجمعهم ليوم الجمع وقيل يجمع بين الأرواح والأجساد وقيل يجمع بين كل عامل وعمله (لأريب فيه) اعتراض لا محل له • قرئ فريق وفريق بالرفع والنصب فالرفع على أنهم فريق وفريق والضمير للجمعين لأن المعنى يوم جمع الخلائق والنصب على الحال منهم أي متفرقين كقوله تعالى ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون (فإن قلت) كيف يكونون مجموعين متفرقين في حالة واحدة

(قوله ولا ريب فيه اعتراض لا محل له) لعله لا محل له من الإعراب

وَلَكِنْ يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ * أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ۚ قَالَ هُوَ الْأُولَىٰ وَهُوَ يَحْيِي الْمَوْتَىٰ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَخُكُّهُ إِلَى اللَّهِ ۚ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ۚ فَاطِرُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا

(قلت) هم مجموعون في ذلك اليوم مع أفراقهم في دارى البؤس والنعيم كما يجتمع الناس يوم الجمعة متفرقين في مسجدين وإن أريد بالجمع جمعهم في الموقف فالتفرق على معنى مشارقتهم للتفرق (لجعلهم أمة واحدة) أى مؤمنين كلهم على القسر والإكراه كقوله تعالى ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها وقوله تعالى ولو شاء ربك لآمن من في الأرض جميعا والدليل على أن المعنى هو الإلجاء إلى الإيمان قوله أفانت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين وقوله تعالى أفانت تكره بإدخال همزة الإنكار على المكروه دون فعله دليل على أن الله وحده هو القادر على هذا الإكراه دون غيره والمعنى ولو شاء ربك مشيئة قدرة لقسرهم جميعا على الإيمان * ولكنه شاء مشيئة حكمة فكلفهم وبني أمرهم على ما يختارون ليدخل المؤمنين في رحمته وهم المرادون بمن يشاء ألا ترى إلى وضعهم في مقابلة الظالمين ويترك الظالمين بغير ولي ولا نصير في عذابه * معنى الهمزة في (أم) الإنكار (فإنه هو الولي) هو الذي يجب أن يتولى وحده ويعتقد أنه المولى والسيد فالفاء في قوله فأنه هو الولي جواب شرط مقدر كأنه قيل بعد إنكار كل ولي سواء إن أرادوا وليا بحق فأنه هو الولي بالحق لا ولي سواه (وهو يحيي) أى ومن شأن هذا الولي أنه يحيي (الموتى وهو على كل شيء قدير) فهو الحقيق بأن يتخذ وليادون من لا يقدر على شيء (وما اختلفتم فيه من شيء) حكاية قول رسول الله صلى الله عليه وسلم للمؤمنين أى ما خالفكم فيه الكفار من أهل الكتاب والمشركين فاختلقت أمتهم وفيه من أمر من أمور الدين فحكم ذلك المختلف فيه مفوض إلى الله تعالى وهو إثابة المحققين فيه من المؤمنين ومعاقبة المبطلين (ذلكم) الحاكم بينكم هو (الله ربي عليه توكلت) في رد كيد أعداء الدين (وإليه) أرجع في كفاية شرهم وقيل وما اختلفتم فيه وتنازعتم من شيء من الخصومات فتحاكوا فيه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تؤثروا على حكومته حكومة غيره كقوله تعالى فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الرسول وقيل وما اختلفتم فيه من تأويل آية واشتبه عليكم فارجعوا في بيانه إلى المحكم من كتاب الله والظاهر من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل وما وقع بينكم الخلاف فيه من العلوم التي لاتصل بتكليفكم ولا طريق لكم إلى علمه فقولوا الله أعلم كمرقة الروح قال الله تعالى ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي (فإن قلت) هل يجوز حمله على اختلاف المجتهدين في أحكام الشريعة (قلت) لا لأن الاجتهاد لا يجوز بحضرة رسول الله ﷺ (فاطر السموات) قرئ بالرفع والجبر فالرفع على أنه أحد أخبار ذلكم أو خبر مبتدأ محذوف والجزم على حكمه إلى الله فاطر السموات وذلك إلى أنيب اعتراض بين الصفة والموصوف (جعل لكم) خلق لكم (من أنفسكم) من جنسكم من الناس (أزواجاً ومن الأنعام أزواجاً) أى وخلق من الأنعام

(القول في سورة حم عسق)

(بسم الله الرحمن الرحيم) * قوله تعالى جعل لكم من أنفسكم أزواجاً ومن الأنعام أزواجاً يذروكم فيه (قال إن الضمير المنصل يذروا عائد على النفس وعلى الأنعام مغلبا فيه المخاطبون العقلاء على الغيب عما لا يعقل وهي من الأحكام

(قوله لقسرهم جميعا على الإيمان) هذا عند المعتزلة أما عند أهل السنة فالإرادة تستلزم وجود المراد لكن لا تستلزم القسر والجبر للعباد لأنها لاتنافي الاختيار لما لهم في أعمالهم من الكسب وإن كانت مخلوقة له تعالى وأما التي لا تستلزم المراد وهي التي سماها مشيئة الحكمة فهي التي بمعنى الأمر عند المعتزلة ولا يثبتها أهل السنة كما تقتصر في التوحيد فعنى الآية ولو شاء ربك إيمان الكل لآمن الكل ولكن شاء إيمان البعض فأمن من شاء إيمانه

يَذَرُوكُمْ فِيهِ كَيْفَ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۖ لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۖ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ

أزواجاً ومعناه وخلق الأنعام أيضاً من أنفسها أزواجاً (يذروكم) يكثر كم يقال ذر الله الخلق بهم وكثرهم والذرو والذرو الذرة أخوات (فيه) في هذا التدبير وهو أن جعل للناس والأنعام أزواجاً حتى كان بين ذكورهم وإناثهم التوالد والتناسل والضمير في يذروكم يرجع إلى المخاطبين والأنعام مغلباً فيه المخاطبون العقلاء على الغيب عما لا يعقل وهي من الأحكام ذات العلين (فإن قلت) ما معنى يذروكم في هذا التدبير وهلا قيل يذروكم به (قلت) جعل هذا التدبير كالمنبع والمعدن للثبات والتكثير ألا تراك تقول للحيوان في خلق الأزواج تكثير كما قال تعالى ولكم في القصاص حياة ۖ قالوا مثلك لا يخل فنفوا البخل عن مثله وهم يريدون نفيه عن ذاته قصدوا المبالغة في ذلك فسلوكوا به طريق الكناية لأنهم إذا نفوه عن يسد مسدده وعن هو على أخص أوصافه فقد نفوه عنه ونظيره قولك للعربي العرب لا تخفر الذمم كان أبلغ من قولك أنت لا تخفر ومنه قولهم قد أيفعت لدائه وبلغت أترابه يريدون إيفاعه وبلوغه وفي حديث رقيقة بنت صبي في سقيا عبد المطلب ألا وفيهم الطيب الطاهر لدائه والقصد إلى طهارته وطيبه فإذا علم أنه من باب الكناية لم يقع فرق بين قوله ليس كالله شيء وبين قوله ليس كمثل شيء إلا ما تعطيه الكناية من فائدتها وكأنهما عبارتان معتقتان على معنى واحد وهو نفي المماثلة عن ذاته ونحوه قوله عز وجل بل يدها مبسوطتان فإن معناه بل هو جواد من غير تصور يد ولا بسط لها لأنها وقعت عبارة عن الجود لا يقصدون شيئاً آخر حتى أنهم استعملوها فيمن لا يد له فكذلك استعمل هذا فيمن له مثل ومن لا مثل له ولك أن تزعم أن كلمة التشبيه كثرت للأكيد كما كثرها من قال وصاليات ككبا يؤثفين ومن قال ۖ فأصبحت مثل كعصف ما كول ۖ وقرئ ويقدر (إنه بكل شيء عليم) فإذا علم أن الغنى خير للعبد أغناه وإلا أفقره (شرع لكم من الدين) دين

ذات العلين انتهى كلامه) قلت الصحيح أنهما حكيان متباينان غير متداخلين أحدهما مجيئه على نعت ضمير العقلاء أم من كونه مخاطباً أو غائباً والثاني مجيئه بعد ذلك على نعت الخطاب فالأول لتغليب العقل والثاني لتغليب الخطاب ۖ قوله تعالى ۖ ليس كمثل شيء ۖ (قال) فيه تقول العرب مثلك لا يخل فينفون البخل عن مثله والمراد نفسه ونظيره قولك للعربي العرب لا تخفر الذمم ومنه قولهم قد أيفعت لدائه وبلغت أترابه وفي حديث رقيقة بنت صبي في سقيا عبد المطلب ألا وفيهم الطيب الطاهر لدائه تريد طهارته وطيبه فإذا علم أنه من باب الكناية لم يكن فرق بين قولك ليس كالله شيء وبين قوله ليس كمثل شيء إلا ما تعطيه الكناية من فائدتها ونحوه قوله تعالى بل يدها مبسوطتان فإن معناه بل هو جواد من غير تصور ولا بسط لأنها وقعت عبارة عن الجود لا يقصدون بها شيئاً آخر حتى أنهم يستعملونها فيمن لا يد له فكذلك استعمل هذا فيمن له مثل وفيمن لا مثل له ثم قال ولك أن تزعم أن كلمة التشبيه كثرت للأكيد كما كثر في قول من قال وصاليات ككبا يؤثفين ۖ ومن قال ۖ فأصبحت مثل كعصف ما كول ۖ انتهى كلامه (قلت) هذا الوجه الثاني مردود على ما فيه من الإخلال بالمعنى وذلك أن الذي يليق هنا تأكيد نفي المماثلة والكاف على هذا الوجه إنما تؤكد المماثلة وفرق بين تأكيد المماثلة المنفية وبين تأكيد نفي المماثلة فإن نفي المماثلة المهمة عن التأكيد أبلغ وأكثر في المعنى من نفي المماثلة المقترنة بالتأكيد إذ يلزم من نفي المماثلة الغير المؤكدة نفي كل مماثلة ولا يلزم من نفي مماثلة محققة تأكيد بالغة نفي مماثلة دونها في التحقيق والتأكيد وحيث وردت الكاف مؤكدة للمماثلة وردت في الإثبات فأكدته فليس النظر في الآية بهذين النظرين مستقيماً والله أعلم بما يرشد إلى صحة ما ذكرته أن للقاتل أن يقول ليس زيد شياً بعمره لكن مشبهاً له ولو عكس هذا لم يكن صحيحاً

(قوله لا تخفر الذمم كان أبلغ) في الصحاح أخفرت إذا أفضت عهده وغدرت به وفيه أيفع العلام أي ارتفع وهو يافع ولا تقول موقع وقوله كان أبلغ لعل تقديره فإن قلت لذلك كان أبلغ (قوله وصاليات فكبا يؤثفين) أي أحجار تلاقى النار ويؤثفين أي يعملن أثافي للقدر وهي الأحجار التي توضع عليها القدر عند الطبخ

وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ۚ وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بِنِعْمَةِ رَبِّهِمْ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٌ ۚ فَلَذَلِكَ فُادَعُ وَاسْتَقِمْ كَمَا أَمَرْتَ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَقُلْ ءَامَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ فِي اللَّهِ رَبِّكُمْ وَأَنَا آعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ لَا حِجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ۚ وَالَّذِينَ يُحَادِّثُونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ

نوح ومحمد ومن بينهما من الأنبياء ثم فسر المشروع الذي اشترك هؤلاء الأعلام من رسله فيه بقوله (أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه) والمراد إقامة دين الإسلام الذي هو توحيد الله وطاعته والإيمان برسله وكتبه ويوم الجزاء وسائر ما يكون الرجل بإقامته مسلماً ولم يرد الشرائع التي هي مصالح الأمم على حسب أحوالها فإنها مختلفة متفاوتة قال الله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ومحل أن أقيموا إيماناً بديل من مفعول شرع والمعطوفين عليه وإما رفع على الاستئناف كأنه قيل وما ذلك المشروع فقيل هي إقامة الدين ونحوه قوله تعلق أن هذه أمتكم أمة واحدة (كبر على المشركين) عظم عليهم وشق عليهم (ماتدعوهم إليه) من إقامة دين الله والتوحيد (يجتبي إليه) يجتلب إليه ويجمع والضمير للدين بالتوفيق والتسديد (من يشاء) من ينفع فيهم توفيقه ويجري عليهم لطفه (وما تفرقوا) يعني أهل الكتاب بعد أنبياءهم (إلا من بعد) أن علوا أن الفرقة ضلال وفساد وأمر متوعد عليه على ألسنة الأنبياء (ولولا كلمة سبقت من ربك) وهي عدة التأخير إلى يوم القيامة (لفضى بينهم) حين افرقوا لعظم ما افرقوا (وإن الذين أورثوا الكتاب من بعدهم) وهم أهل الكتاب الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم (لفي شك) من كتابهم لا يؤمنون به حق الإيمان وقيل كان الناس أمة واحدة مؤمنين بعد أن أهلك الله أهل الأرض أجمعين بالطوفان فلهذا مات الآباء اختلف الأبناء فيما بينهم وذلك حين بعث الله إليهم النبيين مبشرين ومنذرين وجاءهم العلم وإنما اختلفوا للبغي بينهم وقيل وما تفرق أهل الكتاب إلا من بعد ما جاءهم العلم بمبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله تعالى وما تفرق الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءتهم البينة وإن الذين أورثوا الكتاب من بعدهم هم المشركون أورثوا القرآن من بعد ما أورث أهل الكتاب النوراة والإنجيل وقرئ وزنوا وورثوا (فلذلك) فلاجل الفرق ولما حدث بسببه من تشعب الكفر شعباً (فادع) إلى الاتفاق والاتلاف على الملة الخنيفة القديمة (واستم) عليها وعلى الدعوة إليها كما أمر الله (ولا تتبع أهواءهم) المختلفة الباطلة بما أنزل الله من كتاب أي كتاب صح أن الله أنزله يعني الإيمان بجميع الكتب المنزلة لأن المتفرقين آمنوا ببعض وكفروا ببعض كقوله تعالى ويقولون تؤمن ببعض ونكفر ببعض إلى قوله أولئك هم الكافرون حقاً (لأعدل بينكم) في الحكم إذا تخاضعتهم فتعاضدوا (لا حجة بيننا وبينكم) أي لا خصومة لأن الحق قد ظهر وصرح بحجوجين به فلا حاجة إلى المحاجة ومعناه لا إيراد حجة بيننا لأن المتحاجين يوردها حاجته وهذا حجة (الله يجمع بيننا) يوم القيامة فيفصل بيننا وينقم لنا منكم وهذه محاجة ومتاركة بعد ظهور الحق وقيام الحجة والإلزام (فإن قلت) كيف حوزوا وقد فعل بهم بعد ذلك ما فعل من القتل وتخريب البيوت وقطع النخيل والإجلاء (قلت) المراد محاجرتهم في مواقف المفاولة لا المقاتلة (يحاجون في الله) يحاصرون في دينه (من بعد) ما استجاب له الناس ودخلوا في الإسلام ليردوهم إلى دين الجاهلية كقوله تعالى وذ كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من

وما ذاك إلا أنه يلزم من نفي أدنى المشابهة نفي أعلاها ولا يلزم من نفي أعلاها نفي أدناها فني أكد التشبيه قصر عن المبالغة والوجه الأول الذي ذكره هو الوجه في الآية عنده وأنه بمطية الضعف في هذا الوجه الثاني بقوله ولك أن تزعم فافهم

مَا اسْتَجِيبَ لَهُ حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةً عِنْدَ رَبِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۝ اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ ۝ يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ إِلَّا الَّذِينَ يُبَارُونَ فِي السَّاعَةِ لَنِي ضَلَّلَ بَعِيدٌ ۝ اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ ۝ وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ۝ مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ ۝ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ

بعد إيمانكم كفاراً كان اليهود والنصارى يقولون للؤمنين كتابنا قبل كتابكم ونبدأ قبل نبيكم ونحن خير منكم وأولى بالحق وقيل من بعد ما استجاب الله لرسوله ونصره يوم بدروا أظهر دين الإسلام (داحضة) باطله زالة (أنزل الكتاب) أى جنس الكتاب (والميزان) والعدل والتسوية ومعنى أنزال العدل أنه أنزله في كتبه المنزلة وقيل الذى يوزن به ۝ بالحق ملتبساً بالحق مقترناً به بعيداً من الباطل أو بالغرض الصحيح كما اقتضته الحكمة أو بالواجب من التحايل والتحریم وغير ذلك (الساعة) فى تأويل البعث فلذلك قيل (قريب) أولعل يحىء الساعة قريب (فإن قلت) كيف يوفق ذكراً اقتراب الساعة مع أنزال الكتاب والميزان (قلت) لأن الساعة يوم الحساب ووضع الموازين للقسط فكانه قيل أمركم الله بالعدل والتسوية والعمل بالشرائع قبل أن يفاجئكم اليوم الذى يحاسبكم فيه ويزن أعمالكم ويوفى لمن أوفى ويظف لمن ظف ۝ الممارسة الملاجة لأن كل واحد منهما يمرى ما عند صاحبه (لنى ضلال بعيد) من الحق لأن قيام الساعة غير مستبعد من قدرة الله وللدلالة الكتاب المعجز على أنها آتية لأرب فيها ولشهادة العقول على أنه لا بد من دار الجزاء (لطيف بعباده) بربليج البر بهم قد توصل بره إلى جميعهم وتوصل من كل واحد منهم إلى حيث لا يبلغهم أحدهم كلياته وجزئياته (فإن قلت) فامعنى قوله (يرزق من يشاء) بعد توصل بره إلى جميعهم (قلت) كلهم مبرورون لا يخلو أحدهم بره إلا أن البر أصناف وله أوصاف والقسمه بين العباد متفاوت على حسب تفاوت قضايا الحكمة والتدبير فيطير لبعض العباد نصف من البر لم يطر مثله لآخر ويصيب هذا حظ له وصف ليس ذلك الوصف لحظ صاحبه فنقسم له منهم ما لا يقسم للآخر فقد رزقه وهو الذى أراد بقوله تعالى يرزق من يشاء كما يرزق أحد الاخرين ولذا دون الآخر على أنه أصابه بنعمة أخرى لم يرزقها صاحب الولد (وهو القوى) الباهر القدرة الغالب على كل شيء (العزیز) المنيع الذى لا يغلب سمي ما يعمله العامل مما يبنى به الفائدة والزكاة حرثاً على الحجاز وفرق بين عملى العاملين بأن من عمل الآخرة وفق فى عمله وضوعفت حسناته ومن كان عمله للدنيا أعطى شيئاً منها لا ما يريد به ويتغنى وهو رزقه الذى قسم له وفرغ منه وماله نصيب قط فى الآخرة ولم يذكر فى معنى عامل الآخرة وله فى الدنيا نصيب على أن رزقه المقسوم له واصل إليه لا محالة للاستئانة بذلك إلى جنب ما هو بصدد من زكاه عمله وفوزه فى المآب معنى الهمزة فى (أم) التقرير والتقريع ۝ وشركاؤهم شياطينهم الذين زينوا لهم الشرك وإنكار البعث والعمل للدنيا لأنهم لا يعلمون غير ما هو الدين الذى شرعت لهم الشياطين وتعالى الله عن الإذن فيه والأمر به

۝ قوله تعالى «من كان يريد حث الآخرة نذد له فى حثه ومن كان يريد حث الدنيا نؤته منها وماله فى الآخرة من نصيب» (قال فرق بين عملى العاملين بأن من عمل الآخرة وفق فى عمله وضوعفت حسناته ومن كان عمله الدنيا أعطى منها شيئاً لا ما يريد به ويتغنى وهو رزقه الذى قسم له وفرغ منه وماله فى الآخرة من نصيب ولم يذكر فى معنى عامل الآخرة وله فى الدنيا نصيب على أن رزقه المقسوم له واصل إليه لا محالة للاستئانة بذلك إلى جنب ما هو بصدد من زكاه عمله وفوزه فى المآب

(قوله ونحن خير منكم وأولى بالحق الخ) لعله فحن كعبارة النسبى (قوله الملاجة لأن كل واحد) بالجيم التقادى فى الخصومة ويمرى أى يستخرج كذا فى الصحاح

الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا وَهُمْ وَقَعُ بِهِمْ ۝ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ۝ ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ وَمَن يَقْرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا

وقيل شركاؤهم أو ثائهم وإنما أضيف اليهم لأنهم متخذوها شركاء لله فتارة تضاف اليهم لهذه الملابس وتارة إلى الله ولما كانت سببا لضلالتهم واقتنائهم جعلت شارة لدين الكفر كما قال إبراهيم صلوات الله عليه لإنهن أضللن كثيرا من الناس (ولولا كلمة الفصل) أى القضاء السابق بتأجيل الجزاء أى ولولا العدة بأن الفصل يكون يوم القيامة (لقضى بينهم) أى بين الكافرين والمؤمنين أو بين المشركين وشركائهم وقرأ مسلم بن جندب وأن الظالمين بالفتح مطلقاً له على كلمة الفصل يعنى ولولا كلمة الفصل وتقدير تعذيب الظالمين فى الآخرة لقضى بينهم فى الدنيا (ترى الظالمين) فى الآخرة (مشفقين) خائفين خوفاً شديداً أرق قلوبهم (بما كسبوا) من السيئات (وهو واقع بهم) يريد ووباله واقع بهم وواصل اليهم لا بد لهم منه أشفقوا أولم يشفقوا ۝ كأن روضة جنة المؤمن أطيب بقعة فيها وأزهرها (عند ربهم) منصوب بالظرف لا يشاؤون ۝ قرئ يبشر من بشره ويبشر من أبشره ويبشر من بشره والأصل ذلك الثواب الذى يبشر الله به عباده لحذف الجار كقوله تعالى واختار موسى قومه ثم حذف الراجع إلى الموصول كقوله تعالى هذا الذى بعث الله رسولا أو ذلك التبشير الذى يبشره الله عباده روى أنه اجتمع المشركون في مجمع لهم فقال بعضهم لبعض أنزونا معه أن نأخذ من يأس على ما يتعاطاه أجراً فنزلت الآية (إلا المودة فى القربى) يجوز أن يكون استثناء متصلاً أى لا أسألكم أجراً إلا هذا وهو أن تودوا أهل قرابتي ولم يكن هذا أجراً فى الحقيقة لأن قرابته قرابتهم فكانت صلتهم لازمة لهم فى المودة ويجوز أن يكون منقطعاً أى لا أسألكم أجراً قط ولكننى أسألكم أن تودوا قرابتي الذين هم قرابتكم ولا تؤذوهم (فإن قلت) هلا قيل إلا المودة القربى أو إلا المودة للقربى ومعنى قوله إلا المودة فى القربى (قلت) جعلوا مكانا للمودة ومقرأ لها كقولك لى فى آل فلان مودة ولى فيهم هوى وحب شديد تريد أحبههم وهم مكان حبي ومحله وليست فى صلة للمودة كاللام إذا قلت إلا المودة للقربى إنما هى متعلقة بمحذوف تعلق الظرف به فى قولك المسال فى الكيس وتقديره إلا المودة ثابتة فى القربى وممكنة فيها والقربى مصدر كالزاني والبشرى بمعنى قرابة والمراد فى أهل القربى وروى أنها لما نزلت قيل يا رسول الله من قرابتك هؤلاء الذين وجبت علينا مودتهم قال على وفاطمة وابناهما ويدل عليه ما روى عن على رضى الله عنه شكوت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حسد الناس لى فقال أما ترضى أن تكون رابع أربعة أول من يدخل الجنة أنا وأنت والحسن والحسين وأزواجنا عن إيماننا وشمالنا وذريتنا خلف أزواجنا وعن النبي صلى الله عليه وسلم حرمت الجنة على من ظلم أهل بيتى وآذانى فى عترتى ومن اصطنع صنيعاً إلى أحد من ولد عبد المطلب ولم يجازيه عليها فأنا أجازيه عليها غدا إذا لقينى يوم القيامة وروى أن الأنصار قالوا فعلنا وفعلنا كأنهم افتخروا فقال عباس أو ابن عباس رضى الله عنهما لنا الفضل عليكم فباغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأناهم فى مجالسهم فقال يا معشر الأنصار ألم تكونوا أذلة فاعزكم الله بنى قالوا بلى يا رسول الله قال ألم تكونوا أضلالاً فهذا كم الله بنى قالوا بلى يا رسول الله قال أفلا تحيىوتنى

۝ قوله تعالى إلا المودة فى القربى (قال فيه) إن قلت هلا قيل إلا المودة القربى أو إلا المودة للقربى وأجاب بأنهم جعلوا مكانا للمودة ومقرأ لها كقولك لى فى آل فلان هوى وحب شديد وليس فى صلة للمودة كاللام إذا قلت إلا المودة للقربى وإنما هى متعلقة بمحذوف تقديره إلا المودة ثابتة فى القربى وممكنة فيها انتهى كلامه (قلت) وهذا المعنى هو الذى قصد بقوله فى الآية التى تقدمت إن قوله يذروكم فيه إنما جاء عوضاً من قوله يذروكم به فافهمه

إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ ۝ أَمْ يَقُولُونَ أَفَتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَإِنْ يَشِإِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ وَيُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ

قالوا ما نقول يا رسول الله قال ألا تقولون ألم يخرجك قومك فآريناك أو لم يكذبوك فصدقناك أو لم نخذلوك فصرناك قال فما زال يقول حتى جثوا على الركب وقالوا أموالنا وما في أيدينا لله ولرسوله فنزلت الآية وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات على حب آل محمد مات شهيداً ألا ومن مات على حب آل محمد مات مغفوراً له ألا ومن مات على حب آل محمد مات نائباً ألا ومن مات على حب آل محمد مات مؤمناً مستكمل الإيمان ألا ومن مات على حب آل محمد بشره ملك الموت بالجنة ثم منكر ونكير ألا ومن مات على حب آل محمد يزف إلى الجنة كما تزف العروس إلى بيت زوجها ألا ومن مات على حب آل محمد فتحت له في قبره بابان إلى الجنة ألا ومن مات على حب آل محمد جعل الله قبره مزار ملائكة الرحمة ألا ومن مات على حب آل محمد مات على السنة والجماعة ألا ومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوب بين عينيه آيس من رحمة الله ألا ومن مات على بغض آل محمد مات كافراً ألا ومن مات على بغض آل محمد لم يشم رائحة الجنة وقيل لم يكن بطون قرشي أو ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم وبينهم قربي فلما كذبوه وأبوا أن يبايعوه نزلت والمعنى إلا أن تودوني في القربي أى في حق القربي ومن أجلها كما تقول الحب في الله والبعض في الله بمعنى في حقه ومن أجله يعنى أنكم قومي وأحق من أجنبي وأطاعنى فإذا قد أيتم ذلك فاحفظوا حق القربي ولا تؤذوني ولا تهيجوا على وقيل أنت الأنصار رسول الله صلى الله عليه وسلم بمال جمعوه وقالوا يا رسول الله قد هدانا الله بك وأنت ابن أختنا ونعروك نواب وحقوق ومالك سعة فاستعن بهذا على ما ينوبك فنزلت وردة وقيل القربي التقرب إلى الله تعالى أى إلا أن تحبوا الله ورسوله في تقربكم إليه بالطاعة والعمل الصالح ۝ وقرئ إلا المودة في القربي (ومن يقترف حسنة) عن السدى أنها المودة في آل رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت في أبي بكر الصديق رضى الله عنه ومودته فيهم والظاهر العموم في أى حسنة كانت إلا أنها لما ذكرت عقيب ذكر المودة في القربي دل ذلك على أنها تناولت المودة تناولاً أولاً كأن سائر الحسنات لها توابع ۝ وقرئ يزد أى يزد الله وزيادة حسنها من جهة الله مضاعفتها كقوله تعالى من ذا الذى يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة وقرئ حسنى وهى مصدر كال بشرى ۝ الشكور فى صفة الله مجاز للاعتداد بالطاعة وتوفية ثوابها والتفضل على المثاب (أم) منقطعة ومعنى الهمة فيه التوبيخ كأنه قيل يتماكون أن ينسبوا مثله إلى الافتراء ثم إلى الافتراء على الله الذى هو أعظم الفرى وأخشها (فإن يشأ الله يختم على قلبك) فإن يشأ الله يجعلك من الختوم على قلوبهم حتى تفتري عليه الكذب فإنه لا يجترئ على افتراء الكذب على الله إلا من كان فى مثل حالهم وهذا الأسلوب مؤذاه استبعاد الافتراء من مثله وأنه فى البعد مثل الشرك بالله والدخول فى جملة الختوم على قلوبهم ومثال هذا أن يخون بعض الأمانة فيقول لعل الله خذلنى لعل الله أعزى قلبى وهو لا يريد إثبات الخذلان وعمى القلب وإنما يريد استبعاد أن يخون مثله والتنبيه على أنه ركب من تخوينه أمر عظيم ثم قال ومن عادة الله أن يمحو الباطل ويثبت الحق (بكلماته) بوحيه أو بقضائه كقوله تعالى بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه يعنى لو كان مفترياً كما تزعمون لكشف الله افتراءه ومحقه وقذف بالحق على باطله ندمه ويجوز أن يكون عدة لرسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه يمحو الباطل الذى هم عليه من البهت والتكذيب ويثبت الحق الذى أنت عليه بالقرآن وبقضائه الذى لامرته له من نصرتك عليهم إن الله عليم بما فى صدرك وصدورهم فيجرى الأمر على حسب ذلك وعن قتادة يختم على قلبك ينسك القرآن ويقطع عنك الوحى يعنى لو افتري على الله الكذب لفعل به ذلك وقيل يختم على قلبك يربط عليه بالصبر حتى لا يشق عليك أذاهم (فإن قلت) إن

(قوله مكتوب بين عينيه آيس من رحمة الله) لعله مكتوباً (قوله ومعنى الهمة فيه التوبيخ) لعله فيها (قوله من البهت والتكذيب) أى اتهام الإنسان بما ليس فيه

مَاتَفْعُلُونَ ۖ وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَيَزِيدُهُمْ مِّن فَضْلِهِ ۚ وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۖ
وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِن يُنْزِلُ بِقَدَرٍ مَّا يَشَاءُ ۚ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ ۖ وَهُوَ الَّذِي
يُنْزِلُ الْغَيْثَ مِّن بَعْدِ مَا قَطَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ ۚ وَمِنْ ءَايَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَتْ

كان قوله ويمح الله الباطل كلاما مبتدأ غير معطوف على يختم فما بال الواو ساقطة في الخط (قلت) كما سقطت في قوله تعالى ويدع الإنسان بالشر وقوله تعالى سندع الزبانية على أنها مثبتة في بعض المصاحف يقال قبلت منه الشيء وقبلته عنه فمعنى قبلته منه أخذته منه وجعلته مبدأ قبولي ومنشأه ومعنى قبلته عنه عزله عنه وأبنته عنه والتوبة أن يرجع عن القبيح والإخلال بالواجب بالندم عليهما والعزم على أن لا يعاود لأن المرجوع عنه قبيح وإخلال بالواجب وإن كان فيه لعبد حق لم يكن بد من النصي على طريقه وروى جابر أن أعرابياً دخل مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اللهم إني أستغفرك وأتوب إليك وكبر فلما فرغ من صلاته قال له على رضى الله عنه يا هذا إن سرعة اللسان بالاستغفار توبة الكذابين وتوبتك تحتاج إلى التوبة فقال يأمر المؤمنين وما التوبة قال اسم يقع على ستة معان على الماضي من الذنوب الدائمة ولتضييع الفرائض الإعادة ورد المظالم وإذابة النفس في الطاعة كما ربيتها في المعصية وإذابة النفس مرارة الطاعة كما أذقتها حلالة المعصية والبكاء بدل كل ضحك ضحكته (ويعفو عن السيئات) عن الكبائر إذا تيب عنها وعن الصغائر إذا اجتنبت الكبائر ويعلم ما يفعلون قرئ بالتاء والياء أى يعلمه فيذهب على حسناته ويعاقب على سيئاته (ويستجيب الذين آمنوا) أى يستجيب لهم لحذف اللام كاحذف في قوله تعالى وإذا كالوهم أى يشبههم على طاعتهم ويزيدهم على الثواب تفضلاً وإذا دعوه استجاب دعاءهم وأعطاهم ما طلبوا وزادهم على مطلوبهم وقيل الاستجابة فعلهم أى يستجيبون له بالطاعة إذا دعاهم إليها (ويزيدهم) هو (من فضله) على ثوابهم وعن سعيد بن جبير هذا من فعلهم يحبونه إذا دعاهم وعن إبراهيم بن آدم أنه قيل له ما بالنادع فلا نجاب قال لأنه دعاكم فلم تجبوه ثم قرأوا الله يدعو إلى دار السلام ويستجيب الذين آمنوا (لبغوا) من البغي وهو الظلم أى لبغى هذا على ذلك وذلك على هذا لأن الغنى مبصرة مأثرة وكفى بحال قارون عبرة ومنه قوله عليه الصلاة والسلام أخوف ما أخاف على أمتي زهرة الدنيا وكثرها وبعض العرب وقد جعل الوسمى يثبت بيننا وبين بنى رومان نبعا وشوحتا يعنى أنهم أحيوا أخذوا أنفسهم بالبغى والتفان أو من البغى وهو البذخ والكبر أى لتكبروا في الأرض وفعلوا ما يتبع الكبر من العلو فيها والفساد وقيل نزلت في قوم من أهل الصفة تمنوا سعة الرزق والغنى قال خباب بن الارت فينا نزلت وذلك أننا نظرنا إلى أموال بنى قريظة والنضير وبنى قينقاع فتمنيهاها (بقدر) بتقدير يقال قدره قدرا وقدرا (خبير بصير) يعرف ما يؤل إليه أحوالهم فيقدر لهم ما هو أصليح لهم وأقرب إلى جمع شملهم فيفقر ويغنى ويمنع ويعطى ويقبض ويبسط كما توجه الحكمة الربانية ولو أغناهم جميعا لبغوا ولو أفقرهم لهلكوا (فإن قلت) قد ترى الناس يغنى بعضهم على بعض ومنهم مبسوط لهم ومنهم مقبوض عنهم فإن كان المبسوط لهم ييغون فلم بسط لهم فإن كان المقبوض عنهم ييغون فقد يكون البغى بدون البسط فلم شرطه (قلت) لاشبهة في أن البغى مع الفقر أقل ومع البسط أكثر وأغلب وكلاهما سبب ظاهر للإقدام على البغى والإحجام عنه فلو عم البسط لغلب البغى حتى يتقلب الأمر إلى عكس ما عليه الآن قرئ قطوا بفتح النون وكسرها (وينشر رحمته) أى بركات الغيث ومنافعه وما يحصل به من الخصب وعن عمر رضى الله عنه أنه قيل له اشتد القحط وقط الناس فقال مطروا إذا أراد هذه الآية ويجوز أن يريد رحمته في كل شيء كأنه قال ينزل الرحمة التي هي الغيث وينشر غيرها من رحمته الواسعة (الولى) الذى يتولى عباده بإحسانه (الحميد) المحمود على ذلك يحمد أهل طاعته (وما بَتْ) يجوز أن يكون مرفوعا

(قوله مبصرة مأثرة) في الصحاح الأشر البطر (قوله وقد جعل الوسمى الخ) مطر الربيع الأول لأنه يسم الأرض بالنبات والنبع والشوحت نوعان من شجر الجبال تتخذ منهما القسي كذا في الصحاح (قوله عكس ما عليه الآن) لعله ما هو عليه

فِيهِمَا مِنْ دَابَّةٍ وَهُوَ عَلَىٰ جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ ۖ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ ۖ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ۖ وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي

ويعجزون ما يحمل على المضاعف إليه والمضاعف (فإن قلت) لمجاز فيهما من دابة والدواب في الأرض وحدها (قلت) يجوز أن ينسب الشيء إلى جميع المذكور وإن كان ملتبساً ببعضه كما يقال بنو تميم فيهم شاعر مجيد أو شجاع بطل وإنما هو في نخذ من أخذهم أو فصيلة من فصائلهم وبنو فلان فعلوا كذا وإنما فعله نوبس منهم ومنه قوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وإنما يخرج من الملح ويجوز أن يكون اللؤلؤة عليهم السلام مثنى مع الطيران فيوصفوا بالديب كما يوصف به الناس ولا يبعد أن يخلق في السموات حيواناً مثنى فيها مثنى الناس على الأرض سبعان الذي خلق ما نعلم وما لا نعلم من أصناف الخلق إذا يدخل على المضارع كما يدخل على الماضي قال الله تعالى واللبل إذا يغشى ومنه (إذا يشاء) وقال الشاعر وإذا ما أشاء أبعت منها ۖ آخر الليل ناشطاً مذعوراً

ۖ في مصاحف أهل العراق (فيما كسبت) بإثبات الفاء على تضمين ما معنى الشرط وفي مصاحف أهل المدينة بما كسبت بغير فاء على أن ما مبتدأ وبما كسبت خبرها من غير تضمين معنى الشرط الآية مخصوصة بالمجرمين ولا يتمتع أن يستوفى الله بعض عقاب المجرم ويعفو عن بعض فأما من لا جرم له كالأنياب والاطفال والمجانين فهو لا إذا أصابهم شيء من ألم أو غيره فلما عوض الموفى والمصلحة وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما من اختلاج عرق ولا خدش عود ولا نكة حجر إلا بذنب ولما يعفو الله عنه أكثر وعن بعضهم من لم يعلم أن ما وصل إليه من الفتن والمصائب باكتسابه وأن ما عفا عنه مولاه أكثر كان قليل النظر في إحسان ربه إليه وعن آخر العبد ملازم للجنايات في كل أوان وجناياته في طاعاته أكثر من جناياته في معاصيه لأن جناية المعصية من وجه وجناية الطاعة من وجوه والله يظهر عبده من جناياته بأنواع من المصائب ليخفف عنه أثقاله في القيامة ولولا عفو ورحمته هلك في أول خطوة وعن علي رضي الله عنه وقد رفعه من عفى عنه في الدنيا عفى عنه في الآخرة ومن عوقب في الدنيا لم تن عليه العقوبة في الآخرة وعنه رضي الله عنه ۖ هذه أرجى آية للؤمنين في القرآن (بمعجزين)

ۖ قوله تعالى وما بث فيهما من دابة (قال فيه فإن قلت لمجاز فيهما من دابة والدواب في الأرض وحدها) وأجاب بأنه يجوز أن ينسب الشيء إلى جميع المذكور وإن كان لبعضه كقوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وإنما يخرج من الملح الخ قال أحمد إطلاق الدواب على الناس بعيد من عرف اللغة فكيف في إطلاقه على الملائكة والصواب والله أعلم هو الوجه الأول وقد جاء مفسران غير ما آية كقوله إنه في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار ثم قال وما أنزل الله من السماء من ماء فليحياه الأرض بعد موتها وبث فيهما من كل دابة نخس هذا الأمر بالأرض والله أعلم ۖ قوله تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير (قال فيه الآية مخصوصة بالمجرمين الخ) قال أحمد هذه الآية تنكسر عندها القدرية ولا يمكنهم ترويح حيلة في صرفها عن مقتضى نصها فإنهم حملوا قوله تعالى ويعفو ما دون ذلك لمن يشاء على التائب وهو غير ممكن لهم ههنا فإنه قد أثبت التبعيض في العفو ومحال عندهم أن يكون العفو هناء مقروناً بالتوبة فإنه يلزم تبعيض التوبة أيضاً وهي عندهم لا تتبعض وكذلك نقل الإمام عن أبي هاشم وهو رأس الاعتزال والذي تولى كبره منهم فلا يحمل لها إلا الحق الذي لا مزية فيه وهو مرد العفو إلى مشيئة الله تعالى غير موقوف على التوبة وقول الزحشرى إن الآلام التي تصيب الأطفال والمجانين لها أعراض وإنما يريد به وجوب العوض على الله تعالى على سياق معتقده وقد أخطأ على الأصل والفرع لأن المعتزلة وإن أخطأت في إيجاب العوض فلم تقل بإيجابه في الأطفال والمجانين ألا ترى أن القاضي أبا بكر الزمهم قبح إبلام البهائم والأطفال والمجانين فقال لأعراض لها وليس مترتباً على استحقاق سابق فيحسن فإنما يتم إلزامه بموافقتهم له على أن لا أعراض لها

(قوله نخذ) العشائر أفلها الفخذ وفوقه البطن ثم الهامة ثم الفصيلة ثم القبيلة ثم الشعب فهو أكثرها أفاده الصحاح

الْبَحْرِ كَالْأَعْلَمِ * إِنَّ يَشَأْ يُسْكِنَ الرِّيحَ فَيَظْلِلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ * إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ *
أَوْ يُوقِنَنَّ بِمَا كَسَبُوا وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ * وَيَعْلَمَ الَّذِينَ يُحَدِّثُونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ مَّحِصٍ * فَمَا أُوتِيتُمْ
مِنْ شَيْءٍ فَتَسْتَعِجِلُوا الدُّنْيَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ * وَالَّذِينَ يَحْتَسِبُونَ
كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ * وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ

بفائتين ما قضى عابكم من المصائب (من ولى) من متول بالرحمة (الجوارى) السفن وقرئ الجوار (كالاعلام) كالجبال
قالت الحسناء كأنه دلم في رأسه نار * وقرئ الرياح فيظللن بفتح اللام وكسرهما من ظل يظل ويظل نحو ضل يضل
ويضل (رواكِد) ثوابت لا تجرى (على ظهره) على ظهر البحر (لكل صبار) على بلاء الله (شكور) لنعماته وهما صفتا
المؤمن الخاص بهما كناية عنه وهو الذى وكل همته بالنظر في آيات الله فهو يستعمل منها العبر (يوقن) يهلكن والمعنى أنه
إن يَشَأْ يتلى المسافرين في البحر بإحدى بلتين أما أن يسكن الريح فيركد الجوارى على متن البحر ويمنعن من الجرى
ولما أن يرسل الريح ناصفة فيهلكن إغراقا * بسبب ما كسبوا من الذنوب (ويعف عن كثير) منها (فإن قلت) علام
عطف يوقن (قلت) على يسكن لأن المعنى إن يَشَأْ يسكن الريح فيركد أو يعصفها فيغرق بعصفها (فإن قلت) فما
معنى إدخال العفو في حكم الإيقان حيك جزم جزمه (قلت) معناه أول إن يَشَأْ يهلك ناسا وينج ناسا على طريق العفو عنهم
(فإن قلت) فمن قرأ ويعفو (قلت) قد استأنف الكلام * (فإن قلت) فواجوه القراءات الثلاث (ويعلم) قلت أما
الجزم فعلى ظاهر العطف وأما الرفع فعلى الاستئناف وأما النصب فللعطف على تعليل محذوف تقديره لينتقم منهم ويعلم
الذين يجادلون ويحوه فينعطف على التعليل المحذوف غير عزيز في القرآن منه قوله تعالى ولنجعل آية للناس وقوله تعالى
وخلق الله السموات والأرض بالحق ولتجزى كل نفس بما كسبت وأما قول الزجاج النصب على إضمار أن لأن قبلها
جزاء تقول ما تصنع أصنع مثله وأكرمك وإن شئت وأكرمك على وأنا أكرمك وإن شئت وأكرمك جزما ففيه
نظر لما أورده سيدييه في كتابه قال واعلم أن النصب بالفاء والواو في قوله إن تأتى آتاك وأعطيك ضعيف وهو نحو
من قوله والحق بالحجاز فاستريحاً بهذا يجوز وليس بحد الكلام ولا وجهه إلا أنه في الجزاء صار أقوى قليلاً لأنه ليس
بواجب أنه يفعل إلا أن يكون من الأول فعل فلما ضارع الذى لا يوجهه كالاستفهام ونحوه أجازوا فيه هذا على ضعفه
اه ولا يجوز أن تحمل القراءة المستفيضة على وجه ضعيف ليس بحد الكلام ولا وجهه ولو كانت من هذا الباب لما أدخل
سيدييه منها كتابه وقد ذكر نظائرها من الآيات المشككة (فإن قلت) فكيف يصح المعنى على جزم ويعلم (قلت) كأنه
قال وإن يَشَأْ يجمع بين ثلاثة أمور هلاك قوم ونجاة قوم ونحذير آخرين (من محيص) من محيد عن عقابه * ما الأولى
ضمنت معنى الشرط فجاءت الفاء في جوابها بخلاف الثانية عن على رضى الله عنه اجتمع لأبى بكر رضى الله عنه مال
فصدق به كاه في سبيل الله والخير فلامه المسلمون وخطأه الكافرون فنزلت (والذين يحننون) عطف على الذين آمنوا
وكذلك ما بعده ومعنى (كبار الإثم) الكبائر من هذا الجنس وقرئ كبير الإثم وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنه كبير الإثم
هو الشرك (هم يغفرون) أى هم الإحصاء بالغفران في حال الغضب لا يقول الغضب أحلامهم كما يقول حلوم الناس والجميع بهم

* قوله تعالى إن يَشَأْ يسكن الريح فيظللن رواكِد على ظهره (قال فيه معناه ثوابت لا تجرى على ظهر البحر قال أحمد
وهم يقولون إن الريح لم ترد في القرآن إلا عذاباً بخلاف الرياح وهذه الآية تخرم الاطلاق فإن الريح المذكورة هنا نعمة
ورحمة إذ بواسطتها يسير الله السفن في البحر حتى لو سكنت لركدت السفن ولا ينكر أن الغالب من ورودها مفردة
ما ذكره وأما أطراد فلا وماورد في الحديث اللهم اجعلها رياحاً ولا تجعلها ريحاً فلاجل الغالب في الاطلاق والله أعلم

شورى بينهم ومما رزقهم ينفقون * والذين إذا أصابهم البغي هم ينتصرون * وجزاؤ سيئة سيئة مثلها * فمن عفا وأصلح فأجره على الله إنه لا يحب الظالمين * ولمن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل * إنما السبيل على الذين يظلمون الناس ويبيغون في الأرض بغير الحق أولئك لهم عذاب أليم * ولمن صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الأمور * ومن يضلل الله فما له من ولي من بعده وترى الظالمين لما راوا

وإيقاعه مبتدأ وإسناد يغفرون إليه لهذه الفائدة ومثله هم ينتصرون (والذين استجابوا لربهم) نزلت في الانتصار دعاهم الله عز وجل للإيمان به وطاعته فاستجابوا له بأن آمنوا به وأطاعوه (وأقاموا الصلوة) وأنموا الصلوات الخمس * وكانوا قبل الإسلام وقبل مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة إذا كان بهم أمر اجتمعوا وتشاوروا فأثنى الله عليهم أى لا ينفردون برأى حتى يجتمعوا عليه وعن الحسن ما تشاور قوم إلا هودوا الأرشد أمرهم * والشورى مصدر كالقنيا بمعنى التشاور ومعنى قوله (وأمرهم شورى بينهم) أى ذو شورى وكذلك قولهم ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمر بن الخطاب رضى الله عنه الخلافة شورى * هو أن يقتصروا في الانتصار على ما جعله الله لهم ولا يعتدوا وعن النخعي أنه كان إذا قرأها قال كانوا يكرهون أن يذلو أنفسهم فيجئى عليهم الفساق (فإن قلت) أهم محمودون على الانتصار (قلت) نعم لأن من أخذ حقه غير متعدي حد الله وما أمر به فلم يسرف في القتل إن كان ولي دم أورد على سفيه محاماة على عرضه وردعاه فهو مطيع وكل مطيع محمود * كلنا المعلنين الأولى وجزاؤها سيئة لأنها تسوء من تنزل به قال الله تعالى «وإن تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك» يريد ما يسوءهم من المصائب والبلايا والمعنى أنه يجب إذا قوبلت الإساءة أن تقابل بمثلها من غير زيادة فإذا قال أخذك الله قال أخذك الله (فمن عفا وأصلح) بينه وبين خصمه بالنفو والإغضاء كما قال تعالى «فإذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم» (فأجره على الله) عدة مبهمة لا يقاس أمرها في العظم وقوله (إنه لا يحب الظالمين) دلالة على أن الانتصار لا يكاد يؤمن فيه تجاوز السيئة والاعتداء خصوصاً في حال الحرد والتهاب الحمية فربما كان المجازى من الظالمين وهو لا يشعر وعن النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم القيامة نادى مناد من كان له على الله أجر فليقم قال فيقوم خلق فيقال لهم ما أجركم على الله فيقولون نحن الذين عفوونا عن ظلمنا فيقال لهم ادخلوا الجنة بإذن الله (بعد ظلمه) من إضافة المصدر إلى المفعول وتفسره قراءة من قرأ بعد ما ظلم (فأولئك) إشارة إلى معنى من دون لفظه (ما عليهم من سبيل) للمعاقب ولا للعائب والعائب (إنما السبيل على الذين يظلمون الناس) يتدنونهم بالظلم (ويبيغون في الأرض) يتكبرون فيها ويعلون ويفسدون (ولمن صبر) على الظلم والأذى (وغفر) ولم ينتصر وفوض أمره إلى الله (إن ذلك) منه (لمن عزم الأمور) وحذف الراجع لأنه مفهوم كما حذف من قر لهم السمن منوان بدرهم ويحكى أن رجلاً سب رجلاً في مجلس الحسن رحمه الله فكان المسبوب يكظم ويعرق فيمسح العرق ثم قام فتلا هذه الآية فقال الحسن عقلها والله وفهمها إذ ضيعها الجاهلون وقالوا العفو مندوب إليه ثم الأمر قد انعكس في بعض الأحوال فيرجع ترك العفو مندوباً إليه وذلك إذا احتج إلى كف زيادة البغي وقطع مادة الأذى وهن النبي صلى الله عليه وسلم ما يدل عليه وهو أن زينب أجمعت عائشة بحضرته وكان ينهاها فلا تنتهى يقال اماتشة دونك فانتصرى

* قوله تعالى (فمن عفا وأصلح فأجره على الله إنه لا يحب الظالمين) (قال فيه دلالة على أن الانتصار لا يكاد يؤمن فيه الخ) قال أحمد معنى حسن يجاب به عن قول القائل لم ذكر هذا عقب العفو مع أن الانتصار ليس بظالم فيشقى غليل السائل

الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَلْ إِلَىٰ مَرَدٍّ مِّن سَبِيلٍ • وَتَرْهَمُهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خَشَعَيْنَ مَنِ الدَّلَّ يَنْظُرُونَ مِّن طَرَفٍ خَفِيٍّ
وَقَالَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُّقِيمٍ •
وَمَا كَانَ لَهُمْ مِّنْ أَوْلِيَاءَ يَنْصُرُونَهُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ وَمَن يُضِلِلِ اللَّهُ فَسَالَهُ مِمَّن سَبِيلٍ • اسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُم مِّن قَبْلِ
أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِّنَ اللَّهِ مَا لَكُم مِّن مَّلْجَأٍ يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُم مِّن نَّكِيرٍ • فَإِن أَعْرَضُوا فَأَنَّا ارْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا

(ومن يضل الله) ومن يخذل الله (فقال له من ولي من بعده) فليس له من ناصر يتولاه من بعد خذلانه (خاشعين) متضاثنين متفاسرين عما يلحقهم (من الدل) وقد يعلق من الدل ينظرون ويوقف على خاشعين (ينظرون من طرف خفي) أى يتدبى نظرم من تحريك لأجفانهم ضعيف خفي بمسارقة كما ترى المصبور ينظر إلى السيف وهكذا نظر الناظر إلى المكارة لا يقدر أن يفتح أجفانه عليها بملأ عينيه منها كما يفعل فى نظره إلى الحجاب وقيل يحشرون عينا فلا ينظرون إلا بقلوبهم وذلك نظر من طرف خفي وفيه تسف (يوم القيامة) إيمان يتعلق بخسروا ويكون قول المؤمنين واقعا فى الدنيا وإما أن يتعلق بقال أى يقولون يوم القيامة إذا رأوه على تلك الصفة (من الله) من صلة لا مرد أى لا يردده الله بعد ما حكم به أو من صلة يأتى أى من قبل أن يأتى من الله يوم لا يقدر أحد على رده • والنكير الإنكار أى ما لكم من مخلص من العذاب ولا تقدر أن تنكروا شيئا مما فترقتموه ودون فى صحائف أعمالكم • اراد بالإنسان الجمع لا الواحد قوله وإن تصبهم سيئة ولم يرد إلا المجرمين لأن إصابه السيئة بما قدمت أيديهم إنما تستقيم فيهم • والرحمة النعمة من الصحة والغنى والأمن • والسيئة البلاء من المرض والفقر والخوف • والكفور البليغ الكفران ولم يقل فإنه كفور ليسجل على أن هذا الجنس موسوم بكفران النعم كما قال إن الإنسان لظلم كفار إن الإنسان لربه لكونه ودو المعنى أنه يذكر البلاء وينسى النعم ويغفلها • لما ذكر إذا ذاق الإنسان الرحمة وإصابته بضدها أتبع ذلك أن له الملك وأنه يقسم النعمة والبلاء كيف أراد ويهب لعباده من الأولاد ما تقتضيه مشيئته فيخص بعضا بالإناث وبعضا بالذكور وبعضا بالصنفين جميعا ويعقم آخرين فلا يهب لهم ولذا نط (فإن قلت) لم تقدم الإناث أولا على الذكور مع تقدمهم عليهم ثم رجع فقدمهم ولم عرف الذكور بعد ما نكر الإناث (قلت) لأنه ذكر البلاء فى آخر الآية الأولى وكفران الإنسان بنسيائه الرحمة السابقة عنده ثم عقبه بذكر ملكه ومشيئته وذكر قسمة الأولاد فقدم الإناث لأن سياق الكلام أنه فاعل ما يشاؤه لا ما يشاؤه الإنسان فكان ذكر الإناث اللاتي من جملة ما لا يشاؤه الإنسان أم والأهم واجب التقديم وليلى الجنس الذى كانت العرب تعده بلاء ذكر البلاء وآخر الذكور فلما أخرهم لذلك تدارك تأخيرهم وهم إحقاق بالتقديم بتعريفهم لأن التعريف تنويه وتشهير كأنه قال ويهب لمن يشاء الفرسان الاعلام المذكورين الذين لا يخفون عليكم ثم أعطى بعد ذلك كلا الجنسين حقه من التقديم والتأخير وعزف أن تقديمهن لم يكن لتقدمهن ولكن لمقتضى

ويحصل منه على كل طائل • ومن هذا النمط والله الموفق قوله تعالى « وإذا أذقنا الإنسان منا رحمة فرح بها وإن تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم فإن الإنسان كفور » (قال فيه لم يقل فإنه كفور ليسجل على هذا الجنس أنه موسوم بكفران النعم الخ) قال أحـ • وقد أغفل هذه النكته بعينها فى الآية التى قبل هذه وهى قوله تعالى (وقال الذين آمنوا إن الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهْلِهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُّقِيمٍ • فوضع الظالمين موضع الضمير الذى كان من حقه أن يود على اسم إن فيقال ألا إنهم فى عذاب مقيم فأتى هذا الظاهر تسجيلا عليهم بلسان ظلمهم

(قوله ومن يخذل الله فساله من ولي) تأويل على مذهب المعتزلة أنه تعالى لا يخاف الشر وعند أهل السنة يخلفه كالخير قال إضلال خلق الضلال ومن بعده أى من بعد إضلاله (قوله كما ترى المصبور ينظر إلى السيف) أى المحبوس للقتل أفاده الصحاح (قوله وينسى النعم ويغفلها) يطرأ ويحرقها أفاده الصحاح

إِنَّ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلْغَ وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فَحَرَّهَا وَإِنْ تَصْبَهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ ۝ اللَّهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنثًا وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكَورَ ۝ أَوْ يَزْوِجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنثًا وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيْبًا إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ۝ وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بَأْذَنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَىٰ حَكِيمٍ ۝ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَنُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَنْ نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ

آخر فقال (ذكرنا وإنا) كما قال إنا خلقناكم من ذكر وأنثى فجعل منه الزوجين الذكر والأنثى وقيل نزلت في الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه حيث وهب لشعيب ولوط وإنا وإبراهيم ذكوراً ولحمداً ذكوراً وإنا وإنا جعل يحيى وعيسى عقيمين (إنه عليم) بمصالح العباد (قدير) على تكوين ما يصلحهم (وما كان لبشر) وما صح لأحد من البشر (أن يكلمه الله إلا) على ثلاثة أوجه إما على طريق الوحي وهو الإلهام والقذف في القلب أو المنام كما أوحى إلى أم موسى وإلى إبراهيم عليه السلام في ذبح ولده وعن مجاهد أوحى الله الزبور إلى داود عليه السلام في صدره قال عبيد ابن الأبرص

وأوحى إلى الله أن قد تأمروا * بإيل أبي أوفى فقامت على رجل

أى ألهمنى وقذف في قلبي وإما على أن يسمعه كلامه الذى يخلقه في بعض الأجرام من غير أن يبصر السامع من يكلمه لأنه في ذاته غير مرئى وقوله (من وراء حجاب) مثل أى كما يكلم الملك المحتجب بعض خواصه وهو من وراء الحجاب فيسمع صوته ولا يرى شخصه وذلك كما كلم موسى ويكلم الملائكة وأما على أن يرسل إليه رسولا من الملائكة فيوحي الملك إليه كما كلم الأنبياء غير موسى وقيل وحيا كما أوحى إلى الرسل بواسطة الملائكة (أو يرسل رسولا) أى نبيا كما كلم أمم الأنبياء على ألسنتهم ووحيا وأن يرسل مصدران واقعان موقع الحال لأن أن يرسل في معنى إرسال ومن وراء حجاب ظرف واقع موقع الحال أيضا كقوله تعالى وعلى جنوبهم والتقدير وما صح أن يكلم أحدا إلا موحيا أو سمعا من وراء حجاب أو مرسلا ويجوز أن يكون موحيا موضوعا موضع كلاما لأن الوحي كلام خفى في سرعة كما تقول لا أكله إلا جهرًا وإلا خفانا لأن الجهر والحفات ضربان من الكلام وكذلك إرسالا جمل الكلام على لسان الرسول بمنزلة الكلام بغير واسطة تقول قلت لفلان كذا وإنما قاله وكيك أرسولك وقوله أو من وراء حجاب معناه أو إسماعا من وراء حجاب ومن جعل وحيًا في معنى أن يوحى وعطف يرسل عليه على معنى وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيًا أى إلا بأن يوحى أو بأن يرسل فعليه أن يقدر قوله أو من وراء حجاب تقديرًا يطابقهما عليه نحو أو أن يسمع من وراء حجاب وقرئ أو يرسل رسولا فيوحي بالرفع على أو هو يرسل أو بمعنى مرسلًا عطفًا على وحيًا في معنى موحيا وروى أن اليهود قالت للنبي صلى الله عليه وسلم ألا تنكم الله وتظر إليه إن كنت نبيا كما كلمه موسى ونظر إليه فإنا لن نؤمن لك حتى تفعل ذلك فقال لم ينظر موسى إلى الله فنزلت وعن عائشة رضى الله عنها من زعم أن محمدا رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية ثم قالت أ ولم تسمعوا ربكم يقول قلت هذه الآية (إنه على) عن صفات المخلوقين (حكيم) يجرى أفعاله على موجب الحكمة فيكلم تارة بواسطة وأخرى بغير واسطة إما إلهاما وإما خطابا (روحاً من أمرنا) يريد ما أوحى إليه لأن الخلق يحيون به في دينهم كما يحيى الجسد بالروح (فإن قلت) قد علم أن رسول الله صلى الله

قوله تعالى ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان (قال فإن قلت قد علم أن النبي عليه الصلاة والسلام ما كان يدري

(قوله لأنه في ذاته غير مرئى) أى لا يجوز رؤيته وهذا عند المعتزلة أما عند أهل السنة فنجوز كما تقر في محله

(قوله أو أن يسمع من وراء حجاب) لعله أو بأن

لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ * صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِلَّا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ *

سورة الزخرف

إلا آية ٤٥ فدنية وآياتها ٨٩ نزلت بعد الشورى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ * إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ * وَإِنَّهُ فِي

عليه وسلم ما كان بدرى ما القرآن قبل نزوله عليه فامعنى قوله (ولا الإيمان) والانياء لايجوز عليهم إذا عقلوا وتمكنوا من النظر والاستدلال أن يخطئهم الإيمان بالله وتوحيده ويجب أن يكونوا معصومين من ارتكاب الكبائر ومن الصغائر التي فيها تنفير قبل المبعث وبعده فكيف لا يعصمون من الكفر (قلت) الإيمان اسم يتناول أشياء بعضها الطريق إليه العقل وبعضها الطريق إليه السمع فعنى به ما الطريق إليه السمع دون العقل وذلك ما كان له فيه علم حتى كسبه بالوحي ألا ترى أنه قد فسر الإيمان في قوله تعالى وما كان الله ليضيع إيمانكم بالصلاة لأنها بعض ما يتناوله الإيمان (من نشاء من عبادنا) من له لطف ومن لا لطف له فلا هداية تجدى عليه (صراط الله) بدل * وقرئ لتهدى أى يهديك الله وقرئ لتدعوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ حم عسق كان ممن تصلى عليه الملائكة ويستغفرون له ويسترحمون له

﴿سورة الزخرف مكية﴾

وقال مقاتل لإلقوله واسئل من أرسلنا من قبلك من رسلنا وهى تسع وثمانون آية

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ * أقسم بالكتاب المبين وهو القرآن وجعل قوله إنا جعلناه قرآنًا عريبًا جوابًا للقسم

الكتاب قبل الوحي الخ) قال أحمد لما كان معتقد الزخرفى أن الإيمان اسم التصديق مضافا إليه كثير من الطاعات فعلا وتركها حتى لا يتناول الموحد العاصى ولوبكيرة واحدة اسم الإيمان ولا يناله وعدا المؤمنين وتفطن لإمكان الاستدلال على صحة معتقده بهذه الآية عدما فرصة لينتزها وغنمة لحرزها وأبعد الظن بإرادة مذهب أهل السنة على صورة السؤال ليجيب عنه بمقتضى معتقده فكأنه يقول لو كان الإيمان وهو مجرد التوحيد والتصديق كما تقول أهل السنة للزم أن ينفي عن النبي عليه الصلاة والسلام قبل المبعث بهذه الآية كونه مصدقا ولما كان التصديق ثابتا للنبي عليه الصلاة والسلام قبل المبعث باتفاق الفريقين لزم أن لا يكون الإيمان المنفى في الآية عبارة عما اتفق على ثبوته وحينئذ يتعين صرفه إلى مجموع أشياء من جملتها التصديق ومن جملتها كثير من الطاعات التي لم تعلم إلا بالوحي وحينئذ يستقيم نفيه قبل المبعث وهذا الذي طمع فيه يحزط القناد ولا يبلغ منه ما أراد وذلك أن أهل السنة وإن قالوا أن الإيمان هو التصديق خاصة حتى يتصف به كل موحد وإن كان فاسقا يخصون التصديق بالله وبرسوله فالنبي عليه الصلاة والسلام مخاطب في الإيمان بالتصديق برسالة نفسه كما أن أمته مخاطبون بتصديقه ولا شك أنه قبل الوحي لم يكن يعلم أنه رسول الله وما علم ذلك إلا بالوحي وإذا كان الإيمان عند أهل السنة هو التصديق بالله ورسوله ولم يكن هذا المجموع ثابتا قبل الوحي بل كان الثابت هو التصديق بالله تعالى خاصة استقام نفي الإيمان قبل الوحي على هذه الطريقة الواضحة والله أعلم

﴿القول في سورة الزخرف﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ * حم والكتاب المبين إنا جعلناه قرآنًا عريبًا لعلكم تعقلون، الآية (قال فيه أقسم بالكتاب المبين وجعل قوله إنا جعلناه قرآنًا عريبًا جوابًا للقسم الخ) قال أحمد تنبيه حسن جداً ووجه التناسب فيه أنه أقسم بالقرآن وإنما يقسم بعظيم ثم جعل المقسم عليه تعظيم القرآن بأنه قرآن عريب مرجو به أن يعقل به العالمون أى يتعقلوا آيات الله تعالى

أَمْ الْكِتَابَ لَدَيْنَا عَلَىٰ حَكِيمٍ ۚ أَفْتَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ صَفْحًا أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُسْرِفِينَ ۚ وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيِّ الْأَوَّلِينَ ۚ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۚ فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا وَمَضَىٰ مِثْلُ الْأَوَّلِينَ ۚ وَلَنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لِيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ۚ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَجَعَلَ

وهو من الإيمان الحسنة البديعة لتناسب القسم والمقسم عليه وكونهما من واد واحد ونظيره قول أبي تمام وثناياك إنها إغريض (المبين) البين للذين أنزل عليهم لأنه بلغتهم وأساليهم وقيل الواضح للتدبرين وقيل المبين الذي أبان طرق الهدى من طرق الضلالة وأبان ما تحتاج إليه الأمة في أبواب الديانة (جعلناه) بمعنى صيرناه معدى إلى مفعولين أو بمعنى خلافتاه معدى إلى واحد كقوله تعالى وجعل الظلمات والنور و (قرأنا عربيا) حال ۚ ولعل مستعار لمعنى الإرادة لتلاحظ معناها ومعنى الترجي أى خلقناه هرباً غير عجمي إرادة أن تعقله العرب ولشلا يقولوا لولا فصلت آياته ۚ وقرئ أَمْ الْكِتَابَ بالكسر وهو اللوح كقوله تعالى بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ سمي بأَم الكتاب لأنه الأصل الذى أثبت فيه الكتب منه تنقل وتستنسخ ۚ على رفيع الشأن فى الكتب لكونه معجزاً من بينها (حكيم) ذو حكمة بالغة أى منزلته عند منزلة كتابهما صفاته وهو مثبت فى أَم الكتاب هكذا (أفضرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ صَفْحًا) بمعنى أفتنحى عنكم الذكر ونذوده عنكم على سبيل المجاز من قولهم ضرب الغرائب عن الحوض ومنه قول الحجاج ولا ضربنكم ضرب غرائب الإبل وقال طرفة

والقاء للعطف على محذوف تقديره أنهم لم يضرِبْ عَنْكُمُ الذِّكْرَ إنكاراً لأن يكون الأمر على خلاف ما قدم من إنزاله الكتاب وخلقته قرأنا عربياً ليعقلوه ويعملوا بما أوجبوه وصفاً على وجهين أما صدره من صفح عنه إذا أعرض منتصب على أنه مفعول له على معنى أفنزع عنكم إنزال القرآن وإلزام الحجة به إعرافاً عنكم وإتمام معنى الجانب من قولهم نظر إليه بصفح وجهه وصفح وجهه على معنى أفتنحى عنكم جانباً فينصب على الظرف كما تقول ضعه جانباً وامش جانباً وتعضده قراءة من قرأ صفحاً بالضم وفى هذه القراءة وجه آخر وهو أن يكون تخفيف صفح جمع صفوف وينصب على الحال أى صالحين معرضين (إن كنتم) أى لأن كنتم وقرئ أن كنتم وإذ كنتم (فإن قلت) كيف استقام معنى إن الشرطية وقد كانوا مسرفين على البت (قلت) هو من الشرط الذى ذكرت أنه يصدر عن المدل بصحة الأمر المتحقق لثبوته كما يقول الأجير إن كنت عملت لك فوفى حقى وهو عالم بذلك ولكنه يخيل فى كلامه أن تقريرك فى الخروج عن الحق فعل من له شك فى الاستحقاق مع وضوحه استجلالاً له (وما يأتينهم) حكاية حال ماضيه مستمرة أى كانوا على ذلك وهذه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن استهزاء قومه ۚ الضمير فى (أشد منهم) للقوم المسرفين لأنه صرف الخطاب عنهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبره عنهم (ومضى مثل الأولين) أى سلف فى القرآن فى غير موضع منه ذكر قصتهم وحالهم العجيبة التى حقها أن تسمى مسير المثل وهذا وعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم وعيد لهم (فإن قلت) قوله (ليقولنَّ خلقهنَّ العزيز العليم) وما سرد من الأوصاف عقيب إن كان من

فكان جراب القسم مصححاً للقسم وكذلك أقسم أبو تمام بالثنايا وإنما يقسم الشعراء بمثل هذه الإشعار بأنه فى غاية الحسن ثم جعل المقسم عليه كونه فى نهاية الحسن لأنها هى أغريض وهو من أحسن تشبيهات الثنايا فجعل المقسم عليه مصححاً للقسم والله أعلم ۚ عاد كلامه إلى قوله تعالى «لعلمكم تعقلون» (فسره بالإرادة) وقد بينا فساد ذلك غير مأمرة ۚ قوله تعالى «ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولنَّ خلقهنَّ العزيز العليم الذى جعل لكم الأرض مهدياً وجعل لكم فيها سبلاً لعلمكم تهتدون» والذى نزل من السماء ماء بقدر فأنثرنا به بلدة ميتة الآية (قال فيه فإن قلت قوله ليقولنَّ خلقهنَّ

(قوله إنها إغريض) فى الصحاح الإغريض والغريض الطلع وكل أبيض طارى (قوله لتلاحظ معناها) لعله ليلاحظ (قوله ومعنى الترجي) لعله أو معنى (قوله قونس الفرس) العظم الناقى بين أذن الفرس كذا فى الصحاح (قوله عن المدل بصحة الأمر) أى المواقف أفاده الصحاح

لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۝ وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيِّتًا كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ ۝ وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْفَلَكَ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرَكُونَ ۝ اَلتَّسْتَوُوعِلَىٰ ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ

قولهم فما تصنع بقوله فأنشربنا به بلدة ميتاً كذلك تخرجون وإن كان من قول الله فأوجهه (قلت) هو من قول الله لا من قولهم ومعنى قوله ليقلوان خلقهن العزيز العليم الذي هو من صفته كيت وكيت لينسبن خلقها إلى الذي هذه أوصافه وليسندنه إليه (بقدر) بمقدار يسلم معه البلاد والعباد ولم يكن طوفانا و (الأزواج) الأصناف (ما تركون) أي تركبونه (فإن قلت) يقال ركبوا الأنعام وركبوا في الفلك وقد ذكر الجنسين فكيف قال ما تركبونه (قلت) غلب المتعدي بغير واسطة لقوته على المتعدي بواسطة فقيل تركبونه (على ظهوره) على ظهور ما تركبون وهو الفلك والأنعام ۝ ومعنى ذكر نعمة الله عليهم أن يذكروها في قلوبهم معترفين بها مستعظمين لها ثم يحمداً واعليها بالستهم وهو ما يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم إنه كان إذا وضع رجله في الركاب قال بسم الله فإذا استوى على الدابة قال الحمد لله على كل حال سبحانه الذي سخر لنا هذا إلى قوله لمنقلبون وكبر ثلاثاً وهلل ثلاثاً وقالوا إذا ركب

العزيز العليم وما سرد من الأوصاف عقبه إن كان من قولهم الخ) قال أحمد الذي يظهر أن الكلام مجزأ فبعضه من قولهم وبعضهم من قول الله تعالى فالذي هو من قولهم خلقهن وما بعده من قول الله عز وجل وأصل الكلام أنهم قالوا خلقهن الله ويدل عليه قوله في الآية الأخرى ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله ثم لما قالوا خلقهن الله وصف الله تعالى ذاته بهذه الصفات ولما سبق الكلام كله سياقه وأخذه حذف الموصوف من كلامهم وأقيمت الصفات المذكورة في كلام الله تعالى مقامه كأنه كلام واحد ونظير هذا أن تقول للرجل من أكرمك من القوم فيقول أكرمني زيد فتقول أنت واصفاً للذكور الكريم الجواد الذي من صفته كذا وكذا ثم لما وقع الانتقال من كلامهم إلى كلام الله عز وجل جرى كلامه عز وجل على ما عرف من الانتقال في البلاغة فجاء أوله على لفظ الغيبة وآخره على الانتقال منها إلى التكلم في قوله فأنشربنا كل ذلك افتتان في أفتان البلاغة ۝ ومن هذا النمط قوله تعالى حكاية عن موسى قال عليها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى الذي جعل لكم الأرض مهدياً وسلك لكم فيها سبلاً وأنزل من السماء ماء فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى فجاء أول الكلام حكاية عن موسى إلى قوله ولا ينسى ثم وقع الانتقال من كلام موسى إلى كلام الله تعالى فوصف ذاته أوصافاً متصلة بكلام موسى حتى كأنه كلام واحد وابتدأ في ذكر صفاته على لفظ الغيبة إلى قوله فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى فانظر إلى تحقيق التطبيق بين الآيتين تر العجب والله الموفق ۝ قوله تعالى وجعل لكم من الفلك والأنعام ما تركبون الآية (قال فيه يقال ركبت الدابة وركبت في الفلك إلى آخره) قال أحمد لم يحزور العبارة في هذا الموضع فإن قوله غلب المتعدي بغير واسطة على المتعدي بنفسه يوهم أن بين الفعلين تبايناً وليس كذلك فإن المتعدي إلى الأنعام هو عين الفعل المتعدي إلى السفر غاية ما ثم أن العرب خصته باعتبار بعض مفاعيله بالواسطة باعتبار بعضها بالمتعدي بنفسه والاختلاف بالمتعدي والقصور أو باختلاف آلات التعدي باختلاف أعداد المفاعيل لا يوجب الاختلاف في المعنى فمن ثم يعدون الفعل الواحد مرة بنفسه ومرة بواسطة مثل سكرت وأخواته ويعدون الأفعال المترادفة بآلات مختلفة مثل دعوت ووصلت فإنك تقول صلى النبي على آل أبي أوفى ولو قلت دعا على آل أبي أوفى لأفهم عكس المقصود ولو سكن دعا لآل أبي أوفى ويعدون بعضها إلى مفعولين ومرادفه إلى مفعول واحد وكلم وعرف فلا يترتب على الاختلاف بالمتعدي والقصور الاختلاف في المعنى فالذي يحزور من هذا إن ركب باعتبار القيلين معناه واحد وإن خص أحدهما باقتران الواسطة الآخر بسقوطها فالصواب أحد الأمرين أما تقدير المتعلقين على ما هما عليه لو انفردا فسيكون التقدير ما تركبونه وتركبون فيه والأقرب تعليه باعتبار التعدي بنفسه ويكون هذا من تغليب أحد اعتباري الفعل على الآخر وهو أسهل من التغليب في قوله تعالى فاجمعوا أمركم وشركاءكم على أحد التأويلين فيه فإن التباين ثم ثابت بين الفعلين من حيث المعنى أعني أجمع على الأمر وجمع الشركاء ولكن لما تقاربا غلب إحداهما على الآخر ثم جعل الم أغلب هو المتعدي بنفسه والله أعلم

إِذَا أَسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ۖ وَإِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ۖ وَجَعَلُوا اللَّهَ
مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا ۖ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُّبِينٌ ۖ أَمْ اتَّخَذَ عَمَّا يُخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَاكُمْ بِالْبَنِينَ ۖ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ

في السفينة قال بسم الله مجراها ومرساها إن ربي لغفور رحيم وعن الحسن بن علي رضي الله عنهما أنه رأى رجلا يركب
دابة فقال سبحان الذي سخر لنا هذا فقال أهدأ أمرتم فقال وبم أمرنا قال أن تذكروا نعمة ربكم كان قد أغفل التحميد
فنبه عليه وهذا من حسن مراعاتهم لآداب الله ومحافظتهم على دقيقتها وجليلها جعلنا الله من المقتدين بهم والسائرين
بسيرتهم فأحسن بالعاقل النظر في لطائف الصناعات فكيف بالنظر في لطائف الديانات (مقرنين) مطيقين يقال أقرن
الشيء إذا أطاقه قال ابن هرمة وأقرنت ما حملتني ولقيل ۖ يطاق احتمال الصديادعد والهجر

وحقيقة أقرنه وجده قرينته وما يقرن به لأن الصعب لا يكون قرينة للضعيف ألا ترى إلى قولهم في الضعيف لا يقرن
به الصعبة وقرئ مقرنين والمعنى واحد (فإن قلت) كيف اتصل بذلك قوله ۖ وإنا إلى ربنا لمقلبون (قلت) كم من راكب
دابة عثرت به أو شمت أو تقحمت أو طاح من ظهرها فهلك وكمن راكبين في سفينة انكسرت بهم فغرقوا فلما كان
الركوب مباشرة أمر مخطر وانصلا بسبب من أسباب التلف كان من حق الراكب وقد اتصل بسبب من أسباب التلف
أن لا ينسى عند اتصاله به يومه وأنه هالك لا محالة فقلب إلى الله غير منقلب من قضائه ولا يدع ذكر ذلك بقلبه ولسانه
حتى يكون مستعدا للقاء الله بإصلاحه من نفسه والحذر من أن يكون ركوبه ذلك من أسباب موته في علم الله وهو غافل
عنه ويستعبد بالله من مقام من يقول لقرنائه تعالوا تنزهه على الخيل أو في بعض الزوارق فيركبون حاملين مع أنفسهم
أواني الخمر والمعازف فلا يزالون يسقون حتى تميل طلاهم وهم على ظهور الدواب أو في بطون السفن وهي تجري بهم
لا يذكرون إلا الشيطان ولا يمتثلون إلا أوامره وقد بلغني أن بعض السلاطين ركب وهو يشرب من بلد إلى بلد بينهما
مسيرة شهر فلم يصح إلا بعد ما اطمأن به الدار فلم يشعر بمسيره ولا أحس به فكمن بين فعل أولئك الراكبين وبين
ما أمره الله به في هذه الآية وقيل يذكرون عند الركوب ركوب الجائزة (وجعلوا له من عبادته جزءا) متصل بقوله ولئن
سألتهم أي ولئن سألتهم عن خالق السموات والأرض ليعترفن به وقد جعلوا له مع ذلك الاعتراف من عبادته جزءا
فوصفه بصفات المخلوقين ومعنى من عبادته جزءا إن قالوا الملائكة بنات الله فجعلهم جزءا له وبعضنا منه كما يكون الولد
بضعة من والده وجزأ له ومن بدع التفاسير تفسير الجزء بالاناث وادعاء أن الجزء في لغة العرب اسم للإناث وما هو
إلا كذب على العرب ووضع مستحدث متحول ولم يقتضه ذلك حتى اشتقوا منه أجزاء المرأة ثم صنعوا بيتا وبيتا

إن أجزاء حرة يوما فلا عجب ۖ زوجتها من بنات الأوس مجزئة

وقرئ جزوا بضمين (لكفور مبين) لوجود النعمة ظاهر وجوده لأن نسبة الولد إليه كفروا لكفور أصل لكفوران كله
(أم اتخذ) بل اتخذوا الهمة للإنكار تجهيلا لهم وتعجيبا من شأنهم حيث لم يرضوا بأن جعلوا الله من عبادته جزءا حتى جعلوا ذلك
الجزء شرا للجزأين وهو الإناث دون الذكور على أنهم أنكر خلق الله عن الإناث وأمقتهم لهن ولقد بلغ بهم المقت إلى
أن وأدوهن كأنه قيل هبوا أن إضافة اتخاذ الولد إليه جائزة فرضا وتمثيلا أما تستحيون من الشطط في القسمة ومن ادعائكم

ۖ قوله تعالى أم اتخذ عما يخلق بنات وأصفاكم بالبنين (قال فيه كأنه قيل هبوا أن إضافة الولد إليه جائزة فرضا وتمثيلا
أما تستحيون من الشطط في القسمة ومن ادعاء أنه آثركم على نفسه الخ) قال أحمد نحن معاشر أهل السنة نقول أن كل

(قوله أو شمت أو تقحمت) في الصباح شمس الفرس شموسا وشماسا منع ظهره وفيه القعمة بالضم المهلكة وقحم
الطريق مصاعبه اه فتقحم الدابة براكبها خوضها به في قحمته (قوله حتى تميل طلاهم) في الصباح الطلي الأعناق قال
الأصمعي واحدها طلية وقال أبو عمرو والفراء واحدها طلاة

بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ۝ أَوْ مَنْ يُنشِؤُوا فِي الْخَلِيلَةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ

أنه أثركم على نفسه بخير الجزأين وأعلامهما وترك له شرهما وأدناهما ۝ وتشكير بنات وتعريف البنين وتقديهن في الذكور عليهم لما ذكرت في قوله تعالى يهب لمن يشاء إناثا ويهب لمن يشاء الذكور (بما ضرب للرحمن مثلاً) بالجنس الذي جعله له مثلاً أى شهباً لأنه إذا جعل الملائكة جزأ الله وبعضاً منه فقد جعله من جنسه ومثلاً له لأن الولد لا يكون إلا من جنس الوالد يعنى أنهم نسبوا إليه هذا الجنس ومن حالهم أن أحدهم إذا قيل له قد ولدت لك بنت اغتم واربدت وجهه غيظاً ونأسفاً وهو ملوؤ من الكرب وعن بعض العرب أن امرأته وضعت أثى فهجر البيت الذى فيه المرأة فقالت

شئ بمشيئة الله تعالى حتى الضلالة والهدى اتباعا لدليل العقل وتصديقا لنص النقل في أمثال قوله تعالى بضل من يشاء ويهدى من يشاء وآية الزخرف هذه لا تزيد هذا المعتقد الصحيح إلا تمهيداً ولا تفيد إلا تصويبا وتسديدا فنقول إذا قال الكافر لو شاء الله ما كفرت فهذه كلمة حق أراد بها باطلا أما كونها كلمة حق فلامهدها وأما كونه أرادها باطلا ففرد الكافر بذلك أن يكون له الحجة على الله توهم أنه يلزم من مشيئة الله تعالى لضلالة من ضل أن لا يعاقبه على ذلك لأنه إنما فعل مقتضى مشيئته كما توهم القدريه إخوان الوثنية ذلك فأشركوا بربهم واعتقدوا أن الضلالة وقعت بمشيئة الخلق على خلاف مشيئة الخالق فالذين أشركوا بالملائكة أرفع منهم درجة لأن هؤلاء أشركوا أنفسهم الدنية في ملك ربهم المتوحد بالربانية جلّ وعلا فإذا وضع ما قلناه فإنما رد الله عليهم مقاتلهم هذه لأنهم توهموا أنها حجة على الله فحضر الله حججهم وأكذب أمانيهم وبين أن مقاتلهم صادرة عن ظن كاذب وتخبر محض فقال ما لهم بذلك من علم إن هم إلا يخرصون وإن هم إلا يظنون وقد أفصحنا آية مع هذه الآية عن هذا التقدير وذلك قوله تعالى في سورة الانعام وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباءنا ولا حرمنا من شئ كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا إن تتبعون إلا الظن وإن أنتم إلا تخرصون فبين تعالى حاله في الاعتماد على هذا الخيال بحال أوائلهم ثم بين أنه معتقد نشأ عن ظن خلب وخيال مكذب فقال إن تتبعون إلا الظن وإن أنتم إلا تخرصون ثم لما أبطل أن يكون لهم في مقاتلهم حجة على الله أثبت تعالى الحجة له عليهم بقوله فله الحجة البالغة ثم أوضح في الرد عليهم ليس إلا في احتجاجهم على الله بذلك لا لأن المقالة في نفسها كذب فقال فلو شاء لهداكم أجمعين وهو معنى قولهم لو شاء ما أشركنا من حيث أن لو مقتضاها امتناع الهداية لامتناع المشيئة فذلك الآية الأخيرة على أن الله تعالى لم يشأ هدايتهم بل شاء ضلالتهم ولو شاء هدايتهم لما ضلوا فهذا هو الدين القويم والصراط المستقيم والنور اللامع والمنهج الواضح والذي يدحض به حجة هؤلاء مع اعتقاد أن الله تعالى شاء وقوع الضلالة منهم هو أنه تعالى جعل للعبد تأتيا وتيسرا للهداية وغيرها من الأفعال الكسبية حتى صارت الأفعال الصادرة منه مناط التكليف لأنها اختيارية يفرق بالضرورة بينهما وبين العوارض القسرية فهذه الآية أقامت الحجة ووضحت لمن اصطفا الله للمعتقدات الصحيحة المحجة ولما كانت تفرقة دقيقة لم تنتظم في سلك الأفهام الكشيفية فلا جرم أن أفهامهم تبددت وأفكارهم تبدلت ففعلت طائفة القدريه واعتقدت أن العبد فعال لما يريد على خلاف مشيئة ربه وجارت الجبرية فاعتقدت أن لا قدرة للعبد البتة ولا اختيار وأن جميع الأفعال صادرة منه على سبيل الاضطرار أما أهل الحق فتحكمهم الله من هدايته قسطاً وأرشدهم إلى الطريق الوسطى فأنهجوا سبل السلام وساروا ورائد التوفيق لهم إمام مستنيزين بأنوار العقول المرشدة إلى أن جميع الكائنات بقدرة الله تعالى ومشيئته ولم يغيب عن أفهامهم أن يكون بعض الأفعال للعبد مقدورة لما وجدوه من التفرقة بين الاختيارية والقسرية بالضرورة لكنهم قدرة تقارن بلا تأثير وتميز بين الضروري والاختياري في التصوير فهذا هو التحقيق والله ولى التوفيق

(قوله واربدت وجهه غيظاً) تغير إلى الغيرة من الغضب أفاده الصحاح

وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عَبْدُ الرَّحْمَنِ إِنَّا أَشْهَدُوا خَلَقَهُمْ سَتَكْتُبُ شَهَدَتَهُمْ وَيُسْتَلُونَ ۖ وَقَالُوا لَوْ شَاءَ
الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ مَأْهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ۚ أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ

مالا في حمزة لا يأتينا ۖ يظل في البيت الذي يلينا ۖ غضبان أن لا تلد البينا ليس لنا من أمرنا ما شينا
ۖ وإنما نأخذ ما أعطينا ۖ

والظلول بمعنى الصيرورة كما يستعمل أكثر الأفعال الناقصة بمعناها وقرئ مسود ومسود على أن في ظل ضمير المبشر
ووجهه مسود جملة واقعة موقع الخبر ثم قال أو يجعل للرحمن من الولد من هذه الصفة المذمومة صفته وهو أنه
(ينشأ في الحلية) أي يترى في الزينة والنعمة وهو إذا احتاج إلى مجاثاة الخصوم ومجاراة الرجال كان غير مبين ليس عنده
بيان ولا يأتي بهرمان يحتاج به من يخاصمه وذلك لضعف عقول النساء ونقصانهن عن فطرة الرجال يقال فلما تكلمت
امرأة فأرادت أن تتكلم بحجة لا تكلم بالحجة عليها وفيه أنه جعل للنساء في الزينة والنعمة من المعايير والمذام
وأنه من صفة ربات الحجال فعلى الرجل أن يحتجب بذلك ويألف منه ويربأ بنفسه عنه ويعيش كما قال عمر رضي الله عنه
اخشوشنوا واخشوشبوا وتمعدوا وإن أراد أن يزين نفسه زينها من باطن بلباس التقوى وقرئ ينشأ وينشأ وينشأ
ونظير المنشأة بمعنى الإنشاء المغلاة بمعنى الإغلاء ۖ قد جمعوا في كفرة ثلاث كفرات وذلك أنهم نسبوا إلى الله الولد
ونسبوا إليه أخس النوعين وجعلوه من الملائكة الذين هم أكرم عباد الله على الله فاستخفوا بهم واحتقروهم وقرئ
عباد الرحمن وعبيد الرحمن وعبد الرحمن وهو مثل لزقاهم واختصاصهم وأنا وأنا وأنا جمع الجمع ومعنى جعلوا سموا وقالوا
أنهم أنا ۖ وقرئ أشهدوا وأشهدوا بهمزين مفتوحة ومضمومة وأشهدوا بألف بينهما وهذا تهكم بهم بمعنى أنهم يقولون
ذلك من غير أن يستند قولهم إلى علم فإن الله لم يضطرم إلى علم ذلك ولا تطرقوا إليه باستدلال ولا أحاطوا به عن
خبر يوجب العلم فلم يبق إلا أن يشاهدوا خلقهم فأخبروا عن هذه المشاهدة (ستكتب شهادتهم) التي شهدوا بها على
الملائكة من أنوثتهم (ويستلون) وهذا وعيد وقرئ سيكتب وستكتب بالياء والنون وشهادتهم وشهاداتهم ويسألون
على يفاعلون (وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم) هما كفرتان أيضا مضمومتان إلى الكفريات الثلاث وهما عبادتهم
الملائكة من دون الله وزعمهم أن عبادتهم بمشيئة الله كما يقول إخوانهم المجبرة (فانكركت) ما أنكرت على من يقول قالوا
ذلك على وجه الاستهزاء ولوقالوه جادين لكانوا مؤمنين (قلت) لادليل على أنهم قالوه مستهزئين وادعاء ما لا دليل عليه باطل
على أن الله تعالى قد حكى عنه ذلك على سبيل الذم والشهادة بالكفر أنهم جعلوا له من عباده جزأ وأنه اتخذ بنات وأصفاهم
بالبنين وأنهم جعلوا الملائكة المسكرين لأننا وأنهم عبدوهم وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم فلو كانوا ناطقين بها على طريق
الهزء لكان النطق بالمحكيات قبل هذا المحكى الذي هو إيمان عنده لوجتوا في النطق به مدحا لم من قبل أنها كلمات
كفر لفظوا بها على طريق الهزء فبقي أن يكونوا جادين وتشترك كلها في أنها كلمات كفر فإن قالوا نجعل هذا الأخير

(قوله إلى مجاثات الخصوم) مفاعلة من جثا يجثو إذا برك على ركبتيه أفاده الصراح (قوله يحتاج به من يخاصمه) لعله على من
يخاصمه أو لعله يمحج به من يخاصمه أى يغلبه في الحجاج (قوله هم أكرم عباد الله على الله) هذا عند المعتزلة أما أهل السنة فبعض البشر
أكرم عندهم من الملك (قوله المجبرة إن قلت ما أنكرت على من يقول) يريد أهل السنة حيث قالوا أنه تعالى يريد الشر كالخير لانه
لا يقع في ملكه إلا ما يريد لكن هذا لا يستلزم الجبر ولا ينافي اختيار العبد لماله في أفعاله من الكسب وإن كانت مخلوقة له
تعالى في الحقيقة بل الجبر إنما يكون لو كان العبد لا دخل له في أفعاله أصلا كالريشة في الهواء كما قالت المجبرة الحقيقية
وإنما ذم الله تلك المقالة من الكفار لأنهم قالوها استهزاء وعنادا لا إقرارا واعتقادا والدليل على ذلك إجماع سلف الأمة
على أنه ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن وقوله لكان النطق بالمحكيات الخ ممنوع وكذا ما بعده والمعتزلة قالوا لا يريد الشر بناء
على أن الإرادة هي الأمر وهو ممنوع وعفا الله عن صاحب الكتاب في بذاة لسانه على أهل السنة وجعلهم لإخوان الكفار

بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّهْتَدُونَ ۚ وَكَذَٰلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّقْتَدُونَ ۚ قُلْ أُولَٰئِكَ جُنُحُكُمْ بِأَهْدَىٰ مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءَكُمْ قُلُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِنَاهُمْ بِهِ كَافِرُونَ ۚ فَاتَّقِمْنَا مِنْهُمْ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ۚ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ ۚ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيِّدُنِي ۚ وَجَدَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۚ بَلْ مَتَّعْتُ هَٰؤُلَاءَ وَآبَاءَهُمْ حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُّبِينٌ ۚ وَلَمَّا جَاءَهُمْ

وحده مقولا على وجه الهزء دون ماقبله فما بهم إلا تعويج كتاب الله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه لتسوية مذهبهم الباطل ولو كانت هذه كلمة حق نطقوا بها هزا لم يكن لقوله تعالى (ما لهم بذلك من علم إنهم إلا بخرون) معنى لأن من قال لا إله إلا الله على طريق الهزء كان الواجب أن ينكر عليه استهزاؤه ولا يكذب لانه لا يجوز تكذيب الناطق بالحق جادا كان أو هازئا (فإن قلت) ما قولك فيمن يفسر ما لهم بقولهم إن الملائكة بنات الله من علم إنهم إلا يخوضون في ذلك القول لافي تعليق عبادتهم بمشيئة الله (قلت) تحمل مبطل وتحريف مكابرو نحوه قوله تعالى سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حزننا من شيء كذلك كذب الذين من قبلهم ۚ الضمير في (من قبله) للقرآن أو الرسول والمعنى أنهم ألصقوا عبادة غير الله بمشيئة الله قولا قالوه غير مستند إلى علم ثم قال أم آتيناهم كتابا قبل هذا الكتاب نسبنا فيه الكفر والقبائح إلينا فحصل لهم علم بذلك من جهة الوحي فاستمسكوا بذلك الكتاب واحتجوا به بل لا حاجة لهم يستمسكون بها إلا قولهم (إنا وجدنا آباءنا على أمة) على دين وقرئى على أمة بالكسر وكتناها من الآم وهو القصد فالأمة الطريقة التي تؤم أى تقصد كالرحلة للرحول إليه والأمة الحالة التي يكون عليها الآم وهو القاصد وقيل على نعمة وحالة حسنة (على آثارهم مهتدون) خبر إن أو الظرف صلة لمهتدون (مترفوها) الذين أنرفهم النعمة أى أبطرتهم فلا يحجون إلا الشهوات والملاهي ويعافون مشاق الدين وتكاليفه ۚ قرئ قل وقال وجتكم وجتكم بمعنى أتتبعون آباءكم ولو جتكم بدين أهدى من دين آباءكم قالوا إنا ثابتون على دين آباتنا لا تنفك عنه وإن جتتنا بما هو أهدى وأهدى ۚ قرئ براء بفتح الباء وضما وبرئ فبرئ وبراء نحو كريم وكرام وبراء مصدر كطماء ولذلك استوى فيه الواحد والاثنان والجماعة والمذكر والمؤنث يقال نحن البراء منك والخلاء منك (الذى فطرنى) فيه غير وجه أن يكون منصوبا على أنه استثناء منقطع كأنه قال لكن الذى فطرنى فإنه سيهدين وأن يكون مجرورا بدلا من المجرور بمن كأنه قال إئتى براء مما تعبدون إلا من الذى فطرنى (فإن قلت) كيف تجعله بدلا وليس من جنس ما يعبدون من وجهين أحدهما أن ذات الله مخالفة لجميع الذوات فكانت مخالفة لذوات ما يعبدون والثانى أن الله تعالى غير معبود بينهم والأوثان مبوده (قلت) قالوا كانوا يعبدون الله مع أوثانهم وأن تكون إلا صفة بمعنى غير على أن مافى ما تعبدون موصوفة تقديره إئتى براء من آلهة تعبدونها غير الذى فطرنى فهو نظير قوله تعالى لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدنا (فإن قلت) مامعنى قوله (سيهدين) على التسويف (قلت) قال مرة فهو يهدين ومرة فإنه سيهدين فاجمع بينهما وقدّر كأنه قال فهو يهدين وسيهدين فيدلان على استمرار الهداية فى الحال والاستقبال (وجعلها) وجعل لإبراهيم صلوات الله عليه كلمة التوحيد التي تكلم بها وهى قوله إئتى براء مما تعبدون إلا الذى فطرنى (كلمة باقية فى عقبه) فى ذريته فلا يزال فيهم من يوحد الله ويدعوا إلى توحيده لعل من أشرك منهم يرجع بدعاء من وحد منهم ونحوه ووصى بها إبراهيم بنوه وقيل وجعلها الله وقرئ كلمة على التخفيف

(قوله ما قولك فيمن يفسر ما لهم بقولهم) لعله يفسر ما لهم بذلك بقوله ما لهم بقولهم الخ (قوله نحو كريم وكرام)

فى الصحاح الكرام بالضم مثل الكريم

الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ ۝ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ۝ أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ

وفي عقبه كذلك وفي عاقبه أي فيمن عقبه أي خلفه (بل تمتعت هؤلاء) يعني أهل مكة وهم من عقب إبراهيم بالمدنى العمر والنعمة فاغترتوا بالمهله وشغلوا بالنعم واتباع الشهوات وطاعة الشيطان عن كلمة التوحيد (حتى جاءهم الحق) وهو القرآن (ورسول مبين) الرسالة واضحا بأمعه من الآيات البينة فكذبوا به وسموه ساحرا وما جاء به سحرا ولم يوجد منهم ما رجاه إبراهيم وقرئ بل متعنا (فإن قلت) فما وجه قراءة من قرأ تمتعت بفتح التاء (قلت) كأن الله تعالى اعترض على ذاته في قوله وجعلها كلمة باقية في عقبه لعلهم يرجعون فقال بل تمتعتم بما تمتعهم به من طول العمر والسعة في الرزق حتى شغلهم ذلك عن كلمة التوحيد وأراد بذلك الإطراب في تعبيرهم لأنه إذا تمتعهم بزيادة النعم وجب عليهم أن يجعلوا ذلك سببا في زيادة الشكر والثبات على التوحيد والإيمان لأن يشركوا به ويجعلوا له أندادا فقال أنه يشكو الرجل إساءة من أحسن إليه ثم يقبل على نفسه فيقول أنت السبب في ذلك بمعروفك وإحسانك وغرضه بهذا الكلام توبيخ المسيء لانتقيح فعله (فإن قلت) قد جعل مجيء الحق والرسول غاية التمتع ثم أردفه قوله (ولما جاءهم الحق قالوا هذا سحر) فما طريقة هذا النظم ومؤداه (قلت) المراد بالتمتع ما هو سبب له وهو اشتغالهم بالاستمتاع عن التوحيد ومقتضياته فقال عزّ وجلّ بل اشتغلوا عن التوحيد حتى جاءهم الحق ورسول مبين غيّل بهذه الغاية أنهم تنهوا عن غفلتهم لاقتضاها الدنبة ثم ابتدأ فصنعتهم عند مجيء الحق فقال ولما جاءهم الحق جاؤا بما هو شر من غفلتهم التي كانوا عليها وهو أن ضموا إلى شركهم معاندة الحق ومكابرة الرسول ومعاداة الله والاستخفاف بكتاب الله وشرائعه والإصرار على أفعال الكفرة والاحتكام على حكمة الله في تخيير محمد من أهل زمانه بقولهم (لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم) وهي الغاية في تشويه صورة أمرهم قرئ على رجل يسكنون الجيم من القريتين من إحدى القريتين كقوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان أي من أحدهما والقريتان مكة والطائف وقيل من رجلى القريتين وهما الوليد بن المغيرة المخزومي وحبيب بن عمرو بن عمير الثقفي عن ابن عباس وعن مجاهد عتبة بن ربيعة وكنانة بن عبدالمطلب وعن قيادة الوليد بن المغيرة وعروة بن مسعود الثقفي وكان الوليد يقول لو كان حقا ما يقول محمد لنزل هذا القرآن على أروى أبي مسعود الثقفي وأبو مسعود كنية عروة بن مسعود مازالوا يشكرون أن يبعث الله بشرا رسولا فلما علموا بشكرير الله الحجج أن الرسل لم يكونوا إلا رجالا من أهل المرى جاؤا بالإنكار من وجه آخر وهو تحكّمهم أن يكون أحد هذين وقولهم هذا القرآن ذكر له على وجه الاستهانة به وأرادوا بعظم الرجل رياسته وتقدمه في الدنيا وهرب عن عقولهم أن العظيم من كان عند الله عظيما (أهم يقسمون رحمت ربك) هذه الهمزة للإنكار المستقل بالتجھيل والتعجيب من اعتراضهم وتحكّمهم وأن يكونوا هم المدبرين لأمر النبوة والتخير لها من يصلح لها ويقوم بها والمتولين لقسمة رحمة الله التي لا يتولاها إلا هو

• قوله تعالى (حتى جاءهم الحق ورسول مبين ولما جاءهم الحق قالوا هذا سحر وإنا به كافرون) (قال فيه فإن قلت قد جعل مجيء الحق والرسول غاية التمتع ثم أردفه إلى آخره) قال أحمد كلام نفيس لا مزيد عليه إلا أن قوله خيل بهذه الغاية أنهم تنهوا عندها إطلاق ينبغي اجتنابه والله أعلم وما أحسن مجيء الغاية على هذا النحو مجيء الإضراب في بعض التارات فكما جاءت الغاية هنا وليس المراد بها أن العمل المذكور قبلها منقطع عندها على ما هو المفهوم منها بل المراد استمراره وزيادته فكان تلك الحالة النافعة انتهت بوجود ما هو أكمل منها كذلك الإضراب في مثل قوله تعالى بل أذكركم في الآخرة بل هم في شك منها بل هم منها معمون وهذه الإضرابات ليست على معنى أن الثاني منها ردة للأول بل ثانيا أكد من أولها وجاء الإضراب مع التوافق والزيادة للإشعار بأن الثاني لما زاد على الأول صار باعتبار زيادته ونقصان الأول كأنهما شيان متافيان يضرب عن أولهما ويثبت آخرهما ومثله كثير وبالله التوفيق • قوله تعالى

بَعْضُهُمْ بَعْضًا سَخِرَآ وَرَحِمْتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مَّا يَجْمَعُونَ ۚ وَلَوْلَا أَن يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَّجَعَلْنَا لِمَن يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُوتِيَهُمْ سُقْفًا مِّنْ فَضَّةٍ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ ۚ وَلِيُوتِيَهُمْ آبَاً وَسُرُرًا عَلَيْهِا يَتَكَبَّوْنَ ۚ وَزُخْرًا ۚ وَإِن كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ ۚ وَمَن يَعِشْ عَن ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نَقِيضَ لَهُ شَيْطَانًا

بباهر قدرته وببالغ حكمته ثم ضرب لهم مثلاً فاعلم أنهم عاجزون عن تدبير خويصة أمرهم وما يصلحهم في دنياهم وأن الله عزّ وعلا هو الذي قسم بينهم معيشتهم وقدرها ودبر أحوالهم تدبير العالم بها فلم يسوّ بينهم ولكن قاوت بينهم في أسباب العيش وغاير بين منازلهم فجعل منهم أقوياء وضعفاء وأغنياء ومحاويج وموالى وخدما ليصرف بعضهم بعضاً في حوائجهم ويستخدموهم في مهمهم ويتسخروهم في أشغالهم حتى يتعاضوا ويتراقدوا ويصلوا إلى منافعهم ويحصلوا على مراقبتهم ولو وكلهم إلى أنفسهم وولاهم تدبير أمرهم لضاعروا وهلكوا وإذا كانوا في تدبير المعيشة الدنية في الحياة الدنيا على هذه الصفة فما ظنك بهم في تدبير أمور الدين الذي هو رحمة الله الكبرى ورأفته العظمى وهو الطريق إلى حيازة حظوظ الآخرة والسلام إلى حلول دار السلام ثم قال (ورحمت ربك) يريد وهذه الرحمة وهي دين الله وما يتبعه من الفوز في المآب خير مما يجمع هؤلاء من حطام الدنيا (فإن قلت) معيشتهم ما يعيشون به من المنافع ومنهم من يعيش بالحلال ومنهم من يعيش بالحرام فإذا قسم الله تعالى الحرام كما قسم الحلال (قلت) الله تعالى قسم لكل عبد معيشته وهي مطاعمه ومشاربه وما يصاحبهم من المنافع وأذن له في تناولها ولكن شرط عليه وكلفه أن يسلك في تناولها الطريق التي شرعها فإذا سلكها فقد تناول قسمته من المعيشة حلالاً وسماها رزق الله وإذا لم يسلكها تناولها حراماً وليس له أن يسميها رزق الله قاله تعالى قاسم المعاش والمنافع ولكن العبادم الذين يكسبونها صفة الحرمة بسوء تناولهم وهو عدوهم فيه عما شرعه الله إلى مالم يشرعه (ليوتهم) بدل اشتغال من قوله لمن يكفر ويجوز أن يكون بمنزلة اللامين في قولك وهبت له ثوباً لقميصه ۚ وقرئ سقفا بفتح السين وسكون القاف وبضمها وسكون القاف وبضمها جمع سقف كرهن ورهن وعن الفراء جمع سقيفة وسقفا بفتحين كأنه لغة في سقف وسقوفا ۚ ومعارج ومعاريج والمعارج جمع معرج أو اسم جمع لمعراج وهي المصاعد إلى العالى (عليها يظهرون) أى على المعارج يظهرون السطوح يعلونها فما استطاعوا أن يظهروه ۚ وسرراً بفتح الراء لاستئصال الضمتين مع حرفي التضعيف (لما متاع الحياة) اللام هي الفارقة بين إن الخففة والنافية وقرئ بكسر اللام أى الذي هو متاع الحياة كقوله تعالى مثلاً ما بعوضة ولما بالتشديد بمعنى إلا وإن

« نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا » (قال فيه فإن قلت معيشتهم ما يعيشون به من المنافع الخ) قال أحمد قد تقدم أن الرزق عند أهل السنة يطلق على ما يقرم الله به حال العبد حلالاً كان أو حراماً وهذه الآية معضدة والزخرفى بنى على أصله وقد تقدم ۚ قوله تعالى ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن ليوتهم الآية (قال فيه معناه) لولا كراهية أن يجتمعوا على الكفر لجعلنا للكفرة سقوا من فضة أى لو ساعنا عليهم الدنيا لحقارتها عندنا انتهى كلامه) قال أحمد لولا هنا أخت لولا في قوله ولولا أن تصيهم مصيبة بما قدمت أيديهم الآية فكأن تصحح الكلام بتقدير كراهية ذلك بأن لا تقدر محذوفاً كما قدمت فيكون وجه الكلام هنا أن إجماعهم الكفر مانع من بسط الدنيا وهذا هو معنى لولا المطرد أن ما بعد ما أبداً مانع من جوابها ولكن قد يكون المانع موجوداً تحقيقاً فيمتنع الجواب بلا إشكال كقوله تعالى ولولا فضل الله عليكم ورحمته لكنتم من الخاسرين وهو الأكثر وقد يكون وجوده تقديراً معه وعلى ذلك الآية أى لو وجد بسط الدنيا للكافر مقدراً لوجد ما نفعه عندنا وهو الاجتماع على الكفر مقدراً معه وكل ما أدى وجوده إلى وجود ما نفعه

(قوله وليس له أن يسميها رزق الله) هذا على مذهب المعتزلة وأما عند أهل السنة فالرزق ما ينفع به ولو حراماً والمصنف يريد أن الله لا يبسر الحرام لأنه لا يفعل القبيح عن المعتزلة ومذهب أهل السنة أن فاعل الكائنات كلها هو الله تعالى

نافية وقرئ إلا وقرئ وما كل ذلك إلا * لما قال خير بما يجمعون فقل أمر الدنيا وصغرها أردفه ما يقرر قلة الدنيا عنده من قوله ولولا أن يكون الناس أمة واحدة أى ولولا كراهة أن يجتمعوا على الكفر ويطبقوا عليه لجعلنا لحقارة زهرة الحياة الدنيا عندنا للكفار سقوا ومصادأ وأبوابا وسررا أكلمها من فضة وجعلناهم زخرفا أى زينة من كل شيء والزخرف الزينة والذهب ويجوز أن يكون الأصل سقفا من فضة وزخرف يعنى بعضها من فضة وبعضها من ذهب فنصب عطفا على محل من فضة وفى معناه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لو وزنت عند الله جناح بعوضة ماسقى الكافر منها شربة ماء (فإن قلت) لحين لم يوسع على الكافرين للفتنة التى كان يؤدى إليها التوسعة عليهم من إطباق الناس على الكفر لحبهم الدنيا وتهالكهم غايبا فهلا وسع على المسلمين ليطبق الناس على الإسلام (قلت) التوسعة عليهم مفسدة أيضا لما تؤدى إليه من الدخول فى الإسلام لأجل الدنيا والدخول فى الدين لأجل الدنيا من دين المنافقين فكانت الحكمة فيما دبر حيث جعل فى الفريقين أغنياء وفقراء وغلب الفقر على الغنى * وقرئ ومن يعيش بضم الشين وفتحها والفرق بينهما أنه إذا حصلت الآفة فى بصره قبل عشى وإذا نظر نظر العشى ولا آفة به قبل عشا ونظيره عرج لمن به الآفة وعرج لمن مشى مشية العرجان من غير عرج قال الخطيب * متى تأنه تعشوا إلى ضوء ناره *

أى تنظر إليها نظر العشى لما يضعف بصره من عظم الوقود واتساع الضوء وهو بين فى قول حاتم

أعشوا إذا ماجارقى برزت * حتى يوارى جارقى الحذر

وقرئ يعيشوا على أن من موصولة غير مضممة معنى الشرط وحق هذا القارئ أن يرفع نقيض ومعنى القراءة بالفتح

لا يوجد ثم (قال) لحين لم يوسع على الكافرين للفتنة التى كان يؤدى إليها التوسعة من الإطباق على الكفر فهلا وسع على المسلمين ليطبق الناس على الإيمان وأجاب بأن التوسعة عليهم مفسدة أيضا لما يؤدى إليه من الدخول فى الإسلام لأجل الدنيا وذلك من دين المنافقين اه كلامه (قال أحد) سؤال وجواب مبنيان على قاعدتين فاسدتين إحداها تعليل أفعال الله تعالى والآخرى أن الله تعالى أراد الإسلام من الخلق أجمعين أما الأولى فقد أخرج الله السائل عنه بقوله لا يسأل عما يفعل وهم يسألون وأما الثانية فقد كفى الله المؤمنين الجواب عنه فيه بقوله ولو شاء ربك لآمن من فى الأرض كلهم جميعا * قوله تعالى ومن يعيش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين وإنهم ليصدونهم عن السيل ويحسبون أنهم مهتدون حتى إذا جاءنا الآية (قال) فيه يقال عشى بصره بكسر الشين إذا أصابته الآفة الخ) قال أحد فى هذه الآية نكتتان بديعتان * إحداها الدلالة على أن النكرة الواقعة فى سياق الشرط تفيد العموم وهى مسئلة اضطرب فيها الأصوليون وإمام الحرمين من القائلين بإفادتها العموم حتى استدرك على الأئمة إطلاقهم القول بأن النكرة فى سياق الإثبات تخص وقال أن الشرط يعم والنكرة فى سياقه تعم وقد رد عليه الفقيه أبو الحسن على الأنبارى شارح كتابه رداعنفا وفى هذه الآية للإمام ومن قال بقوله كفاية وذلك أن الشيطان ذكر فيها منكرا فى سياق شرط ونحن نعلم أنه إنما أراد عموم الشياطين لا واحدا لوجهين أحدهما أنه قد ثبت أن لكل أحد شيطانا فكيف بالعاشى عن ذكر الله والآخر يؤخذ من الآية وهو أنه أعاد عليه الضمير مجرعا فى قوله وأنهم فإنه عائد إلى الشيطان قولوا واحدا ولولا إفادته عموم الشمول لما جاز عود ضمير الجمع عليه بلا إشكال فهذه نكتة تجدد عند إسماعيل الخافى هذا رأى سكتة * النكتة الثانية أن فى هذه الآية ردا على من زعم أن العود على معنى من يمنع من العود على لفظها بعد ذلك واحتج المانع لذلك بأنه إجمال بعد تفسير وهو خلاف المهود من الفصاحة وقد نقض الكندى هذا بقوله تعالى ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا قد أحسن الله له رزقا ونقض غيره بقوله ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هزا أولئك لهم عذاب مهين وإذا تتلى عليه الآية وكان جدى رحمه الله قد استخرج من هذه الآية بعض ذلك لأنه أعاد على اللفظ فى قوله يعيش وله مرتين ثم على المعنى فى قوله ليصدونهم ثم على اللفظ بقوله حتى إذا جاءنا وقد قدمت أن الذى منع ذلك قد يكون اقتصر بمنعه على مجيء ذلك فى جملة واحدة وأما إذا تعددت الجمل واستقلت

فَهُوَ لِقَرَيْنَ ۖ وَإِنَّهُمْ لَيَصُدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُم مُّهْتَدُونَ ۚ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَنَا قَالَ يَلَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ
بَعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرْنُ ۚ وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ۚ أَفَأَنْتَ تَسْمَعُ الصَّمَّةَ
أَوْ تَهْدِي الْعُمْى وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۚ فَإِنَّا نَذْهَبُ بِكَ فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ ۚ أَوْ زُرْنَا الَّذِي

ومن يعم (عن ذكر الرحمن) وهو القرآن كقوله تعالى صم بكم عى وأما القراءة بالضم فعناها ومن يتعام من ذكره
أى يعرف أنه الحق وهو يتجاهل ويتغابي كقوله تعالى وجدوا بها واستيقنتها أنفسهم (نقيض له شيطانا) نخذه ونخل
بينه وبين الشياطين كقوله تعالى وقبضنا لهم قرأنا ألم تر أننا أرسلنا الشياطين على الكافرين وقرئ يقبض أى يقبض له
الرحمن ويقبض له الشيطان ۚ (فإن قلت) لم جمع ضمير من وضمير الشيطان فى قوله (وإنهم ليصدونيهم) (قلت) لأن من
مهم فى جنس العاشى وقد قبض له شيطان مهم فى جنسه فلما جاز أن يتناولوا لإيهامهما غير واحد من جاز أن يرجع
الضمير إليهما مجموعا (حتى إذا جاءنا) العاشى وقرئ جاءنا على أن الفعل له وإشيطانه (قال) لإشيطانه (يأليت بيني وبينك
بعد المشرقين) يريد المشرق والمغرب فقلب كما قبل العمران والقرآن (فإن قلت) فما بعد المشرقين (قلت) تباعدهما والاصل
بعد المشرق من المغرب والمغرب من المشرق فلما غلب وجمع المشرقين بالثنية أضاف البعد إليهما (إنكم) فى محل الرفع
على الفاعلية يعنى ولن ينفعكم كونكم مشتركين فى العذاب كما ينفع الواقفين فى الأمر الصعب اشتراكهم فيه لتعاونهم فى
تحمل أعبائه وتقسيمهم لشدة وعناؤه وذلك أن كل واحد منكم به من العذاب ما لا تبلغه طاقته ولك أن تجعل الفعل للتمنى
فى قوله يأليت بيني وبينك هلى معنى ولن ينفعكم اليوم ما أتم فيه من تمنى مباحدة القرين وقوله إنكم فى العذاب مشتركون
تعليل أى لن ينفعكم تمنىكم لأن حقكم أن تشتركوا أتم وقرناؤكم فى العذاب كما كنتم مشتركين فى سببه وهو الكفر
وتقويه قراءة من قرأ إنكم بالكسر وقل إذا رأى الممتو بشدة من منى بمثلها روحه ذلك ونفس بعض كربه وهو التأسى الذى
ذكرته الخنساء ۚ أعزى النفس عنه بالتأسى ۚ فهو لاء لا يؤسهم اشتراكهم ولا يروحهم لعظم ما هم فيه (فإن قلت) ما معنى
قوله تعالى إذ ظلمتم (قلت) معناه إذ صبح ظلمكم وتبين ولم يبق لكم ولا لأحد شبهة فى أنكم كنتم ظالمين وذلك يوم القيامة وإذ بدل من
اليوم ونظيره ۚ إذا ما اتسبنا لم تلدن لثيمة ۚ أى تبين أنى ولد كريمة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجحد ويجهد ويكدر روحه
فى دعاء قومه وهم لا يزيدون على دعائه إلا تصميا على الكفر وتماديا فى الغنى فأنكر عليه بقوله (أفأنت تسمع الصم)
إنكار تعجب من أن يكون هو الذى يقدر على هدايتهم وأراد أنه لا يقدر على ذلك منهم إلا هو وحده على سبيل الإلجاء والقسر
كقوله تعالى إن الله يسمع من يشاء وما أنت بمسمع من فى القبور ۚ ما فى قوله (فإنما نذهب بك) بمنزلة لأم القسم فى أنها إذا
دخلت دخلت معها النون المؤكدة والمعنى فإن قبضناك قبل أن تنصرك عليهم ونشفي صدور المؤمنين منهم (فإنما منهم
منتقمون) أشد الانتقام فى الآخرة كقوله تعالى أو توفيئك فالينا يرجعون وإن أردنا أن نتجز فى حياتك ما وعدناهم
من العذاب النازل بهم وهو يوم بدر فهم تحت ملكتنا وقد رتنا لا يفوتونا وصفهم بشدة الشكيمة فى الكفر والضلال
ثم أتبعه شدة الوعيد بعذاب الدنيا والآخرة وقرئ نرينك بالنون الخفيفة وقرئ بالذى أوحى إليك على البناء للفاعل وهو
الله عز وجل والمعنى وسواء عجلا لك الظفر والغلبة أو أخرنا إلى اليوم الآخر فكن مستمسكا بما أوحينا إليك وبالعمل

كل بنفسها فقد لا يمنع ذلك حتى رددت على الزخشرى فى قوله تعالى ۚ لا يملكون الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهدا ۚ

(قوله نقيض له شيطانا نخذه) تأويله بذلك مبنى على أنه تعالى لا يفعل القبيح وهو مذهب المعتزلة وعند أهل السنة
أنه فاعل الكائنات كلها فالآيات على ظاهرها (قوله إذا رأى الممتو بشدة) أى المبتلى ومنى أى ابتلى أفاده الصحاح
(قوله أعزى النفس عنه) أوله ولولا كثرة الباكين حولى ۚ على إخوانهم لقلنت نفسى
ولا يكون مثل أخى ولكن ۚ أعزى الخ

وَعَدْنَهُمْ فَإِنَّا عَلَيْهِم مُّقْتَدِرُونَ ۖ فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوْحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ۚ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ ۚ وَسَمَّلَ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ ۚ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَارُونَ وَآلِهِ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۚ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا إِذَاهُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ ۚ وَمَنْزِرِهِمْ مِنْ آيَةِ الْإِلَهِى أَكْبَرُ مِنْ أَخْتِهَا وَأَخَذْنَهُمْ بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۚ وَقَالُوا

به فإنه الصراط المستقيم الذى لا يبعد عنه إلا ضال شقى وزد كل يوم صلابة فى المحاماة على دين الله ولا يخرجك الضجر بأمرهم إلى شيء من اللين والرخاوة فى أمرك ولكن كما يفعل الثابت الذى لا ينشطه تعجيل ظفر ولا يبطئه تأخير (وإنه) وإن الذى أوحى إليك (لذكر) لشرف (لك ولقَوْمِكَ) لسوف (تسألون) عنه يوم القيامة وعن قيامكم بحقه وعن تعظيمكم له وشكركم على أن رزقتموه وخصصتم به من بين العالمين ليس المراد يسأل الرسل حقيقة السؤال لإحاطته ولكنه مجاز عن النظر فى أديابهم والفحص عن ملهم هل جاءت عبادة الأوثان قط فى ملة من ملل الأنبياء وكفاه نظراً ولخصافته فى كتاب الله المعجز المصدق لمسا بين يديه وإخبار الله فيه بأنهم يعبدون من دون الله ما ينزل به سلطاناً وهذه الآية فى نفسها كافية لا حاجة إلى غيرها والسؤال الواقع مجاز أعنى النظر حيث لا يصح السؤال على الحقيقة كثير منه مسالة الشعراء الديار والرسوم والأطلال وقول من قال سل الأرض من شق أنهارك وغرس أشجارك وجنى ثمارك فإنها إن لم تجبك حواراً أجابتك اعتباراً وقيل إن النبي صلى الله عليه وسلم جمع له الأنبياء إلى الإسرائ فى بيت المقدس فأمتهم وقيل له سلمهم فلم يشكك ولم يسأل وقيل معناه سل أمم من أرسلنا وهم أهل الكتابين التوراة والإنجيل وعن الفراء هم إنما يخبرونه عن كتب الرسل فإذا سلمهم فكأنه سأل الأنبياء ۚ ما أجابوه به عند قوله إني رسول رب (العالمين) محذوف دل عليه قوله (فلما جاءهم بآياتنا) وهو مطالبتهم بإياه بحضور البينة على دعواه وإبراز الآية (إذا هم منها يضحكون) أى يسخرون منها ويهزؤون بها ويسمونهم ساحراً وإذا للفقهاء (فإن قلت) كيف جاز أن يجاب لما إذا المفاجأة (قلت) لأن فعل المفاجأة معها مقدر وهو عامل النصب فى محلها كأنه قيل فلما جاءهم بآياتنا فاجزوا وقت ضحكهم (فإن قلت) إذا جاءهم آية واحدة من جملة التسع فأختها التى فضلت عليها فى الكبر من بقية الآيات (قلت) أختها التى هى آية ٥٣ لها وهذه صفة كل واحدة منها فكان المعنى على أنها أكبر من بقية الآيات على سبيل التفصيل والاستقراء واحدة بعدواحدة كما نقول هو أفضل رجل رأيت به تفضيله على أمة الرجال الذين رأيتهم إذ قروهم رجلاً رجلاً (فإن قلت) هو كلام متافض لأن معناه مأم آية من التسع إلاهى أكبر من كل واحدة منها فتكون كل واحدة منها فاضلة ومفضولة فى حالة واحدة (قلت) الغرض بهذا الكلام أنهم موصوفات بالكبر لا يكدن يتفاوتن فيه وكذلك العادة فى الأشياء التى تتلاقى فى الفضل

فإن الجملة واحدة فانظره فى موضعه ۚ قوله تعالى ۚ واسئل من أرسلنا من قبلك من رسلنا ۚ (قال سؤال الرسل مجاز عن الفحص فى شرائعهم والنظر فى ملهم الخ) قال أحمد ويشهد لإرادة سؤال الأمم فاسئل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك والله أعلم ۚ قوله تعالى ۚ فلما جاءهم بآياتنا إذا هم منها يضحكون ۚ ومنزيرهم من آية إلاهى أكبر من أختها ۚ (قال جازت فيه إجابة لما إذا التى للمفاجأة لأن فعل المفاجأة مقدر معها وهو عامل فيها النصب الخ) قال أحمد الظاهر فى تسويغ هذا الإطلاق قرأه الله أعلم أن كل واحدة من هذه الآى إذا أفردتها بالفكر استغرقت عظمتها الفكر وهرته حتى يجزم أنها النهاية وأن كل آية دونها فإذا نقل الفكرة إلى أختها استوعبت أيضاً فذكره بعظمها وذهل عن الأولى فجزم بأن هذه النهاية وإن كل آية دونها والحاصل أنها لا يقدر الفكر على أن يجمع بين آيتين منهما ليتحقق عنده الفاضلة من المفضولة بل مهما أفردته بالكفر جزم بأنه النهاية وعلى هذا

(قوله ولكن كما يفعل الثابت لعله وكن أو لعله ولكن كن) (قوله لم تجبك حواراً) أى مخاطبة بالنطق فى الصحاح استجاره أى استنطقه (قوله إذا قروهم رجلاً رجلاً) أى تتبعهم (قوله قليلة التفاوت ثكلهم) فى الصحاح الثكل فقدان المرأة ولدها

يَسَاءَ السَّاحِرُ أَدْعُنَا رَبَّكَ بِمَا عَاهَدَ عِنْدَكَ إِنَّا لَمُهْتَدُونَ ۝ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْسُكُونَ ۝
وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَبْقَوْمِ آلَيْسَ لِي مَلِكُ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِن تَحْتِي أَفَلَا تُبْصِرُونَ ۝ أَمْ أَنَا

وتفاوت منازلها فيه التفاوت اليسير أن تختلف آراء الناس في تفضيلها فيفضل بعضهم هذا وبعضهم ذاك فعلى ذلك بنى الناس
كلهم فقالوا رأيت رجالا بعضهم أفضل من بعض وربما اختلفت آراء الرجل الواحد فيها فارة بفضل هذا ونارة بفضل
ذاك ومنه بيت الحامسة : من تلق منهم ثقل لاقت سيدهم ۝ مثل النجوم التي يسرى بها السارى

وقد فاضلت الأنمارية بين الكلمة من بينها ثم قالت لما أبصرت مراتبهم متدانية قليلة التفاوت شكلهم إن كنت أعلم أيهم
أفضل هم كالحلقة المفترقة لا يدري أين طرفاها (لعلهم يرجعون) إرادة أن يرجعوا عن الكفر إلى الإيمان (فإن قلت)
لو أراد رجوعهم لكان (قلت) إرادته فعل غيره ليس إلا أن يأمره به ويطلب منه إيجاده فإن كان ذلك على سبيل القسر
وجد والإدار بين أن يوجد وبين أن لا يوجد على حسب اختيار المكلف وإنما لم يكن الرجوع لأن الإرادة لم تكن
قسرا ولم يختاروه ۝ والمراد بالعذاب السنون والطوفان والجراد وغير ذلك ۝ وقرئ يا أيها الساحر بضم الهاء وقد سبق وجهه
(فإن قلت) كيف سموه بالساحر مع قولهم (إننا لمهتدون) (قلت) قولهم (إننا لمهتدون) وعدنوى إخلافه وعهدهم ومن على نكثه
معلق بشرط أن يدعولهم وينكشف عنهم العذاب ألا ترى إلى قوله تعالى (فلما كشفنا عنهم العذاب إذا هم ينكثون) فما كانت
تسميتهم إياه بالساحر بمنافية لقولهم (إننا لمهتدون) وقيل كانوا يقولون للعالم الماهر ساحر لا يستعظمهم علم السحر بهما عهد
عندك بعهدك من أن دعوتك مستجابة أو بعهدك وهو النبوة أو بما عهد عندك فوفيت به وهو الإيمان
والطاعة أو بما عهد عبدك من كشف العذاب عن اهتدى (ونادى فرعون في قومه) جعلهم محلا لندائه وموقعا له
والمعنى أنه أمر بالنداء في مجامعهم وأما كنهم من نادى فيها بذلك فأسند النداء إليه كقولك قطع الأمير اللص إذا أمر
بقطعه ويجوز أن يكون عنده عظماء القبط فيرفع صوته بذلك فيما بينهم ثم ينشر عنه في جموع القبط فكانه نودى به
بينهم فقال (آليس لي ملك مصر وهذه الأنهار) يعنى أنهار النيل ومعظمهما أربعة نهر الملك ونهر طولون ونهر دمياط
ونهر تيس قبل كانت تجري تحت قصره وقبل تحت سريره لارتفاعه وقيل بين يدي في جناني وبساتيني ويجوز أن تكون
الواو عاطفة الأنهار على ملك مصر وتجري نصب على الحال منها وأن تكون الواو للحال واسم الإشارة مبتدأ والأنهار
صفة لاسم الإشارة وتجري خبر للبند وليت شعري كيف ارتقت إلى دعوة الربوبية همة من تعظم بملك مصر وعجب
الناس من مدى عظمتهم وأمر فنودى بها في أسواق مصر وأزقتها لئلا تخفى تلك الآبهة والجلالة على صغير ولا كبير

التقدير يجري جميع ما يرد من أمثاله والله أعلم ۝ قوله تعالى وأخذناهم بالعذاب لعلهم يرجعون الآية (قال معناه إرادة أن
يرجعوا عن الكفر إلى الإيمان الخ) قال أحمد تقدم في غير موضع أن لعل حيثما وردت في سياق كلام الله تعالى فالمراد صرف
الرجاء إلى المخلوقين أى ليكونوا بحيث يرجى منهم ذلك هذا هو الحق وعليه تأويل سيدي به ماورد وأما الزخشرى فيحمل
لعل على الإرادة لأنه لا يتحاشى من اعتقاد أن الله يريد شيئا ويريد العبد خلافه فيقع مراد العبد ولا يقع مراد الرب
تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا فما أشنعها زلة وأبشعها خلة ولقد أساء الأدب في هذا الموضع حتى أنه لولا تعين
الرد عليه لما جرى القلم بنقل ما هذى به وما اهتدى وقد جرى على سنن أوائله في جعل حقيقة الأمر هو الإرادة وأضاف إلى
ذلك اعتقاد أن العبد يوجد فعله ويخلقه وأن مراد العبد يقع ومراد الرب لا يقع فهذه ظلمات ثلاث بعضها فوق بعض
نعوذ بالله من هذه الغواية ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا

(قوله ليس إلا أن يأمره به) هذا مذهب المعتزلة أما مذهب أهل السنة فأرادته غير الأمر سواء كانت لفعل نفسه أو لفعل
غيره ولا يلزم تأويل الآية بالإرادة لجواز أن يكون معناها ليكون حالهم عند الأخذ بالعذاب حال من يرجى رجوعهم
(قوله لئلا تخفى تلك الآبهة والجلال) كسكرة كذا بهامش الصحاح وفي الصحاح وهما الناس جماعتهم

خَيْرٍ مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَلَا يَكَادُ بَيْنُ ۖ فَلَوْلَا أَلْقَىٰ عَلَيْهِ آسُورَةٌ ۖ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَسُكَةُ مُقْتَرَنِينَ ۖ فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَطَاعُوهُ لِإِنِّهِمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ۖ فَلَمَّا أَسَفُونَا اتَّقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ۖ فَجَعَلْنَاهُمْ

وحتى يتربع في صدور الدهماء مقدار عزته وملكوته وعن الرشيد أنه لما قرأها قال لأوليئها أخس عبيدي فولأها الخصيب وكان على وضوئه وعن عبدالله بن طاهر أنه ولها فخرج إليها فلما شافها ووقع عليها بصره قال أهي القرية التي افتخر بها فرعون حتى قال أليس لي ملك مصر والله لم ي أقل عندى من أن أدخلها فثنى عنانه (أم أنا خير) أم هذه متصلة لأن المعنى أفلا تبصرون أم تبصرون إلا أنه وضع قوله أنا خير موضع تبصرون لأنه إذا قالوا له أنت خير فهم عنده بصراء وهذا من إنزال السبب منزلة المسبب ويجوز أن تكون منقطعة على بل أنا خير والهمزة للنكير وذلك أنه قدم تعديد أسباب الفضل والتقدم عليهم من ملك مصر وجرى النهار تحته ونادى بذلك وملا به مسامعهم ثم قال أنا خير كأنه يقول أثبت عندكم واستقر أنى أنا خير وهذه حالى (من هذا الذى هو مهين) أى ضعيف حقير وقرئ أما أنا خير (ولايكاد بين) الكلام لما به من الرتبة يريد أنه ليس معه من العدد وآلات الملك والسياسة ما يعتضد به وهو فى نفسه مخل بما ينعت به الرجال من اللسن والفصاحة وكانت الأنبياء كلهم أئنياء بلغاء ۖ وأراد بإلقاء الأسورة عليه إلقاء مقاليد الملك اليه لأنهم كانوا إذا أرادوا تسويد الرجل سؤره يسوار وطوقه بطوق من ذهب (مقترنين) إماما مقترنين به من قولك قرنته فاقترن به وإما من اقترنوا بمعنى تقارنوا لما وصف نفسه بالملك والعزة ووازن بينه وبين موسى صلوات الله عليه فوصفه بالضعف وقلة الأعضاء اعترض فقال هلا إن كان صادقا ملكه ربه وسوده وسؤره وجعل الملائكة أعضاده وأنصاره ۖ وقرئ أساور جمع أسورة وأساور جمع إسوار وهو السوار وأسورة على تعويض الناء من ياء أساور ۖ وقرئ ألقى عليه أسورة وأساور على البناء للماعل وهو الله عز وجل (فاستخف قومه) فاستفهم وحققيقته حملهم على أن يخفوا له ولما أراد منهم وكذلك استفهم من قولهم للضعيف فز (أسفونا) منقول من أسف أسفا إذا اشتد غضبه ومنه الحديث فى موت الفجأة رحمة للؤمن وأخذة أسف للكافر ومعناه إنهم أفرطوا فى المعاصى وعدوا طورهم فاستوجبوا أن نجعل لهم عذابنا وانتقامنا وأن لانحلم عنهم ۖ وقرئ سلف جمع سالف كحادم وخدم وسلفا بضمين جمع سايف أى فريق قد سلف وسلفا جمع سلفة أى ثلة قد سلفت ومعناه جملناهم قدوة للآخرين من الكفار يقتدون بهم فى استحقاق مثل عقابهم ونزولهم لآتيانهم بمثل أفعالهم وحديثا عجيب الشأن سائر أمسير المثل يحدثون به ويقال لهم مثلكم مثل قوم فرعون ۖ لما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على قريش إنكم وما تعبدون من دون الله خصب جهنم امتعضوا من ذلك امتعاضا شديدا فقال عبدالله بن الزبير يابعد أخا خاصة لنا ولا لهتنا ام جميع الأمم فقال خصمك ورب الكعبة ألسنت تزعم أن عيسى بن مريم نبي وثنى عليه خيرا وعلى أمه وقد علمت أن النصارى يعبدونها وعزير يعبد والملائكة يعبدون فإن كان هؤلاء فى النار فقد رضينا أن نكون نحن وآلهتنا معهم ففرحوا وضحكوا وسكت النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى إن الذين سبقك لهم منا الحسنى ونزلت هذه الآية والمعنى ولما ضرب عبدالله بن الزبير عيسى بن مريم مثلا وجادل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعبادة النصارى إياه (إذا قومك) قريش من هذا المثل (يصدون) ترتفع لهم جلبة وضجيج فرحا وجزلا وضحكا بما سمعوا منه من إسكات رسول الله صلى الله عليه وسلم بجده كما يرتفع لغبط القوم ولجهم إذا تعبوا بحجة ثم فتحت عليهم وأما من قرأ يصدون بالضم فن الصدود أى من أجل هذا المثل يصدون عن الحق ويعرضون عنه وقيل من الصديد وهو الجلبة وأنهما لغتان نحو يعكف ويعكف ونظائر لهما

(قوله لما به من الرتبة) بالضم العجمة فى الكلام كذا فى الصحاح (قوله وكانت الأنبياء كلهم أئنياء) فى الصحاح بان الشئ بيانا اتضح فهو بين واجمع أئنياء مثل هين وأهيناء (قوله قرنته فاقترن به) لعله قرنته به فاقترن (قوله امتعضوا من ذلك) غضبوا منه وشق عليهم كذا فى الصحاح (قوله ترتفع لهم جلبة وضجيج) أى صياح وكذا اللجب أفاده الصحاح

سَلَفًا وَمَثَلًا لِلْآخِرِينَ ۝ وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ ۝ وَقَالُوا أَءِلهَتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ۝ إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِبَنِي إِسْرَءِيلَ ۝ وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ لِبَنَاتِكُمْ فِي الْأَرْضِ يَخْلُفُنَّ ۝ وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِلسَّاعَةِ فَلَا تَمْتَرْنَ بِهَا وَاتَّبِعُونِ هَذَا صِرَاطٌ

(وقالوا أآلهتنا خير أم هو) يعنون أن آلهتنا عندك ليست بخير من عيسى وإذا كان عيسى من حسب النار كان أمر آلهتنا هينا (ماضربوه) أى ماضربوا هذا المثل (لك إلا جدلا) إلا لأجل الجدل والغلبة في القول لا لطلب الميزين الحق والباطل (بل هم قوم خصمون) لد شدة الخصومة دأبهم اللجاج كقوله تعالى قوما لداؤذلك أن قوله تعالى إنكم وما تعبدون من دون الله ما أريد به إلا الأصنام وكذلك قوله عليه السلام هولكم وآلهتكم ولجميع الأمم إنما قصد به الأصنام ومحال أن يقصد به الأنبياء والملائكة إلا أن ابن الزبيري يخبره وخداعه وخبت دخلته لما رأى كلام الله ورسوله محتلا لفظه وجه العموم مع علمه بأن المراد أصنامهم لا غير وجد لليلة مساعا فصرف معناه إلى الشمول والإحاطة بكل معبود غير الله على طريقة المحك والجدال وحب المغالبة والمكابرة وتوقع في ذلك فتوفر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أجاب عنه ربه إن الذين سبقت لهم منا الحسنى فدل به على أن الآية خاصة في الأصنام على أن الظاهر قوله وما تعبدون لغير العقلاء وقيل لما سمعوا قوله تعالى إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم قالوا نحن أهدى من الصارى لأنهم عبدوا آدميا ونحن نعبد الملائكة فنزلت وقوله أآلهتنا خير أم هو على هذا القول تفضيل لآلهتهم على عيسى لأن المراد بهم الملائكة وماضربوه لك إلا جدلا معناه وما قالوا هذا القول يعنى آلهتنا خير أم هو إلا للجدال ۝ وقرئ آلهتنا خير بإثبات همزة الاستفهام وبإسقاطها لدلالة أم العديلة عليها وفي حرف ابن مسعود خير أم هذا ويجوز أن يكون جدلا حالا أى جدلين وقيل لما نزلت إن مثل عيسى عند الله قالوا ما يريد محمد بهذا إلا أن نعبده وأنه يستأهل أن يعبد وإن كان بشرا كما عبت النصارى المسيح وهو بشر ومعنى يصدون يضجون ويضجرون والضمير في أم هو لمحمد صلى الله عليه وسلم وغرضهم بالموازنة بينه وبين آلهتهم السخرية به والاستهزاء ۝ ويجوز أن يقولوا لما أنكر عليهم قولهم الملائكة بنات الله وعبدوهما قلنا بدعا من القول ولا فعلنا نكرا من الفعل فإن النصارى جعلوا المسيح ابن الله وعبدوه ونحن أشف منهم قولا وفعلنا فإننا نسبنا إليه الملائكة وهم نسبوا إليه الأناسى فقيل لهم مذهب النصارى شرك بالله ومذهبكم شرك مثله وماتصلكم مما أتم عليه بما أوردتموه إلا قياس باطل بباطل وما عيسى (إلا عبد) كسائر العبيد (أنعمنا عليه) حيث جعلناه آية بأن خلقناه من غير سبب كما خلقنا آدم وشرفناه بالنبوة وصيرناه عبرة عجيبة كالمثل السائر لبني إسرائيل (ولو نشاء) لقدرتنا على عجائب الآمر ورويدات الفطر (لجعلنا منكم) لولدنا منكم بآجال (ملائكة) يخلفونكم في الأرض كما يخلفكم أولادكم كما ولدنا عيسى من أنثى من غير خل لتعرفوا تميزنا بالقدرة الباهرة ولتعلموا أن الملائكة أجسام لا تتولد إلا من أجسام وذات القديم متعالية عن ذلك (وإنه) وإن عيسى عليه السلام (لعلم للساعة) أى شرط من أشراتها تعلم به فسمى الشرط علما لحصول العلم به وقرأ ابن عباس لعلم وهو العلامة وقرئ للعلم وقرأ أبى لذكر على تسمية ما يذكر به ذكر كما سمي ما يعلم به علما وفي الحديث أن عيسى عليه الصلاة والسلام ينزل على ثنية بالأرض المقدسة يقال لها أفق وعليه مصرتان وشعر رأسه ذهين ويده حربة وبها يقتل الدجال فيأتي بيت المقدس والناس في صلاة الصبح والإمام يؤتم بهم فيتأخر الإمام فيقدمه عيسى ويصلى خلفه على شريعة محمد عليه الصلاة والسلام ثم يقتل الخنازير ويكسر الصليب ويحرب البيع والكنائس ويقتل النصارى إلا من آمن به وعن الحسن أن الضمير للقرآن

(قوله وخبت دخلته) بالضم باطن أمره أفاده الصحاح (قوله على طريقة المحك والجدال) أى اللجاج كما في الصحاح

(قوله ونحن أشف منهم) أى أرق أفاده الصحاح

مُسْتَقِيمٌ ۖ وَلَا يَصِدَّنَا الشَّيْطَانُ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ۖ وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ
وَلَا بَيْنَ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۖ إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ
مُسْتَقِيمٌ ۖ فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْيَمِّ ۖ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ
تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۖ الْأَخْلَافُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ۖ يَعْبَادُ لَخَوْفِ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ
وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ۖ الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ ۖ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَزَوَاجُكُمْ يُخْبَرُونَ ۖ يُطَافُ
عَلَيْهِمْ بِصَحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۖ وَتِلْكَ الْجَنَّةُ
الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۖ لَكُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ ۖ إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابِ جَهَنَّمَ

وأن القرآن به علم الساعة لأن فيه الإعلان بها (فلا تمتحن بها) من المرية وهي الشك (واتبعون) واتبعوا هداى وشرعى
أورسولى وقيل هذا أمر لرسول الله أن يقوله (هذا صراط مستقيم) أى هذا الذى أدعوكم إليه أو هذا القرآن إن جعل الضمير
فى ولأنه للقرآن (عدو مبين) قد أبانت عداوته لكم إذ أخرج أباكم من الجنة ونزع عنه لباس النور (بالبينات) المعجزات
أو بآيات الإنجيل والشرائع البينات الواضحات (بالحكمة) يعنى الإنجيل والشرائع ۖ (فإن قلت) هلا بين لهم كل الذى
يختلفون فيه ولكن بعضه (قلت) كانوا يختلفون فى الديانات وما يتعلق بالتكليف وفيما سوى ذلك مما لم يتعبدوا
بمعرفة والسؤال عنه وإنما بعث ليعين لهم ما اختلفوا فيه مما يعينهم من أمر دينهم (الأحزاب) الفرق المتعزبة بعد
عيسى وقيل اليهود والصارى (فويل للذين ظلموا) وعيد للأحزاب ۖ (فإن قلت) من بينهم إلى من يرجع الضمير فيه
(قلت) إلى الذين خاطبهم عيسى فى قوله قد جئتكم بالحكمة وهم قومه المبعوث إليهم (أن تأتيمهم) بدل من الساعة والمعنى
هل ينظرون إلا إتيان الساعة ۖ (فإن قلت) أما أدى قوله (بغتة) مؤدى قوله (وهم لا يشعرون) فيستغنى عنه (قلت)
لا لأن معنى قوله تعالى وهم لا يشعرون وهم غافلون لا شغلهم بأمر دنياهم كقوله تعالى تأخذهم وهم يخصمون ويجوز
أن تأتيمهم بغتة وهم فطنون (يومئذ) منصوب بعد أى تنقطع فى ذلك اليوم كل خلة بين المتخالفين فى غير ذات الله
وتنقلب عداوة ومقتلاً لإخلة المتصادقين فى الله فإنها الخلة الباقية المزدادة قوة إذا رأوا ثواب النحاب فى الله تعالى
والتباغض فى الله وقيل (إلا المتقين) إلا المجتنبين أخلاء السوء وقيل نزلت فى أبى بن خلف وعقبة ابن أبى معيط
(يا عبادى) حكاية لما ينادى به المتقون المتحابون فى الله يومئذ ۖ (والذين آمنوا) منصوب المحل صفة لمبادئ لأنه
منادى مضاف أى الذين صدقوا (بآياتنا وكانوا مسلمين) مخلصين وجوههم لنا جاعلين أنفسهم سالمة لطاعتنا وقيل إذا
بعث الله الناس فزع كل أحد فينادى مناد يا عبادى فيرجوها الناس كلهم ثم يتبعها الذين آمنوا فيأس الناس منها غير
المسلمين ۖ وقرئ يا عباد (تجبرون) تسرون سروراً يظهر جواره أى أثره على وجوهكم كقوله تعالى تعرف في وجوههم
نضرة النعيم وقال الزجاج تكرمون إكراماً يبالغ فيه والخبرة المبالغة فيما وصف بحملى ۖ والكرب الكوز لاعروة له
(وفيها) الضمير للجنة ۖ وقرئ تشتهى وتشتهيه وهذا حصر لأنواع النعم لأنها إما مشتهاة فى القلوب وإما مستلذة فى العيون
(وتلك) إشارة إلى الجنة المذكورة وهى مبتدأ و (الجنة) خبر و (التي أورثتموها) صفة الجنة أو الجنة صفة للبئد

(قوله قد أبانت عداوته لكم) فى الصحاح بان الشيء يانا اتضح فهو بين كذلك أبان فهو مبين

خَلَدُونَ • لَا يَفْتَرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ • وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ • وَنَادَوْا يَمْلِكُ لِيَقْضِ
عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَكْثُونَ • لَقَدْ جِئْتُمْ بِالْحَقِّ وَلَكِنْ أَكْثَرُكُمْ لِلْحَقِّ كَرَهُونَ • أَمْ أَمْثَلُ مَا أَمْرًا فَإِنَّا
مَبْرُؤُونَ • أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ • قُلْ إِن كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَّا
أَوَّلُ الْعَبِيدِينَ • سُبْحَانَ رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ • فَذَرُهُمْ بِخُرُوضِهِمْ وَلْيَلْبِئُوا حَتَّىٰ

الذي هو اسم الإشارة والتي أورتهموها خبر المبتدأ أو التي أورتهموها صفة و (بما كنتم تعملون) الخبر والباء تتعلق
بمحذوف كما في الظروف التي تقع أخبار أو في الوجه الأول تتعلق بأورتهموها وشبهت في بقائها على أهلها بالميراث
الباقى على الورثة • وقرئ ورثتموها (منها تأكلون) من التبعض أى لانأ تكون إلا بعضها وأعطاهما باقية في شجرها
فهى مزينة بالثمار أبدأ مورقة بها لانرى شجرة عريانة من ثمرها كما في الدنيا وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا ينزع رجل
في الجنة من ثمرها إلا نبت مكانها مثلاًها (لا يفتقر عنهم) لا يخفف ولا ينقص من قرطهم فترت عنه الحمى إذا سكنت عنه
قليلاً ونقص حرها • والمجلس اليأس الساكت سكوت يأس من فرج وعن الضحاك يجعل المجرم في تابوت من نار
ثم يردم عليه فيبقى فيه خالداً لا يرى ولا يرى (هم) فصل عند البصريين عماد عند السكوفيين • وقرئ وهم فيها أى في النار
وقرأ على وابن مسعود رضى الله عنهما يامال يحذف الكاف للترخيم كقول القائل • والحق يامال غير ما تصف •
وقيل لابن عباس إن ابن مسعود قرأ ونادوا يامال فقال ما شغل أهل النار عن الترخيم وعن بعضهم حسن الترخيم
أنهم يقطعون بعض الاسم لضعفهم وعظم ما هم فيه وقرأ أبو السرار الغنوي يامال بالرفع كما يقال يا حار (ليقض علينا
ربك) من قضى عليه إذا أماته فذكره موسى فقضى عليه والمعنى سل ربك أن يقضى علينا (فإن قلت) كيف قال ونادوا يامالك بعد
ما راضهم بالإبلاس (قلت) تلك أزمان مطاوله وأحقاب ممتدة فتختلف بهم الأحوال فيسكنون أو قاتل الغلبة اليأس عليهم وعليهم أنه
لا فرج لهم ويفتقرون أو قاتل الشدة ما بهم (ما كئون) لا يثبون وفيه استعزاء والمراد خالدون عن ابن عباس رضى الله عنهما إنما يجيهم
بعد ألف سنة وعن النبي صلى الله عليه وسلم يلقى على أهل النار الجوع حتى يعدل ما هم فيه من العذاب فيقولون ادعوا مال الكافيدعون
يامالك ليقض علينا ربك (لقد جئناكم بالحق) كلام الله عز وجل بدليل قراءة من قرأ لقد جئناكم ويجب أن يكون في قال
ضمير الله عز وجل لما سألو مالكا أن يسأل الله تعالى القضاء عليهم أجابهم الله بذلك (كارهون) لا تقبلونه وتنفرون
منه وتشتبزون منه لأن مع الباطل الدعة ومع الحق النعب (أم) أكرم مشركو مكة (أمراً) من كيدهم ومكرهم برسول
الله صلى الله عليه وسلم (فإننا مبرمون) كيدنا كما أبرموا كيدهم كقوله تعالى أم يريدون كيداً فالذين كفروا هم المكيدون
وكانوا يتنادون فينادون في أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم (فإن قلت) ما المراد بالسر والنجوى (قلت) السرا محدث
به الرجل نفسه أو غيره في مكان خال والنجوى ما تكلموا به فيما بينهم (بلى) نسمعهما ونطلع عليهما (ورسلنا) يريد
الحفظة عندهم (يكتبون) ذلك وعن يحيى بن معاذ الرازى من ستر من الناس ذنوبه وأبداها للذى لا يخفى عليه شيء
في السموات فقد جعله أهون الناظرين إليه وهو من علامات النفاق (قل إن كان للرحمن ولد) وصح ذلك وثبت برهان
صحيح تورودنه وحجة واضحة تدلون بها (فإننا أول) من يعظم ذلك الولد وأسبقكم إلى طاعته والانقياد له كايظم الرجل

• قوله تعالى قل إن كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين (قال فيه معناه إن صح وثبت برهان قاطع فأنا أول من يعظم

(قوله من ثمرها إلا نبت مكانها) في الخازن ورد في الحديث أنه لا ينزع أحد في الجنة من ثمرها ثمرة إلا نبت مكانها مثلاًها (قوله)
وقرئ وهم فيها أى في النار) لعل تأخير الكلام على هذه القراءة عن الكلام على الضمير السابق من تصرف الناسخ لأنه مخالف لترتيب
التلاوة (قوله كما يقال يا حار) في نداء حارث (قوله ويفتقرون) في الصحاح غرث الرجل قال واغوثاه

يَلْقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ * وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ * وَتَبَارَكَ

ولد الملك لتعظيم أبيه وهذا كلام وارد على سبيل الفرض والتبثيل لغرض وهو المبالغة في نفي الولد والإطباب فيه وأن لا يترك الناطق به شبهة إلامضحة مع الترجمة عن نفسه بثبات القدم في باب التوحيد وذلك أنه علق العبادة بكنوثة الولد وهي محال في نفسها فكان المعلق بها محالاً مثلها فهو في صورة إثبات الكينونة والعبادة وفي معنى تقيدهما على أبلغ الوجوه وأقواها ونظيره أن يقول العدل للجبر إن كان الله تعالى خالقاً للكفر في القلوب ومعذبا عليه عذاباً سرمداً فأنا أول من يقول هو شيطان وليس بآله فعنى هذا الكلام وما وضع له أسلوبه ونظمه نفي أن يكون الله تعالى خالقاً للكفر وتنزيهه عن ذلك وتقديسه ولكن على طريق المبالغة فيه من الوجه الذي ذكرنا مع الدلالة على سماجة المذهب وضلالة الذهاب إليه والشهادة القاطعة بإحاطة الإفصاح عن نفسه بالبراءة منه وغاية النفاذ والاشتمزاز من ارتكابه ونحو هذه الطريقة قول سعيد بن جبير رحمه الله للحجاج حين قال له أما والله لأبدلك نارا تظلي لو عرفت أن ذلك اليك ما هبت إليها غيرك وقد تحمل الناس بما أخرجوه به من هذا الأسلوب الشريف الملى بالنكت والقوائد المستقل بإثبات التوحيد على أبلغ وجوه قليل إن كان للرحمن ولد في زعمكم فأنا أول العابدين الموحدين لله المكذبين قولكم بإضافة الولد إليه وقيل إن كان للرحمن ولد في زعمكم فأنا أول الآفنين من أن يكون له ولد من عبد يعبد إذا اشد أنفه فهو عبد وعابد * وقرأ بعضهم العبدن وقيل هي إن النافية أي ما كان للرحمن ولد فأنا أول من قال بذلك وعبد ووجد وروى أن النضر بن عبد الدار بن قصي قال إن الملائكة بنات الله فنزلت فقال النضر ألا ترون أنه قد صدقني فقال له الوليد بن المغيرة ماصدقك ولكن قال ما كان للرحمن ولد فأنا أول الموحدين من أهل مكة أن لا ولده وقرئ ولد بضم الواو * ثم نزه ذاته موصوفة بربوبية السموات والأرض والعرش عن اتخاذ الولد ليدل على أنه من صفة الأجسام ولو كان جسماً لم يقدر على خلق هذا العالم وتدبير أمره (فدروم يخوضوا) في باطلهم (ويلعبوا) في دنياهم (حتى يلاقوا يومهم) وهذا دليل على أن ما يقولونه من باب الجهل والخوض واللعب وإعلام لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم من المطبوع على قلوبهم الذين لا يرجعون البتة وإن ركب في دعوتهم كل صعب وذلول وخذلان لهم وتخلية

ذلك الولد وأسبقكم إلى طاعته والالتقياد له إلى آخره) قال أحمد لقد اجترأ عظمياً واقتحم مهلكة في تمثيله ذلك بقول من سماه عدلياً إن كان الله خالقاً للكفر في القلوب ومعذبا عليه فأنا أول القائلين إنه شيطان وليس بآله فليقيم عليه ذلك بقول القائل قد ثبت قطعاً عقلاً وشرعاً أنه تعالى خالق لذلك في القلوب كما خلق الإيمان وفاء بمقتضى دليل العقل الدال على أن لا خالق إلا الله وتصدقا بمضمون قوله تعالى هل من خالق غير الله وقوله الله خالق كل شيء وإذا ثبتت هذه المقدمة عقلاً ونقلاً لزمه فرك أذنه وغل عنقه إذ يلحد في الله إلحاداً لم يسبقه إليه أحد من عباده الكفرة ولا تجرأ عليه مارد من مردة الفجرة ومن خالف في كفر القدريه فقد وافق على كفر من تجرأ فقال هذه المقالة واقتحم هذه الضلالة بلا محالة فإنه قد صرح بكلمة الكفر على أقبح وجوهها وأشنع أنحائها والله المستول أن يعصمنا وهو حسبنا ونعم الوكيل * قوله تعالى وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله (قال فيه ضمن اسمه عز وجل معنى وصف فعلق به الظرف وهو قوله في السماء الخ) قال أحمد ومما سهل حذف الراجع مضافاً إلى الطول الذي ذكره وقوع الموصول خبراً عن مضمحل لظاهر الراجع لكان كالنكرار المستكره إذ كان أصل الكلام وهو الذي هو في السماء إله ولا ينكر أن الكلام مع المخدوف الراجع أخف وأسهل وأن الراجع إنما حذف على قلة حذف مثله لأمر متأكد فإنه لم يرد في الكتاب العزيز إلا في قوله تسما على الذي أحسن ومع أي في موضعين على رأى * عاد كلامه قال وتحمل الآية أن يكون في السماء صلة الذي على تأويل الإلهية الخ

(قوله ونظيره أن يقول العدل للجبر) يريد أحد المعتزلة لأحد أهل السنة وفي هذا التنظير من سوء الأدب في حقه تعالى ما لا يخفى (قوله قال له أما والله) في الصحاح أما مخفف تحقيق للكلام الذي يتلوهاه ولعل حذف الألف لغة فليحرر

الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ • وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ
مِنْ دُونِهِ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ • وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ •
وَقِيلَ يَرْبِّ إِنَّا هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ • فَأَصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلِّمْ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ •

سورة الدخان مكية

وآياتها ٩ • نزلت بعد الزخرف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ • حم • وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ • إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَرَّكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ • فِيهَا يُفْرَقُ

بينهم وبين الشيطان كقوله تعالى اعملوا ما شئتم وإبعاد بالشقاء في العاقبة ضمن اسمه تعالى معنى وصف لذلك
علق به الظرف في قوله في السماء وفي الأرض كما تقول هو حاتم في طى حاتم في تغلب على تضمين معنى الجواد الذي
شهر به كأنك قلت هو جواد في طى جواد في تغلب • وقرئ وهو الذي في السماء الله وفي الأرض الله ومثله قوله تعالى
وهو الله في السموات وفي الأرض كأنه ضمن معنى المعبود أو المالك أو نحو ذلك والراجع إلى الموصول محذوف
لطول الكلام كقولهم ما أنا بالذي قاتل لك شيئاً وزاده طولا أن المعطوف داخل في حيز الصلة ويحتمل أن يكون في
السماء صلة الذي وإله خبر مبتدأ محذوف على أن الجملة بيان للصلة وأن كونه في السماء على سبيل الإلهية والربوبية لا على
معنى الاستقرار وفيه نفي الآلهة التي كانت تعبد في الأرض (ترجعون) قرئ بضم التاء وفتحها ويرجعون بياء مضمومة
وقرئ تحشرون بالتاء • ولا يملك آلهتهم الذين يدعون من دون الله الشفاعة كما زعموا أنهم شفعاؤهم عند الله ولكن من
(شهد بالحق) وهو توحيد الله وهو يعلم ما يشهد به عن بصيرة وإيقان وإخلاص هو الذي يملك الشفاعة وهو استثناء
منقطع ويجوز أن يكون متصلاً لأن في جملة الذين يدعون من دون الله الملائكة • وقرئ تدعون بالتاء وتدعون
بالتاء وتشديد الدال (وقيله) قرئ بالحركات الثلاث وذكر في النصب عن الأخفش أنه حملة على أم يحسبون أنا لا نسمع
سرم ونجواهم وقيله وعنه وقال قيله وعطفه الزجاج على عمل الساعة كما تقول عجبت من ضرب زيد وغمرأ وحمل الجز
على لفظ الساعة والرفع على الابتداء والخبر ما بعده وجوز عطفه على علم الساعة على تقدير حذف المضاف معناه وعنده
علم الساعة وعلم قيله والذي قالوه ليس بقوى في المعنى مع وقوع الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بما لا يحسن اعتراضاً ومع
تنافر النظم وأقوى من ذلك وأوجه أن يكون الجز والنصب على إضمار حرف القسم وحذفه والرفع على قولهم آمين الله
وأمانة الله وبمين الله ولعمرك ويكون قوله (إن هؤلاء قوم لا يؤمنون) جواب القسم كأنه قيل وأقسم بقيله يارب أو
وقيله يارب قسمي إن هؤلاء قوم لا يؤمنون (فأصغ عنهم) فأعرض عن دعوتهم بأنساً عن إيمانهم وودعهم وتاركهم
(وقل لهم سلام) أي تسلم منكم ومتاركة (فسوف يعلمون) وعيد من الله لهم وتسلياً لرسوله صلى الله عليه وسلم والضمير في وقيله
لرسول الله صلى الله عليه وسلم وإقسام الله بقيله رفع منه وتعظيم لدعائه والتجائه إليه : عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ
سورة الزخرف كان من يقال له يوم القيامة يا عبادي لا خوف عليكم اليوم ولا أتم تحزنون ادخلوا الجنة بغير حساب

(سورة الدخان مكية الا قوله إنا كاشفو العذاب قليلاً الآية)

(وهي سبع وخمسون آية وقيل تسع وخمسون)

(بسم الله الرحمن الرحيم) • الواو في (والكتاب) واو القسم إن جعلت حم تعديداً للحروف أو اسماً للسورة
مرفوعاً على خبر الابتداء المحذوف وواو العطف إن كانت حم مقسماً بها وقوله (إنا أنزلناه) جواب القسم • والكتاب

كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٌ • أَمْرًا مِنْ عِنْدِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ • رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ • رَبِّ السَّمَاوَاتِ

المبين القرآن • والليلة المباركة ليلة القدر وقيل ليلة النصف من شعبان ولها أربعة أسماء الليلة المباركة وليلة البراءة وليلة الصلوة وليلة الرحمة وقيل بينها وبين ليلة القدر أربعون ليلة وقيل في تسميتها ليلة البراءة والصلوة أن البندار إذا استوفى الخراج من أهله كتب لهم البراءة كذلك الله عز وجل يكتب لعباده المؤمنين البراءة في هذه الليلة وقيل هي مخصصة بخمس خصال تفريق كل أمر حكيم وفضيلة العبادة فيها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى في هذه الليلة مائة ركعة أرسل الله إليه مائة ملك ثلاثون يبشرونه بالجنة وثلاثون يؤمنونه من عذاب النار وثلاثون يدفعون عنه آفات الدنيا وعشرة يدفعون عنه مكاييد الشيطان ونزول الرحمة قال عليه الصلاة والسلام إن الله يرحم أمتي في هذه الليلة بعدد شعر أغنام بني كلب وحصول المغفرة قال عليه الصلاة والسلام إن الله تعالى يغفر لجميع المسلمين في تلك الليلة إلا لكان من أو ساحر أو مشاحن أو مدمن خمر أو عاق للوالدين أو مصر على الزنا وما أعطى فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم من تمام الشفاعة وذلك أنه سأل ليلة الثالث عشر من شعبان في أمته فأعطى الثالث منها ثم سأل ليلة الرابع عشر فأعطى الثلثين ثم سأل ليلة الخامس عشر فأعطى الجميع إلا من شرد عن الله شراد البعير ومن عادة الله في هذه الليلة أن يزيد فيها ما لم يزد في غيرها زيادة ظاهرة والقول الأكثر أن المراد بالليلة المباركة ليلة القدر لقوله تعالى «إنا أنزلناه في ليلة القدر» ولطابقة قوله «فيها يفرق كل أمر حكيم» لقوله «تنزل الملائكة والروح فيها بإذن ربهم من كل أمر» وقوله تعالى «شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن» وليلة القدر في أكثر الأقاويل في شهر رمضان (فإن قلت) ما معنى إنزال القرآن في هذه الليلة (قلت) قالوا أنزل جملة واحدة من السماء السابعة إلى السماء الدنيا وأمر السفرة الكرام بانتساخه في ليلة القدر وكان جبريل عليه السلام ينزله على رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحو ما جاء في قوله «(فإن قلت)» (إنا كنا منذرين فيها يفرق كل أمر حكيم) ما موقع هاتين الجملتين (قلت) هما جملتان مستأنفتان ملفوفتان فربهما جواب القسم الذي هو قوله تعالى «إنا أنزلناه في ليلة مباركة» كأنه قيل أنزلناه لأن من شأننا الإنذار والتحذير من العقاب وكان إنزالنا إياه في هذه الليلة خصوصاً لأن إنزال القرآن من الأمور الحكيمة وهذه الليلة مفرق كل أمر حكيم • والمباركة الكثيرة الخير لما يتيح الله فيها من الأمور التي تتعلق بها منافع العباد في دينهم ودنياهم ولو لم يوجد فيها إلا إنزال القرآن وحده لكفى به بركة ومعنى يفرق يفصل ويسكتب كل أمر حكيم من أرزاق العباد وآجالهم وجميع أمورهم منها إلى الأخرى القابلة وقيل يبدأ في استنساخ ذلك من اللوح المحفوظ في ليلة البراءة ويقع الفراغ في ليلة القدر فتدفع نسخة الأرزاق إلى ميكائيل ونسخة الحروب إلى جبريل وكذلك الزلازل والصواعق والخسوف ونسخة الأعمال إلى إسماعيل صاحب سماء الدنيا وهو ملك عظيم ونسخة المصائب إلى ملك الموت وعن بعضهم يعطى كل عامل بركات أعماله فيبقى على السنة الخلق مدحه وعلى قلوبهم هيبة وقرئ تفرق بالتشديد ويفرق كل على بناءه للفاعل ونصب كل والفارق الله عز وجل وقرأ زيد بن علي رضي الله عنه تفرق بالنون كل أمر حكيم كل شأن ذي حكمة أي مفعول على ما تقتضيه الحكمة وهو من الإسناد المجازي لأن الحكيم صفة صاحب الأمر على الحقيقة ووصف الأمر به مجاز (أمرًا من عندنا) نصب على الاختصاص جعل كل أمر جزلاً غمماً بأن وصفه بالحكيم ثم زاده جزالة وكسبه نخامة بأن قال أعنى بهذا الأمر أمرًا حاصلًا من عندنا كأننا من لدنا وكما اقتضاه علنا وتديبنا ويجوز أن يراد به الأمر الذي هو ضد الهي ثم إيماناً بوضع موضع فرقانا الذي هو مصدر يفرق لأن معنى الأمر والفرقان واحد من حيث أنه إذا حكم بالشئ وكتبه فقد أمر به وأوحى أو يكون حالاً من أحد الضميرين في أنزلناه إما من ضمير الفاعل أي أنزلناه أمرين أمرًا أو من ضمير المفعول

(قوله يرحم أمتي في هذه الليلة) لعله من أمتي (قوله ملفوفتان) لعله من اللف والنشر المقرر في البيان وبيانه ما بعده (قوله لما يتيح فيها) أي يقدر

وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ۝ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ۝ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ ۝ فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ ۝ يَغْشى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا

أى أنزلناه في حال كونه أمرا من عندنا بما يجب أن يفعل (فإن قلت) (إنا كنا مرسلين رحمة من ربك) بم يتعلق (قلت) يجوز أن يكون بدلا من قوله إنا كنا منذرين ورحمة من ربك مفعولا له على معنى إنا أنزلنا القرآن لأن من شأننا إرسال الرسل بالكتب إلى عبادنا لأجل الرحمة عليهم وأن يكون تعليلا ليفرق أو لقوله أمرا من عندنا ورحمة مفعولا به وقد وصف الرحمة بالإرسال كما وصفها في قوله تعالى «وما يمسك فلا مرسل له من بعده» أى يفصل في هذه الليلة كل أمر أو تصدر الأوامر من عندنا لأن من عادتنا أن نرسل رحمتنا وفصل كل أمر من قسمة الأرزاق وغيرها من باب الرحمة وكذلك الأوامر الصادرة من جهته عز وعلا لأن الغرض في تكليف العباد تعريضهم للنافع والأصل إنا كنا مرسلين رحمة منا فوضع الظاهر موضع الضمير إذنا بأن الربوبية تقتضى الرحمة على المربوبين وفي قراءة زيد ابن على أمر من عندنا على هو أمر وهى تنصر انتصابه على الاختصاص وقرأ الحسن رحمة من ربك على تلك رحمة وهى تنصر انتصابها بأنها مفعول له (إنه هو السميع العليم) وما بعده تحقيق لربوبيته وأنها لا تنحق إلا لمن هذه أوصافه وقرئ رب السموات ربكم ورب آبائكم بالجر بدلا من ربك (فإن قلت) ما معنى الشرط الذى هو قوله (إن كنتم موقنين) (قلت) كانوا يقولون بأن للسموات والأرض ربا وخالقا قليل لهم إن إرسال الرسل وإزال الكتب رحمة من الرب ثم قيل إن هذا الرب هو السميع العليم الذى أتمهم قرون به ومعترفون بأنه رب السموات والأرض وما بينهما إن كان إقراركم عن علم وإيقان كما نقول إن هذا إنعام زيد الذى تسمع الناس بكومه واشتهروا سخاؤه إن بلغك حديثه وحدثت بقصته ثم ردوا أن يكونوا موقنين بقوله (بل هم في شك يلعبون) وأن إقرارهم غير صادر عن علم وتيقن ولا عن جد وحقيقة بل قول مخلوط بهزؤ ولعب (يوم تأتى السماء) مفعول به مرتقب يقال رقبته وارتقبته نحو نظرت به وانتظرته ۝ واختلف في الدخان فمن على بن أبى طالب رضى الله عنه وبه أخذ الحسن أنه دخان يأتى من السماء قبل يوم القيامة يدخل في أسماع الكفرة حتى يكون رأس الواحد منهم كالرأس الحنيد ويعترى المؤمن منه كهية الزكام وتكزن الأرض كلها كيت أوقد فيه ليس فيه خصاص وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أول الآيات الدخان ونزول عيسى بن مريم ونار تخرج من قعر عدن أبين تسوق الناس إلا المحشر قال حذيفة يارسول الله وما الدخان قتلا رسول الله صلى الله عليه وسلم الآية وقال يلاما بين المشرق والمغرب يمكث أربعين يوما وليلة أما المؤمن فيصيه كهية الزكة وأما الكافر فهو كالسكران يخرج من منزله وأذنيه ودبره وعن ابن مسعود رضى الله عنه خمس قد مضت الروم والدخان والقمر والبشعة والزام ويروى أنه قيل لابن مسعود إن قاصا عند أبواب كندة يقول إنه دخان يأتى يوم القيامة فيأخذ بأنفاس الخلق فقال من علم علما فليقل به ومن لم يعلم فليقل الله أعلم فإن من علم الرجل أن يقول لشيء لا يعلمه الله أعلم ثم قال ألا وسأحدثكم أن قريشا لما استعصت على رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا عليهم فقال اللهم اشد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسنى يوسف فأصابهم الجهد حتى أكلوا الجيف والعلهز وكان الرجل يرى بين السماء والأرض الدخان وكان يحدث الرجل فيسمع كلامه ولا يراه من الدخان فشئ إليه أبوسفان ونفر معه وناشدوه الله والرحم واعدوه إن دعاهم وكشف عنهم أن يؤمنوا فلما كشف عنهم رجعوا إلى شركهم (بدخان مبين) ظاهر حاله لا يشك أحد في أنه دخان (يغشى الناس) يشملهم ويلبسهم وهو في محل الجر صفة

(قوله كالرأس الحنيد) أى المشوى كما في الصحاح (قوله ليس فيه خصاص) أى فرج أفاده الصحاح (قوله أبين) فى الصحاح أبين اسم رجل نسب إليه عدن (قوله حتى أكلوا الجيف والعلهز) فى الصحاح العلّهز بالكسر طعام كانوا يتخذونه من الدم ووبر البعير فى زمن المجاعة (قوله وكان يحدث الرجل فيسمع) لعله يحدث الرجل الرجل ويمكن أن يجعل الفاعل ضميرا يعود على الرجل السابق

الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ ۝ أَنَّى لَهُمُ الذِّكْرَى وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِينٌ ۝ ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلَّمٌ مَجْنُونٌ ۝ إِنَّا
كَاشَفُوهُ الْعَذَابَ قَلِيلًا لِّنُكْثِمَ عَمَلُهُمْ ۝ يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُنْتَقِمُونَ ۝ وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ
فِرْعَوْنَ وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ ۝ أَنِ ادْوَا إِلَىٰ عِبَادِ اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ۝ وَأَنْ لَا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ إِنِّي
آتِيكُمْ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ۝ وَلَئِي عَذْتُ رَبِّي وَرَبِّكُمْ أَنْ تَرْجُونِ ۝ وَإِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِي فَاعْتَزِلُون ۝ فَدَعَا رَبَّهُ أَنْ

للدخان و (هذا عذاب) إلى قوله مؤمنون منصوب المحل بفعل مضمر وهو يقولون ويقولون منصوب على الحال أي
قائلين ذلك (إنا مؤمنون) موعدة بالإيمان إن كشف عنهم العذاب (أنى لهم الذكرى) كيف يذكرون ويتعظون ويفنون
بما وعدوه من الإيمان عند كشف العذاب (وقد جاءهم) ما هو أعظم وأدخل في وجوب الذاكرة من كشف الدخان
وهو ما ظهر على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الآيات البينات من الكتاب المعجز وغيره من المعجزات فلم يذكروا
وتولوا عنه وبهتوه بأن عداسا غلاما أعجميا لبعض ثقيف هو الذي علمه ونسبوه إلى الجنون ثم قال (إنا كاشفوا العذاب
قليلا إنكم عائدون) أي ربنا نكشف عنكم العذاب تعودون إلى شرككم لا تلبثون غيب الكشف على ما أنتم عليه من
التضرع والابتهاال (فإن قلت) كيف يستقيم على قول من جعل الدخان قبل يوم القيامة قوله إنا كاشفوا العذاب قليلا
(قلت) إذا أتت السماء بالدخان تضرع المعذبون به من الكفار والمنافقين وغرثوا وقالوا ربنا اكشف عنا العذاب إنا
مؤمنون مانيون فيكشفه الله عنهم بعد أربعين يوما فربما يكشفه عنهم يرتدون لا يتمهلون ثم قال (يوم نبطش البطشة
الكبرى) يريد يوم القيامة كقوله تعالى فإذا جاءت الطامة الكبرى (إنا منتقمون) أي ننقم منهم في ذلك اليوم (فإن
قلت) بهم انتصب يوم نبطش (قلت) بما دل عليه إنا منتقمون وهو ننقم ولا يصح أن ينتصب بمنقمون لأن إن تعجب
عن ذلك وقرئ نبطش بضم الطاء وقرأ الحسن نبطش بضم النون كأنه يحمل الملائكة على أن يبطشوا بهم البطشة الكبرى
أو يحمل البطشة الكبرى باطشة بهم وقيل البطشة الكبرى يوم بدر وقرئ ولقد فتنا بالتشديد للتأكيد أولوقوعه على
القوم ومعنى الفتنة أنه أمهلهم ووسع عليهم في الرزق فكان ذلك سببا في ارتكابهم المعاصي واقتراضهم الآثام أو ابتلاهم
بإرسال موسى إليهم ليؤمنوا فاختاروا الكفر على الإيمان أو سلهم ملكهم وأغرقهم (كريم) على الله وعلى عباده المؤمنين
أو كريم في نفسه لأن الله لم يبعث نبيا إلا من سراقته وكرامهم (ان ادوا إلى) هي أن المفسرة لأن مجيء الرسول من بعث
إليهم متضمن لمعنى القول لا يجيئهم إلا مبشرا ونذيرا وداعيا إلى الله أو الخففة من الثقلية ومعناه وجاءهم بأن الشأن والحديث
أدوا إلى (وعباد الله) مفعول به وهم بنو إسرائيل يقول أدوهم إلى وأرسلهم معي كقوله تعالى أرسل معنا بني إسرائيل
ولا تعذبهم ويجوز أن يكون نداهم على أدوا إلى يا عباد الله ما هو واجب لي عليكم من الإيمان لي وقبول دعوتي واتباع
سبيل وعلل ذلك بأنه (رسول أمين) غير ظنين قد اتتمنه الله على وجه ورسالته (وأن لا تعلوا) أن هذه مثل الأولى في
وجهها أي لا تستكبروا (على الله) بالاستهانة برسوله ووحيه أو لا تستكبروا على نبي الله (بسُلطان مبين) بحجة واضحة
(أن ترجون) أن تقتلون وقرئ عت بالإدغام ومعناه أنه عائد بربه متكل على أنه يعصمه منهم ومن كيدهم فهو
غير مبال بما كانوا يتوعدونه به من الرجم والقتل (فاعتزلون) يريد إن لم تؤمنوا لي فلا موالاة بيني وبين من لا يؤمنوا
فتتحوا عني واقطعوا أسباب الوصله عني أي تخلفوني كفافا لالي ولا على ولا تعترضوا لي بشركم وإذا لم فليس جزاء من
دعاهم إلى ما فيه فلاحكم ذلك (أن هؤلاء) بأن هؤلاء أي دعاهم بذلك قيل كان دعاءه اللهم عجل لهم ما يستحقونه

(قوله تضرع المعذبون به) التضرع الصباح والتلوي عند الآلم أفاده الصحاح (قوله وتولوا عنه وبهتوه) رموه بما ليس فيه
والنغم وبت قولها واغرثاه كافي الصحاح أيضا

هَؤُلَاءِ قَوْمٌ مُّجْرِمُونَ ۝ فَاسْرِ بِعِبَادِي لَيْلًا إِنَّكُمْ مُّتَّبِعُونَ ۝ وَاتْرِكِ الْبَحْرَ رَهْوًا إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُّغْرَقُونَ ۝ كَمْ تَرَكُوا
 مِنْ جَنَّةٍ وَعُيُونٍ ۝ وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ۝ وَنَعْمَةً كَانُوا فِيهَا فَكَيْهِنَ ۝ كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ ۝
 فَسَابَكْتَ عَلَيْهِمُ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا كَانُوا مُنْظَرِينَ ۝ وَلَقَدْ نَجَّيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنَ الْعَذَابِ الْمُهِينِ ۝ مِنْ
 فِرْعَوْنَ إِنَّهُ كَانَ عَلِيًّا مِنَ الْمُسْرِفِينَ ۝ وَلَقَدْ أَخْتَرْنَاهُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ۝ وَءَاتَيْنَاهُمْ مِنَ الْآيَاتِ مَا فِيهِ بَلَاءٌ

بإجرامهم وقيل هو قوله ربنا لا تجعلنا فتنه للقوم الظالمين وإنا ذكر الله تعالى السبب الذي استوجبوا به الهلاك وهو
 كونهم مجرمين وقرئ إن هؤلاء بالكسر على إضمار القول أى فدعا ربه فقال إن هؤلاء (فأسر) قرئ بقطع الهمزة من
 أسرى ووصلها من سرى وفيه وجهان إضمار القول بعد الفاء فقال أسر بعبادى وأن يكون جواب شرط محذوف كأنه
 قيل قال إن كان الأمر كما تقول فأسر (بعبادى) يعنى فأسر ببنى إسرائيل فقد دبر الله أن تتقدموا ويتبعكم فرعون وجنوده
 فينجي المتقدمين ويغرق التابعين وهو فيه وجهان أحدهما أنه الساكن قال الأعشى

يمشين رهوأ فلا الأعجاز خاذلة ۝ ولا الصدور على الأعجاز تشكل

أى مشياً ساكناً على هيئة أراد موسى لما جاوز البحر أن يضربه بعصاه فينطبق كما ضربه فانطلق فأمر بأن يتركه ساكناً
 على هيئة قارأ على حاله من اتصاب الماء وكون الطريق يبسا لا يضربه بعصاه ولا يغير منه شيئاً ليدخله القبط فإذا حصلوا
 فيه أطبقه الله عليهم واثانى أن الرهو الفجوة الواسعة وعن بعض العرب أنه رأى جملاً فالجأ فقال سبحان الله وهو بين
 سنامين أى اتركه مفتوحاً على حاله منفرجاً (إنهم جند مغرقون) وقرئ بالفتح بمعنى لأنهم ۝ والمقام الكريم ما كان لهم
 من المجالس والمنازل الحسنة وقيل المناير ۝ والنعمة بالفتح من التمتع وبالكسر من الإتمام ۝ وقرئ فاكهين وفكهين
 (كذلك) الكاف منصوبة على معنى مثل ذلك الإخراج أخرجناهم منها (وأورثناها) أو فى موضع الرفع على الأمر
 كذلك (قوما آخرين) ليسوا منهم فى شيء من قرابة ولا دين ولا ولاء وهم بنو إسرائيل كانوا متـخـريـن مستعبدين فى
 أيديهم فأهلكهم الله على أيديهم وأورثهم ملكهم وديارهم ۝ إذا مات رجل خطير قالت العرب فى تعظيم مهلكه بكـت
 عليه السماء والأرض وبكته الريح وأظلمت له الشمس وفى حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم مامن مؤمن مات
 فى غربة غابت فيها بواكيه إلا بكـت عليه السماء والأرض وقال جرير ۝ تسكى عليك نجوم الليل والقمر ۝ وقالت الخارجية
 أيا شجر الخابور مالك مورقا ۝ كأنك لم تجزع على ابن طريف

وذلك على سبيل التمثيل والنخيل مبالغة فى وجوب الجزع والبكاء عليه وكذلك ما يروى عن ابن عباس رضى الله
 عنهما من بكاء مصلى المؤمن وآثاره فى الأرض ومساعد عمله ومهابط رزقه فى السماء تمثيل ونفى ذلك عنهم فى
 قوله تعالى (فما بكـت عليهم السماء والأرض) فيه تهكم بهم وبجأهم المنافية لحال من يعظم فقدته فيقال فيه بكـت عليه
 السماء والأرض وعن الحسن فـما بكى عليهم الملائكة والمؤمنون بل كانوا يهلكهم مسرورين يعنى فـما بكى عليهم
 أهل السماء وأهل الأرض (وما كانوا منظرين) لما جاء وقت هلاكهم لم ينظروا إلى وقت آخر ولم يمهلوا إلى الآخرة
 بل عجل لهم فى الدنيا (من فرعون) بدل من العذاب المهين كأنه فى نفسه كان عذاباً مهيناً لإفراطه فى تعذيبهم وإماتهم
 ويجوز أن يكون المعنى من العذاب المهين واقعاً من جهة فرعون وقرئ من عذاب المهين ووجهه أن يكون تقدير
 قوله من فرعون من عذاب فرعون حتى يكون المهين هو فرعون وفى قراءة ابن عباس من فرعون لما وصف عذاب
 فرعون بالشدة والفظاعة قال من فرعون على معنى هل تعرفونه من هو فى عتوه وشيظته ثم عرف حاله فى ذلك

(قوله أنه رأى جملاً فالجأ) فى الصحاح الفالج الضخم ذو السنامين

مبين ۞ إِنَّ هَؤُلَاءِ لَيَقُولُونَ ۚ إِنَّ هِيَ إِلَّا مَوْتُنَا الْأُولَىٰ وَمَا نَحْنُ بِمُنْشَرِينَ ۖ فَاتُوا بِآيَاتِنَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ

بقوله (إنه كان عالياً من المسرفين) أى كبيراً رفيع الطبقة ومن بينهم فائقاً لهم بليغاً في إسرائفه أو عالياً متكبراً كقوله تعالى إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ ومن المسرفين خبر ثان كأنه قيل إنه كان متكبراً مسرفاً الضمير في (اختراناهم) لبنى إسرائيل و (على علم) في موضع الحال أى عالين بمكان الخيرة وبأنهم أحقاء بأن يختاروا ويجوز أن يكون المعنى مع علم منابأهم يزيفون ويفرط منهم الفراطات في بعض الأحوال (على العالمين) على عالمي زمانهم وقيل على الناس جميعاً لكثرة الأنبياء منهم (من الآيات) من نحو فاق البحر وظليل النعام وإنزال المني والسوى وغير ذلك من الآيات العظام التي لم يظهر الله في غيرهم مثلها (بلاء مبين) نعمة ظاهرة لأن الله تعالى يبلوا بالنعمة كايبلو بالمصيبة أو اختباراً ظاهر لنظر كيف تعملون كقوله تعالى «وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم» (هؤلاء) إشارة إلى كفار قريش (فإن قلت) كان الكلام واقفاً في الحياة الثانية لا في الموت فهلا قيل إن هي إلا حياتنا الأولى وما نحن بمُنْشَرِينَ كما قيل إن هي إلا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين وما معنى قوله (إن هي إلا موتتنا الأولى) وما معنى ذكر الأولى كأنهم وعدوا موتة أخرى حتى نفوها وجحدوها وأثبتوا الأولى (قلت) معناه والله الموفق للصواب أنه قيل لهم أنكم تموتون موتة تتبعها حياة كما تقدمتمكم موتة قد تعقبها حياة وذلك قوله عز وجل «وكنتم أمواتاً فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم» فقالوا إن هي إلا موتتنا الأولى يريدون ما الموتة التي من شأنها أن يتعقبها حياة إلا الموتة الأولى دون الموتة الثانية وما هذه الصفة التي تصفون بها الموتة من تعقب الحياة لها إلا اللبوة الأولى خاصة فلا فرق إذاً بين هذا وبين قوله إن هي إلا حياتنا الدنيا في المعنى ۞ يقال أنشأ الله الموت ونشرهم إذا بعثهم (فاتوا بآياتنا) خطاب للذين كانوا يعدونهم النشور من رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين أى إن صدقتم فيما تقولون فاجعلوا لنا إحياء من مات من آياتنا بسؤالكم ربكم ذلك حتى يكون دليلاً على أن ما تعدونه من قيام الساعة وبعث الموتى حق وقيل كانوا يطلبون اليهم أن يدعوا الله فينشر لهم قصي ابن كلاب لبشاوروه فإنه كان كبيرهم ومشاورهم في النوازل ومعظم الشؤون ۞ هو تبع الحميري كان مؤمناً وقومه كافرين ولذلك ذم الله قومه ولم يذمه وهو الذي سار بالجيش وحير الحيرة وبني سمر قد وقيل هدمها وكان إذا كتب قال بسم الله الذي ملك بَرّاً وبحراً وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا تسبوا تبعاً فإنه كان قد أسلم وعنه عليه الصلاة والسلام ما أدري أكان تبع نبياً أو غير نبى وعن ابن عباس رضى الله عنهما كان نبياً وقيل نظر إلى قبرين بناحية حمير قال هذا قبر رضوى وقبر حبي بنت تبع لا تشركان بالله شيئاً وقيل هو الذي كسا البيت وقيل للملوك اليمن التابعة لأنهم يتبعون كما قيل الأقبال لأنهم يتقبلون وسمى الظل

﴿القول في سورة الدخان﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى «إِنَّ هَؤُلَاءِ لَيَقُولُونَ إِنَّ هِيَ إِلَّا مَوْتُنَا الْأُولَى» (قال فيه فإن قلت) كان الكلام معهم واقفاً في الحياة الثانية لا في الموت الخ) قال أحمد وأظهر من ذلك أنهم لما وعدوا بعد الحياة الدنيا حالين آخرين الأولى منهما الموت والأخرى حياة البعث أثبتوا الحالة الأولى وهي الموت ونفوا ما بعدها وسموها أولى مع أنهم اعتقدوا أن لا شيء بعدها لأنهم نزّلوا جحدهم على الإثبات فجعلوها أولى على ما ذكرت لهم وهذا أولى من حمل الموتة الأولى على السابقة على الحياة الدنيا لوجهين أحدهما أن الاقتصار عليها لا يعتدونه لأنهم يثبتون الموت الذي يعقب حياة الدنيا وحل الحصر المباشر للموت في كلامهم على صفة تذكر لا على نفس الموت المشاهد لهم فيه عدول عن الظاهر بلا حاجة الثاني أن الموت السابق على الحياة الدنيا لا يعبر عنه بالموتة فإن الموتة فعله فيها إشعار بالتجدد والطريان والموت السابق على الحياة الدنيا أمر مستصحب لم تتقدمه حياة طراً عليها هذامع أن في بقية السورة قوله تعالى «لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى» وإنما عني بالموتة الأولى هنا الموت المتعقب للحياة الدنيا فقط ففيه إرشاد لما ذكرته والله أعلم

(قوله واقفاً في الحياة الثانية) أى التي ينكرونها (قوله لأنهم يتقبلون) في الصحاح تقبل شرب نصف النهار وتقبل فلان أباه تبعه

أَمْ خَيْرٌ أَمْ قَوْمٌ تَبِعَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْنَاهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ۝ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْنِينَ ۝ مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَتُهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ۝ إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝ إِنَّ شَجَرَتِ الزَّقُومِ ۝ طَعَامُ الْآثِمِينَ ۝ كَالْمُهْلِ يَغْلِي فِي الْبُطُونِ ۝ كَغَلِيِّ الْحَمِيمِ ۝ خُذُوهُ فَاعْتَلُوهُ إِلَىٰ سَوَاءِ الْجَحِيمِ ۝ ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ

تبعالأنه يتبع الشمس (فإن قلت) ما معنى قوله تعالى (أَمْ خَيْرٍ) ولا خير في الفريقين (قلت) معناه أَمْ خَيْرٌ فِي الْقُوَّةِ وَالْمُنْعَةِ كقوله تعالى أ كَفَارَكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولَئِكَم بعد ذكراً لفرعون وفي تفسير ابن عباس رضي الله عنهما أَمْ أَشَدَّ أَمْ قَوْمٌ تَبِعَ (وما بينهما) وما بين الجنسين وقرأ عبيد بن عمير وما يبينهم وقرأ ميقانهم بالنصب على أنه اسم إن ويوم الفصل خبرها أي إن ميعاد حسابهم وجزأهم في يوم الفصل (لا يغني مولى) أي مولى كان من قرابة أو غيرها (عن مولى) عن أي مولى كان (شيئاً) من إغناء أي قليلاً منه (ولا هم ينصرون) الضمير للموالى لأنهم في المعنى كثير لتناول اللفظ على الإيهام والشباع كل مولى (إلا من رحم الله) في محل الرفع على البدل من الوارد في ينصرون أي لا يمنع من العذاب إلا من رحمه الله ويجوز أن ينتصب على الاستثناء (إنه هو العزيز) لا ينصر منه من عصاه (الرحيم) لمن أطاعه قرئ إن شجرت الزقوم بكسر الشين وفيها ثلاث لغات شجرة بفتح الشين وكسرهما وشيرة بالياء وروى أنه لما نزل ذلك خير نزلاً أم شجرة الزقوم قال ابن الزبير إن أهل اليمن يدعون أكل الزبد والتمر التزقم فدعا أبو جهل بتمروز بدققال تزقروا فإن هذا هو الذي يخوفكم به محمد فنزل إن (شجرت الزقوم طعام الآثمين) وهو الفاجر الكثير الآثام وعن أبي الدرداء أنه كان يقرئ رجلاً فكان يقول طعام اليتيم فقال قل طعام الفاجر يا هذا وبهذا يستدل على أن إبدال كلمة مكان كلمة جائز إذا كانت مؤدية معناها ومنه أجاز أبو حنيفة القراءة بالفارسية على شريطة وهي أن يؤدي القارئ المعاني على كمالها من غير أن يحرم منها شيئاً قالوا وهذه الشريطة تشهد أنها إجازة كلا إجازة لأن في كلام العرب خصوصاً في القرآن الذي هو معجز بفصاحته وغرابة نظمه وأساليبه من لطائف المعاني والأغراض ما لا يستقل بأدائه لسان من فارسية وغيرها وما كان أبو حنيفة رحمه الله يحسن الفارسية فلم يكن ذلك منه عن تحقيق وتبصر وروى علي بن الجعد عن أبي يوسف عن أبي حنيفة مثل قول صاحبيه في إنكار القراءة بالفارسية (كالهمل) قرئ يضم الميم وفتحها وهو دردى الزيت ويدل عليه قوله تعالى يوم تكون السماء كالحمل مع قوله فكانت وردة كالدهان وقيل هو ذائب الفضة والنحاس والكاف رفع خبر بعد خبر وكذلك (نغلي) وقرئ بالناء للشجرة وبالياء للطعام و (الحميم) الماء الحار الذي انتهى غليانه ۝ يقال للزبانية (خذوه فاعتلوه) فقودوه بعنف وغلظة وهو أن يأخذ بتلييب الرجل فيجر إلى حبس أو قتل ومنه العتل وهو الغليظ الجافي وقرئ بكسر الناء وضماً (إلى سواء الجحيم) إلى وسطها ومعظمها ۝ (فإن قلت) هلا قيل صبوا فوق رأسه من الحميم كقوله تعالى يصب من فوق رؤسهم الحميم لأن الحميم هو المصبوب لا عذابه (قلت) إذا صب عليه الحميم فقد صب عليه عذابه وشدته إلا أن صب العذاب طريقة الاستعارة كقوله ۝ صبت عليه صروف الدهر من صبب ۝ وكقوله تعالى أفرغ علينا صبراً فقد ذكر العذاب معلقاً به الصب مستعاراً له ليكون أهول وأهيب ۝ يقال (ذق إنك أنت العزيز الكريم) على سبيل الهزؤ والنهكم

۝ قوله تعالى «إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُومِ طَعَامُ الْآثِمِينَ» الآية (قال فيه نقل أن أبا الدرداء أقرأها رجلاً فلم يقم النطق بالآثمين وجعل يقول طعام اليتيم الخ) قال أحمد لأدليل فيه لذلك وقول أبي الدرداء محمول على إيضاح المعنى ليكون وضوح المعنى عند المتعلم عوناً على أن يأتي بالقراءة كما أنزلت على هذا حمله القاضي أبو بكر في كتاب الانتصار وهو الوجه والله أعلم

(قوله وهو دردى الزيت) لعله ردى الزيت كعبارة النسفي (قوله وهو أن يؤخذ بتلييب الرجل) الذي في الصحاح لبس الرجل لتلييب إذا جمعت ثيابه عند صدره ونحره في الخصومة ثم جررتاه ويجوز أنه أراد بتلييب الرجل ثيابه من عند صدره ونحره

مِنْ عَذَابِ الْحَرِيمِ ۖ ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ۖ إِنَّ هَذَا مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ ۖ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ ۖ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۖ يَلْبَسُونَ مِنْ سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَقَابِلِينَ ۖ كَذَلِكَ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ ۖ يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَاكِهَةٍ آمَنِينَ ۖ لَا يَذُقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ وَوَقَّعَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيمِ ۖ فَضَلًا مِّنْ رَبِّكَ ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۖ فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۖ فَأَرْتَقِبْ إِنَّهُمْ مُّرْتَقِبُونَ ۖ

بِمَنْ كَانَ يَتَعَزَّزُ وَيَتَكْرَمُ عَلَى قَوْمِهِ وَرَوَى أَنَّ أَبَا جَهْلٍ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ جَلِيلِهَا أَعَزُّ وَلَا أَكْرَمُ مِنِّي فَوَاللَّهِ مَا اسْتَطِيعَ أَنْتَ وَلَا رَبُّكَ أَنْ تَفْعَلَ بِي شَيْئًا وَقُرِئَ إِنَّكَ بِمَعْنَى لَأَنْتَ وَعَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَرَأَ بِهِ عَلَى الْمَنْزِلِ (إِنْ هَذَا) الْعَذَابِ أَوْ إِنْ هَذَا الْأَمْرُ هُوَ (مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ) أَيْ تَشْكُونَ أَوْ تَتَمَارَوْنَ وَتَتَلَاوُونَ ۖ قُرِئَ فِي مَقَامٍ بِالْفَتْحِ وَهُوَ مَوْضِعُ الْقِيَامِ وَالْمَرَادُ الْمَكَانُ وَهُوَ مِنَ الْخَاصِّ الَّذِي وَقَعَ مُسْتَعْمِلًا فِي مَعْنَى الْعُمُومِ وَبِالضَّمِّ وَهُوَ مَوْضِعُ الْإِقَامَةِ أَوِ الْأَمِينِ مِنْ قَوْلِكَ أَمِنْ الرَّجُلِ أَمَانَةٌ فَهُوَ أَمِينٌ وَهُوَ ضِدُّ الْخَائِنِ فَوْصَفَ بِهِ الْمَكَانُ اسْتِمَارَةً لِأَنَّ الْمَكَانَ الْخَافِ كَأَنَّمَا يَخُونُ صَاحِبَهُ بِمَا يَبْقَى فِيهِ مِنَ الْمَكَارِهِ قِيلَ السُّنْدُسُ مَارِقٌ مِنَ الدِّيَاجِ وَالِاسْتَبْرَقُ مَا غَلِظَ مِنْهُ وَهُوَ تَعْرِيبٌ اسْتَبْرَ (إِنْ فَلْتَ) كَيْفَ سَاغَ أَنْ يَقَعَ فِي الْقُرْآنِ الْعَرَبِي الْمُبِينُ لَفْظٌ أَعْجَمِي (فَلْتَ) إِذَا عَرَبٌ خَرَجَ مِنْ أَنْ يَكُونَ عَجَمِيًّا لِأَنَّ مَعْنَى التَّعْرِيبِ أَنْ يَجْعَلَ عَرَبِيًّا بِالنَّصْرِ فِيهِ وَتَغْيِيرُهُ عَنْ مَنَاجِهِ وَإِجْرَائِهِ عَلَى أَوْجِهٍ الْإِعْرَابِ (كَذَلِكَ) الْكَافُ مَرْفُوعَةٌ عَلَى الْأَمْرِ كَذَلِكَ أَوْ مَنْصُوبٌ عَلَى مِثْلِ ذَلِكَ أَتَيْنَاهُمْ (وَزَوَّجْنَاهُمْ) وَقَرَأَ عِكْرَمَةُ بِحُورٍ عِينٍ عَلَى الْإِضَافَةِ وَالْمَعْنَى بِالْحُورِ مِنَ الْعِينِ لِأَنَّ الْعَيْنَ إِمَّا أَنْ تَكُونَ حُورًا أَوْ غَيْرَ حُورٍ فَهُوَ لَاءٌ مِنَ الْحُورِ الْعَيْنِ لِأَمِنْ شَهْلَهُنَ مِثْلًا وَفِي قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ بِعَيْسٍ عَيْنٍ وَالْعَيْسَاءُ الْبَيْضَاءُ تَعْلُوهُنَّ حَمْرَةً وَقَرَأَ عُبَيْدُ بْنُ عَمِيرٍ لَا يَذُقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ وَقَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ لَا يَذُقُونَ فِيهَا طَعْمَ الْمَوْتِ (فَإِنْ فَلْتَ) كَيْفَ اسْتَنْثِيَتْ الْمَوْتَةَ الْأُولَى الْمَذْذُوقَةَ قَبْلَ دُخُولِ الْجَنَّةِ مِنَ الْمَوْتِ الْمُنْفِيِّ ذَوْقَهُ فِيهَا (فَلْتَ) أَرِيدَ أَنْ يَقَالَ لَا يَذُقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ الْبَتَّةَ فَوْضِعَ قَوْلِهِ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى مَوْضِعَ ذَلِكَ لِأَنَّ الْمَوْتَةَ الْمَاضِيَةَ مُحَالٌ ذَوْقُهَا فِي الْمُسْتَقْبَلِ فَهُوَ مِنْ بَابِ التَّعْلِيْقِ بِالْمُحَالِّ كَأَنَّهُ قِيلَ إِنْ كَانَتْ الْمَوْتَةُ الْأُولَى يَسْتَقِيمُ ذَوْقُهَا فِي الْمُسْتَقْبَلِ فَإِنَّهُمْ يَذُقُونَهَا وَقُرِئَ وَوَقَّعَهُمْ بِالتَّشْدِيدِ (فَضَلًا مِنْ رَبِّكَ) عَطَاءٌ مِنْ رَبِّكَ وَثَوَابًا يَعْنِي كُلَّ مَا أُعْطِيَ الْمُتَّقِينَ مِنْ نَعِيمِ الْجَنَّةِ وَالنَّجَاةِ مِنَ النَّارِ وَقُرِئَ فَضْلٌ أَيْ ذَلِكَ فَضْلٌ (فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ) فَذَلِكَ لِسُورَةِ وَمَعْنَاهَا ذَكَرَهُمُ بِالْكِتَابِ الْمُبِينِ فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ أَيْ سَهَّلْنَاهُ حَيْثُ أَنْزَلْنَاهُ عَرَبِيًّا بِلِسَانِكَ بَلَّغْتُمْ إِرَادَةَ أَنْ يَفْهَمَهُ قَوْمُكَ فَيَتَذَكَّرُوا (فَارْتَقِبْ) فَاتَنْظُرْ مَا يَحِلُّ بِهِمْ (أَنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ) مَا يَحِلُّ بِكَ مَتَرَبِّصُونَ بِكَ الدَّوَائِرَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قِرَاءَةِ سُورَةِ حَمِّ الدِّخَانِ فِي لَيْلَةِ أَصْبَحَ يَسْتَغْفِرُ لَهُ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ وَعَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ قِرَاءَةِ حَمِّ الَّتِي يَذْكُرُ فِيهَا الدِّخَانُ فِي لَيْلَةِ جُمُعَةٍ أَصْبَحَ مَغْفُورًا لَهُ

قَوْلُهُ تَعَالَى «لَا يَذُقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى» (قَالَ إِنَّمَا اسْتَنْثِيَتْ الْمَوْتَةَ الْأُولَى الْمَذْذُوقَةَ قَبْلَ دُخُولِ الْجَنَّةِ مِنَ الْمَوْتِ الْمُنْفِيِّ ذَوْقَهُ فِيهَا الْخ) قَالَ أَحْمَدُ هَذَا الَّذِي ذَكَرَهُ مَبْنِي عَلَى أَنَّ الْمَوْتَةَ بَدَلَ عَلَى طَرِيقَةِ بَنِي تَمِيمٍ الْمَجُوزِ فِيهَا الْبَدَلَ مِنْ غَيْرِ الْجَنَسِ وَأَمَّا عَلَى طَرِيقَةِ الْحِجَازِيِّينَ فَاتَّصَبَتْ الْمَوْتَةُ اسْتِنَاءً مُنْقَطِعًا وَسَرُّ اللُّغَةِ الْقِيَمِيَّةُ بِنَاءُ النَّفْيِ الْمُرَادُ عَلَى وَجْهِه لَا يَبْقَى لِلْسَامِعِ مَطْمَعًا فِي الْإِبْرَاتِ فَيَقُولُونَ مَا فِيهَا أَحَدًا لِأَحْمَارٍ عَلَى مَعْنَى إِنْ كَانَ الْحَارِ مِنْ الْأَحْدِينَ فَقِيهَا أَحَدُهُمْ لِقَوْلِ الثَّبُوتِ عَلَى أَمْرِ مُحَالٍ حَتَّى بِالنَّفْيِ وَعَلَيْهِ حَمْلُ الرَّخْشَرِيِّ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ أَيْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يَمْنُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مَنْ يَعْلَمُ الْغَيْبَ فَإِذَا نَفَرَ السَّامِعُ مِنْ ثُبُوتِ الْأَوَّلِ تَعَدَّتِ النَّفَرَةُ إِلَى ثُبُوتِ الثَّانِي لِحُزْمَتِهِ بِالنَّفْيِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

(قوله من الحور العين) لعله من حور العين

سورة الجاثية مكية

الإية ١٤ فمدنية وآياتها ٣٧ نزلت بعد الدخان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ حَمَّ ۝ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ۝ إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
لَآيَاتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ۝ وَاخْتَلَفَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَمَا
أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيحِ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝ تِلْكَ
آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ وَآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ ۝ وَيَلْ لَّكُلِّ أَفَّاكَ أَثِيمٌ ۝ يَسْمَعُ آيَاتِ

(سورة الجاثية مكية وهي سبع وثلاثون آية وقيل ست)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (حم) إن جعلتها اسماً مبتدأ خبراً عنه (تنزيل الكتاب) لم يكن بدم حذف مضاف
تقديره تنزيل حم تنزيل الكتاب (من الله) صلة للتنزيل وإن جعلتها تعديداً للحروف كان تنزيل الكتاب مبتدأ والظرف
خبراً (إن في السموات والأرض) يجوز أن يكون على ظاهره وأن يكون المعنى إن في خلق السموات لقوله (وفي خلقكم)
(فإن قلت) علام عطف (وما يبت) أعلى الخلق المضاف أم على الضمير المضاف إليه (قلت) بل على المضاف لأن
المضاف إليه ضمير متصل مجرور يقبح العطف عليه استقبحوا أن يقال مررت بك وزيد وهذا أبوك وعمرو وكذلك
إن أكدوه كرهوا أن يقولوا مررت بك أنت وزيد وقرئ آيات لقوم يوقنون بالنصب والرفع على قولك إن زيدا
في الدار وعمراً في السوق أو وعمرو في السوق وأما قوله آيات لقوم يعقلون فمن العطف على عاملين سواء نصبت أو
رفعت فالعاملان إذا نصبت هما إن وفي أقيمت الواو مقامهما فعملت الجر في اختلاف الليل والنهار والنصب في آيات
وإذا رفعت فالعاملان الابتداء وفي عملت الرفع في آيات والجر في واختلاف وقرأ ابن مسعود وفي اختلاف الليل
والنهار (فإن قلت) العطف على عاملين على مذهب الأخفش شديد لا مقال فيه وقد أباه سيويه فساوجه تخرج الآية
عنده (قلت) فيه وجهان عنده أحدهما أن يكون على إضمار في والذي حسنه تقدم ذكره في الآيتين قبلها ويعضده قراءة
ابن مسعود والثاني أن ينتصب آيات على الاختصاص بعد انقضاء المجرور معطوفاً على ما قبله على التكرير ورفعها بإضمار
هي ۝ وقرئ واختلاف الليل والنهار بالرفع وقرئ آية وكذلك وما يبت من دابة آية وقرئ وتصريف الرياح والمعنى
إن المنصفين من العباد إذا نظروا في السموات والأرض النظر الصحيح علموا أنها مصنوعة وأنه لا بد لها من صانع
فآمنوا بالله وأقروا فإذا نظروا في خلق أنفسهم وتنقلها من حال إلى حال وهيئة إلى هيئة وفي خلق ما على ظهر الأرض
من صنوف الحيوان ازدادوا إيماناً وأيقنوا واتقى عنهم اللبس فإذا نظروا في سائر الحوادث التي تتجدد في كل وقت
كاختلاف الليل والنهار ونزول الأمطار وحياة الأرض بها بعد موتها (وتصريف الرياح) جنوباً وشمالاً وقبلاً ودبراً
عقلوا واستحكم عليهم وخلص يقينهم وسمى المطر رزقاً لأنه سبب الرزق (تلك) إشارة إلى الآيات المتقدمة أي تلك
الآيات آيات الله و(تتلوها) في محل الحال أي متلوة (عليك بالحق) والعامل مادلٌ عليه تلك من معنى الإشارة ونحوه
هذا بعلى شيخاً وقرئ بتلوها بالياء (بعد الله وآياته) أي بعد آيات الله كقولهم أعجبنى زيد وكرمه يريدون أعجبنى كرم
زيد ويجوز أن يراد بعد حديث الله وهو كتابه أو قرآنه كقوله تعالى الله نزل أحسن الحديث ۝ وقرئ (يؤمنون)

(قوله وأما قوله آيات لقوم) أي مع قوله واختلاف وقوله عمات أي الواو

اللَّهُ تَتْلُو عَلَيْهِ ثُمَّ يَصْرُ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ • وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا اتَّخَذَهَا هُزُوًا أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ • مَنْ وَرَّاهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يَغْنِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ • هَذَا هَدَى وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَيَّاتٍ رَبَّهُمْ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجْزِ أَلِيمٍ • اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لِتَجْرِيَ الْفُلُكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ • وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ • قُلْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ

بالتاء والياء الأفاك الكذاب والاثيم المتبالغ في اقرار الآثام (يصر) يقبل على كفره ويقم عليه وأصله من إصرار الحمار على العانة وهو أن ينحى عليها صار أذنيه (مستكبرا) عن الإيمان بالآيات والإذعان لما ينطق به من الحق مزدريها معجبا بما عنده قبل نزول في النضر من الحرث وما كان يشترى من أحاديث الأعاجم ويشغل الناس بها عن استماع القرآن والآية عامة في كل ما كان مضارا لدين الله (فإن قلت) ما معنى ثم في قوله ثم يصر مستكبرا (قلت) كعنايه في قول القائل • يرى غمرات الموت ثم يزورها • وذلك أن غمرات الموت حقيقة بأن ينجر رائها بنفسه ويطلب الفرار عنها وأما زيارتها والإقدام على مزاولتها فامر مستبعد فعنى ثم الإيدان بأن فعل المفتم عليها بعدما رآها وعانيتها شيء يستبعد في العادات والطباع وكذلك آيات الله الواضحة الناطقة بالحق من تليت عليه وسمعها كان مستبعدا في العقول إصراره على الضلالة عندها واستكباره عن الإيمان بها (كأن) مخففة والأصل كأنه لم يسمعها والضمير ضمير الشأن كافي قوله • كأن ظنية تعطر إلى ناضر السلم • ومحل الجملة النصب على الحال أي يصر مثل غير السامع (وإذا) بلغه شيء من آياتنا وعلم أنه منها (اتخذها) أي اتخذ الآيات (هزوا) ولم يقل اتخذها للإشعار بأنه إذا أحس بشيء من الكلام أنه من جملة الآيات التي أنزلها الله تعالى على محمد صلى الله عليه وسلم خاض في الاستهزاء بجميع الآيات ولم يقتصر على الاستهزاء بما بلغه وباحتمل وإذا علم من آياتنا شيئا يمكن أن يتشبث به المعاند ويجدله محملا يتسلق به على الطعن والغميزة أفترسه واتخذ آيات الله هزواً وذلك نحو افتراص ابن الزبيري قوله عز وجل إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم ومغالطته رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله خصمته ويجوز أن يرجع الضمير إلى شيء لانه في معنى الآية كقول أبي العتاهية

نفسى بشيء من الدنيا معلقة • الله والقائم المهدي يكفيها

حيث أراد عتبة وقرئ علم (أولئك) إشارة إلى كل أفاك أثيم لشموله الأفاكين والوراء اسم للجهة التي يوارى بها الشخص من خلف أو قدم قال • أليس ورائي أن تراخت مني • أدب مع الولدان أزحف كالنسر ومنه قوله عز وجل (من ورائهم) أي من قدامهم (ما كسبوا) من الأموال في رحلهم ومتاجرهم (ولما اتخذوا من دون الله) من الأوثان (هذا) إشارة إلى القرآن يدل عليه قوله تعالى «والذين كفروا بآيات ربهم لأن آيات ربهم هي القرآن» أي هذا القرآن كامل في الهداية كما تقول زيد رجل كامل في الرجولية وأما رجل والرجز أشد العذاب وقرئ بحر أليم ورفع (ولتبتغوا من فضله) بالتجارة أو بالغوص على اللؤلؤ والمرجان واستخراج اللحم الطرى وغير ذلك من منافع البحر • (فإن قلت) ما معنى منه في قوله (جميعا منه) وما موقعها من الإعراب (قلت) هي واقعة موقع الحال والمعنى أنه سخر هذه الأشياء كائنه منه وحاصلة من عنده يعنى أنه مكونها وموجدتها بقدرته وحكمته ثم مسخرها لخلفه ويجوز أن

(قوله من إصرار الحمار على العانة) جماعة حمر الوحش كما في الصحاح وفيه أيضا صر الفرس أذنيه ضمها إلى رأسه

فإذا لم يقوموا قالوا أصر الفرس بالالف

أَيَّامَ اللَّهِ لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ * مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ *
وَلَقَدْ آتَيْنَا نَبِيَّ إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ *
وَعَآدَتُهُمْ يَبِينُ مِنَ الْأَمْرِ فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا يَبِينُهُمْ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي يَدَهُمْ يَوْمَ
الْقِسْمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ * ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ
لَا يَعْلَمُونَ * إِنَّهُمْ لَنْ يُغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَإِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ *
هَذَا بَصَاطُ النَّاسِ وَهْدَىٰ وَرَحْمَةُ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ * أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ أُجْرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ

يكون خبر مبتدأ محذوف تقديره هي جميعاً منه وأن يكون وسخر لكم تأكيذاً لقوله تعالى سخر لكم ثم ابتدئ قوله
ما في السموات وما في الأرض جميعاً منه وأن يكون ما في الأرض مبتدأ ومنه خبره وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما منه
وقرأ سلمة بن محارب منه على أن يكون منه فاعل سخر على الإسناد المجازي أو على أنه خبر مبتدأ محذوف أي ذلك
أوهو منه حذف المقول لأن الجواب دال عليه والمعنى قل لهم اغفروا يغفروا (لا يرجون أيام الله) لا يتوقعون وقائع
الله بأعدائه من قولهم لوقائع العرب أيام العرب وقيل لا يأملون الأوقات التي وقتها الله ثواب المؤمنين ووعدهم الفوز
فيها قيل نزلت قبل آية القتال ثم نسخ حكمها وقيل نزولها في عمر رضي الله عنه وقد شتمه رجل من غفار فهم أن يبطش
به وعن سعيد بن المسيب كنانين يدي عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقرأ قارئ هذه الآية فقال عمر ليجزى عمر بما
صنع (لنجزى) تمليل الأمر بالمغفرة أي إنما أمروا بأن يغفروا لما أراد الله من توفيتهم جزاء مغفرتهم يوم القيامة
(فإن قلت) قوله (قوما) ماوجه تنكيهه وإنما أراد الذين آمنوا وهم معارف (قلت) هو مدح لهم وثناء عليهم كأنه
قيل ليجزى أيما قوم وقوما مخصوصين لصبرهم وإغضائهم على أذى أعدائهم من الكفار وعلى ما كانوا يجرعونهم
من القصاص (بما كانوا يكسبون) من الثواب العظيم بكظم الغيظ واحتمال المكروه ومعنى قول عمر ليجزى عمر
بما صنع ليجزى بصبره واحتماله وقوله لرسول الله صلى الله عليه وسلم عند نزول الآية والذي بعثك بالحق لا ترى الغضب
في وجهي وقرئ ليجزى قوما أي الله عز وجل وليجزى قوم وليجزى قوما على معنى وليجزى الجزاء قوما (الكتاب)
التوراة (والحكم) الحكمة والفقه أو فصل الخصومات بين الناس لأن الملك كان فيهم والنبوَّة (من الطيبات) مما أحل الله لهم وأطاب
من الأرزاق (وفضلائهم على العالمين) حيث لم تؤت غيرهم مثل ما آتيناهم (بينات) آيات ومعجزات (من الأمر) من أمر الدين فواقع
بينهم الخلاف في الدين (ولاً من بعد ما جاءهم) ما هو موجب لزوال الخلاف وهو العلم وإنما اختلفوا لبعثي حدث بينهم أول عداوة
وحسد (على شريعة) على طريقة ومنهاج (من الأمر) من أمر الدين فاتبع شريعتك النابتة بالدلائل والحجج ولا تتبع ما لا حجة عليه
من أهواء الجاهل ودينهم المبني على هوى وبدعة وهم رؤساء قريش حين قالوا ارجع إلى دين آبائك * ولا توالهم إنما يوال الظالمين
من هو ظالم مثلهم * وأما المتقون فولهم الله وهم موالوه وما أبين الفصل بين الولاتين (هذا) القرآن (بصائر للناس)
جمل ما فيه من معالم الدين والشرائع بمنزلة البصائر في القلوب كما جعل روحاً وحياة وهو هدى من الضلالة ورحمة من
العذاب لمن آمن وأيقن هذه بصائر أي هذه الآيات (أم) منقطعة ومعنى الهمزة فيها إنكار الحساب * والاجترار
الاكتساب ومنه الجوارح وفلان جارحة أهله أي كاسبهم (أن يجعلهم) أن نصيرهم وهو من جعل المتعدي إلى مفعولين

(قوله أيما قوم وقوما مخصوصين) لعله أو قوما

ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءٌ مَّحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ۝ وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۝ أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۝ وَقَالُوا مَاهِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُم بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ۝ وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا يَسْتَعْجِلُوتُهَا فَلَا تَعْجَلْ بِهَا مِنْ قَبْلِ أَنْ يَخْرُجَ إِلَيْكَ أَمْرٌ بِالْحَقِّ ۚ وَلَقَدْ جَاءَتْكَ آيَاتُنَا فِي الْغَيْثِ أَنْ يَخْبِتَ أَصْوَاتُهُمْ فَإِذَا هِيَ غَايِبَةٌ مُدُتٌ ۚ وَلَقَدْ جَاءَتْكَ آيَاتُنَا فِي الْبَرْقِ الْفَلَّاحِ ۚ وَلَقَدْ جَاءَتْكَ آيَاتُنَا فِي السَّحَابِ الْمُدِغِدِ ۚ وَإِذَا نَزَلَ بِسُحُوبٍ مُتَحَدَّةٍ ۚ وَإِذَا نَزَلَ بِسُحُوبٍ مُتَحَدَّةٍ ۚ وَإِذَا نَزَلَ بِسُحُوبٍ مُتَحَدَّةٍ ۚ

فأولها الضمير والثاني الكاف والجملة التي هي (سواء محياهم ومماتهم) بدل من الكاف لأن الجملة تقع مفعولا ثانيا فكانت في حكم المفرد ألا تراك لو قلت أن نجعلهم سواء محياهم ومماتهم كان سديدا كما تقول ظننت زيدا أبوه منطلق ومن قرأ سواء بالنصب أجرى سواء مجرى مستويا وارتفع محياهم ومماتهم على الفاعلية وكان مفردا غير جملة ومن قرأ ومماتهم بالنصب جعل محياهم ومماتهم ظرفين كقدم الحاج وخفوق النجم أى سواء في محياهم وفي مماتهم والمعنى إنكار أن يستوى المسيئون والمحسنون محيا وأن يستويوا مماتا لافتراق أحوالهم أحياء حيث عاش هؤلاء على القيام بالطاعات وأولئك على ركوب المعاصي ومماتا حيث مات هؤلاء على البشري بالرحمة والوصول إلى ثواب الله ورضوانه وأولئك على اليأس من رحمة الله والوصول إلى هول ما أعد لهم وقيل معناه إنكار أن يستويوا في المات كما استويوا في الحياة لأن المسيئين والمحسنين مستوي محياهم في الرزق والصحة وإنما يفترون في المات وقيل سواء محياهم ومماتهم كلام مستأنف على معنى أن محيا المسيئين ومماتهم سواء وكذلك محيا المحسنين ومماتهم كل يموت على حسب ما عاش عليه وعن تميم الداري رضى الله عنه أنه كان يصلي ذات ليلة عند المقام فبلغ هذه الآية فجعل يبكي ويردد إلى الصباح ساء ما يحكمون وعن الفضيل أنه بلغها فجعل يردد ها ويبكي ويقول يا فضيل ليت شعري من أى الفريقين أنت (ولتجزى) معطوف على بالحق لأن فيه معنى التعليل أو على معلل مخدوف تقديره خلق الله السموات والأرض ليدل به على قدرته ولتجزى كل نفس ۝ أى هو مطواع طوى النفس يتبع مائدوه إليه فكانه يعبد كما يعبد الرجل إلهه وقرئ آلهه هواه لأنه كان يستحسن الحجر فيعبده فإذا رأى ما هو أحسن رفضه إليه فكانه اتخذ هواه آلهه شتى يعبد كل وقت واحدا منها (وأضله الله على علم) وتركه عن الهداية والطف وخذله على علم عالما بأن ذلك لا يجدى عليه وأنه ممن لا لطف له أو مع علمه بوجوه الهداية وإحاطته بأنواع اللطاف المحصلة والمقربة (فن يهديه من بعد) إضلال (الله) وقرئ غشاوة بالحركات الثلاث وغشوة بالكسر والفتح وقرئ تذكرون (نموت ونحي) نموت نحن ويحيا أولادنا أو يموت بعض ويحيا بعض أن تكون مواتا لفظا في الإصلاص ونحيا بعد ذلك أو يصيبنا لأمران الموت والحياة يريدون الحياة في الدنيا والموت بعدها وليس وراء ذلك حياة وقرئ نحيا بضم النون وقرئ إلا دهر يمر وما يقولون ذلك عن علم ولكن عن ظن ونخمين كانوا يزعمون أن مرور الأيام والليالي هو المؤثر في هلاك الأنفس وينكرون ملك الموت وقبضه الأرواح بأمر الله وكانوا يضيفون كل حادثة تحدث إلى الدهر والزمان وترى أشعارهم ماطقة بشكوى الزمان ومنه قوله عليه السلام لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر أى فإن الله هو الآتى بالحوادث لا الدهر وقرئ حجبتهم بالنصب والرفع على تقديم خبر كان وتأخير (فإن قلت) لم سمي قولهم حجة وليس بحجة (قلت) لأنهم أدلوا به كإدليل المحتج بحجته وساقوه مساقها فسميت حجة على سبيل التهمك أو لأنهم في حسبانهم وتقديرهم حجة أو لأنه في أسلوب قولهم تحية بينهم ضرب وجيع كأنه قيل ما كان حجبتهم إلا ما ليس بحجة والمرادنى أن تكون لهم حجة البتة (فإن قلت) كيف وقع قوله (قل الله يحكمكم) جوابا لقولهم اتنوا بآياتنا إن كنتم صادقين (قلت) لما أنكروا البعث

(قوله وتركه عن الهداية) تأويل الآية بذلك لتوافق مذهب المعتزلة أنه لا يريد الشر ولا يفعله وعند أهل السنة لا يقع في مله إلا ما يريد والله خالق كل شيء فالإضلال خلقه الضلال في القلب (قوله المحصلة والمقربة) يعنى للهداية

مَا كَانَ حُجَّتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا اتُّبُوا بَنَابَا نَسَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَلَا يَكُنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُومَذِّدُ يُخْسِرُ الْمُبْطِلُونَ ۝ وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةٍ كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ ۝ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تُتلى عَلَيْكُمْ فَاسْتَكْبَرْتُمْ وَكُنْتُمْ قَوْمًا مُجْرِمِينَ ۝ وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ فِيهَا قُلْتُمْ مَا نَنْدَرِي مَا السَّاعَةُ إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُستَيْقِنِينَ ۝ وَبَدَّاهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۝ وَقِيلَ الْيَوْمَ نَنْسَخُكُمْ كَمَا نَسَبْتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ نَّصِيرِينَ ۝ ذَلِكَ بِأَنَّكُمْ اتَّخَذْتُمْ ءَايَاتِ اللَّهِ هُزُوًا وَغَرَّتْكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ لَا يَخْرُجُونَ مِنْهَا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ۝ فَللَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ

وكذبوا الرسل وحسبوا أن ما قالوه قول مبكك ألزموا ما هم مقرون به من أن الله عز وجل هو الذي يحييهم ثم يميتهم وضم إلى إلزام ذلك إلزام ما هو واجب الإقرار به إن أنصفوا أو أصغوا إلى داعي الحق وهو جمعهم إلى يوم القيامة ومن كان قادراً على ذلك كان قادراً على الإتيان بآبائهم وكان أهون شيء عليه ۝ عامل النصب في (يَوْمَ تَقُومُ) بخسر، و (يَوْمَ تَقُومُ) بدل من يوم تقوم (جائية) باركة مستوفزة على الركب وقرئ جاذبة والجذو أشد استيفازاً من الجثو لأن الجاذي هو الذي يجلس على أطراف أصابعه وعن ابن عباس رضي الله عنهما جائية بجمعة وعن قتادة جماعات من الجنوة وهي الجماعة وجمعها جث وفي الحديث من جثي جهنم ۝ وقرئ (كل أمة) على الابتداء وكل أمة على الإبدال من كل أمة (إلى كتابها) إلى صحائف أعمالها فاكتفى باسم الجنس كقوله تعالى ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه (اليوم تجزون) محمول على القول (فإن قلت) كيف أضيف الكتاب إليهم وإلى الله عز وجل (قلت) الإضافة تكون للابسة وقد لا بسهم ولا بسه أما لابسته إياهم فلا نأعمالهم مثبتة فيه وأما لابسته إياه فلا أنه مالكة والأمر ملائكته أن يكتبوا فيه أعمال عباده (ينطق عليكم) يشهد عليكم بما عملتم (بالحق) من غير زيادة ولا نقصان (إنا كنا نستنسخ) الملائكة (ما كنتم تعملون) أي نستكتبهم أعمالكم (في رحمته) في جنته وجواب أما محذوف تقديره وأما الذين كفروا فيقال لهم (أفلم تكن آياتي تتلى عليكم) والمعنى ألم يأتكم رسلي فلم تكن آياتي تتلى عليكم لحذف المعطوف عليه ۝ وقرئ والساعة بالنصب عطفاً على الوعد وبالرفع عطفاً على محل إن واسمها (ما الساعة) أي شيء الساعة (فإن قلت) ما معنى إن نظن إلا ظناً (قلت) أصله نظن ظنا ومعناه إثبات الظن بحسب فأدخل حرفا لنفي والاستثناء ليفاد إثبات الظن مع نفي ما سواه وزيدني ما سوى الظن توكيداً بقوله (وما نحن بمستيقنين سيئات ما عملوا) أي قبائح أعمالهم أو عقوبات أعمالهم السيئات كقوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها (نفسا كم) تركبكم في العذاب كما تركبكم عذبة (لقاء يومكم هذا) وهي الطاعة أو نجعلكم بمنزلة الشيء المنسي غير المبالى به كالم تبالوا أنتم بلقاء يومكم ولم تحطروه ببال كالشيء الذي يطرح نسياً (فإن قلت) ما معنى إضافة اللقاء إلى اليوم (قلت) كمعنى إضافة المكسر في قوله تعالى بل مكر الليل والنهار أي نسيت لقاء الله في يومكم هذا ولقاء جزائه : وقرئ لا يخرجون بفتح الياء (ولا هم يستعتبون) ولا يطلب منهم أن

(قوله في جثي جهنم) في الصحاح الجنوة مثلثة الحجارة المجموعة وجثي الحرم بالضم وبالكسر ما اجتمع فيه من حجارة الجمار

رَبِّ الْعَالَمِينَ * وَلَهُ الْكِبَرِيَاءُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ *

سورة الأحقاف مكية

إلا الآيات ١٠ و ١٥ و ٣٥ فمدنية وآياتها ٣٥ نزلت بعد الجاثية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * حم * تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ * مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُنذِرُوا مُّعْرِضُونَ * قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَتُتَوْنِ بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ أَثَرَةٍ مِنْ عِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ * وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَهُمْ عَنِ

يعتبر أربهم أي يرضوه (فله الحمد) فاحمدوا الله الذي هو ربكم ورب كل شيء من السموات والأرض والعالمين فإن مثل هذه الربوبية العامة يوجب الحمد والثناء على كل مروبوب وكبروه فقد ظهرت آثار كبريائه وعظمته (في السموات والأرض) وحق مثله أن يتكبر ويعظم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ حم الجاثية ستر الله عورته وسكن روعته يوم الحساب

(سورة الأحقاف مكية وهي أربع وثلاثون آية وقيل خمس)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (إلا بالحق) (إلا خلقا ملتبسا بالحكمة والغرض الصحيح (و) بتقدير (أجل مسمى) ينتهي إليه وهو يوم القيامة) (والذين كفروا عما أُنذروا) من هول ذلك اليوم الذي لا بد لكل خلق من انتهائه إليه (معرضون) لا يؤمنون به ولا يهتمون بالاستعداد له ويجوز أن تكون ما مصدرية أي عن إنذارهم ذلك اليوم (بكتاب من قبل هذا) أي من قبل هذا الكتاب وهو القرآن يعني أن هذا الكتاب باق بالتوحيد وإبطال الشرك وما من كتاب أنزل من قبله من كتب الله إلا وهو ناطق بمثل ذلك فاتوا بكتاب واحد منزل من قبله شاهد بصحة ما أتم عليه من عبادة غير الله (أو أنارة من علم) أوبقية من علم بقيت عليكم من علوم الأولين من قولهم سمعت النافقة على أنارة من شحم أي على بقية شحم كانت بها من شحم ذاهب وقرئ أثره أي من شيء أو ثمرته به وخصصتم من علم لا إحاطة به لغيركم وقرئ أثره بالحركات الثلاث في الهمزة مع سكن التاء فالأثر بالكسر بمعنى الأثر وأما الأثر فالأثر من مصدر أثر الحديث إذا رواه وأما الأثر بالضم فاسم ما يؤثر كالخطبة اسم ما يخطب به (ومن أضل) معنى الاستفهام فيه إنكار أن يكون في الضلال كلهم أبلغ ضلالا من عبدة الأصنام حيث يتركون دعاء السميع

(القول في سورة الأحقاف)

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له إلى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين (قال فيه استفهام معناه إنكار أن يكون في الضلال كلهم أبلغ ضلالا من عبدة الأصنام الخ) قال أحمد وفي قوله إلى يوم القيامة نكتة حسنة وذلك أنه جعل يوم القيامة غاية لعدم الاستجابة ومن شأن الغاية انتهاء المعنى عندها لكن عدم الاستجابة مستمر بعد هذه الغاية لأنهم في القيامة أيضا لا يستجيبون لهم فالوجه والله أعلم أنها من الغايات المشعرة بأن ما بعدها وإن وافق ما قبلها إلا أنه أزيد منه زيادة بينة تلحقه بالثاني حتى كأن الحالتين وإن كانتا نوعا واحدا لتفاوت ما بينهما كالشيء وضده وذلك أن الحالة الأولى التي جعلت غايتها القيامة لا تزيد على عدم الاستجابة والحالة الثانية التي في القيامة زادت على عدم الاستجابة بالعداوة بالكفر بعبادتهم إياهم فهو من وادى ما تقدم آنفا في سورة الزخرف في قوله بل تمتعت هؤلاء وآبائهم حتى جاءهم الحق ورسول

دُعَاَهُمْ غَفَلُونَ ۖ وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً ۖ وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ ۖ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا
يَذَنَّبُوا الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ۖ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَلَا تَمْلِكُونَ
لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئًا هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ كَفَىٰ بِهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۖ قُلْ مَا كُنْتُ بِدُعَا

الحبيب القادر على تحصيل كل بغية ومرام وبدعون من دونه جماداً لا يستجيب لهم ولا قدرة به على استجابة أحد منهم
مادامت الدنيا وإلى أن تقوم القيامة وإذا قامت القيامة وحشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا عليهم ضداً فليسوا في الدارين
إلا على نكد ومضرة لا تتولاهم في الدنيا بالاستجابة وفي الآخرة تعاديتهم وتجدع عبادتهم وإنما قيل من وهم لأنه أسند
إليهم ما يسند إلى أولى العلم من الاستجابة والغفلة ولأنهم كانوا يصفونهم بالتمييز جهلاً وغباوة ويجوز أن يريد كل معبود
من دون الله من الجن والإنس والأوثان فغلب غير الأوثان عليها ۖ قرئ ما لا يستجيب وقرئ يدعو غير الله من لا يستجيب
ووصفهم بترك الاستجابة والغفلة طريقه طريق التهمك بها وبعيدتها ونحوه قوله تعالى إن تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو
سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم (بينات) جمع بينة وهي الحجة والشاهد أو واضحات مبينات ۖ
واللام في (للحق) مثلها في قوله وقال الذين كفروا الذين آمنوا لو كان خيراً أي لأجل الحق ولأجل الذين آمنوا والمراد
بالحق الآيات وبالذين كفروا المتلو عليهم فوضع الظاهران موضع الضميرين للتسجيل عليهم بالكفر وللتلو بالحق
(لما جاءهم) أي بادعاههم بالجحود ساعة أنامهم وأول ماسمعه من غير إجابة فكر ولا إعادة نظر ۖ ومن عنادهم وظلمهم
أنهم سموه سحراً مبيناً ظاهراً أمره في البطلان لاشبهة فيه (أم يقولون افتراه) إضراب عن ذكر تسميتهم الآيات سحراً إلى
ذكر قولهم إن محمداً افتراه ومعنى الهمة في أم الإنكار والتعجب كأنه قيل دع هذا واسمع قولهم المستنكر المقضى منه العجب
وذلك أن محمداً كان لا يقدر عليه حتى يقوله ويفتره على الله ولو قدر عليه دون أمة العرب لكانت قدرته عليه معجزة لخرقها
العادة وإذا كانت معجزة كانت تصديقاً من الله له والحكيم لا يصدق الكاذب فلا يكون مفترى أو الضمير للحق والمراد به
الآيات (قل إن افتريته) على سبيل الفرض عاجلني الله تعالى لأحالة بعقوبة الافتراء عليه فلا تقدر على كفه عن معاجلتي ولا
تطيعون دفع شيء من عقابه عني فكيف أفتريه وأن تعرض لعقابه يقال فلان لا يملك إذا غضب ولا يملك عنانه إذا صمم
ومثله فمن يملك من الله شيئاً إن أراد أن يهلك المسيح بن مريم ومن يرد الله فتنته فإن تملك له من الله شيئاً ومنه قوله عليه السلام
لا أملك لكم من الله شيئاً ثم قال (هو أعلم بما تفيضون فيه) أي تدفون فيه من القدر في وحي الله تعالى والطعن في آياته وتسميته
سحراً تارة وفرية أخرى (كفى به شهيداً بيني وبينكم) يشهد لي بالصدق والبلاغ ويشهد عليكم بالكذب والجحود ومعنى ذكر
العلم والشهادة وعيد بجزاء إفاضتهم (وهو الغفور الرحيم) موعدة بالغفران والرحمة إن رجعوا عن الكفر وتابوا وآمنوا
ولإشعار بحلم الله عنهم مع عظم ما ارتكبوا (فإن قلت) فاسمعي إسناد الفعل إليهم في قوله تعالى فلا تملكون لي (قلت) كان
فيما أنامهم به الصيحة لهم والإشفاق عليهم من سوء العاقبة وإرادة الخير بهم فكانه قال لهم إن افتريته وأنا أريد بذلك التصريح لكم

مبين ولما جاءهم الحق قالوا هذا سحر وإنابه كافرون ۖ قوله تعالى ۖ وإذا تلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للحق لما جاءهم
هذا سحر مبين أم يقولون افتراه الآية (قال في اللام في قوله تعالى للحق نحو اللام في قوله وقال الذين كفروا الذين
آمنوا لو كان خيراً ما سبقونا إليه أي لأجل الحق ولأجل الذين آمنوا الخ) قال أحمد هذا الإضراب في باب مثل الغاية التي قدمتها
آنفاً في بابها فإنه انتقل إلى موافق لكنه أزيد من الأول فزول بزيادته عليه مع ما تقدمه مما يتقص عنه منزلة المتأفين كالنبي
والإنبيات الذين يضرب عن أحدهما الآخر وذلك أن نسبتهم للآيات إلى أنها فتريات أشد وأبعد من نسبتها إلى أنها سحر فأضرب
عن ذلك الأول إلى ذكر ما هو أغرب منه ۖ قوله تعالى ۖ قل إن افتريته فلا تملكون لي من الله شيئاً (قال فإن قلت ما معنى
إسناد الفعل إليهم الخ) قال أحمد فيه نظر من قبيل أن الكلام جرى فرضاً وتقديراً ومتى فرض الافتراء لا يتصور على تقديره

مِّنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرَىٰ مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ - إِلَىٰ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۖ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ

وصدكم عن عبادة الآلهة إلى عبادة الله فاتعنون عن أيها المنصوحون إن أخذني الله بعقوبة الافتراء عليه ۖ البدع بمعنى البدع كالحلف بمعنى الحنيفة وفري بدعا بفتح الدال أي ذابعد ويجوز أن يكون صفة على فعل كقولهم دين قيم ولحم زيم كانوا يقترحون عليه الآيات ويسألونه عما لم يوح به إليه من الغيوب فقل له (قل ما كنت بدعا من الرسل) فأتيكم بكل ما تقترحونه وأخبركم بكل ما تسألون عنه من المغيبات فإن الرسل لم يكونوا يأتون إلا بما آتاهم الله من آياته ولا يخبرون إلا بما أوحى إليهم ولقد أجاب موسى صلوات الله عليه عن قول فرعون فما بال القرون الأولى بقوله عليها عند ربى (وما أدري) لأنه لا علم بالغييب ما يفعل الله بى وبكم فيما يستقبل من الزمان من أفعاله ويقدر لى ولكم من قضاياه (إن أتبع إلا ما يوحى إلى) وعن الحسن وما أدرى ما يصير إليه أمرى وأمركم فى الدنيا ومن الغالب منا والمغلوب وعن الكلبي قال له أصحابه وقد ضجروا من أذى المشركين حتى متى نكون على هذا فقال ما أدرى ما يفعل بى ولا بكم أترك بمكة أم أومر بالخروج إلى أرض قدر فعت لى ورأيتها بى فى متامه ذات نخيل وشجر وعن ابن عباس ما يفعل بى ولا بكم فى الآخرة وقال هو منسوخة بقوله «ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر» ويجوز أن يكون نفيا للدراية المفصلة وقرئ ما يفعل بفتح الياء أى يفعل الله عز وجل (فإن قلت) إن يفعل مثبت غير منفى فكأن وجه الكلام ما يفعل بى وبكم (قلت) أجل ولكن النفي فى ما أدرى لما كان مشتملا عليه لتناوله ما وما فى حيزه صرح ذلك وحسن الأثرى إلى قوله «أولم يروا أن الله الذى خلق السموات والأرض ولم يعي بخلقهن بقادر» كيف دخلت الباء فى حيز أن وذلك لتناول النفي إياها مع ما فى حيزها وما فى ما يفعل يجوز أن تكون موصولة منصوبة وأن تكون استفهامية مرفوعة ۖ وقرئ يوحى أى الله عز وجل ۖ جواب الشرط محذوف تقديره إن كان القرآن من عند الله وكفرتم به الستم ظالمين ويدل على هذا المحذوف قوله تعالى «إن الله لا يهدي القوم الظالمين» والشاهد من بنى إسرائيل عبد الله بن سلام لما قدم رسول صلى الله عليه وسلم المدينة نظر إلى وجهه فلم أنه ليس بوجه كذاب وتأمله فتحقق أنه هو النبي المنتظر وقال له إني سألتك عن ثلاث لا يعلمهن إلا نبي ما أول الساعة وما أول طعام يأكله أهل الجنة وبال الولد ينزع إلى أبيه أو إلى أمه فقال عليه الصلاة والسلام أما أول أسراط الساعة فأن تحشرهم من المشرق إلى المغرب وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد حوت وأما الولد

نصح فإن النصح عبارة عن الدعاء إلى ما فيه نفع ولا ينفع المكلف فى عمل ظاهر أو باطن إلا أن يكون مأمورا به من الله تعالى ولا سبيل إلى الاطلاع على ذلك إلا من الوحي الحق لا غير فإذا لا يتصور نصيح مع الافتراء وإنما يتيم هذا الذى قرره على قاعدة المعتبرة للقائلين بأن العقل طريق يوصل إلى معرفة حكم الله تعالى لأنه إذا أمر بطاعة من الطاعات كالنوحيد مثلا وقال إن الله حتم عليكم وجوب التوحيد وأمر رسول الله إليكم ولم يكن متوقفا فإنه محق فى الأمر بالتوحيد لأن العقل دل على وجوبه عندهم وإن كان مقترى فى دعوى كونه رسولا من الله عز وجل وهذه قاعدة قد أفسدتها الأدلة القاطعة فيحتمل فى إجراء الآية على مذهب أهل السنة أن يكون إسناد الفعل لهم على معنى التنبيه بالشئ على مقابله بطريق المفهوم فالمعنى إذا إن كنت مقترى فآلعقوبة واقعة بى لاندفعونها عنى ففهموه وإن كنت محقا وأنتم مقفرون فآلعقوبة واقعة بكم لا أقدر على دفعها عنكم ويشهد لهذا المعنى قوله تعالى «قل إن افتريته فعلى إجرأى وأنا برىء مما تجرمون» وأمثلة كثيرة والله أعلم ۖ قوله تعالى «وما أدرى ما يفعل بى ولا بكم» (قال أجود ما ذكر فيه حمله على الدراية المفصلة يريد بذلك أن تفصيل ما يصير إليه من خير ويصرون إليه من شر إلى آخره) قال أحمد بنى على أن المجرور معطوف على مثله وأنهما جميعا فى صلة موصول واحد ولو قيل إن المجرور الثانى من صلة موصول محذوف معطوف على مثله حتى يكون التقدير وما أدرى ما يفعل بى ولا ما يفعل بكم لكأن لا واقعة بمكانة غير مفتقرة إلى تأويل وحذف الموصول المعطوف وتفاصيله كثيرة ومنه فمن يهجو رسول الله منكم ۖ ويمدحه وينصره سواء ۖ يريد حسان رضى الله عنه أفن يهجو رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن يمدحه سواء

(قوله ولحم زيم) فى الصحاح اللحم الزيم المتفرق ليس بمجتمع فى مكان فيدنى وفيه أيضا بدن الرجل يبدن إذا ضخم وسمن

كَانَ مِنْ عِنْدَ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى مِثْلِهِ فَمَأَمَنَ وَاسْتَكْبَرْتُمْ إِنَّ اللَّهَ لَإِيْهِدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا الَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هَٰذَا آيَاتُكَ

فإذا سبق ماء الرجل نزع وإن سبق ماء المرأة نزعته فقال أشهد أنك رسول الله حقاً ثم قال يا رسول الله إنا اليهود قوم بهت وإن علمنا إياهم سلامي قبل أن أسألمهم عنى بهتوني عندك فجاءت اليهود فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم أى رجل عبد الله فكم فقالوا خيرنا وابن خيرنا وسيدنا وابن سيدنا وأعلمنا وابن أعلمنا قال أرايتم إن أسلم عبد الله قالوا أعاذة الله من ذلك فخرج إليهم عبد الله فقال أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله فقالوا شرنا وابن شرنا واتقصوه قال هذا ما كنت أخاف يا رسول الله وأحذر قال سعد بن أبي وقاص ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لأحد يمشى على وجه الأرض أنه من أهل الجنة إلا لعبد الله بسلام وفيه نزل (وشهد شاهد من بني إسرائيل على مثله) الضمير للقرآن أى على مثله فى المعنى وهو ما فى التوراة من المعاني المطابقة فى القرآن من التوحيد والوعد والوعيد وغير ذلك ويدل عليه قوله تعالى وإنه لى زبر الأولين إن هذا فى الصحف الأولى كذلك يوحى إليك وإلى الذين من قبلك ويجوز أن يكون المعنى إن كان من عند الله وكفرتهم به وشهد شاهد على نحو ذلك يعنى كونه من عند الله (فإن قلت) أخبرنى عن نظم هذا الكلام لأقف على معناه من جهة النظم (قلت) الواو الأولى عاطفة لكفرتهم على فعل الشرط كما عطفتهم فى قوله تعالى قل أرايتم إن كان من عند الله ثم كفرتهم به وكذلك الواو الآخرة عاطفة لاستكبرتم على شهد شاهد وأما الواو فى وشهد شاهد فقد عطفت جملة قوله شهد شاهد من بني إسرائيل على مثله فآمن واستكبرتم على جملة قوله كان من عند الله وكفرتهم به ونظيره قولك إن أحسنت إليك وأسأت وأقبلت عليك وأعرضت عنى لم تنفق فى أنك أخذت ضيمنتين فمطمتهما على مثليهما والمعنى قل أخبرونى إن اجتمع كون القرآن من عند الله مع كفركم به واجتمع شهادة أعلم بنى إسرائيل على نزول مثله وإيمانه به مع استكباركم عنه وعن الإيمان به أستم أضل الناس وأظلمهم وقد جعل الإيمان فى قوله فآمن مسيياً عن الشهادة على مثله لأنه لما علم أن مثله أنزل على موسى صلوات الله عليه وأنه من جنس الوحي وليس من كلام البشر وأنصف من نفسه فشهد علته واعترف كان الإيمان نتيجة ذلك (الذين آمنوا) لأجلهم وهو كلام كفار مكة قالوا عاقبة من يتبع محمد السقاط يعنون الفقراء مثل عمار وصهيب وابن مسعود فلو كان ما جاء به خيراً ما سبقنا إليه هؤلاء وقيل لما أسلمت جهينة ومزينة وأسلم وغفار قالت بنو عامر وغطفان وأسد وأشجع لو كان خيراً ما سبقنا إليه رعاء الهم وقيل إن أمة لعمر أسلمت فكان عمر يضربها حتى يفر ثم يقول لو أنى فترت لودتك ضرباً وكان كفار قريش يقولون لو كان ما يدعوا إليه محمد حقاً ما سبقنا إليه فلانة وقيل كان اليهود يقولونه عند إسلام عبد الله بن سلام وأصحابه ۝ (فإن قلت) لا بد من عامل فى الظرف فى قوله (وإذ لم يهتدوا به) ومن متعلق لقوله (فسيقولون) وغير مستقيم أن يكون فسيقولون هو العامل فى الظرف لتدافع دلالتى المضى والاستقبال فواجه هذا الكلام (قلت) العامل فى إذ محذوف لدلالة الكلام عليه كما حذف من قوله فلما ذهبوا به وقولهم حيثئذ الآن وتقديره وإذ لم يهتدوا به ظهر عناهم فسيقولون هذا إلك قديم فهذا

قوله تعالى قل أرايتم إن كان من عند الله وكفرتهم به وشهد شاهد من بني إسرائيل على مثله فآمن واستكبرتم (قال فيه إن قلت أخبرنى عن نظم هذا الكلام لأقف عليه من جهة النظم الخ) قال أحمد إنما لم بوجه المعطوف إلى جملة واحدة لأن التفصيل قد يكون عطف بمجموع مفردات على مجموع مفردات كل منهما والآية من هذا النظم ومثلها قوله تعالى وما يستوى الأعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور وقوله إن المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات والآية وقد تقدم تقرير ذلك فى الآيتين فجذب به عهده ۝ قوله تعالى وإذ لم يهتدوا به فسيقولون هذا إلك قديم (قال فيه لا بد من عامل للظرف وغير مستقيم أن يعمل فيه الخ) قال أحمد إن لم يكن مانع من عمل فسيقولون فى الظرف إلا تنافى دلالتى

قَدِيمٌ * وَمَنْ قَبْلَهُ كَتَبْتُ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً وَهَذَا كَتَبْتُ مُصَدِّقٌ لِسَانًا عَرَبِيًّا لِيُنْذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَبُشْرَى
لِلْمُحْسِنِينَ * إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ * أَوَلَسْنَاكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ
خَلْدِينَ فِيهَا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ * وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا

المضمّر صحّ به الكلام حيث انتصب به الظرف وكان قوله فيقولون مسبباً عنه كما صحّ بإضمار أن قوله حتى يقول
الرسول لمصادفة حتى مجرورها والمضارع ناصبه وقولهم (إفك قديم) كقولهم أساطير الأولين (كتاب موسى) مبتداً
ومن قبله ظرف واقع خبراً مقدماً عليه وهو ناصب (إماماً) على الحال كقولك في الدار زيد قائماً وقرئ ومن قبله
كتاب موسى على وآتينا الذين قبله التوراة ومعنى إماماً قدوة يؤتم به في دين الله وشرائعه كما يؤتم بالإمام (ورحمه)
لمن آمن به وعمل بما فيه (وهذا) القرآن (كتاب مصدق) لكتاب موسى أو لما بين يديه وتقدمه من جميع الكتب
وقرئ مصدقاً لما بين يديه (ولساناً عربياً) حال من ضمير الكتاب في مصدق والعامل فيه مصدق ويجوز أن ينتصب
عن كتاب لتخصّصه بالصفة ويعمل فيه معنى الإشارة وجوز أن يكون مفعولاً لمصدق أى يصدق ذا لسان عربى وهو
الرسول * وقرئ ولينذر بالياء والتاء ولينذر من نذر ينذر إذا حذر (وبشرى) في محل النصب معطوف على محل لينذر
لأنه مفعول له * قرئ حسناً بضم الحاء وسكون السين وبضمهما وبفتحهما وإحساناً وكرهاً بالفتح والضم وهما لغتان
في معنى المشقة كالفقر والعقر وانتصابه على الحال أى ذات كره أو على أنه صفة للمصدر أى حملاً ذا كره (وحمله وفصاله)
ومدة حمله وفصاله (ثلاثون شهراً) وهذا دليل على أن أقل الحمل ستة أشهر لأن مدة الرضاع إذا كانت حولين لقوله عز
وجل حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة بقيت للحمل ستة أشهر * وقرئ وفصله والفصل والفصال كالقطم والقطام
بناء ومعنى (فإن قلت) المراد بيان مدة الرضاع لا البطام فكيف عبر عنه بالفصل (قلت) لما كان الرضاع بلبه الفصل
وبلبسه لأنه ينتهى به ويتم سمي فصلاً كما سمي المدة بالأمد من قال

كل حى مستكمل مدة العمر ومود إذا انتهى أمده

وفيه فائدة وهى الدلالة على الرضاع التام المنتهى بالفصال ووقته وقرئ حتى إذا استوى وبلغ أشده ولموغ الاشتدائ
يسكتل ويستوفى السن التى تستحكم فيها قوته وعقله وتميزه وذلك إذا أناف على الثلاثين وناطح الأربعين وعن قتادة
ثلاث وثلاثون سنة ووجهه أن يكون ذلك أول الأشد وغايته الأربعين وقيل لم يبعث نبى قط إلا بعد أربعين سنة *

المضى والاستقبال فهذا غير مانع فإن الاستقبال هنا إنما خرج مخرج الإشعار بدوام ما وقع ومضى لأن القوم قد حرموا
الهداية وقالوا هذا إفك قديم وأساطير الأولين وغير ذلك فعنى الآية إذا وقالوا إذا لم يهتدوا به هذا إفك قديم ودأبوا
على ذلك وأصروا عليه فبهر عن وقوعه ثم دوامه بصيغة الاستقبال كما قال إبراهيم إلا الذى فطرنى فإنه سيهدين وقد
كانت الهداية واقعة وماضية ولكن أخبر عن وقوعها ثم دوامها فبهر بصيغة الاستقبال وهذا طريق الجمع بين قوله سيهدين
وقوله فى الآخرى فهو يهدين ولولا دخول الفاء على الفعل لكان هذا الذى ذكرته هو الوجه ولكن الفاء المسببة دلت
بدخولها على محذوف هو السبب وقطعت الفعل عن الظرف المتقدم فوجب تقدير المحذوف عاملاً فيه لينتظام بتقدير
عاملاً أمراً مصادفة الظرف للعامل والفعل المعلق لعلته فتعين ما ذكره الرخشرى لاجل الفاء لا لتنافى الدالتين والله
أعلم * قوله تعالى وهذا كتاب مصدق لساناً عربياً (أجاز في نصبه أن يكون حالاً عن كتاب لتخصّصه بالصفة الخ) قال أحد وجهان
حسان أعزهما بالثبوت وهو النصب على الاختصاص وهذه الوجوه فى قوله تعالى فيها يفرق كل أمر حكيم أمراً من عندنا والله أعلم

(قوله وآتينا الذين من قبله) لعله الذين قبله (قوله كالفقر والفقر وانتصابه) فى الصحاح والفقر لغة فى الفقر كالضعف
والضعف (قوله ومود إذا انتهى أمده) أى هالك أفاده الصحاح

وَحَمْلُهُ وَفِصْلُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ اَشُدَّهُ وَبَلَغَ اَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ اَوْزِعْنِيْٓ اَنْ اَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِيْٓ اَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَاَنْ اَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَاَصْلِحْ لِيْ فِيْ ذُرِّيَّتِيْٓ اِنِّىْ ثَبَتَ اِلَيْكَ وَاِنِّىْ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ ۝
اُولَٰئِكَ الَّذِيْنَ تَقْبَلُ عَنْهُمْ اَحْسَنَ مَا عَمِلُوْا وَتَجَاوِزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِيْٓ اَحْصَابِ الْجَنَّةِ وَعَدَ الصَّدَقُ الَّذِيْ كَانُوْا
يُوْعَدُوْنَ ۝ وَالَّذِيْ قَالَ لَوْلَا اِلٰهِيْٓ اَفِ لَكُمْ اَتَعِدٰنِيْ اَنْ اُخْرَجَ وَقَدْ خَلَتِ الْقُرُوْنُ مِنْ قَبْلِيْ وَهُمَا يَسْتَغْنِيٰنِ

والمراد بالنعمة التي استوزع الشكر عليها نعمة التوحيد والإسلام وجمع بين شكرى النعمة عليه وعلى والديه لأن النعمة عليها نعمة عليه * وقبل في العمل المرضي هو الصلوات الخمس * (فإن قلت) مامعنى في قوله (وأصلح لي في ذريتي) (قلت) معناه أن يجعل ذريته موقعا للصلاح ومظنة له كأنه قال هب لي الصلاح في ذريتي وأوقعه فيهم ونحوه * يجرح في عراقيها لفعل (من المسلمين) من المخلصين * وقرئ يتقبل ويتجاوز بفتح الياء الضمير فيهما والله عز وجل وقرئ بالنون (فإن قلت) مامعنى قوله (في أصحاب الجنة) (قلت) هو نحو قولك أكرمني الأمير في ناس من أصحابه تريد أكرمني في جملة من أكرم منهم ونظمتني في عدادهم ومحل النصب على الحال على معنى كائنين من أصحاب الجنة ومعدودين فيهم (وعد الصدق) مصدر مؤكد لأن قوله يتقبل ويتجاوز وعدم من الله لهم بالتقبل والتجاوز وقيل نزلت في أبي بكر رضي الله عنه وفي أبيه أبي قحافة وأمه أم الخير وفي أولاده واستجابة دعائه فيهم وقيل لم يكن أحد من الصحابة من المهاجرين منهم والأنصار أسلم هو ووالداه وبنوه وبناته غير أبي بكر (والذي قال لوالديه) مبتدأ خبره أولئك الذين حق عليهم القول والمراد بالذي قال الجنس القائل ذلك القول ولذلك وقع الخبر مجموعا وعن الحسن هو في الكافر العاق لوالديه المكذب بالبعث وعن قتادة هو نعت عبد سوء عاق لوالديه فاجر لربه وقيل نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر قبل إسلامه وقد دعاه أبوه أبو بكر وأمه أم رومان إلى الإسلام فأقف بهما وقال ابعثوا إلى جدعان بن عمرو وعثمان بن عمرو وهما من أجداده حتى أسألها عما يقول محمد ويشهدوا لبطلانه أن المراد بالذي قال جنس القائلين ذلك وأن قوله الذين حق عليهم القول هم أصحاب النار وعبد الرحمن كان من أفاضل المسلمين وسرواتهم وعن عائشة رضي الله عنها إنكار نزولها فيه وحين كتب معاوية إلى مروان بأب يبايع الناس ليزيد قال عبد الرحمن لقد جئتم بها رقلة تبايعون لأبنائكم فقال مروان يا أيها الناس والذي قال الله فيه والذي قال لوالديه أف لكما فسمعت عائشة فغضبت وقالت والله ما هو به ولو شئت أن أسميه لسميته

* قوله تعالى وأصلح لي في ذريتي (قال فيه فإن قلت مامعنى في ههنا وأجاب بأن المراد جعل ذريته الخ) قال أحد ومثله قوله تعالى إلا المودة في القربى عدولا عن قوله إلا مودة القربى أو المودة للقربى والله أعلم * قوله تعالى والذي قال لوالديه إلى قوله أولئك الذين حق عليهم القول الآية (قال زعم بعضهم أن المعنى بالآية عبد الرحمن بن أبي بكر الخ) قال أحمد ونحن نختار أن المراد الجنس لا عبد الرحمن بن أبي بكر ولستنا لا نختار الرد على قائل ذلك بهذا الوجه فإن له أن يقول أراد عبد الرحمن وأمه ومثل ذلك قول الله تعالى حكاية عن العزيز يخاطب زليخا إنه من كيد كن إن كيد كن عظيم يخاطبها وخاطب أمتها والمقصودة هي وقد عاذ إلى خطابها خصوصا بقوله واستغفري لذنبك إنك كنت من الخاطئين ولكن وجه الرد على من زعم أن المراد عبد الرحمن ما ذكره الزمخشري ثانيا فقال إن الذين حق عليهم القول هم المخلدون في النار في علم الله تعالى وعبد الرحمن كان من أفاضل المسلمين وسرواتهم ونقل أن معاوية كتب إلى مروان بأن يبايع الناس ليزيد فقال عبد الرحمن لقد جئتم بها رقلة تبايعون لأبنائكم فقال مروان أيها الناس إن هذا هو الذي قال الله فيه والذي قال لوالديه الآية فسمعت عائشة فغضبت وقالت والله ما هو به ولو شئت أن أسميه لسميته ولكن الله لعن أباك وأنت في

اللَّهُ وَيْلَكَ ءَامِنْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَيَقُولُ مَا هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ ؕ أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ ؕ وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِمَّا عَمِلُوا وَلِيُوفيَهُمْ أَعْمَلَهُمْ وَهُمْ لَا يَظْلُمُونَ ؕ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا فَالْيَوْمَ

ولكن الله لعن أباك وأنت في صلبه فأنت فضض من لعنة الله وقرئ أف بالكسر والفتح بغير تنوين وبالحركات الثلاث مع التنوين وهو صوت إذا صوت به الإنسان علم أنه متضجر كما إذا قال حس علم منه أنه متوجع واللام للبيان معناه هذا التأنيف الكما خاصة ولا جملكا دون غيركما وقرئ أتعدانى بنونين وأتعدانى بأحدهما وأتعدانى بالإدغام وقد قرأ بعضهم أتعدانى بفتح النون كأنه استقل اجتماع النونين والكسرتين والياء ففتح الأولى تحريلا للتخفيف كما تحراه من أدغم ومن أطرأ أحدهما (أن أخرج) أن أبعث وأخرج من الأرض وقرئ أخرج (وقد خلت القرون من قبلى) يعنى ولم يبعث منهم أحد (يستغيثان الله) يقولان الغياث بالله منك ومن قولك وهو استعظام لقوله (ويلاك) دعاء عليه بالبور والمراد به الحث والتحريض على الإيمان لاحقيقة الهلاك (فى أم) نحو قوله فى أصحاب الجنة وقرئ أن بالفتح على معنى آمن بأن وعد الله حق (ولكل) من الجنسين المذكورين (درجات مما عملوا) أى منازل ومراتب من جزاء ما عملوا من الخير أو الشر ومن أجل ما عملوا منهما (فإن قلت) كيف قيل درجات وقد جاء الجنة درجات والنار دركات (قلت) يجوز أن يقال ذلك على وجه التغليب لاشتغال كل على الفريقين (وليوفيههم) وقرئ بالنون تعليل معمله محذوف لدلالة الكلام عليه كأنه قيل وليوفيههم أعمالهم ولا يظلمهم حقوقهم قدر جزاءهم على مقادير أعمالهم فجعل الثواب درجات والعقاب دركات ناصب الطرف هو القول المضمر قبل (أذهبتم) وعرضهم على النار تعذيبهم بها من قولهم عرض بنو فلان على السيف إذا قتلوا به ومنه قوله تعالى النار يعرضون عليها ويجوز أن يراد عرض النار عليهم من قولهم عرضت الناقة على الحوض يريدون عرض الحوض عليها فقلبا وبدل عليها تفسير ابن عباس رضى الله عنه بجاء بهم اليها فيكشف لهم عنها (أذهبتم طيباتكم) أى ما كتب لكم حظ من الطيبات إلا ما قد أصبتموه فى دنياكم وقد ذهبتم به وأخذتموه فلم يبق لكم بعد استيفاء حظكم شيء منها وعن عمر رضى الله عنه لو شئت لدعوت بصلاق وصناب وكراكر وأسمعة ولكنى رأيت الله تعالى نعى على قوم طيباتهم فقال أذهبتم طيباتكم فى حياتكم الدنيا وعنه لو شئت لكنت أطيبكم طعاما ومحسنكم لباسا ولكنى استبقى طيباتى وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه دخل على أهل الصفة وهم يرقعون ثيابهم بالأدم ما يجدون لها رقاعا فقال أأنتم اليوم خير أم يوم يغدو أحدكم فى حلة ويروح فى أخرى ويغدى عليه بجفنة ويراح عليه

صلبه فأنت فضض من لعنة الله اه كلامه (قلت) وفى هذه الآية رد على من زعم أن المفرد الجنس لا يعمر لأنه لا يعامل معاملة الجمع لافى الصفة ولا فى الخبر فلا يجوز أن تقول الدينار الصفر خير من الدرهم البيض وهذا مردود بأن خبر الذى الواقع جنسا جاء على نعت خبر المجموع كما رأيت والله أعلم ؕ قوله تعالى ويوم يعرض الذين كفروا على النار أذهبتم طيباتكم فى حياتكم الدنيا الآية (قال فيه عرضهم على النار) آمن قولهم عرض بنو فلان على السيف الخ (قال أحد إن كان قولهم عرضت الناقة على الحوض مقلوبا فليس قوله يعرض الذين كفروا على النار مقلوبا لأن الملقى ثم إلى اعتقاد القلب أن الحوض جساد لا إدراك له والناقة هى المدركة فهى التى يعرض عليها الحوض حقيقة أما النار فقد وردت النصوص بأنها حينئذ مدركة إدراك الحيوانات بل إدراك أولى العلم فالأمر فى الآية على ظاهره كقولك عرضت الأسرى على الأمير والله أعلم

(قوله فأنت فضض من لعنة الله) فى الصحاح كل شيء تفرق فهو فضض وفى الحديث أنت فضض من لعنة الله يعنى ما انفض من لطفة الرجل وتردد فى صلبه (قوله ومن أجل ما عملوا منهما) لعله أو من أجل (قوله بصلاق وصناب) فى الصحاح الصلاق الخبز الرقاق والصناب صباغ يتخذ من الخردل والزبيب والكركرة رحي زور البعير والزور أعلى الصدر اه أخذنا من مواضع

يُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ ۖ وَإِذْ كُنَّا أَعْيَادَ
إِذْ أَنْذَرْنَا قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ وَقَدْ خَلَّتِ الْنُّذُرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمَنْ خَلْفَهُ ۖ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ
عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۖ قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَأْفِكَنَّ عَنْ الْعَهْتِ أَفَاتَنَا بِمَا تَعُدُّنَا إِن كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۖ قَالَ إِنَّمَا الْعِلْمُ
عِنْدَ اللَّهِ وَأُبَلِّغُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ وَلَكِنِّي أَرَأَيْتُمْ قَوْمًا يَعْمَلُونَ ۖ فَلِمَ رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا
عَارِضٌ مُطَرِّئٌ بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ۖ تَدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا فَأَصْبَحُوا لَا يُرَىٰ

بأخرى ويستريح به كالستر الكعبة قالوا نحن يومئذ خير قال بل أنتم اليوم خير وقرئ اذهبتم بهمة الاستفهام وآ اذهبتم
بالف بين همزتين ۖ الهون والهوان وقرئ عذاب الهوان ۖ وقرئ يفسقون بضم السين وكسرهما الاحقاف جمع حقف
وهو رمل مستطيل مرتفع فيه انحناء من أحقوق الشيء إذا أعوج وكانت عاد أصحاب عمديسكنون بين رمال مشرفين
على البحر بأرض يقال لها الشحر من بلاد اليمن وقيل بين عمان ومهرة و(النذر) جمع نذير بمعنى المنذر أو الإنذار
(من بين يديه) من قبله (ومن خلفه) ومن بعده وقرئ من بين يديه ومن بعده والمعنى أن هوداً عليه السلام قد أنذرهم
فقال لهم لا تعبدوا إلا الله إني أخاف عليكم العذاب وأعلمهم أن الرسل الذين بعثوا قبله والذين سيبعثون بعده كلهم
منذرون نحوه وإنذاره وعن ابن عباس رضى الله عنه يعنى الرسل الذين بعثوا قبله والذين بعثوا في زمانه ومعنى ومن خلفه على هذا
التفسير ومن بعد إنذاره هذا إذا علقت وقد دخلت النذر بقوله إنذار قوله تعالى وقد دخلت النذر من بين يديه ومن
خلفه اعتراضاً بين أنذر قومه وبين (لا تعبدوا) ويكون المعنى وإذا كرر إنذاره هود قومه عاقبة الشرك والعذاب العظيم وقد أنذر من
تقدمه من الرسل ومن تأخر عنه مثل ذلك فاذا ذكر الإفك الصرف يقال أفكك عن رأيه (عن آلهتنا) عن عبادتنا (بما تعدنا)
من معاملة العذاب على الشرك (إن كنت) صادقاً في وعدك (فإن قلت) من أين طابق قوله تعالى (إنما العلم عند الله) جواباً لقولهم
فاتنا بما تعدنا (قلت) من حيث أن قولهم هذا استعجال منهم بالعذاب ألا ترى إلى قوله تعالى بل هو ما استعجالتهم به فقال
لهم لا لهم عندي بالوقت الذي يكون فيه تعذيبكم حكمة وصواباً إنما علم ذلك عند الله فكيف أدعوه بأن يأتيكم بعذابه
في وقت عاجل تقترحونه أنتم ومعنى (وأبلغكم ما أُرسلت به) وقرئ بالتخفيف أن الذي هو شأنى وشرطى أن أبلغكم
ما أُرسلت به من الإنذار والتخويف والصرف عما يعرضكم لسخط الله بجهدى ولكنكم جاهلون ولا تعلمون أن الرسل
لم يبعثوا إلا منذرين لا مقترحين ولا سائلين غير ما أذن لهم فيه (فلما رآوه) فى الضمير وجهان أن يرجع إلى تعدنا وأن
يكون مبهماً قد وضع أمره بقوله (عارضاً) إما تمييزاً وإما حالاً وهذا الوجه أعرب وأفصح والعارض السحاب الذى
يعرض فى أفق السماء ومثله الحى والعنان من جبا وعن إذا عرض وإضافة مستقبل ومطر مجازية غير معرفة بدليل وقوعها
ومها مضافان إلى معرفتين وصفاً للسكر (بل هو) القول قبله مضمر والقائل هود عليه السلام والدليل عليه قراءة من
قرأ قال هود بل هو وقرئ قل بل ما استعجلتم به هى ريح أى قال الله تعالى قل (تدمر كل شيء) نهلك من نفوس عاد
وأموالهم الجمل الكثير فعبّر عن الكثرة بالكلية وقرئ يدمر كل شيء من دمر دماراً إذا هلك (لا ترى) الخطاب للراى
من كان وقرئ لا يرى على البناء للبعول بالياء والناء وتأويل القراءة بالناء وهى عن الحسن رضى الله عنه لا ترى بقايا ولا
أشياء منهم إلا مساكنهم ومنه بيت ذى الرقة وما بقيت إلا الضلوع الجراشع وليست بالقوية وقرئ ألا ترى إلا
مسكنهم ولا يرى إلا مسكنهم وروى أن الريح كانت تحمل الفساطط والظعينة ترفعها فى الجوّ حتى ترى كأنها جرادة
وقيل أول من أبصر العذاب امرأة منهم قالت رأيت ريحاً فيها كسب النار وروى أول ما عرفوا به أنه عذاب أنهم
رأوا ما كان فى الصحراء من رحالهم ومواسيمهم تطير به الريح بين السماء والأرض فدخلوا بيوتهم وغلقوا أبوابهم

إِلَّا مَسْكَنُهُمْ كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ * وَلَقَدْ مَكَنَّاكُمْ فِيهَا إِن مَكَنَّاكُمْ فِيهِ وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَابْصَرًا
وَأَفْئِدَةً قَلْبًا أَغْنَى عَنْهُمْ سَمْعَهُمْ وَلَا أَبْصَرَهُمْ وَلَا أَفْئِدَتَهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَحَاقَ بِهِمْ
مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ * وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِنَ الْقُرَىٰ وَصَرَّفْنَا الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ * فَلَوْلَا نَصْرُهُمْ

فقلعت الريح الأبواب وصرعتهم وأمال الله عليهم الأحقاف فكانوا تحتها سبع ليال وثمانية أيام لهم أنين ثم كشفت
الريح عنهم فاحتلمتهم فطرحتهم في البحر وروى أن هوداً لما أحس بالريح خط على نفسه وعلى المؤمنين خطاً إلى جنب
عين تبع وعن ابن عباس رضى الله عنهما اعتزل هود ومن معه في حظيرة ما يصيبهم من الريح إلا ما يلين على الجلود
وتلذه الأنفس وأنها تمر من عاد بالظعن بين السماء والأرض وتدمعهم بالحجارة وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان
إذا رأى الريح فزع وقال اللهم إني أسألك خيرها وخير ما أرسلت به وأعوذ بك من شرها وشر ما أرسلت به وإذا
رأى غيلة قام وقعد وجاء وذهب وتغير لونه فيقال له يارسول الله ماتخاف فيقول إني أخاف أن يكون مثل قوم عاد
حيث قالوا هذا عارض مطرنا (فإن قلت) ما فائدة إضافة الرب إلى الريح (قلت) الدلالة على أن الريح وتصريف أغيتها بما
يشهد أعظم قدرته لأنها من أعاجيب خلقه وأكبر جنوده وذكر الأمازيغي أنها مأمورة من جهته عز وجل يعصد ذلك ويقويه
(أن) نافية أى فيما مكناكم فيه إلا أن أحسن في اللفظ لما فيه مجامعة ما مثلها من التكرير المستبشع ومثله مجتنب إلا ترى
أن الأصل فيهما ما فلبشاعة التكرير فلبوا الألف هاء ولقد أغث أبو الطيب في قوله * لعمرك ما ما بان منك لضارب * وما
ضربه لو اقتدى بعدوبة لفظ التنزيل فقال لعمرك ما ما بان منك لضارب وقد جعلت أن صلة مثلها فيها أنشدته الأخفش
يرجى المرء ما لا يراه * وتعرض دون أدناه الخطوب * وتقول أنا مكنناهم في مثل ما مكنناكم فيه والوجه هو الأول
ولقد جاء عليه غير آية في القرآن هم أحسن أثاثاً ورثا كانوا أكثر منهم وأشد قوة وأثاراً وهو أبلغ في التوبيخ وأدخل في الخ
على الاعتبار (من شيء) أى من شيء من الأغواء وهو القليل منه * (فإن قلت) بم انتصب (إذ كانوا يجحدون) (قلت) بقوله
تعالى فما أغنى (فإن قلت) لم جرى مجرى التعليل (قلت) لاستواء مؤدى التعليل والظرف في قولك ضربته لإسمائه وضربته
إذا أساء لأنك إذا ضربته في رقت إسمائه فإتما ضربته فيه لوجود إسمائه فيه إلا أن إذ وحيث غلبتا دون سائر الظروف في ذلك
(ما حولكم) يا أهل مكة (من القرى) من نحو حجر ثمود وقرية سدوم وغيرهما والمراد أهل القرى ولذلك قال (لعلهم يرجعون)

* قوله تعالى ولقد مكناهم فيما إن مكناكم فيه الخ (قال أحمد بيت المتنبي ليس كما أنشدته وإنما هو كما يروى :
لعمرك ما ما بان منك لضارب * بأقل مما بان منك لغائب
ولا يستقيم إلا كذلك لأن قبله هو ابن رسول الله وابن صفيه * وشبههما شبهت بعد التجارب
من نصيدة يمدح بها طاهر بن الحسين العلوى ولو أتى أبو الطيب عوض ما بان لجاء البيت
يرى أن إن ما بان منك لضارب * وهذا التكرار أثقل من تكرار ما بلا مرأه وإنما فائدة الزمخشري وألزمه استعمال
أن عوض ما لا اعتقاده أن البيت كما أنشدته لعمرك ما ما بان منك لضارب * بأقل مما بان منك لغائب
ولو عوض إن عوض ما كما أصلحه الزمخشري لزم دخول الباء في خبرها وإنما تدخل الباء في خبر ما الحجازية العاملة وإن
لا تعمل عمل ما على الصحيح فلا يستقيم دخول الباء في خبرها فما عدل المتنبي عن ذلك إلا لتعذره عليه من كل وجه
على أنى لا يرى المتنبي من التعجرف فإنه كان مغرماً بالغريب من النظم ونقل الزمخشري في الآية وجهاً آخر
وهو جعلها صلة مثلها في قوله يرجى المرء ما إن لا يراه * وتعرض دون أدناه الخطوب * قال ويكون معناه على هذا
مكنناهم في مثل ما مكنناكم الخ (قلت) واختص بهذه الطائفة قوله تعالى وقالوا من أشد منا قوة أو لم يروا أن الله الذى

(قوله ولقد أغث أبو الطيب) في الصحاح أغث أى ردؤ وفسد تقول أغث الرجل في منطقة

الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ وَذَلِكَ إِفْكُهُمْ وَمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝ وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ ۝ قَالُوا يَاقَوْمُنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِن بَعْدِ مُوسَىٰ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَىٰ طَرِيقٍ مُّسْتَقِيمٍ ۝

القربان ما تقرب به إلى الله تعالى أى اتخذوهم شفعاء متقربابهم إلى الله حيث قالوا هؤلاء شفعاؤنا عند الله وأحد مفعولى اتخذ الراجع إلى الذين المحذوف والثانى آلهة وقربانا حال ولا يصح أن يكون قربانا مفعولا ثانيا وآلهة بدلا منه لفساد المعنى وقرئ قربانا بضم الراء والمعنى هؤلاء منهم من الهلاك آلهتهم (بل ضلوا عنهم) أى غابوا عن نصرتهم (وذلك) إشارة إلى امتناع نصرة آلهتهم لهم وضلالهم عنهم أى وذلك أن إفكهم الذى هو اتخاذهم إياها آلهة وثمرة شركهم وإغترابهم على الله الكذب من كونه ذا شركاء وقرئ إفكهم والإفك والإفك كالحذر والحذر وقرئ وذلك إفكهم أى وذلك الاتخاذ الذى هذا أثره وثمرته صرفهم عن الحق وقرئ إفكهم على التشديد للبالغة وآفكهم جعلهم آفكين وآفكهم أى قولهم الآفك ذو الإفك كما تقول قول كاذب وذلك إفك مما كانوا يفترون أى بعض ما كانوا يفترون من الإفك (صرفنا إليك نفرا) أملناهم إليك وأقبلناهم نحوك وقرئ صرفنا بالتشديد لأنهم جماعة والنفر دون العشرة ويجمع أنفارا وفى حديث أبى ذر رضى الله عنه لو كان ههنا أحد من أنفاراننا (فلما حضروه) الضمير (للقرآن) أى فلما كان بسمع منهم أو لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتعضده قراءة من قرأ فلما قضى أى أتم قراءته وفرغ منها (قال بعضهم لبعض) (أنصتوا) اسكتوا مستمعين يقال أنصت لكذا واستنصت له روى أن الجن كانت تسترق السمع فلما حرس السماء ورجعوا بالشهب قالوا ما هذا إلا لنيا حدث فمض سبعة نفر أو تسعة من أشراف جن نصيين أو نينوى منهم زوبعة فضربوا حتى بلغوا تهامة ثم اندفعوا إلى وادى نخلة فوافقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قائم فى جوف الليل يصلى أوفى صلاة الفجر فاستمعوا لقراءته وذلك عند منصرفه من الطائف حين خرج إليهم يستنصرهم فلم يجيبوه إلى طلبته وأغروا به سفهاء ثقيف وعن سعيد بن جبير رضى الله عنه ماقرا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجن ولارآهم وإنما كان يتلوا فى صلاته فروا به فوقفوا مستمعين وهو لا يشعر فأنبأه الله باستماعهم وقيل بل أمر الله رسوله أن ينذر الجن ويقرأ عليهم فصرف إليه نفرا منهم جمعهم له فقال إني أمرت أن أقرأ على الجن الليلة فن يتبعنى قالها ثلاثا فأطرقوا إلا عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال لم يحضره ليلة الجن أحد غيرى فأنطلقنا حتى إذا كنا بأعلى مكة فى شعب الحجون غطى لى خطا وقال لا تخرج منه حتى أعود إليك ثم افتتح القرآن وسمعت لفظا شديدا حتى خفت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وغشيته أسودة كثيرة حالت بينى وبينه حتى ما أسمع صوته ثم انقطعوا كقطع السحاب فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت شيئا قلت نعم رجالا سودا مستغرى ثياب بيض فقال أولئك جن نصيين وكانوا اثني عشر ألفا والسورة

خلقهم هو أشد منهم قوة وقوله مكناهم فى الأرض مالم نمكس لكم ۝ قوله تعالى فلولا نصرم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة (قال فيه أحد مفعولى اتخذ الراجع إلى الموصول محذوف الخ) قال أحمد لم يتبين وجه فساد المعنى على هذا الإعراب ونحن نبينه فنقول لو كان قربانا مفعولا ثانيا ومعناه متقربابهم إصار المعنى إلى أنهم وبخوا على ترك اتخاذ الله متقربابه لأن السيد إذا وبخ عبده وقال اتخذ فلانا سيذا دونى فإنما معناه اللوم على نسبة السيادة إلى غيره وليس هذا المقصد فإن الله تعالى يتقرب إليه ولا يتقرب به لغيره فإنما وقع التوبيخ على نسبة الإلهية إلى غير الله تعالى فكان حق

(قوله اتخذ الراجع إلى الذين المحذوف) هو الذى أبرزه فى قوله أى اتخذوهم (قوله وذلك مما كانوا يفترون) لعله ما كانوا (قوله فوافقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم) لعله فوافوا (قوله مستغرى ثياب بيض) قوله مستغرى الخ فى القاموس الاستغار أن يدخل إزاره بين نخذه ملويا وإدخال الكلب ذنبه بين نخذه حتى يلزقه بطنه اه

يَقُومُوا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُجِرْكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ۚ وَمَنْ لَا يَجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۚ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْزِ بِخَلْقِهِنَّ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يَخْبِيَ الْمَوْتَى بَلَىٰ إِنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۚ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبَّنَا قَالَ فَذُقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ۚ فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ كَانَهُمْ يَوْمَ يَرُونَ مَا يُوْعَدُونَ لَمْ يَلْبِسُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ بَلَّغَ فَبَلَ يَهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ ۚ

التي قرأها عليهم اقرأ باسم ربك (فإن قلت) كيف قالوا من (بعد موسى) (قلت) عن عطاء رضى الله عنه أنهم كانوا على اليهودية وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن الجن لم تكن سمعت بأمر عيسى عليه السلام فلذلك قالت من بعد موسى ۚ (فإن قلت) لم بعض في قوله (من ذنوبكم) (قلت) لأن من الذنوب ما لا يغفر بالإيمان كذنوب المظالم ونحوها ونحوه قوله عز وجل أن اعبدوا الله واتقوه وأطيعون يغفر لكم من ذنوبكم (فإن قلت) هل للجن ثواب كما للإنس (قلت) اختلف فيه فقيل لا ثواب لهم إلا النجاة من النار لقوله تعالى (ويجركم من عذاب أليم) وإليه كان يذهب أبو حنيفة رحمه الله والصحيح أنهم في حكم بني آدم لأنهم مكلفون مثلهم (فليس بمعجز في الأرض) أى لا ينجى منه مهرب ولا يسبق قضاءه سابق ونحوه قوله تعالى وأناظن أن لن نعمز الله في الأرض ولن نعمزه هربا (بقادر) محله الرفع لأنه خبر أن يدل عليه قراءة عبد الله قادر وإنما دخلت الباء لاشتغال النفي في أول الآية على أن وما في حينها رقال الزجاج لو قلت ما ظننت أن زيدا بقائم جاز كأنه قيل أليس الله بقادر ألا ترى إلى وقوع بلى مقترنة للقدر على كل شيء من البعث وغيره لالرويتهم وقرئ بقدر ۚ ويقال عيت بالامر إذا لم تعرف وجهه ومنه أفعينا بالحق الأول (أليس هذا بالحق) محكى بعد قول مضمهر وهذا المضمهر هو ناصب الظرف وهذا إشارة إلى العذاب بدليل قوله تعالى فذوقوا العذاب والمعنى التهمكم بهم والتوبيخ لهم على استهزائهم بوعد الله ووعيده وقولهم وما نحن بمعذبين (أولوا العزم) أولوا الجدد والثبات والصبر و (من) يجوز أن تكون للتبعية ويراد بأولى العزم بعض الأنبياء قيل هم نوح صبر على أذى قومه كانوا يضربونه حتى يغشى عليه وإبراهيم على النار وذبح ولده وإسحق على الذبح ويعقوب على فقد ولده وذهاب بصره ويوسف على الحب والسجن وأيوب على الضر وموسى قاله قومه إلى المذركون قال كلا إن معى ربي سيهدين وداود بكى على خطيئته أربعين سنة وعيسى لم يضع لينة على لينة وقال إنها معبرة فاعبروها ولا تعمروها وقال الله تعالى في آدم ولم نجد له عزما وفي يونس ولاتكن كصاحب الحوت ويجوز أن تكون للبيان فيكون أولوا العزم صفة الرسل كلهم (ولا تستعجل) لكفار قريش بالعذاب أى لا تدع لهم بتعجيله فإنه نازل بهم. لا محالة وإن تأخر وإنهم مستقصدون حينئذ مدة لبثهم في الدنيا حتى يحسبوا (ساعة من نهار بلاغ) أى هذا الذى وعظمت به كفاية في الموعظة أو هذا تبليغ من الرسول عليه السلام (فهل يهلك) إلا الخارجون عن الاعتاض به والعمل بوجهه ويدل على معنى

الكلام أن يكون آلهة هو المفعول الثاني لا غير ۚ قوله تعالى يا قومنا أجيوا داعي الله وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم الآية (قال إنما بعض المغفرة لأن من الذنوب ما لا يغفره الإيمان كذنوب المظالم اه كلامه) قال أحمد ليس ما أطلقه من أن الإيمان لا يغفر المظالم بصحيح لأن الحربى لو نهب الأموال المصونة وسفك الدماء المحقونة ثم حسن إسلامه جب الإسلام عنه إثم ما تقدم بالإشكال ويقال إنه ما وعد المغفرة الكافر على تقدير الإيمان في كتاب الله تعالى إلا مبعضة وهذا منه فإن لم يكن لا طراد به ذلك سرفا هو إلا أن مقام الكافر قبض لا بسط فلذلك لم يسطر جاءه في مغفرة جملة الذنوب وقدر في حق المؤمنين مثله كثير والله أعلم

سورة محمد صلى الله عليه وآله وسلم : مدنية

إلا آية ١٣ فنزلت في الطريق أثناء الهجرة وآياتها ٣٨ نزلت بعد الحديد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَلُهُمْ ۝ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَءَامَنُوا بِمَا نَزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ كَفَرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ ۝ ذَلِكَ بِأَنَّ

التبليغ قراءة من قرأ بلغ فهل يهلك وقرئ بلاغا أى بلغوا بلاغا وقرئ يهلك بفتح الباء وكسر اللام وفتحها من هلك وهلك ونهلك بالنون إلا القوم الفاسقين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الأحقاف كتب له عشر حسنات بعدد كل رملة في الدنيا

(سورة محمد صلى الله عليه وسلم)

مدنية عند مجاهد وقال الضحاك وسعد بن جبير مكية وهى سورة القتال وهى تسع وثلاثون آية وقيل ثمان (بسم الله الرحمن الرحيم) وصدوا وأعرضوا وامتنعوا عن الدخول في الإسلام أو صدوا غيرهم عنه قال ابن عباس رضى الله عنه هم المطعمون يوم بدر وعن مقاتل كانوا اثني عشر رجلا من أهل الشرك يصتدون الناس عن الإسلام ويأمرونهم بالكفر وقيل هم أهل الكتاب الذين كفروا وصدوا من أراد منهم ومن غيرهم أن يدخل في الإسلام وقيل هو عام في كل من كفر وصد (أضل أعمالهم) أبطلها وأحبطها وحقيقته جعلها ضالة ضائعة ليس لها من يتقبلها ويثيب عليها كالضالة من الإبل التي هي بمضيعة لارب لها بحفظها ويعنى بأمرها أو جعلها ضالة في كفرهم ومعاصيهم ومغلوبة بها كما يضل المساء في الليل وأعمالهم ماعملوه في كفرهم بما كانوا يسمونه مكارم من صلة الأرحام وفك الأسارى وقرى الأضياف وحفظ الجوار وقيل أبطل ماعملوه من الكيد لرسول الله صلى الله عليه وسلم والصد عن سبيل الله بأن نصره عليه وأظهر دينه على الدين كله (والذين آمنوا) قال مقاتل هم ناس من قريش وقيل من الأنصار وقيل هم مؤمنوا أهل الكتاب وقيل هو عام وقوله (وآمنوا بما نزل على محمد) اختصاص الإيمان بالمثل على رسول الله صلى الله عليه وسلم من بين ما يجب به الإيمان تعظيما لشأنه وتعليلاً لأنه لا يصح الإيمان ولا يتم إلا به وأكد ذلك بالجملة الاعتراضية التي هي قوله (وهو الحق من ربهم) وقيل معناها أن دين محمد هو الحق إذ لا يرد عليه النسخ وهو ناسخ لغيره وقرئ نزل وأنزل على البناء المفعول ونزل على البناء للفاعل ونزل بالخفض (كفر عنهم سيئاتهم) ستر بإيمانهم وعملهم الصالح ما كان منهم من الكفر والمعاصي لرجوعهم عنها وتوبتهم (وأصلح بالهم) أى حالهم وشأنهم بالتوفيق في أمور الدين وبالتسليط على الدنيا بما أعطاهم من النصرة والتأييد (ذلك) مبتدأ وما بعده خبره أى ذلك الأمر وهو إضلال أعمال أحد الفريقين وتكفير سيئات الثاني كائن بسبب اتباع هؤلاء الباطل وهؤلاء الحق يجوز أن يكون ذلك خبر مبتدأ محذوف أى الأمر كما ذكره السبب فيكون محل الجار والمجرور منصوباً على هذا ومر فوعا على الأول

(القول في سورة محمد عليه الصلاة والسلام)

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى «الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله أضل أعمالهم» (قال معناه جعلها كالضالة من الإبل الخ) قال أحمد هذا المعنى الثاني حسن متمكن ملى بمقابلة قوله «والذين آمنوا وعملوا الصالحات» ثم قال كفر عنهم سيئاتهم وأصلح بالهم وتحرير المقابلة بينهما أن الكفار ضلت أعمالهم الصالحة في جملة أفعالهم السيئة من الكفر والمعاصي حتى صار صالحهم مستهلكاً في غمار سيئهم ومقابله في المؤمنين ستر الله لأعمالهم السيئة في كشف أفعالهم الصالحة من الإيمان والطاعة حتى صار سيئهم مكفراً محققاً في جنب صالح أفعالهم وإلى هذا التمثيل الحسن في عدم تقبل صالح الكفار والتجاوز عن سيئ أعمال المؤمنين وقعت الإشارة بقوله تعالى «كذلك يضرب الله للناس أمثالهم» والله أعلم

الَّذِينَ كَفَرُوا أَتَّبِعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَتَّبِعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَلَهُمْ هـ
فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبُ الرِّقَابِ حَتَّى إِذَا أَثْخَتْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَتَاقَ فَإِمَّا مَنَّا بَدُوًّا وَإِمَّا فِدَاءً حَتَّى تَضَعَ

و (الباطل) ما لا ينتفع به وعن مجاهد الباطل الشيطان وهذا الكلام يسميه علماء البيان التفسير (وكذلك) مثل ذلك الضرب (يضرب الله للناس أمثالهم) والضمير راجع إلى الناس أو إلى المذكورين من الفريقين على معنى أنه يضرب أمثالهم لأجل الناس ليعتبروا بهم (فإن قلت) أين ضرب الأمثال (قلت) في أن جعل اتباع الباطل مثلاً لعمل الكفار واتباع الحق مثلاً لعمل المؤمنين أو في أن جعل الإضلال مثلاً لحية الكفار وتكفير السيئات مثلاً لفوز المؤمنين (لقستم) من اللقاء وهو الحرب (فضرب الرقاب) أصله فاضربوا الرقاب ضرباً لحذف الفعل وقدم المصدر فأنيب منابه مضافاً إلى المفعول فيه اختصاراً مع إعطاء معنى التوكيد لذلك تذكر المصدر وتدل على الفعل بالنصب التي فيه وضرب الرقاب عبارة عن القتل لأن الواجب أن تضرب الرقاب خاصة دون غيرهما من الأعضاء وذلك أنهم كانوا يقولون ضرب الأمير رقة فلان وضرب عنقه وعلاوته وضرب ما فيه عيناه إذا قتله وذلك أن قتل الإنسان أكثر ما يكون بضرب رقبته فوقع عبارة عن القتل وإن ضرب بغير رقبته من المقاتل كاذكراً في قوله بما كسبت أيديكم على أن في هذه العبارة من الغلظة والشدة ما ليس في لفظ القتل لما فيه من تصوير القتل بأشنع صورة وهو حز العنق وإطارة العضو الذي هو رأس البدن وعلوه وأوجه أعضائه ولقد زاد في هذه الغلظة في قوله تعالى فاضربوا فوق الأعناق واضربوا منهم كل بنان (أثخنتموهم) أكثرتم قتلهم وأغلظتموه من الشيء الثخين وهو الغليظ أو أثقلتموه بالقتل والجراح حتى أذهبتم عنهم النهوض (فشددوا الوتاق) فأسروهم والوتاق بالفتح والسكراسم ما يوثق به من أوثاقه منصوبان بفعلهم ما مضى من أي فإمّا تموتون منا وإمّا تفدون فداء والمفعول التخيير بعد الأسر بين أن يموتوا عليهم فيطلقوهم وبين أن يفادوهم (فإن قلت) كيف حكم أسارى المشركين (قلت) أمّا عند أبي حنيفة وأصحابه فأحد أمرين إمّا قتلهم وإمّا الاسترقاقهم أي همأمرأى الإمام ويقولون في المنة والفداء المذكورين في الآية نزل ذلك في يوم بدر ثم نسخ وعن مجاهد ليس اليوم من ولا فداء إنما هو الإسلام أو ضرب العنق ويجوز أن يراد بالمنة أن يمن عليهم بترك القتل ويسترقوا أو يمن عليهم فيخلوا لقلوبهم الجزية وكونهم من أهل الذمة وبالفداء أن يفادى بأسارى المشركين فقد رواه الطحاوي مذهبا عن أبي حنيفة والمشهور أنه لا يرى فداءهم لا بمال ولا بغيره خيفة أن يعودوا حرباً للمسلمين وأمّا الشافعي فيقول للإمام أن يختار أحد أربعة على حسب ما اقتضاه نظره للمسلمين وهو القتل والاسترقاق والفداء بأسارى المسلمين والمنه ويحتج بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم من على أبي عروة الجبى وعلى بن أمية الحنفى وفادى رجلاً برجلين من المشركين وهذا كله منسوخ عند أصحاب الراى وقرئ فدى بالفصر مع فتح الفاء أوزار الحرب آلانها وأثقلها التي لا تقوم إلا بها كالسلاح والسكراع قال الأعشى :

وأعددت للحرب أوزارها هـ رماحاً طوالاً وخيلاً ذكوراً

وسميت أوزارها لأنه لما لم يكن لها بد من جزائها فكأنها تحملها وتسقل بها فإذا انقضت فكأنها وضعتها وقيل أوزارها آثامها يعنى حتى يترك أهل الحرب وهم المشركون شركهم ومعاصيهم بأن يسلموا (فإن قلت) حتى يتم تعلقت (قلت) لا تخلوا إيماناً تتعلق بالضرب والشدة بالمنة والفداء فاعنى على كلا المتعلقين عند الشافعي رضى الله عنه أنهم لا يزالون على ذلك أبداً إلى أن لا يكون حرب مع المشركين وذلك إذا لم يبق لهم شوكة وقيل إذا نزل عيسى ابن مريم عليه السلام وعند أبي حنيفة رحمه الله إذا علق بالضرب والشدة فاعنى أنهم يقتلون ويؤسرون حتى تضع جنس الحرب الأوزار وذلك حين لا تبقى شوكة للمشركين وإذا علق بالمنة والفداء فاعنى أنه يمن عليهم ويفادون حتى تضع حرب بدر أوزارها

(قوله وضرب ما فيه عيناه) لعله كناية عن رأسه أو عن وجهه (قوله لما فيه من تصوير القتل) لعله لما فيها (قوله وهو القتل والاسترقاق) لعله وهى

الْحَرْبِ أَوْ زَارَهَا ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَآتَصَّرَ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لِيَبْلُوَ بَعْضَكُمْ يَبْعُضَ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنْ يُضِلَّ أَعْمَالُهُمْ * سَيَجْزِيهِمْ وَيُصْلِحُ بِأَلْهِمُ * وَيَدْخُلُهُمُ الْجَنَّةُ عَرَفَهَا لَهُمْ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ تَنْصَرُوا اللَّهَ نَنْصُرْكُمْ وَنَيِّبُتْ أَقْدَامَكُمْ * وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمْ وَأَضَلَّ أَعْمَالُهُمْ * ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أُنْزِلَ اللَّهُ فَاحْطَبُوا أَعْمَالَهُمْ * أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلِلْكَافِرِينَ أَمْثَلُهَا ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ * إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ *

إلا أن يتأول المَن والفداء بما ذكرنا من التأويل (ذلك) أى الأمر ذلك أو افعلوا ذلك (لا اتصروا منهم) لا انتقم منهم بعض أسباب الهلك من خسف أو رجفة أو حاصب أو غرق أو موت جارف (ولكن) أمركم بالقتال ليبلو المؤمنين بالكافرين بأن يجاهدوا ويصبروا حتى يستوجوا الثواب العظيم والكافرين بالأمؤمنين بأن يعاجلهم على أيديهم بعض ماوجب لهم من العذاب * وقرئ قتلوا بالتخفيف والتشديد وقتلوا وقتلوا * وقرئ فلن يضل أعمالهم وتضل أعمالهم على البناء للمفعول ويضل أعمالهم من ضلّ وعن قتادة أنها نزلت في يوم أحد (عرفها لهم) أعلمها لهم وبينها بما يعلم به كل أحد منزلته ودرجته من الجنة قال مجاهد يهتدى أهل الجنة إلى مساكنهم منها لا يخطئون كأنهم كانوا سكانها منذ خلقوا لا يستدلون عليها وعن مقاتل إن الملك الذى وكل بحفظ عمله فى الدنيا يمشى بين يديه فيعرفه كل شئ أعطاه الله أو طيبها لهم من العرف وهو طيب الرائحة وفى كلام بعضهم عزف كنوح القمارى وعرف كفوح القمارى أو وحددها لهم لجنة كل أحد محدودة مفرزة عن غيرها من عرف الدار وارفها والعرف والارف الحدود (إن تنصروا) دين (الله) ورسوله (ينصركم) على عدوكم ويفتح لكم (ويثبت أقدامكم) فى مواطن الحرب أو على محجة الإسلام (والذين كفروا) يحتمل الرفع على الابتداء والنصب بما يفسره (فتعسأهم) كأنه قال أتعس الذين كفروا * (فإن قلت) علام عطف قوله (وأضل أعمالهم) (قلت) على الفعل الذى نصب تعسا لأن المعنى فقال تعسأهم أو فقصى تعسأهم وتعسأله تقيض لعله قال الاعشى * بالنسب أولى لها من أن أقول لهما * يريد فالعشور والانحطاط أقرب لها من الاتعاش والثبوت وعن ابن عباس رضى الله عنهما يريد فى الدنيا القتل وفى الآخرة التردد فى النار (كرهوا) القرآن وما أنزل الله فيه من التكليف والاحكام لأنهم قد ألفوا الإهمال وإطلاق العنان فى الشهوات والملاذشق عليهم ذلك وتعاضلهم * دمره أهلكه ودمر عليه أهلك عليه ما يختص بهو المعنى دمر الله عليهم ما يختص بهم من أنفسهم وأموالهم وأولادهم وكل ما كان لهم (وللكافرين أمثالها) الضمير للعاقبة المذكورة أو للهلكة لأن التدمير يدل عليها أو للسنة لقوله عزّ وعلا سنة الله فى الذين خلوا (مولى الذين آمنوا) ولهم وناصرهم وفى قراءة ابن مسعود مولى الذين آمنوا ويروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فى الشعب يوم أحد وقد فشت فيهم الجراحات وفيه نزلت فتادى المشركون أعل هبل فتادى المسلمون الله أعلى وأجل فتادى المشركون يوم بيوم والحرب سجال إن لنا عزى ولا عزى لكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا الله مولانا ولا مولى لكم إن القتلى مختلفة أما قتلنا فأحياء يرزقون وأما قتلكم فى النار يعذبون (فإن قلت) قوله تعالى وردوا إلى الله مولاهم الحق مناقض لهذه الآية (قلت) لا تناقض بينهما لأن الله مولى عباده جميعا على معنى أنه ربهم ومالك أمرهم وأما على معنى الناصر فهو مولى المؤمنين خاصة (يتمتعون) يتمتعون بمتاع الحياة الدنيا أياما قلائل (ويأكلون) غافلين

(قوله عزف كنوح القمارى) العزف الغناء والقمارى جمع قرى اسم طيرو العود القمارى منسوب إلى موضع ببلاد الهند أفاده الصحاح

وَكَانَ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْتِكَ أَهْلَكْنَاهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ ۖ أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيْنَةٍ مِنْ رَبِّهِ كَمَنْ زِينَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ۖ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ

غير مفكرين في العاقبة (كما تأكل الأنعام) في مسارحها ومعالفها غافلة عما هي بصدده من النحر والذبح (مثنى لهم) منزل ومقام ۖ وقرئ وكائن بوزن كاعن ۖ وأراد بالقريّة أهلها ولذلك قال (أهلكناهم) كأنه قال وكم من قوم هم أشد قوة من قومك الذين أخرجوك أهلكناهم ۖ ومعنى أخرجوك كانوا سبب خروجك ۖ (فإن قلت) كيف قال (فلا ناصر لهم) وإنما هو أمر قد مضى (قلت) مجراه مجرى الحال المحكية كأنه قال أهلكناهم فهم لا ينصرون من زين له هم أهل مكة الذين زين لهم الشيطان شركهم وعداوتهم لله ورسوله ومن كان على بينة من ربه أى على حجة من عنده وبرهان وهو القرآن المعجز وسائر المعجزات هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرئ آمن كان على بينة من ربه وقال تعالى (سوء عمله واتبعوا) للحمل على لفظ من ومعناه ۖ (فإن قلت) ما معنى قوله تعالى (مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار) كمن هو خالد في النار (قلت) هو كلام في صورة الإثبات ومعنى النفي والإنكار لانطوائه تحت حكم كلام مصدر بحرف الإنكار ودخوله في حيزه وانخراطه في سلكه وهو قوله تعالى آمن كان على بينة من ربه كمن زين له سوء عمله فكأنه قيل أمثل الجنة كمن هو خالد في النار أى كمثل جزاء من هو خالد في النار (فإن قلت) فلم عرى من حرف الإنكار وما فائدة التعرية (قلت) تعريته من حرف الإنكار فيها زيادة تصوير لمكابرة من يسوى بين المتمسك بالبينة والتابع لهواه وأنه بمنزلة من ثبت التسوية بين الجنة التي تجرى فيها تلك الأنهار وبين النار التي يسقى أهلها الحميم ونظيره قول القائل
أفرح أن أرزأ الكرام وأن ۖ أورث ذودا شصا نصلا

هو كلام منكسر للفرح برزية الكرام ووراثه الذود مع تعريه عن حرف الإنكار لانطوائه تحت حكم قول من قال أتفرح بموت أخيك وبوراثه إبله والذي طرح لأجله حرف الإنكار إرادة أن يصور قبح ما أزن فكأنه قال له نعم مثلى يفرح بمرزاة الكرام وبأن يستبدل منهم ذودا يقل طائله وهو من التسليم الذي تحته كل إنكار ومثل الجنة صفة الجنة العجيبة الشأن وهو مبتدأ وخبره كمن هو خالد وقوله فيها أنهار داخل في حكم الصلة كالتركير لها ألا ترى إلى صحة قولك التي فيها أنهار ويجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف هي فيها أنهار وكأن قائله قال ومما مثلها فليل فيها أنهار وأن يكون

ۖ قوله تعالى مثل الجنة التي وعد المتقون الآية (قال فيه هو كلام في صورة الإثبات ومعناه النفي الخ) قال أحمد كم ذكر الناس في تأويل هذه الآية فلم أر أطلا ولا أحلى من هذه السكت التي ذكرها لا يعوزها إلا التنبيه على أن في الكلام محذوفا لا بد من تقديره لأنه لا معادلة بين الجنة وبين الخالدين في النار إلا على تقدير مثل ساكن فيه يقوم وزن الكلام ويتعادل كفتاه ۖ ومن هذا النمط قوله تعالى أجمعتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله فإنه لا بد من تقدير محذوف مع الأول والثاني ليتعادل القسمان وبهذا الذي قدرته في الآية ينطبق آخر الكلام على أوله فيكون المقصود تنظير بعد التسوية بين المتمسك بالسبيّة والراكب للهوى بعد التسوية بين المنعم في الجنة والمُعذب في النار على الصفات المتقابلة المذكورة في الجهتين وهو من وادى تنظير السىء بنفسه باعتبار حالين إحداهما أوضح في البيان من الأخرى فإن المتمسك بالسنة هو المنعم في الجنة الموصوفة والمنبج للهوى هو المعذب في النار المنعوتة ولكن أنكر التسوية بينهما باعتبار الأعمال أولا وأوضح ذلك بإنكار التسوية بينهما باعتبار الجزاء ثانيا

(قوله وكائن بوزن كاعن) في الصحاح كائن معناها معنى كفى الخبر والاستفهام وفيه الغتان كائن مثال كعين وكائن مثال كاعن اه (قوله ما أزن به) أى اتهم افاده الصحاح (قوله ذودا يقل طائله) لأن الشصا نص قليلات اللبن والنيل الكبار من الإبل والصغار منها أيضا فهو من الاضداد افاده الصحاح (قوله هي فيها) لعله أى هي فيها

وَأَنهَرُ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرَ طَعْمُهُ وَأَنهَرُ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٌ لِلشَّارِبِينَ وَأَنهَرُ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ
وَمَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ * وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى
إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا الَّذِينَ أُنْزِلُوا إِلَيْكُم مَّا قَالُوا أَنْفَا أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا
أَهْوَاءَهُمْ * وَالَّذِينَ أَهْتَدُوا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ * فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جَاءَ
أَشْرَاطُهَا فَأَنَّى لَهُمْ إِذَا جَاءَهُمْ ذِكْرُهُمْ * فَاعْلَمُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ

في موضع الحال أى مستقرّة فيها أنهار وفي قراءة على رضى الله عنه أمثال الجنة أى ما صفاتها كصفات النار * وقرئ أسن
يقال أسن الماء وأجن إذا تغير طعمه وريحه وأنشد يزيد بن معاوية

لقد سقني رضا با غير ذى أسن * كالمسك فت على ماء العنايد

(من لبن لم يتغير طعمه) كما تتغير ألوان الدنيا فلا يعود قارصا ولا حاذرا ولا ما يكره من الطعوم (لذّة) تأنيث لذ
وهو اللذيق أو وصف بمصدر وقرئ بالحركات الثلاث فالجر على صفة الخمر والرفع على صفة الأنهار والنصب على العلة
أى لأجل لذّة الشاربين والمعنى مائهو إلا اللذيق الخالص ليس معه ذهاب عقل ولا خمار ولا صداع ولا آفة من آفات
الخمر (مصفى) لم يخرج من بطون التحل فيخالطه الشمع وغيره (ماء حميا) قيل إذا دنا منهم شوى وجوههم وانما زت
فروة رؤسهم فإذا شربوه قطع أمعاءهم * هم المنافقون كانوا يحضرون مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسمعون
كلامه ولا يعونونه ولا يلقون له بالأنها ومنهم فإذا خرجوا قالوا لأولى العلم من الصنابة ماذا قال الساعة على جهة
الاستهزاء وقيل كانت يخاطب فإذا غاب المنافقين خرجوا فقالوا ذلك للعلماء وقيل قالوه لعبد الله بن مسعود وعن
ابن عباس أنا منهم وقد سميت فيمن سئل (آنفا) وقرئ أنفا على فعل نصب على الظرف قال الزجاج هو من استأنفت
الشيء إذا ابتدأته والمعنى ماذا قال فى أول وقت يقرب منا (زادهم) الله (هدى) بالنوقيق (وآناهم تقواهم) أعانهم عليها
أو آناهم جزاء تقواهم وعن السدى بين لهم ما يتقون وقرئ واعطاهم وقيل الضمير هم زادهم لقول الرسول أو الاستهزاء
المنافقين (أن تأتيمهم بدل اشتغال من الساعة نحو أن تطوهم من قوله رجال مؤمنون ونساء مؤمنات وقرئ إن تأتيمهم
بالوقف على الساعة واستشف الشرط وهى فى مصاحف أهل مكة كذلك (فإن قلت) فما جزاء الشرط (قلت) قوله
فأنى لهم ومعناه أن تأتيم الساعة فكيف لهم ذكرهم أى تذكروهم وانما ظاهرا إذا جاءتهم الساعة يعنى لا تنفهم الذكري
حينئذ كقوله تعالى يومئذ يذكّر الإنسان وأنى له الذكري (فإن قلت) بم يتصل قوله (فقد جاء أشراطها)
على القراءتين (قلت) باتيان الساعة اتصال العلة بالمعلول كقولك إن أكرمى زيد فأنا تحقيق بالاكرام أكرمه والأشراط
العلامات قال أبو الاسود فإن كنت قد أزمعت بالصرم بيننا * فقد جعلت أشراط أوله تبدو

وقيل مبعث محمد خاتم الأنبياء صلى الله عليه وسلم وعليهم منها وانشفاق القمر والدخان وعن الكلبي كثرة المال
والنجارة وشهادة الزور وقطع الارحام وقلة الكرام وكثرة اللثام * وقرئ بغتة بوزن جربة وهى غريبة لم ترد فى المصادر
أختها وهى مروية عن أبي عمرو وما أخوفنى أن تكون غلظة من الراوى على أبي عمرو وأن يكون الصواب بغتة بفتح
الغين من غير تشديد كقراءة الحسن فيما تقدم * لما ذكر حال المؤمنين وحال الكافرين قال إذا علمت أن الأمر كما

(قوله ولا حاذرا ولا ما يكره) لعله محذوف وأصله حاذر بالزاي وفى الصحاح الحاذر اللبن الحامض (قوله وقرئ
أنفا على فعل نصب على الظرف) لعله بالضم (قوله بغتة بوزن جربة وهى غريبة) فى القاموس الجربة محركة مشددة جماعة
الجرأ وفى الصحاح الجربة بالفتح بغتة وتشديد الباء العانة من الجبر وفيه أيضا العانة القطيع من حمر الوحش

وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَاكُمْ ۖ وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ فَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشَىٰ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ ۖ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَّعْرُوفٌ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ ۖ فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ ۖ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّىٰ أَبْصَرَهُمْ ۖ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَىٰ

ذكر من سعادة هؤلاء وشقاوة هؤلاء ثابت على ما أنت عليه من العلم بوحداية الله وعلى التواضع وهضم النفس باستغفار ذنبك وذنوب من على دينك ۖ والله يعلم أحوالكم ومتصرفاتكم ومتقلباتكم في معاشكم ومناجركم ويعلم حيث تستقرون في منازلكم أو متقلباتكم في حياتكم ومثواكم في القبور أو متقلباتكم في أعمالكم ومثواكم من الجنة والنار ومثله حقيق بأن يخشى ويتق وأن يستغفر ويسترحم وعن سفيان بن عيينة أنه سئل عن فضل العلم فقال ألم تسمع قوله حين بدأ به فقال فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك فأمر بالعمل بعد العلم وقال اعلموا إنما الحياة الدنيا لعب ولهو وإلى قوله سابقوا إلى مغفرة من ربكم وقال واعلموا إنما أموالكم وأولادكم فتنة ثم قال بعد فاحذروهم وقال واعلموا إنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة ثم أمر بالعمل بعد ۖ كانوا يدعون الحرص على الجهاد ويتمنونه بالسنتم ويقولون (لولا نزلت سورة) في معنى الجهاد (فإذا أنزلت) وأمروا فيها بما تمنوا وحرصوا عليه كأعوا وشق عليهم وسقطوا في أيديهم كقوله تعالى فلما كتب عليهم القتال إذا فريق منهم يخشون الناس (محكمة) مبدية غير متشابهة لا تخمل وجها ولا وجوب القتال وعن قيادة كل سورة فيها ذكر القتال فهي محكمة وهي أشد القرآن على المنافقين وقيل لها محكمة لأن النسخ لا يرد عليها من قبل أن القتال قد نسخ ما كان من الصفح والمهادنة وهو غير منسوخ إلى يوم القيامة وقيل هي المحدثه لأنها حين يحدث نزولها لا يتناولها النسخ ثم تنسخ بعد ذلك أو تبقى غير منسوخة وفي قراءة عبدالله سورة محدثة وقرئ فإذا نزلت سورة وذكر فيها القتال على البناء للفاعل ونصب القتال (الذين في قلوبهم مرض) هم الذين كانوا على حرف غير ثابتي الانددام (نظر المغشى عليه من الموت) أي تشخص أبصارهم جبا وهلعا وغيظا كما ينظر من أصابته الغشية عند الموت (فأولئك لهم) وعيد بمعنى فويل لهم وهو أفعل من الولي وهو القرب ومعناه الدعاء عليهم بأن يلبسهم المكروه (طاعة وقول معروف) كلام مستأنف أي طاعة وقول معروف خير لهم وقيل هي حكاية قولهم أي قالوا طاعة وقول معروف بمعنى أمرنا طاعة وقول معروف وتشهد له قراءة أبي يقولون طاعة وقول معروف (فإذا عزم الأمر) أي جد والعزم والجد لأصحاب الأمر وإنما يسندان إلى الأمر إسناداً مجازياً ومنه قوله تعالى إن ذلك لمن عزم الأمور (فلو صدقوا الله) فيما زعموا من الحرص على الجهاد أو فلو صدقوا في إيمانهم وواطأت قلوبهم فيه ألسنتهم ۖ عسيت وعسيتم لغة أهل الحجاز وأما بنو تميم فيقولون عسى أن تفعل وعسى أن تفعلوا ولا يلحقون الضمائر وقرأ نافع بكسر السين وهو غريب وقد نقل الكلام من الغيبة إلى الخطاب على طريقة الالتفات ليكون أبلغ في التوكيد (فإن قلت) ما معنى فهل عسيتم أن تفسدوا في الأرض (قلت) معناه هل يتوقع منكم الإفساد (فإن قلت) فكيف يصح هذا في كلام الله عز وجل وهو عالم بما كان وما يكون (قلت) معناه أنكم لما عهد منكم أحقاء بأن يقول لكم كل من ذاقكم وعرف تمر بضعكم ورخاوة عقدكم في الإيمان ياه هؤلاء ماترون هل يتوقع منكم إن توليتم أمور الناس وتأمرتم عليهم لما تبين منكم من الشواهد ولاح من الخبايل (أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم) تناحرا على الملك وتهالكا على الدنيا وقيل إن أعرضتم وتوليتم عن دين رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنته أن ترجعوا إلى ما كنتم عليه في الجاهلية من الإفساد في الأرض بالتناور

(قوله وحرصوا عليه كأعوا) في الصحاح كاع الكلب يكرع أي مشى على كوعه في الرمل من شدة الحر

قُلُوبَ أَقْفَالِهَا ۖ إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدَوْا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ مِن بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَىٰ لَهُمْ ۚ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرَهُوا مَآئِزِلَ اللَّهِ سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ ۚ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ ۚ فَكَيْفَ إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ ۚ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا اسْتَحْطَ اللَّهُ وَكَرَهُوا رِضْوَانَهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ ۚ

والتأهب وقطع الأرحام بمقالة بعض الأقارب بعضها وواد البنات وقرئ وليتم وفي قراءة على بن أبي طالب رضي الله عنه توليت أي إن تولاكم ولاية غشمة خرجتم معهم ومشيتم تحت لوأتهم وأفسدتم يفسادهم ۖ وقرئ وتقطعوا وتقطعوا من التقطيع والتقطيع (أولئك) إشارة إلى المذكورين (لنعمهم الله) لإفسادهم وقطعهم الأرحام فمنعهم أطافه وخذلهم حتى صموا عن استماع الموعدة وعما من إبصار طريق الهدى ويجوز أن يريد بالذين آمنوا المؤمنين الخالص الثابتين وأنهم ينشوفون إلى الوحى إذا أبطأ عليهم فإذا أنزلت سورة في معنى الجهاد رأيت المنافقين فيما بينهم يضجرون منها (أفلا يتدبرون القرآن) ويتصفحونه وما فيه من المواءم والزواجر ووعيد العصاة حتى لا يجسروا على المعاصي ثم قال (أم على قلوب أقفالها) وأم بمعنى بل وهمزة التقرير للتسجيل عليهم بأن قلوبهم مقفلة لا يتوصل إليها ذكر وعن قيادة إذا والله يجحدوا في القرآن زاجرا عن معصية الله ليتدبروه ولكنهم أخذوا بالمتشابه فهلكوا (فإن قلت) لم تكرت القلوب وأضيفت الأقفال إليها (قلت) أما التكريف فيه وجهان أن يراد على قلوب قاسية مبهم أمرها في ذلك أو يراد على بعض القلوب وهي قلوب المنافقين وأما إضافة الأقفال فلأنه يريد الأقفال المختصة بها وهي أقفال الكفر التي استغلفت فلا تفتح وقرئ إقفاها على المصدر (الشیطان سؤل لهم) جملة من مبتدأ وخبر وقعت خبر الإين كقولك إن زيدا عمرو مر به . سؤل لهم سهل لهم ركوب العظام من السؤل وهو الاسترخاء وقد اشتقه من السؤل من لاعلمه بالتصريف والاشتقاق جميعا (وأملى لهم) ومد لهم في الآمال والأمانى وقرئ وأملى لهم يعني إن الشيطان يغويهم وأما أنظرهم كقوله تعالى إنما نلهم وقرئ وأملى لهم على البناء للفعول أي أمهلوا ومد في عمرهم وقرئ سؤل لهم ومعناه كيد الشيطان زين لهم على تقدير حذف المضاف (فإن قلت) من هؤلاء (قلت) اليهود كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم من بعد ما تبين لهم الهدى وهو نعت في التوراة وقيل هم المنافقون ۖ الذين قالوا اليهود ۖ والذين كرهوا ما نزل الله المنافقون وقيل عكسه وأنه قول المنافقين لقريظة والنضير لئن أخرجتم لخرجن معكم ۖ وقيل بعض الأمر التكذيب برسول الله صلى الله عليه وسلم أو بلا إله إلا الله أو ترك القتال معه وقيل هو قول أحد الفريقين للشركين سنطيعكم في النظار على عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم والقيود عن الجهاد معه ومعنى (في بعض الأمر) في بعض ما تأمرون به أو في بعض الأمر الذي يهكم (والله يعلم أسرارهم) وقرئ لإسرارهم على المصدر قالوا ذلك سرا فيا بينهم فأفشاء الله عليهم ۖ فكيف يعملون وما حينهم حينئذ وقرئ توفاهم ويحتمل أن يكون ماضيا ومضارعا قد حذفت إحدى تاءيه كقوله تعالى إن الذي توفاهم الملائكة وعن ابن عباس رضي الله عنهما لا يتوفى أحد على معصية الله إلا يضرب من الملائكة في وجهه ودبره (ذلك) إشارة إلى التوفى الموصوف (ما استخط) الله من كتابان نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم و(رضوانه) الإيمان برسول الله (أضغانهم) أحقادهم

ۖ قوله تعالى الشيطان سؤل لهم (قال فيه هو مشتق من السؤل وهو الاسترخاء أي سهل لهم ركوب العظام قال وقد اشتقه من السؤل من لاعلمه بالتصريف والاشتقاق جميعا) قلت لأن السؤل مهموز وسؤل معتل ۖ قوله تعالى

(قوله وقرئ وليتم) لعله بالبناء للجهول وكذا توليت في قراءة على (قوله وقد اشتقه من السؤل) لعله هنا بالهمز (قوله وقرئ سؤل لهم) لعله بالبناء للجهول (قوله وقيل هم المنافقون الذين قالوا) التلاوة ذلك بأنهم قالوا ولعل عبارة المفسر الذين قالوا اليهود الخ فلفظ القايلون من زيادة الناسخ سهوا

أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَثَهُمْ ۖ وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكَهُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمَاهُمْ
وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ ۖ وَلَتَبْلُوَنَكُمْ حَتَّى تَعْلَمَ الْمُجْتَهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَتَبْلُوَ أَخْبَارَكُمْ
إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدَّوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُّوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا
وَسَيَحِطُّ أَعْمَالَهُمْ ۖ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تَبْطُلُوا أَعْمَالَكُمْ ۖ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا

وإخراجها لإبرازها لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين وإظهارهم على نفاقهم وعداوتهم لهم وكانت صدورهم تغل
حنفا عليهم (لأريناكم) لعرفناكم ودلائك عليهم حتى تعرفهم بأعيانهم لا يخفون عليك (بسيماهم) بعلامتهم وهو أن
يسمهم الله تعالى بعلامة تعلمون بها وعن أنس رضى الله عنه ماخى على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية
شيء من المنافقين كان يعرفهم بسيماهم ولقد كنا في بعض الغزوات وفيها تسعة من المنافقين يشكركم الناس فناموا ذات
ليلة وأصبحوا وعلى جهة كل واحد منهم مكتوب هذا منافق (فإن قلت) أى فريق بين اللامين في فلعرفتهم ولتعرفتهم
(قلت) الأولى هى الداخلة فى جواب لو كالتى فى لأريناكم كهم كررت فى المعطوف وأما اللام فى ولتعرفتهم فواقعة مع
النون فى جواب قسم محذوف (فى لحن القول) فى نحوه وأسلوبه وعن ابن عباس هو قولهم مالنا إن أطعنا من الثواب
ولا يقولون ماعلينا إن عصينا من العقاب وقيل اللحن أن تلحن بكلامك أى تميله إلى نحو من الانحاء ليفطن له صاحبك
كالتعريض والتورية قال ولقد لحنت لكم لكىما تفقهوا ۖ واللحن يعرفه ذوو الالباب

وقيل المخطئ لاحن لأنه يعدل بالكلام عن الصواب (أخباركم) ما يحكى عنكم وما يخبر به عن أعمالكم ليعلم حسنها
من قبيحها لأن الخبر على حسب الخبر عنه إن حسنا لحسن وإن قبيحا فقيح ۖ وقرئ يعقوب وتبلو يسكون الواو
على معنى ونحن نبلى أخباركم ۖ وقرئ وليبلونكم ويعلم ويبلو بالياء وعن الفضيل أنه كان إذا قرأها بكى وقال اللهم
لا تبلى فإنك إن بليتنا فضحتنا وهتكت أستاذنا وعذبتنا (وسيجبط أعمالهم) التى عملوها فى دينهم يرجون بها الثواب
لأنهم كفروهم برسول الله صلى الله عليه وسلم باطلة وهم قريظة والنضير أوسيجبط أعمالهم التى عملوها والمكائد التى نصبوها
فى مشاقة الرسول أى سبيلها فلا يصلون منها إلى أغراضهم بل يستنصرون بها ولا يشر لهم إلا القتل والجلاء عن أوطانهم
وقبلهم رؤساء قريش والمطمعون يوم بدر (ولا تبطلوا أعمالكم) أى لا تحبطوا الطاعات بالكبائر كقوله تعالى لا ترفعوا
أصواتكم فوق صوت النبى إلى أن قال أن تحبط أعمالكم وعن أبى العالية كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يرون
أنه لا يضر مع الإيمان ذنب كما لا ينفع مع الشرك عمل حتى نزلت ولا تبطلوا أعمالكم فكأوا يخافون الكبائر على أعمالهم

ولا تبطلوا أعمالكم (قال فيه معناه لا تحبطوا الطاعات بالكبائر الخ) قال أحمد قاعدة أهل السنة مؤسسة على أن الكبائر
مادون الشرك لا تحبط حسنة مكتوبة لأن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجراً عظيما
نعم يقولون إن الحسنات يذهبن السيئات كما وعد به الكريم جلّ وعلا وقاعدة المعتزلة موضوعة على أن كبيرة واحدة
تحبط ما تقدمها من الحسنات ولو كانت مثل زبد البحر لأنهم يقطعون بخلود الفاسق فى النار وسلب سمة الإيمان عنه
ومتى خلد فى النار لم تنفع طاعاته ولا إيمانه فعلى هذا بنى الزمخشري كلامه وجلب الآثار التى فى بعضها موافقة فى الظاهر
لمعتقده ولا كلام عليها جملة من غير تفصيل لأن القاعدة المتقدمة ثابتة قطعاً بأدلة اقتضت ذلك يحاشى كل معتبر فى الحل
والعقد عن مخالفتها فهم ماورد من ظاهر بخالفها وجب رده إليها بوجه من التأويل فإن كان نصاً لا يقبل التأويل فالطريق
فى ذلك تحسين الظن بالمنقول عنه والتوريك بالغلط على النقلة على أن الآثار المذكور عن ابن عمر هو أولى بأن يدل
ظاهره لأهل السنة فتأمله وأما عمل الآية عند أهل الحق فعلى أن النبى عن الإخلال بشرط من شروط العمل وبركن يقتضى
بطلانه من أصله لأنه يبطل بعد استجاءه شرائط الصحة والقبول

وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ۖ فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ
مَعَكُمْ وَلَنْ يَتَرَكَكُمْ أَهْلَكُكُمْ ۚ إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُوَ وَإِنْ تَوَمَّنُوا وَتَتَّقُوا يُؤْتِكُمْ أَجُورَكُمْ وَلَا يَسْتَلْكُمْ
أَمْوَالُكُمْ ۚ إِنْ يَسْأَلْكُمْوهَا فَيُحْفِكُمْ تَبَخَّلُوا وَبَخْرَجَ أَصْغَانَكُمْ ۚ هَآئِثُمْ هَآؤُلَاءِ تَدْعُونَ لِنُفْقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
فَنَنْكُم مِّنْ يَّبْخُلُ وَمَنْ يَّبْخُلْ فَإِنَّمَا يَبْخُلْ عَنِ نَفْسِهِ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ ۚ وَإِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ
ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ ۚ

وعن حذيفة غافوا أن تحبط الكبائر أعمالهم وعن ابن عمر كنا نرى أنه ليس شيء من حسناتنا إلا مقبولا حتى نزل
ولا تبطلوا أعمالكم قلنا ما هذا الذي يبطل أعمالنا قلنا الكبائر الموجبات والفواحش حتى نزل إن الله لا يغفر أن يشرك
به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فكففنا عن القول في ذلك فكنا نخاف على من أصاب الكبائر ونرجو لمن لم يصبها وعن
قناة رحمه الله رحمه الله عبدا لم يحبط عمله الصالح بعمله السيئ وقيل لا تبطلوها بمصيتهما وعن ابن عباس رضي الله عنهما
لا تبطلوها بالرياء والسمعة وعنه بالشك والنفاق وقيل بالعجب فإن العجب يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب وقيل
ولا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى (ثم ماتوا وهم كفار) قيل هم أصحاب القلب والظاهر العموم (فلا تهنوا) ولا تضعفوا
ولا تذللوا للعدو (و) لا (تدعوا إلى السلم) وقرئ السلم وهما المسألة (وأنتم الأعلون) أي الأغلبون الأقهرون (والله معكم)
أي ناصركم وعن قناة لا تكونوا أول الطائفتين ضرعت إلى صاحبها بالمواعدة ۚ وقرئ ولا تدعوا من ادعى القوم وتدعوا
إذا دعوا نحو قولك ارتموا الصيد وتراموه وتدعوا مجزوم لدخوله في حكم النهي أو منصوب لإخبار إن ونحو قوله تعالى
وأنتم الأعلون قوله تعالى إنك أنت الأعلى (ولن يترككم) من وترت الرجل إذا قتلته قتيلا من ولد أو أخ أو حم أو حربته
وحقيقته أفردته من قريبه أو ماله من الوتر وهو الفرد فثبه إضاعة عمل العامل وتعطيل ثوابه بوتر الوتر وهو من
فصيح الكلام ومنه قوله عليه الصلاة والسلام من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله أي أفرد عنهم قتيلا ونهبا
(يؤتكم أجوركم) ثواب إيمانكم وتقواكم (ولا يسألكم) أي ولا يسألكم جميعها إنما يقتصر منكم على ربع العشر ثم قال
(إن يسئلكموها فيحلفكم) أي يجهدكم ويطلبه كله والإحفاء المبالغة وبلوغ الغاية في كل شيء يقال أحفاء في المسئلة إذا لم
يترك شيئا من الإلحاح وأحنى شاربها إذا استأصله (تبخلوا ويخرج أصغانكم) أي تضطفون على رسول الله صلى الله عليه
وسلم وتضيق صدوركم لذلك وأظهروا كراهتكم ومقتكم لدين يذهب بأموالكم والضمير في يخرج لله عز وجل أي
يضعفكم يطلب أموالكم أو للبخل لأنه سبب الاضطغان ۚ وقرئ يخرج بالنون ويخرج بالياء والياء مع فتحهما ورفع
أصغانكم (هؤلاء) موصول بمعنى الذين صلته (تدعون) أي أنتم الذين تدعون أو أنتم يا مخاطبون هؤلاء الموصوفون ثم
استأنف وصفهم كأنهم قالوا وما وصفنا فقل تدعون (لتنفقوا في سبيل الله) قيل هي النفقة في الغزو وقيل الزكاة كأنه قيل
الدليل على أنه لو أحفاكم لبخلتم وكرهتم العطاء وضطفتكم أنكم تدعون إلى أداء ربع العشر فكم ناس يبخلون به ثم قال
(ومن يبخل) بالصدقة وأداء الفريضة فلا يتعداه ضرر بخله وإنما (يبخل عن نفسه) يقال بخلت عليه وعنه وكذلك ضمنت
عليه وعنه ۚ ثم أخبر أنه لا يأمر بذلك ولا يدهو إليه حاجته إليه فهو الغنى الذي تستحيل عليه الحاجات ولكن لحاجتكم وفقركم
إلى الثواب (وإن تولوا) معطوف على وإن تومنوا وتتقوا (يستبدل قوما غيركم) بخلق قوما سواكم على خلاف صفتكم
راغبين في الإيمان والتقوى غير متولين عنهما كقوله تعالى « ويأت بخلق جديد » وقيل هم الملائكة وقيل الأنصار

(قوله قلنا الكبائر الموجبات) عبارة الخازن الكبير والفواحش (قوله أي تضطفون على رسول الله صلى الله عليه وسلم
في الصالح الضغن الحقد وتضاغن القوم واضطفونوا اضطروا على الأحقاد

سورة الفتح مدنية

نزلت في الطريق عند الانصراف من الحديبية وآياتها ٢٩ نزلت بعد الجمعة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ۝ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ

وعن ابن عباس كسدة والنخع وعن الحسن العجمي وعن عكرمة فارس والرم وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القوم وكان سلمان إلى جنبه فضرب على فخذه وقال هذا وقومه والذي نفسي بيده لو كان الإيمان منوطاً بالثريا لالتناوله رجال من فارس وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة محمد صلى الله عليه وسلم كان حقاً على الله أن يسقيه من أنهار الجنة

سورة الفتح : مدنية : وهي تسع وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم) ۝ هو فتح مكة وقد نزلت مرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مكة عام الحديبية عدة له بالفتح وجمي به على لفظ الماضي على عادة رب العزة سبحانه في أخباره لأنها في تحققها وتيقنها بمنزلة الكاتبة الموجودة وفي ذلك من الفخامة والدلالة على علو شأن المخبر ما لا يخفى (فإن قلت) كيف جعل فتح مكة علة للمغفرة (قلت) لم يجعل علة للمغفرة ولكن لاجتماع ما تعدد من الأمور الأربعة وهي المغفرة وإتمام النعمة وهداية الصراط المستقيم والنصر العزيز كأنه قيل يسرنا لك فتح مكة ونصرناك على عدوك لنجمع لك بين عز الدارين وأغراض العاجل والآجل ويجوز أن يكون فتح مكة من حيث أنه جهاد للعدو وسبب للغفران والثواب والفتح الظفر بالبدعة أو صلحاً بحرب أو بغير حرب لأنه منغلقة مالم يظفر به فإذا ظفر به وحصل في اليد فقد فتح وقيل هو فتح الحديبية ولم يكن فيه قتال شديد ولكن ترام بين القوم بسهام وحجارة وعن ابن عباس رضي الله عنه هم المشركين حتى أدخلوا في ديارهم وعن الكلبي ظهر وأعليهم حتى سألو الصلح (فإن قلت) كيف يكون فتحاً وقد أحصرنا فنحروا وحلقوا بالحديبية (قلت) كان ذلك قبل الهدنة فلما طلبوها وتمت كان فتحاً مبيناً وعن موسى بن عقبة أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحديبية راجعاً فقال رجل من أصحابه ما هذا بفتح لقد صدونا عن البيت وصد هدينا فباغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال بئس الكلام هذا بل هو أعظم الفتح وقد رضي المشركون أن يدفعوا عن بلادهم بالراح ويسألوك القضية ويرغبوا إليكم في الأمان وقد رأوا منكم ما كرهوا وعن الشعبي نزلت بالحديبية وأصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك الغزوة مالم يصب في غزوة أصاب أن يبيع بيعة الرضوان وغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وظهرت الروم على فارس وبلغ الهدى محله وأطعموا نخل خيبر وكان في فتح الحديبية آية عظيمة وذلك أنه نزح ماؤها حتى

القول في سورة الفتح

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى «إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ليغفر لك الله» الآية (قال فيه جاء الإخبار بالفتح على لفظ الماضي وإن لم يقع بعد لأن المراد فتح مكة والآية نزلت حين رجع عليه الصلاة والسلام من الحديبية قبل عام الفتح وذلك على عادة رب العزة في أخباره لأنها لما كانت محققة نزلت بمنزلة الكاتبة الموجودة وفي ذلك من الفخامة والدلالة على علو شأن المخبر ما لا يخفى (قلت) ومن الفخامة الالتفات من التكلم إلى الغيبة ۝ عاد كلامه (قال) فإن قلت كيف جعل فتح مكة علة للمغفرة وأجاب بأن ذلك علة لاجتماع ما تعدد من الأمور الأربعة المغفرة وإتمام النعمة وهداية الصراط المستقيم والنصر العزيز كأنه قيل يسرنا لك فتح مكة ونصرناك على عدوك لنجمع لك عز الدارين وأغراض العاجل والآجل ۝ قال ويجوز أن يكون الفتح من حيث كونه جهاداً وعبادة سبباً للغفران

(قوله علو شأن المخبر) لعله المخبر به وبعبارة النسفي المخبر عنه (قوله عن بلادهم بالراح) في الصحاح الراح الخمر والراح جمع راحة وهي الكف والراح الارتياح اه والظاهر هنا الثالث

عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۝ وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا ۝ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝ لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفَّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا ۝ وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتُ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتُ الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنُّ السُّوءِ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ وَغَضَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ۝ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ۝ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ۝ لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَتَعَزَّزُوا وَتُوقِرُوا وَتُسَبِّحُوا بِكُرَةِ

لم يبق فيها قطرة فتمضض رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم مجه فيها فدرت بالماء حتى شرب جميع من كان معه وقيل لجاش بالماء حتى امتلأت ولم ينفد ماؤها بعد وقيل هو فتح خير وقيل فتح الروم وقيل فتح الله له بالإسلام والنبوة والدعوة بالحجة والسيف ولا فتح أبين منه وأعظم وهو رأس الفتوح كلها إذ لا فتح من فتوح الإسلام إلا وهو تحتها ومتشعب منه وقيل معناه قضينا لك قضاء بيننا على أهل مكة أن تدخلها أنت وأصحابك من قابل لتطوفوا بالبيت من الفتاحة وهي الحكومة وكذا عن قتادة (ما تقدم من ذنبك وما تأخر) يريد جميع ما فرط منك وعن مقاتل ما تقدم في الجاهلية وما بعدها وقيل ما تقدم من حديث مارية وما تأخر من امرأة زيد (نصرأ عزيزاً) فيه عز ومنعة أو وصف بصفة المنصور إسناداً مجازياً أو عزيزاً أصحابه (السكينة) السكون كالبطية للبهتان أي أنزل الله في قلوبهم السكون والطمأنينة بسبب الصلح والامن ليعرفوا فصل الله عليهم بتيسير الامن بعد الخوف والهدنة غب القتال فيزدادوا يقيناً إلى بقيتهم وأنزل فيها السكون إلى ما جاء به محمد عليه السلام من الشرائع (ليزدادوا إيماناً) بالشرائع همقرونا إلى إيمانهم وهو التوحيد عن ابن عباس رضى الله عنهما أن أول ما أنام به النبي صلى الله عليه وسلم التوحيد فلما آمنوا بالله وحده أنزل الصلاة والزكاة ثم الحج ثم الجهاد فازدادوا إيماناً إلى إيمانهم أو أنزل فيها الوفاق والعظمة لله عز وجل ولرسوله ليزدادوا باعقاد ذلك إيماناً إلى إيمانهم وقيل أنزل فيها الرحمة ليرحموا فيزداد إيمانهم (ولله جنود السموات والأرض) يسلط بعضها على بعض كما يقتضيه علمه وحكمته ومن قضيته أن سكن قلوب المؤمنين بصلح الحديبية ووعدهم أن يفتح لهم وإنما قضى ذلك ليعرف المؤمنون نعمة الله فيه ويشكروها فيستحقوا الثواب فيذهب الكافرين والمنافقين لما غاظهم من ذلك وكروهه ۝ وقع السوء عبارة عن رداءة الشيء وفساده والصدق عن جودته وصلاحه فقيل في المرضى الصالح من الأفعال فعل صدق وفي المسخوط الفاسد منها فعل سوء ومعنى (ظن السوء) ظنهم أن الله تعالى لا ينصر الرسول والمؤمنين ولا يرجعهم إلى مكة ظافرين فاتحمها عنوة وقهراً (عليهم دائرة السوء) أي ما يظنونونه ويتربصونه بالمؤمنين فهو حائق بهم ودائر عليهم والسوء الهلاك والدمار وقرئ دائرة السوء بالفتح أي الدائرة التي يذمونها ويسخطونها فهي عندهم دائرة سوء وعند المؤمنين دائرة صدق (فإن قلت) هل من فرق بين السوء والسوء (قلت) هما كالكره والكراه والضعف والضعف من ساء إلا أن المفتوح غلب في أن يضاف إليه ما يراد ذمه من كل شيء وأما السوء بالضم فجار مجرى الشر الذي هو نقيض الخير يقال أراد به السوء وأراد به الخير ولذلك أضيف الظن إلى المفتوح لكونه مذموماً وكانت الدائرة محودة فكان حقها أن لا تضاف إليه إلا على التأويل الذي ذكرنا وأما دائرة السوء بالضم فلأن الذي أصابهم مكروه وشدة فصيح أن يقع عليه اسم السوء كقوله عزّ وعلا إن أراد بكم سوءاً أو أراد بكم رحمة (شاهداً) تشهد على أمتك كقوله تعالى ويكون الرسول عليكم شهيداً (ليؤمنوا) الضمير للناس

وَأَصِيلًا ۚ إِنَّ الَّذِينَ يَأْبَءُونَكَ إِنَّمَا يَأْبَءُونَ اللَّهَ يَدَّ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمِيسُوتُهُ أَجْرًا عَظِيمًا ۚ سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلْفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا يَقُولُونَ بِالسَّنَةِ مَالِيَسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ

(ويعزروه) ويقووه بالنصرة (ويوقروه) ويعظموه (ويسبحوه) من التسبيح أو من السبحة والضيائر لله عز وجل والمراد بتعزير الله تعزير دينه ورسوله صلى الله عليه وسلم ومن فرق الضيائر فقد أبعدوه ۚ وقرئ لتؤمنوا وتعزروه وتوقروه وتسبحوه بالتاء والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولآلته وقرئ وتعزروه بضم الزاي وكسرها وتعزروه بضم التاء والتخفيف وتعزروه بالزايين وتوقروه من أوقره بمعنى وقره وتسبحوا الله (بكرة وأصيلًا) عن ابن عباس رضى الله عنهما صلاة الفجر وصلاة الظهر والمصر ۚ لما قال (إنما يبايعون الله) أكدته تأكيداً على طريق التخييل فقال (يد الله فوق أيديهم) يريد أن يد رسول الله الذى تعلوا يدي المبايعين هى يد الله والله تعالى منزّه عن الجوارح وعن صفات الأجسام وإنما المعنى تقرير أن عقد الميثاق مع الرسول كعقده مع الله من غير تفاوت بينهما كقوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله والمراد بيعة الرضوان (فإنما ينكث على نفسه) فلا يعود ضرر نكثه لإلهيه قال جابر ابن عبد الله رضى الله عنه بايعنا رسول الله تحت الشجرة على الموت وعلى أن لا نفرز فأ نكث أحد منا البيعة إلا جدد بن قيس وكان منافقاً اختبأ تحت إبط بعيره ولم يسر مع القوم ۚ وقرئ إنما يبايعون الله أى لأجل الله ولوجهه ۚ وقرئ ينكث بضم الكاف وكسرها وبما عاهد وعهد (فستؤنه) بالنون والياء يقال وفيت بالعهد وأوفيت به وهى لغة تهامة ومنها قوله تعالى أوفوا بالعقود والموفون بعهدهم هم الذين خلفوا عن الحديبية وهم أعراب غفار ومزينة وجهنة وأشجع وأسلم والدليل وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد المسير إلى مكة عام الحديبية معتمراً استنفر من حول المدينة من الأعراب وأهل البوادي ليخرجوا معه حذراً من قريش أن يعرضوا له بحرب أو يصدوه عن البيت وأحرم هو صلى الله عليه وسلم وساق معه الهدى ليعلم أنه لا يريد حرباً فتناقل كثير من الأعراب وقالوا يذهب إلى قوم قد غزوه فى عقر داره بالمدينة وقتلوا أصحابه فيقاتلهم وظلوا أنه يهلك فلا ينقلب إلى المدينة واعتلوا بالشغل بأهاليهم وأموالهم وأنه ليس لهم من يقوم بأشغالهم وقرئ شغلنا بالتشديد (يقولون بالسنة مالىس فى قلوبهم) تكذيب لهم فى اعتذارهم وأن الذى خلفهم ليس بما يقولون وإنما هو الشك فى الله والتناقى وطلبهم للاستغفار أيضاً ليس بصادر عن حقيقة (فمن يملك لكم) فمن يمنعكم من مشيئة الله وقضائه (إن أراد بكم) ما يضركم من قتل أو هزيمة (أو أراد بكم نفعا) من ظفر وغنيمة وقرئ ضرا بالفتح والضم . الأهلون جمع أهل ويقال أهلات على تقدير تاء التأنيث كأرض

ۚ قوله تعالى وإن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم ۚ (قال فيه لما قال إنما يبايعون الله أكدته تأكيداً على طريق التخييل الخ) قال أحمد كلام حسن بعد إسقاط لفظ التخييل وإبداله بالتشيل وقد تقدمت أمثاله ۚ قوله تعالى قل فمن يملك لكم من الله شيئاً إن أراد بكم ضراً (قال أى قتلاً وهزيمة أو أراد بكم نفعا أى ظفراً وغنيمة انتهى كلامه) قال أحمد لا تخلو الآية من الفن المعروف عند علماء البيان بالالف وكان الأصل والله أعلم فمن يملك لكم من الله شيئاً إن أراد بكم ضراً ومن يحرمكم النفع إن أراد بكم ضراً (قال أى قتلاً وهزيمة أو أراد بكم نفعا) وكذلك ورد فى الكتاب العزيز مطرداً كقوله فمن يملك من الله شيئاً إن أراد أن يهلك المسيح ابن مريم ومن يرد الله فتنه فلن تملك له من الله شيئاً فلا تملكون لى من الله شيئاً هو أعلم بما فيضون فيه ومنه قوله عليه الصلاة والسلام فى بعض الحديث إننى لأملك شيئاً

(قوله وقرئ لتؤمنوا وتعزروه) يفيد أن قراءة الياء هى المشهورة وقد تشير إلى تفريق الضيائر قراءة وتسبحوا الله الآية (قوله قد غزوه فى عقر داره) فى المصباح عقر الذار أصلها وهو محلة القوم وأهل المدينة يقولون عقر الدار بالضم

كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۖ بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ أَهْلِهِمْ أَبَدًا وَزَيَّنَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَّتُمْ ظَنَ السُّوءِ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا ۖ وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا ۖ وَاللَّهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يُغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۖ سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَىٰ مَغَائِمٍ لِتَأْخُذُهَا ذُرُونا نَتَّبِعْكُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۖ قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سِتْرَةٌ إِلَىٰ

وأرضات وقد جاء أهله وأما أهال فاسم جمع كليل وقرئ إلى أهلهم وزين على الباء للفاعل وهو الشيطان أو الله عز وجل وكلاهما جاء في القرآن وزين لهم الشيطان أعمالهم وزينا لهم أعمالهم ، والبور من بار كاهلك من هلك بناء ومعنى ولذلك وصف به الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ويجوز أن يكون جمع بائر كعائذ وعود والمعنى وكنتم قوما فاسدين في أنفسكم وقلوبكم ونياتكم لا خير فيكم أروها لكين عند الله مستوجبين لسخطه وعقابه (للكافرين) مقام مقامهم للإيدان بأن من لم يجمع بين الإيمان بالله وبرسوله فهو كافر ، ونكر (سعييرا) لأنها نار مخصوصة كأنه نارا تلتظي (ولله ملك السموات والأرض) يدبره تدبير قادر حكيم يغفر ويعذب بما يشاء ومشيشه تابعة لحكمته وحكمته المغفرة للنائب وتعذيب المصير (وكان الله غفورا رحيما) رحمته سابقة لغضبه حيث يكفر السيئات باجتناب الكبائر ويغفر الكبائر بالتوبة (سيقول المخلفون) الذين تخلفوا عن الحديبية (إذا انطلقتم إلى مغائم) إلى غنائم خير (أن يبدلوا كلام الله) وقرئ كلم الله أن يغيروا موعد الله لأهل الحديبية وذلك أنه وعدم أن يعرضهم من مغائم مكة مغائم خير إذا قفلوا مواعدين لا يصيبون منهم شيئا وقيل هو قوله تعالى لن نخرجوا معي أبدا (تحسدونا) أن نصيب معكم من الغنائم قرئ بضم السين وكسرها (لا يفقهون) لا يفهمون إلا فهمما (قليلًا) وهو فظنتهم لأمور الدنيا دون أمور الدين كقوله تعالى يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا (فإن قلت) ما الفرق بين حرق الإضراب (قلت) الأول إضراب بمعناه رد أن يكون حكم الله أن لا يتبعوه

يخاطب عشيرته وأمثاله كثيرة وسر اختصاصه بدفع المضرة أن الملك مضاف في هذه المواضع باللام وبدفع المضرة نفع يضاف للدفع عنه وليس كذلك حرمان المنفعة فإنه ضرر عائد عليه لاله فإذا ظهر ذلك فإنما انتظمت الآية على هذا الوجه لأن القسمين يشتركان في أن كل واحد منهما نفي لدفع المقدر من خير وشر فلما تقاربا أدرجهما في عبارة واحدة وخص عبارة دفع الضرر لأنه هو المتوقع لهؤلاء إذ الآية في سياق التهديد أو الوعيد الشديد وهي نظير قوله قل من ذا الذي يعصمكم من الله إن أراد بكم سوءاً أو أراد بكم رحمة فإن العصمة إنما تكون من سوء لا من الرحمة فهاتان الآيتان يرمان في التقرير الذي ذكرته والله أعلم ۖ قوله تعالى والله ملك السموات والأرض يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء (قال فيه يغفر ويعذب بمشيئته الخ) قال أحمد قد تقدمت أمثاله والقول بأن موجب الحكمة ما ذكر تحكم هذا وأدلة الشرع القاطعة تأتي على ما يعتقده فلا تنبي ولا تذر فكم من دليل على أن المغفرة لا تقف على التوبة وكم يروم اتباع القرآن للرأى الفاسد فيقيد مطلقا ويحجر واسعا والله الموفق ۖ قوله تعالى سيقول المخلفون إذا انطلقتم إلى مغائم لتأخذوها ذرونا تتبعكم يريدون أن يبدلوا كلام الله قل لن تتبعونا كذلك قال الله من قبل فسيقولون بل تحسدونا بل كانوا لا يفقهون إلا قليلا (قال المراد بكلام الله وعده أهل الحديبية بغنائم خير عرضا عما يفوتهم من غنائم مكة الخ) قال أحد فلا إضراب الأول إذا هو المعروف والثاني هو المستغرب المستعذب الذي ليس فيه مباينة بين الأول والثاني بل زيادة بينة ومبالغة متمكنة وإنما كان المنسوب إليهم ثانيا أشد من المنسوب إليهم أولا لأن الأول نسبة إلى جهل في شيء مخصوص وهو نسبتهم الحسداني المؤمنين والثاني يعتبر بجهل على الإطلاق وقلة فهم على الاسترسال

قَوْمٍ أُولَىٰ بِأَسْ شَدِيدٍ تَقْتُلُونَهُمْ أَوْ يَسْلُبُونَ فَإِنْ طَعِبُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَىٰ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا ۝ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا ۝ وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً

ولأثبت الحسد والثاني إضراب عن وصفهم بإضافة الحسد إلى المؤمنين إلى وصفهم بما هو أطم منه وهو الجهل وقلة الفقه (قل للخلفين) هم الذين تخلفوا عن الحديبية (إلى قوم أولى بأس شديد) يعني بني حنيفة قوم مسيلة وأهل الردة الذين حاربهم أبو بكر الصديق رضي الله عنه لأن مشركي العرب والمتردين هم الذين لا يقبل منهم إلا الإسلام أو السيف عند أبي حنيفة ومن عداهم من مشركي العجم وأهل الكتاب والمجوس قبل منهم الجزية وعند الشافعي لا تقبل الجزية إلا من أهل الكتاب والمجوس دون مشركي العجم والعرب وهذا دليل على إمامة أبي بكر الصديق رضي الله عنه فإنهم لم يدعوا إلى حرب في أيام رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن بعد وفاته وكيف يدعوهم رسول الله صلى الله عليه وسلم مع قوم تعالى فقل لن تخرجوا معي أبداً ولن تقاتلوا معي عدواً وقيل هم فارس والروم ومعنى (يسلمون) يتقادون لأن الروم نصارى وفارس مجوس يقبل منهم إعطاء الجزية (فإن قلت) عن قتادة أنهم ثقيف وهوازن وكان ذلك في أيام رسول الله صلى الله عليه وسلم (قلت) إن صح ذلك فالعنى لن تخرجوا معي أبداً مادمت على ما أنتم عليه من مرض القلوب والاضطراب في الدين أو على قول مجاهد كان الموعد أنهم لا يتبعون رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا متطوعين لا نصيب لهم في المغنم (كما توليتم من قبل) يريد في غزوة الحديبية ۝ أو يسلمون معطوف على تقاتلونهم أى يكون أحد الأمرين إما المقاتلة أو الإسلام لاثالث لها وفي قراءة آتى أو يسلموا بمعنى إلى أن يسلموا ۝ نفي الحرج عن هؤلاء من ذوى العاهات في التخلف عن الغزو ۝ وقرئ ندخله ونعذبه بالنون ۝ هى بيعة الرضوان سميت بهذه الآية وقصتها أن النبي صلى الله عليه وسلم حين نزل الحديبية بعث جؤاس بن أمية الخزاعى رسولا إلى أهل مكة فهموا به فنهه الأحابيش فلما رجع دعا بعمر رضي الله عنه ليعثه فقال لى أخافهم على نفسى لما عرفت من عداوتى لإياهم وما بمكة عدوى يمنعنى ولكنى أدلك على رجل هو أعز بها منى وأحب إليهم عثمان بن عفان فبعثه فخرهم أنه لم يأت بحرب وإنما جاء زائراً لهذا البيت معظماً لحرمة فوقوه وقالوا إن شئت أن تطوف بالبيت فافعل فقال ما كنت لأطوف قبل أن يطوف رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتبس عندهم فأرجف بأنهم قتلوه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نبرح حتى نتأجر القوم ودعا الناس إلى البيعة فبايعوه تحت الشجرة وكانت سمة قال جابر بن عبد الله لو كنت أبصر لأريتكم مكانها وقيل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا فى أصل الشجرة وعلى ظهره غصن من أغصانها قال عبد الله بن المغفل وكنت قائما على رأسه ويدي غصن من الشجرة أذب عنه فرفعت النصف عن ظهره فبايعوه على الموت دونه وعلى أن لا يفروا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أتم اليوم خير أهل الأرض وكان عدد المبايعين ألفاً وخمسة وخمسين وقيل ألفاً وأربعمائة وقيل ألفاً وثلاثمائة (فعلم ما فى قلوبهم) من الإخلاص وصدق الضمائر فبايعوا عليه (فأنزل السكينة) أى الطمأنينة والأمن بسبب الصالح على قلوبهم (وأثابهم فتحاً قريباً) وقرئ وآنام وهو فتح خير غاب انصرافهم من مكة وعن الحسن فتح هجروه وأجل فتح أسعوا بشمرها زماناً (ومغانم كثيرة يأخذونها) هى مغنم خير وكانت أرضاً ذات عقار

(قوله جؤاس) قوله جؤاس الذى فى أبى السعود وفى الشهاب خراش بالحاء والراء والشين اه ماخصا من هاهنا وكذا فى النسفى والحازن (قوله ذات عقار) فى الصحاح العقار بالفتح الأرض والضياع والنخل

يَاخُذُونَهَا وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا * وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ وَلِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا * وَأُخْرَى لَمْ تَقْدُرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا * وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا الْأَدْبَرُ ثُمَّ لَا يُجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا * سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا * وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا * هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ حِمْلَهُ وَلَوْلَا رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَّوُّهُمْ فَتُصَيِّبَكُمْ مِنْهُمْ

وأموال قسمها رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عليهم ثم أتاه عثمان بالصلح فصالحهم وانصرف بعد أن نحر بالحديبية وحلق (وعدكم الله مغانم كثيرة) وهي ما بيني على المؤمنين إلى يوم القيامة (فعجل لكم هذه) المغانم يعني مغانم خيبر (وكف أيدى الناس عنكم) يعني أيدى أهل خيبر وحلفائهم من أسد وغطفان حين جاؤا لنصرتهم فقفد الله في قلوبهم الرعب فنكسوا وقيل أيدى أهل مكة بالصلح (ولتكون) هذه الكفة (آية للمؤمنين) وعبرة يعرفون بها أنهم من الله تعالى بمكان وأنه ضامن نصرهم والفتح عليهم وقيل رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتح مكة في منامه ورؤيا الأنبياء صلوات الله عليهم وحى فأنخر ذلك إلى السنة القابلة فجعل فتح خيبر علامة وعنوانا لفتح مكة (ويهديكم صراطا مستقيما) ويزيدكم بصيرة وبقينا وثقة بفضل الله (وأخرى) معطوفة على هذه أى فعجل لكم هذه المغانم ومغانم أخرى (لم تقدرُوا عليها) وهي مغانم هوازن في غزوة حنين وقال لم تقدرُوا عليها لما كان فيها من الجولة (قد أحاط الله بها) أى قدر عليها واستولى وأظهركم عليها وغنمكموها ويجوز في أخرى النصب بفعل مضمر يفسره قد أحاط الله بها تقديره وقضى الله أخرى قد أحاط بها وأما لم تقدرُوا عليها فصفة لأخرى والرفع على الابتداء لكونها موصوفة بلم تقدرُوا وقد أحاط الله بها خبر المبتدأ والجزء بإضمار رب * (فإن قلت) قوله تعالى ولتكون آية للمؤمنين كيف موقعه (قلت) هو كلام معترض ومعناه ولتكون الكفة آية للمؤمنين فعل ذلك ويجوز أن يكون المعنى وعدكم المغانم ففعل هذه الغنيمة وكف الأعداء لينفعكم بها ولتكون آية للمؤمنين إذا وجدوا وعد الله بها صادقا لأن صدق الإخبار عن الغيوب معجزة وآية ويزيدكم بذلك هداية وإيقانا (ولو قاتلكم الذين كفروا) من أهل مكة ولم يصلحوا وقيل من حلفاء أهل خيبر لغلبوا وانهزموا (سنة الله) في موضع المصدر المؤكد أى سن الله غلبة أنبيائه سنة وهو قوله تعالى لا غلبن أنا ورسلى (أيدىهم) أيدى أهل مكة أى قضى بينهم وبينكم المكافاة والمجازاة بعد ما خولكم الظفر عليهم والغلبة وذلك يوم الفتح وبه استشهد أبو حنيفة رحمه الله على أن مكة فتحت عنوة لاصلاحا وقيل كان ذلك في غزوة الحديبية لما روى أن عكرمة بن أبي جهل خرج في خمسمائة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم من هزمه وأدخله حيطان مكة وعن ابن عباس رضى الله عنه أظهر الله المسلمين عليهم بالحجارة حتى أدخلهم البيوت * وقرئ تعملون بالياء * قرئ والهدى والهدى بتخفيف الياء وتشديدهما وهو ما يهدى إلى الكعبة بالنصب عطفا على الضمير المصوب فى صدوكم أى صدوكم وصدوا الهدى وبالجر عطفا على المسجد الحرام بمعنى وصدوكم عن نحر الهدى (معكوبا أن يبلغ محله) محبوسا عن أن يبلغ وبالرفع على وصد الهدى ومحله مكانه الذى يحل فيه نحره أى يجب وهذا دليل لآبى حنيفة على أن المحصر محل هديه الحرم (فإن قلت) فكيف حل رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه وإنما نحر هديهم بالحديبية (قلت) بعض الحديبية من الحرم وروى أن مضارب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت في الحل ومصلاه في الحرم (فإن قلت) فإذا نحر في الحرم فلم قيل معكوبا أن يبلغ محله (قلت) المراد المحل المعهود وهو منى (لم تعلموهم) صفة الرجال والنساء جميعا و(أن تطوهم) بدل اشتغالهم منهم

مَعْرَةٌ بَغِيرَ عِلْمٍ لِيَدْخَلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ ۖ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۖ إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ الْحَمِيَّةَ ۖ فَآنَزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ ۖ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى

أو من الضمير المنصوب في تعلوهم والمعرة مفعلة من عره بمعنى عراه إذا دهاه ما يكره ويشق عليه و (بغير علم) متعلق بأن تطوهم يعني أن تطوهم غير عالين بهم والوطء والدوس عبارة عن الإيقاع والإبادة قال ووطننا ووطأ على حق ۖ ووطأ المقيد ثابت الهرم

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن آخر وطأة ووطأ الله بوج والمعنى أنه كان بمكة قوم من المسلمين مختلطون بالمشركين غير متميزين منهم ولا معروفين إلا ما كن قفيل ولولا كراهة أن نهلسكوا ناسا مؤمنين بين ظهراني المشركين وأتم غير عارفين بهم فيصديكم يا هؤلاء كهم مكروه ومشقة لما كف أيديكم عنهم وحذف جواب لولا لدلالة الكلام عليه ويجوز أن يكون لوتزايلا كالتكرير للرجال مؤمنون لمرجعهما إلى معنى واحد ويكون لعذبنا هو الجواب (فإن قلت) أي معرة تصيبهم إذا قتلوهم وهم لا يعلمون (قلت) يصيبهم وجوب الدية والكفارة وسومالة المشركين أنهم فعلوا بأهل دينهم مثل ما فعلوا بنا من غير تمييز والمأثم إذا جرى منهم بعض التقصير (فإن قلت) قوله تعالى (ليدخل الله في رحمته من يشاء) تعليل لما إذا (قلت) لما دلت عليه الآية وسقت له من كف الأيدي عن أهل مكة والمنع من قتلهم صرنا لمن بين أظهرهم من المؤمنين كأنه قال كان الكف ومنع التعذيب ليدخل الله في رحمته أي في توفيقه لزيادة الخير والطاعة ۖ وممنهم أولي دخل في الإسلام من رغب فيه من مشركهم (لوتزايلا) لوتفزعوا وتميز بعضهم من بعض من زاله بزيه وقرئ لوتزايلا (إذ) يجوز أن يعمل فيه ما قبله أي لعذبناهم أو صدوهم عن المسجد الحرام في ذلك الوقت وأن ينتصب بإضمار اذكر والمراد بحمية الذين كفروا وسكينة المؤمنين والحمة الأنفة والسكينة الوقار ماروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل بالحديبية بعثت قريش سهيل بن عمرو القرشي وحويطب بن عبد العزى ومكرز بن حفص بن الأخيف على أن يعرضوا على النبي صلى الله عليه وسلم أن يرجع من عامه ذلك على أن تحل له قريش مكة من العام القابل ثلاثة أيام ففعل ذلك وكتبوا بينهم كتابا فقال عليه الصلاة والسلام لعلى رضى الله عنه كتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل وأصحابه ما نعرف هذا ولكن كتب باسمك اللهم ثم قال كتب هذا اصالح عليه رسول الله ﷺ أهل مكة فقالوا لو كنا نعلم أنك رسول الله ما صددناك عن البيت ولا قاتلناك ولكن اكتب هذا اصالح عليه محمد بن عبد الله أهل مكة فقال عليه الصلاة والسلام اكتب ما يريدون فأنا أشهد أني رسول الله وأنا محمد بن عبد الله فهم المسلمون أن يأبوا ذلك ويشمئزوا منه فأنزل الله على رسوله السكينة فتوقروا وحلوا و (كلمة التقوى) بسم الله الرحمن الرحيم ومحمد رسول الله قد اختارها الله لنبيه وللذين معه أهل الخير ومستحقه ومنهم أولى بالهداية من غيرهم وقيل هي كلمة الشهادة وعن الحسن رضى الله عنه كلمة التقوى هي الوفاء بالعهد ومعنى إضافتها إلى التقوى أنها سبب التقوى وأساسها وقبل كلمة أهل التقوى ۖ وفي مصحف الحرث بن سويد صاحب

ۖ قوله تعالى لولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلوهم إلى قوله لوتزايلا لعذبنا الذين كفروا منهم عذابا أليما (قال) فيه يجوز أن يكون جواب لولا محذوف الخ) قال أحمد وإنما كان مرجعها ههنا واحدا وإن كانت لولاتدل على امتناع لوجود ولواتدل على امتناع لا امتناع وبين هذين تناف ظاهر لأن لولا ههنا دخلت على وجود ولودخلت على قوله تزايلا وهو راجع إلى عدم وجودهم وامتناع عدم الوجود وجود فألا إلى أمر واحد من هذا الوجه وكان جدى رحمه الله يختار هذا الوجه الثانى ويسميه نظرية وأكثر ما تكون إذا تطاول الكلام وبعد عهدا وله واجتنب إلى رد الآخر على الأول فرة يطرى بلفظه ومرة بافظ آخر يؤدى مؤداه وقد تقدمت لها أمثال والله أعلم وهو الموفق

(قوله بمعنى عراه إذا دهاه) عبارة الصحاح بلفظها هو يعرقومه أى يدخل عليهم مكروها يبلطخهم به والمعزة الإثم (قوله) ووطأ المقيد ثابت الهرم) لعله ثابت بالنون والهرم بالتسكين نبت وهو ضرب من الحص ترعاه الإبل كما فى الصحاح

وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۖ لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ
الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمَنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا
قَرِيبًا ۚ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا ۚ مُحَمَّدٌ رَسُولُ
اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكْعًا يَبْغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا

عبد الله وكانوا أهلها وأحق بها وهو الذي دفن مصحفه أيام الحجاج ۖ رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل خروجه
إلى الحديبية كأنه وأصحابه قد دخلوا مكة آمنين وقد حلقوا وقصروا فقص الرؤيا على أصحابه ففرحوا واستبشروا وحسبوا
أنهم داخلوها في عامهم وقالوا إن رؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم حق فلا تأخر ذلك قال عبد الله بن أبي ۖ وعبد الله
ابن نفيل ۖ ورفاعة بن الحرث ۖ والله ما حلقنا ولا قصرنا ولا رأينا المسجد الحرام فنزلت ومعنى (صدق الله رسوله الرؤيا)
صدقه في رؤياه ولم يكذب به تعالى الله عن الكذب وعن كل قبيح علوا كبيرا فحذف الجواز وأوصل الفعل كقوله تعالى
صدقوا ما عاهدوا الله عليه ۖ (فإن قلت) بهم تعلق (بالحق) (قلت) إنا بصدق أى صدقه فيما رأى وفى كونه وحصوله صدقا
ملتبسا بالحق أى بالغرض الصحيح والحكمة البالغة وذلك ما فيه من الابتلاء والتمييز بين المؤمن المخلص وبين من فى قلبه
مرض ويجوز أن يتعلق بالرؤيا حالا منها أى صدقه الرؤيا ملتبسا بالحق على معنى أنها لم تكن من أضغاث الأحلام
ويجوز أن يكون بالحق قسما إنا بالحق الذى هو تقيض الباطل أو بالذى هو من أسمائه ۖ (لندخان) جوابه وعلى الأول
هو جواب قسم محذوف ۖ (فإن قلت) ما وجه دخول (إن شاء الله) فى أخبار الله عز وجل (قلت) فيه رجوه أن يعاقب عذته
بالمشيئة تعليما لعباده أن يقولوا فى عداتهم مثل ذلك متأدين بأدب الله ومقتدين بسنته وأن يريد لندخان جميعا إن شاء الله
ولم يمت منكم أحد أو كان ذلك على لسان ملك فأدخل الملك إن شاء الله أو هى حكاية ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لأصحابه وقص عليهم وقيل هو متعلق بآمنين (فعلم ما لم تعلموا) من الحكمة والصواب فى تأخير فتح مكة إلى العام القابل
(فجعل من دوز ذلك) أى من دون فتح مكة (فتحا قريبا) وهو فتح خيبر لتستروح إليه قلوب المؤمنين إلى أن يتيسر الفتح
الموعود (بالهدى ودين الحق) بدين الإسلام (ليظهره) ليعليه (على الدين كله) على جنس الدين كله يريد الأديان المختلفة من
أديان المشركين والجاحدين من أهل الكتاب ولقد حقق ذلك سبحانه فإنك لا ترى ديناً قط إلا والإسلام دونه العز
والغلبة وقيل هو عند نزول عيسى حين لا يبقى على وجه الأرض كافرو قيل هو لإظهاره بالحجج والآيات وفى هذه الآية تأكيد
لما وعد من الفتح وتوطئ نفوس المؤمنين على أن الله تعالى سيفتح لهم من البلاد ويقيض لهم من الغلبة على الأقاليم ما يستقلون
إليه فتح مكة (وكفى بالله شهيدا) على أن ما وعده كائن عن الحسن رضى الله عنه شهد على نفسه أنه سيظهر دينك (محمد)
إما خبر مبتدا أى هو محمد لقد قدم قوله تعالى هو الذى أرسل رسوله وإمامتدا ۖ رسول الله عطف بيان وعن ابن عامر أنه قرأ
رسول الله بالنصب على المدح (والذين معه) أصحابه (أشداء على الكفار رحماء بينهم) جمع شديد ورحيم ونحوه أدلة على
المؤمنين أعزة على الكافرين واغلاظ عليهم بالمؤمنين رؤوف رحيم وعن الحسن رضى الله عنه بلغ من تشدهم على الكفار
وأنهم كانوا يتعززون من ثيابهم أن تلزق بثيابهم ومن أبدانهم أن تمس أبدانهم وبلغ من ترحمهم فيما بينهم أنه كان لا يرى
مؤمن مؤمنا إلا صالحه وعانقه والمصافحة لم تختلف فيها الفقهاء وأما المعانقة فقد كرهها أبو حنيفة رحمه الله وكذلك
التقبيل قال لأحب أن يقبل الرجل من الرجل وجهه ولا يده ولا شيئا من جسده وقد رخص أبو يوسف فى المعانقة
من حق المسلمين فى كل زمان أن يراعوا هذا التشدد وهذا التعطف فيتشددوا على من ليس على ملتهم ودينهم ويتحاموه

(قوله أى صدقه الرؤيا ملتبسا) لعله ملتبسة (قوله إنه سيظهر دينك) لعله دينه كعبارة النفسى

سِيَامُهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مِثْلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمِثْلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيُغَيِّظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ۝

ويعاشروا إخوتهم في الإسلام متعاطفين بالبر والصلة وكف الأذى والمعونة والاحتمال والاخلاق السجيحة ووجه من قرأ أشداه ورحمته بالنصب أن يصيبها على المدح أو على الحال بالمقدّر في معه ويجعل تراهم الخبر (سيامهم) علامتهم وقرئ سيأؤهم وفيها ثلاث لغات هاتان والسيما والمراد بها السمة التي تحدث في جهة السجود من كثرة السجود وقوله تعالى (من أثر السجود) يفسرها أي من التأثير الذي يؤثره السجود وكان كل من العليين علي بن الحسين زين العابدين وعلي بن عبد الله بن عباس أبي الأملأ يقال له ذوالثغفات لأن كثرة سجودهما أحدثت في مواقعه منهما أشباه ثغفات البعير وقرئ من أثر السجود ومن آثار السجود وكذا عن سعيد بن جبير هي السمة في الوجه (فإن قلت) فقد جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تغلبوا صوركم وعن ابن عمر رضي الله عنه أنه رأى رجلاً قد أثر في وجهه السجود فقال إن صورة وجهك أنكف فلا تغلب وجهك ولا تشن صورتك (قلت) ذلك إذا اعتمد بجمته على الأرض لتحدث فيه تلك السمة وذلك رياء ونفاق يستعاذ بالله منه ونحن فيما حدثت في جهة السجود الذي لا يسجد إلا خالصاً لوجه الله تعالى وعن بعض المتقدمين كنا نصلي فلا يرى بين أعيننا شيء ونرى أحداً الآن يصلي فيرى بين عينيه ركة البعير فما ندري أنفك الرأس أم خشف الأرض وإنما أراد بذلك من تعمد ذلك للنفاق وقيل هو صفرة الوجه من خشية الله وعن الضحاك ليس بالنذب في الوجوه ولكنه سفرة وعن سعيد بن المسيب ندى الطهور وتراب الأرض وعن عطاء رحمته استنارت وجوههم من طول ما صلوا بالليل كقوله من كثر صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار (ذلك) الوصف (مثلهم) أي وصفهم العجيب الشأن في الكتابين جميعاً ثم ابتدأ فقال (كزرع) يريد كزرع وقيل تم الكلام عند قوله ذلك مثلهم في التوراة ثم ابتدئ ومثلهم في الإنجيل كزرع ويجوز أن يكون ذلك إشارة مبهمّة أو ضحكت بقوله كزرع أخرج شطأه كقوله تعالى وقضينا إليه ذلك الأمر أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين ۝ وقرئ الإنجيل بفتح الهمزة (شطأه) فراخه يقال أشطا الزرع إذا فرخ وقرئ شطأه بفتح الطاء وشطأه بتخفيف الهمزة وشطأه بالمد والوسطه بخذف الهمزة ونقل حركتها إلى ما قبلها وشطوه بقلبها وواو (فآزره) من المؤازرة وهي المعاونة وعن الأخفش أنه أفعل وقرئ فآزره بالتخفيف والتشديد أي فشد آزره وقواه ومن جعل آزر أفعل فهو في معنى القراءتين (فاستغلظ) فصار من الدقة إلى الغلظ (فاستوى على سوقه) فاستقام على قصبه جمع ساق وقيل مكتوب في الإنجيل سيخرج قوم يثبتون نبات الزرع يأمرهم بالمعروف وينهون عن المنكر وعن عكرمة أخرج شطأه بأبي بكر فآزره بعمر الاستغلاظ بعثمان فاستوى على سوقه بعلي وهذا مثل ضربه الله لبدء أمر الإسلام وترقيه في الزيادة إلى أن قرئ واستحكم لأن النبي صلى الله عليه وسلم قام وحده ثم قواه الله بمن آمن معه كما بقوى الطاقة الأولى من الزرع ما يحتف بها مما يتولد منها حتى يعجب الزرع (فإن قلت) قوله (ليغيط بهم الكفار) تعليل لما ذا (قلت) لمبادل عليه تشبيههم بالزرع من نمائهم وترقيهم في الزيادة والفتوة ويجوز أن يعطى به (وعاد الله الذين آمنوا) لأن الكفار إذا سمعوا بما أعد لهم في الآخرة مع ما يعزم به في الدنيا غاظهم ذلك ومعنى (منهم) اليان كقوله تعالى فاجذبوا الرجس من الأوثان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الفتح فكأنما كان من شهد مع محمد فتح مكة

(قوله والاخلاق السجيحة) أي السهلة أفاده الصحاح (قوله في مواقعه منهما أشباه ثغفات) في الصحاح هي ما يقع على الأرض من أعضائه إذا استنحاح (قوله لا تغلبوا صوركم) في الصحاح غلبته أعليه بالضم إذا وسمته أو خدشته أو أثرت فيه (قوله ليس بالنذب في الوجوه) في الصحاح النذب أثر الجر إذا لم يرتفع عن الجلد

فهرس

الجزء الثالث من تفسير الكشاف

ص السورة	ص السورة
٢٦٦ فاطر	٢ الانبياء
٢٧٩ يس	٢٤ الحج
٢٩٥ الصافات	٤٢ المؤمنون
٣١٥ ص	٥٩ النور
٣٣٧ الزمر	٨٧ الفرقان
٣٥٩ غافر	١٠٧ الشعراء
٣٨١ فصلت	١٣٢ النمل
٣٩٦ الشورى	١٥٦ القصص
٤١٠ الزخرف	١٨٢ العنكبوت
٤٢٨ الدخان	١٩٧ الروم
٤٣٦ الجاثية	٢٠٩ لقمان
٤٤١ الاحقاف	٢١٨ السجدة
٤٥٢ محمد عايه السلام	٢٢٥ الاحزاب
٤٦٠ الفتح	٢٥٠ سبا

((تمّ الجزء الثالث من تفسير الكشاف))

((ويليه الجزء الرابع واوله سورة الحجرات))

